

اِمَّا شَفَاءُ الْغِيَا لِسْتَعْوَالِ

آپ کے مسائل

اور ان کا حل

اضافہ و تخریج شدہ ایڈیشن

ہفتم
جلد

خرید و فروخت اور محنت مزدوری
کے اصول اور ضابطے، تجارت
اور مالی معاملات، ذخیرہ اندوزی
بیعہ، حصص کا کاروبار، مضامین
یعنی شراکت کے مسائل، مکان
دکان اور دوسری چیزیں کرلیہ پر
رینا، قسطوں کا کاروبار، امانت
رشوت، قرض کے مسائل، جو اسود
کمیشن، وراثت کے مسائل
جہاد اور شہید کے احکام
وصیت، سیاست



حضرت مولانا

محمد یوسف لدھیانوی شہید

ترتیب و تخریج

حضرت مولانا سعید احمد جلالپوری شہید



مکتبہ لدھیانوی

اِنَّمَا سَفَاةُ الْعِلْمِ الْتِي فِي السُّؤَالِ (الحديث)

لا علمی کی شفا سوال کرنے میں ہے

آپ کے مسائل

اور ان کا حل

اضافہ و تخریج شدہ ایڈیشن

حضرت مولانا
محمد یوسف لدھیانوی شہید

ترتیب و تخریج
حضرت مولانا سعید احمد جلالپوری شہید

مکتبہ لدھیانوی

18- سلام کتب، مارکیٹ بنوری، ناؤن کراچی، دفتر ختم نبوت پرانی نمائش ایم اے جناح روڈ کراچی

0321-2115502, 0321-2115595, 02134130020

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

یہ کتاب یا اس کا کوئی حصہ کسی بھی شکل میں ادارہ کی پیشگی تحریری اجازت کے بغیر شائع نہیں کیا جاسکتا۔

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر 11722

نام کتاب	: آپ کے مسائل اور ان کا حل
مصنف	: حضرت مولانا محمد یونس لدھیانوی شہید
ترتیب و تخریج	: حضرت مولانا سعید احمد جلالپوری شہید
قانونی مشیر	: منظور احمد میو راجپوت (ایڈووکیٹ ہائی کورٹ)
طبع اول	: ۱۹۸۹ء
اضافہ و تخریج شدہ ایڈیشن	: مئی ۲۰۱۱ء
کمپوزنگ	: محمد عامر صدیقی
پرینٹنگ	: شمس پرینٹنگ پریس

مکتبہ لدھیانوی

18- سلام کتب مارکیٹ بنوری ٹاؤن کراچی
دفتر ختم نبوت پرانی نمائش ایم اے جناح روڈ کراچی

0321-2115502, 0321-2115595, 02134130020

فہرست

خرید و فروخت اور محنت مزدوری کے اصول اور ضابطے

- ۳۹ تجارت میں منافع کی شرعی حد کیا ہے؟
- ۴۰ کیا اسلام میں منافع کی شرح کا تعین کیا گیا ہے؟
- ۴۰ حدیث میں کن چھ چیزوں کا تبادلے کے وقت برابر اور نقد ہونا ضروری ہے؟
- ۴۱ ایک چیز کی دو جنسوں کا باہم تبادلہ کس طرح کریں؟
- ۴۳ تجارت کے لئے منافع پر رقم لینا
- ۴۳ کاروبار میں حلال و حرام کا لحاظ نہ کرنے والے والد سے الگ کاروبار کرنا
- ۴۴ مختلف گاہکوں کو مختلف قیمتوں پر مال فروخت کرنا
- ۴۴ کسی سے کم اور کسی زیادہ منافع لینا
- ۴۵ کپڑا عیب بتائے بغیر فروخت کرنا
- ۴۵ زبانی کھامی خرید کر کے چیز کی زیادہ قیمت قسم کھا کر بتلانا
- ۴۶ دکان داروں کا ہاتھ میں قرآن لے کر چیز کم پر نہ بیچنے کا حلف اٹھانا
- ۴۶ خرید و فروخت میں جھوٹ بولنے سے کمائی حرام ہو جاتی ہے
- ۴۷ خالص دودھ زیادہ قیمت میں اور پانی ملا کر نمٹ ریٹ پر بیچنے والے کا حکم
- ۴۷ چائے میں چنے کا چھلکا ملا کر بیچنے والے کی دکان کے ملازم کا ہدیہ
- ۴۷ کسی کی مجبوری کی بنا پر زیادہ قیمت وصولنا بددیانتی ہے
- ۴۸ گاہکوں کی خرید و فروخت کرنا ناجائز ہے
- ۴۸ خرید شدہ مال کی قیمت کئی گنا بڑھنے پر کس قیمت پر فروخت کریں؟
- ۴۸ شوہر کی چیز بیوی بغیر اس کی اجازت کے نہیں بیچ سکتی

- ۴۹ کسی کو لاکھ کی گاڑی دلو کر ڈیڑھ لاکھ لینا
- ۴۹ کیا گاڑی خریدنے کی یہ صورت جائز ہے؟
- ۵۰ رقم دے کر کپڑا بک کر واسے لیکن قبضہ نہ کرے، بلکہ جب ریٹ زیادہ ہو تو آگے بچ دے، تو کیا یہ جائز ہے؟
- ۵۱ جو مال اپنے قبضے میں نہ ہو اُس کا آگے سودا کرنا
- ۵۱ فلیٹ قبضے سے پہلے فروخت کرنا، نیز اس رقم کو استعمال کرنا
- ۵۲ کسی چیز کا سودا کر کے قبضے سے پہلے اُس کا سیمپل دکھا کر آرڈر لینا
- ۵۲ گاڑی پر قبضے سے پہلے اس کی رسید فروخت کرنا
- ۵۲ معاہدے کی خلاف ورزی پر ضمانت ضبط کرنے کا حق
- ۵۳ کفالت اور ضمانت کے چند مسائل
- ۵۴ کاروبار کے لئے مرزائی کی ضمانت دینا شرعاً کیسا ہے؟
- ۵۴ کاروبار میں لین دین کی ضمانت لینے والے کو اگر کچھ رقم چھوڑ دی جائے تو جائز ہے
- ۵۴ لفظ ”اللہ“ والے لاکھ فروخت کرنا اور اسے استعمال کرنا
- ۵۵ محنت کی اجرت لینا جائز ہے
- ۵۵ پھل آنے سے قبل باغ بیچنا جائز نہیں بلکہ زمین کرائے پر دیدے
- ۵۵ گنے کی کھڑی فصل اس شرط پر خریدنا کہ مالک اس کی حفاظت کرے گا
- ۵۶ بور آنے سے قبل آموں کا باغ فروخت کرنا
- ۵۶ نماز جمعہ کے وقت کاروبار کرنا اور فیکٹری چلانا
- ۵۷ اوقات نماز میں دکان کھلی رکھنا
- ۵۷ جمعہ کی اذان کے بعد خرید و فروخت کرنا
- ۵۷ کرنسی کی خرید و فروخت کا طریقہ
- ۵۸ سونے چاندی کی خرید و فروخت دونوں طرف سے نقد ہونی چاہئے
- ۵۸ زرگری اور سونے کے زیورات کی خرید و فروخت کی شرعی حیثیت
- ۵۹ ریزگاری فروخت کرنے میں زیادہ قیمت لینا جائز نہیں
- ۵۹ سبزی پر پانی ڈال کر بیچنا
- ۵۹ حلال و حرام کی آمیزش والے مال سے حاصل کردہ منافع حلال ہے یا حرام؟
- ۶۰ فی وی، وی سی آر فروخت کرنا

- ۶۰ نئے نوٹوں کا کاروبار کرنا
- ۶۱ غیر شرعی کتب کا کاروبار شرعاً کیسا ہے؟
- ۶۱ گانے بجانے کے کیسٹ فروخت کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۶۱ فروخت کرتے وقت قیمت نہ چکانا غلط ہے
- ۶۲ حرام کام کی اجرت حرام ہے
- ۶۲ قیمت زیادہ بتا کر کم لینا
- ۶۲ چیز کا وزن کرتے وقت خریدار کی موجودگی ضروری ہے
- ۶۳ ٹرانسپورٹ کی گاڑیوں کی خرید و فروخت میں بدعنوانیاں
- ۶۵ مزدوری حلال کمائی سے وصول کیجئے
- ۶۵ کیا بلڈنگ وغیرہ کا ٹھیکہ جائز ہے؟
- ۶۶ ٹھیکیداری کا کمیشن دینا اور لینا
- ۶۷ اسلام میں حق شفعہ کی شرائط
- ۶۹ کیا حکومت چیزوں کی قیمت مقرر کر سکتی ہے؟
- ۶۹ مالکان کی ہتلائی قیمت سے زیادہ گاہکوں سے وصول کر کے آدمی رقم اپنے پاس رکھنا
- ۷۰ صراف لاپتہ زیورات کا کیا کرے؟
- ۷۱ درزی کے پاس بچا ہوا کپڑا کس کا ہے؟
- ۷۱ ہنڈی کا کاروبار کیسا ہے؟
- ۷۲ گورنمنٹ کی زمین پر ناجائز قبضہ کرنا
- ۷۳ جس ادارے میں آمدنی کے ذرائع واضح نہ ہوں وہاں نوکری کرنا
- ۷۳ چوری کی بجلی شرعاً جائز نہیں
- ۷۴ وقف شدہ جنازہ گاہ کی خرید و فروخت
- ۷۴ مسجد کا پڑانا سامان فروخت کرنا
- ۷۵ تنخواہ کے ساتھ کمیشن لینا شرعاً کیسا ہے؟
- ۷۵ ملازم کا اپنی پنشن حکومت کو بیچنا جائز ہے
- ۷۶ عورتوں کی ملازمت شرعاً کیسی ہے؟
- ۷۷ حرام چیز کا فروخت کرنا جائز نہیں

- ۷۷ چوکیداری کا حق اور کمپنی کا کارڈ فروخت کرنا
- ۷۷ سودا بیچنے کے لئے جھوٹی قسم کھانا
- ۷۸ غلط بیانی کر کے فروخت کئے ہوئے مال کی رقم کیسے پاک کریں؟
- ۷۹ جھوٹ بول کر مال بیچنا
- ۸۰ ایسی جگہ نوکری کرنا جہاں جھوٹ بولنا پڑتا ہو
- ۸۱ پاکستانی مال پر باہر کا مارکہ لگا کر بیچنے کا گناہ کس کس پر ہوگا؟
- ۸۲ کاغذوں میں تنخواہ کم لکھوانے والے امام اور کمیٹی دونوں گناہگار ہوں گے
- ۸۲ کاروبار کے لئے لی ہوئی پوری رقم اور اُس کا منافع ادا نہ کرنا زیادتی ہے
- ۸۳ کیا کلرک کے ذمے صرف اپنے افسر کا کام ہے؟

غیر مسلموں سے کاروبار کرنا

- ۸۴ غیر مسلموں سے خرید و فروخت اور قرض لینا
- ۸۴ کفار سے لین دین جائز ہے، لیکن مرتد سے نہیں

تجارت اور مالی معاملات میں دھوکا دہی

- ۸۵ چھوٹے بھائی کے ساتھ دھوکا کرنے والے کا انجام
- ۸۷ ڈیوٹی دیئے بغیر گورنمنٹ سے لی ہوئی رقم کا کیا کریں؟
- ۸۷ ناحق دوسرے کی زمین پر قبضہ کرنا
- ۸۸ موردی مکان پر قبضے کے لئے بھائی بہن کا جھگڑا
- ۸۹ قرض کے لئے گروی رکھے ہوئے زیورات کو فروخت کرنا
- ۹۰ خرید و فروخت میں دھوکا کرنا
- ۹۱ ٹھیکیدار کی رضامندی سے دوسرا آدمی رکھ کر تھوڑی تنخواہ اُسے دے کر بقیہ خود رکھنا
- ۹۱ ایسے سیٹھ کے پاس ملازمت جائز نہیں جہاں وضو اور غسل کا پانی نہ ملے
- ۹۱ کمپنی سے کرایہ زیادہ لے کر آگے دینے کے بجائے کچھ رقم خود استعمال کر لینا

غصب کی ہوئی چیز کا لین دین

- ۹۳ غصب شدہ چیز کی آمدنی استعمال کرنا بھی حرام ہے
- ۹۴ غصب شدہ مکان کے متعلق حوالہ جات
- ۹۵ غاصب کے نماز روزے کی شرعاً کیا حیثیت ہے؟
- ۹۵ کسی کی زمین ناحق غصب کرنا سنگین جرم ہے

نقد اور ادھار کا فرق

- ۹۷ ادھار اور نقد خریداری کے ضابطے
- ۹۸ نقد ارزاں خرید کر گراں قیمت پر ادھار فروخت کرنا
- ۹۸ نقد ایک چیز کم قیمت پر اور ادھار زیادہ پر بیچنا جائز ہے
- ۹۹ ایک چیز نقد کم پر، اور ادھار زیادہ پر بیچنا
- ۱۰۰ ادھار بیچنے پر زیادہ رقم لینے اور سود لینے میں فرق
- ۱۰۰ ادھار چیز کی قیمت وقفہ وقفہ پر بڑھانا جائز نہیں
- ۱۰۱ ادھار فروخت کرنے پر زیادہ قیمت وصول کرنا
- ۱۰۲ مل سے دھاگہ نقد لے کر گاہکوں کو ادھار دینا
- ۱۰۳ بھینس نقد پانچ ہزار کی اور ادھار چھ ہزار کی فروخت کرنا
- ۱۰۳ نقد اور ادھار میں قیمت کا فرق
- ۱۰۳ کھاداشاک کرنا، نیز ادھار میں پچیس روپے زیادہ پر بیچنا

مال قبضے سے قبل فروخت کرنا

- ۱۰۴ ڈیلر کا کہنی سے مال وصول کرنے سے قبل فروخت کرنا
- ۱۰۵ مال قبضہ کرنے سے قبل فروخت کرنا اور ذخیرہ اندوزی
- ۱۰۷ جہاز پہنچنے سے قبل مال فروخت کرنا کیسا ہے؟
- ۱۰۷ قبضے سے پہلے مال فروخت کرنا درست نہیں

- ۱۰۸ کسی کے کہنے پر نقد سو روپے کی خرید کر اُدھار ایک سو دس روپے کی دینا
- ۱۰۸ بغیر دیکھے مال خریدنا اور قبضے سے پہلے آگے بیچنا
- ۱۰۹ ایک چیز خریدنے سے پہلے اس کا آگے سودا کرنا

ذخیرہ اندوزی

- ۱۱۰ ذخیرہ اندوزی کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۱۱۰ جس ذخیرہ اندوزی سے لوگوں کو تکلیف ہو وہ بُری ہے
- ۱۱۱ کمپنی سے سستے داموں مشروب اشاک کر کے اصل ریٹ پر فروخت کرنا
- ۱۱۲ غلہ ذخیرہ کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۱۱۲ کھانے پینے کی اشیاء اور کیمیکل ذخیرہ کرنا

بیعانہ

- ۱۱۳ بیعانہ کی رقم واپس کرنا ضروری ہے
- ۱۱۳ دکان کا بیعانہ اپنے پاس رکھنا جائز نہیں
- ۱۱۳ مکان کا ایڈوانس واپس لینا
- ۱۱۳ بیعانہ کی رقم کا کیا کریں جبکہ مالک واپس نہ آئے؟
- ۱۱۵ اگر مالک معلوم نہ ہو تو بیعانہ کی رقم کا کیا کریں؟
- ۱۱۵ مکان کا بیعانہ دے کر کوئی سودا چھوڑ دے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۱۶ سودا فسخ کر کے بیعانہ کا ڈبل جرمانہ وصول کرنا

حصص کا کاروبار

- ۱۱۷ حصص کے کاروبار کی شرعی حیثیت
- ۱۱۸ حصص کی خرید و فروخت کا شرعی حکم
- ۱۱۸ کس کمپنی کے حصص کی خریداری جائز ہے؟
- ۱۱۹ ”این آئی ٹی“ کے حصص خریدنا جائز نہیں

- ۱۲۰ ”این آئی ٹی“ یونٹ کے منافع کی شرعی حیثیت
- ۱۲۰ حصہ دار کمپنیوں کا منافع شرعاً کیسا ہے؟
- ۱۲۱ کمپنی کے حصص وصول کرنے سے پہلے ہی فروخت کر دینا

مضاربیت یعنی شراکت کے مسائل

- ۱۲۲ شراکتی کمپنیوں کی شرعی حیثیت
- ۱۲۲ سودی کاروبار والی کمپنی میں شراکت جائز نہیں
- ۱۲۳ مضاربیت کے مال کا منافع کیسے طے کیا جائے؟
- ۱۲۳ محنت ایک کی اور رقم دوسروں کی ہو تو کیا یہ مضاربیت ہے؟
- ۱۲۴ ہوٹل کے اخراجات، تنخواہوں کی ادائیگی کے بعد منافع نصف نصف تقسیم کرنا
- ۱۲۴ منافع اندازاً بتا کر تجارت میں حصہ دار بنانا
- ۱۲۵ شراکت میں مقررہ رقم بطور نفع نقصان طے کرنا سود ہے
- ۱۲۵ شراکت کے کاروبار میں نفع و نقصان کا تعین قرعہ سے کرنا جوا ہے
- ۱۲۶ شراکت کی بنیاد پر کئے گئے کاروبار میں نقصان کیسے پورا کریں گے؟
- ۱۲۶ بکری کو پالنے کی شراکت کرنا
- ۱۲۷ شراکتی کاروبار میں نقصان کون برداشت کرے؟
- ۱۲۷ مضاربیت کی رقم کاروبار میں لگائے بغیر نفع لینا دینا
- ۱۲۸ مال کی قیمت میں منافع پہلے شامل کرنا چاہئے
- ۱۲۸ تجارت میں شراکت نفع نقصان دونوں میں ہوگی
- ۱۲۹ تجارت کے لئے رقم دے کر ایک طے شدہ منافع وصول کرنا
- ۱۳۰ کسی کو کاروبار کے لئے رقم دے کر منافع لینا
- ۱۳۱ پیسہ لگانے والے کے لئے نفع کا حصہ مقرر کرنا جائز ہے
- ۱۳۱ شراکت کے لئے لی ہوئی رقم اگر ضائع ہو جائے تو کیا کرے؟

مکان، زمین، دکان اور دوسری چیزیں کرایہ پر دینا

- ۱۳۲ زمین بٹائی پر دینا جائز ہے

- ۱۳۳ مزارعت جائز ہے
- ۱۳۳ بٹائی کے متعلق حدیثِ مخبرہ کی تحقیق
- ۱۴۷ مکان کرایہ پر دینا جائز ہے
- ۱۴۷ زمین اور مکان کے کرایہ کے جواز پر علمی بحث
- ۱۶۴ مکان اور شامیانے، کراکری، کرایہ پر دینا جائز ہے
- ۱۶۴ جائیداد کا کرایہ اور مکان کی پگڑی لینا
- ۱۶۴ پگڑی سسٹم کی شرعی حیثیت
- ۱۶۵ پگڑی پر دکان و مکان دینا
- ۱۶۵ کرائے پر لی ہوئی دکان کو کرایہ پر دینا
- ۱۶۶ سرکاری زمین قبضہ کر کے کرایہ پر دینا
- ۱۶۶ وڈیو فلمیں کرائے پر دینے کا کاروبار کرنا
- ۱۶۷ کرایہ دار سے ایڈوانس لی ہوئی رقم کا شرعی حکم
- ۱۶۸ غاصب کرایہ دار سے آپ کو آخرت میں حق ملے گا
- ۱۶۸ کرایہ کے مکان کی معاہدہ شکنی کی سزا کیا ہے؟
- ۱۶۹ کرایہ دار کا مکان خالی کرنے کے عوض پیسے لینا
- ۱۷۱ کرایہ دار کا بلڈنگ خالی نہ کرنا جائز ہے
- ۱۷۱ کسی کا مکان خالی نہ کرنا یا ٹال مٹول کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۱۷۲ کرایہ وقت پر ادا نہ کرنے پر جرمانہ صحیح نہیں
- ۱۷۲ اسکیم کی ٹیکسیاں کسی سے کرایہ پر لے کر چلانا
- ۱۷۳ دکان حجام کو کرایہ پر دینا

قسطوں کا کاروبار

- ۱۷۴ قسطوں میں زیادہ دام دے کر خرید و فروخت جائز ہے
- ۱۷۴ قسطوں پر گاڑیوں کا کاروبار کرنا ضروری شرطوں کے ساتھ جائز ہے
- ۱۷۵ سلائی مشین دو ہزار کی خرید کر دو سو روپے ماہانہ قسط پر دھائی ہزار کی فروخت کرنا

- ۱۷۵ تین لاکھ قیمت کا رکشا قسطوں پر چار لاکھ کا خریدنا
- ۱۷۵ گاڑی کے تاز قسطوں پر فروخت کرنا
- ۱۷۶ قسطوں کا کاروبار کرنے والوں کا پیسہ مسجد پر لگانا
- ۱۷۶ کمپنی سے ادھار قسطوں پر گاڑی خریدنا
- ۱۷۶ ٹریکٹر، موٹر وغیرہ خریدنے کے لئے ایک لاکھ دے کر ڈیڑھ لاکھ قسطوں میں واپس لینا
- ۱۷۶ دس روپے کی نقد میں لی ہوئی چیز ادھار قسطوں پر سو روپے میں فروخت کرنا
- ۱۷۸ قسطوں کے کاروبار کے جواز پر علمی بحث
- ۱۸۲ قسط رکنے پر قسط پردی ہوئی چیز واپس لے لینا جائز نہیں
- ۱۸۳ قسطوں کا مسئلہ
- قسطوں پر گھریلو سامان اس شرط پر فروخت کرنا کہ وقت مقررہ پر قسط ادا نہ کی تو یومیہ جرمانہ ہوگا، نیز وصولی کے لئے
- ۱۸۴ جانے کا کرایہ وصول کرنا
- ۱۸۵ قسطوں پر گھریلو سامان کی تجارت

قرض کے مسائل

- ۱۸۶ مکان رہن رکھ کر رقم بطور قرض لینا
- ۱۸۸ رقم ادھار دینا اور واپس زیادہ لینا
- ۱۸۸ گروی رکھے ہوئے زیور بامر مجبوری فروخت کرنے کے بعد مالک آگیا تو آب کیا حکم ہے؟
- ۱۸۹ گروی رکھے گئے مکان کا کرایہ لینا
- ۱۸۹ دکان کے بدلے میں مقاطعہ پردی ہوئی زمین پر اگر قرض والا خریداری کا دعویٰ کر دے تو فیصلہ کیسے ہوگا؟
- ۱۹۰ ڈالر میں لیا ہوا قرضہ ڈالر ہی سے ادا کرنا ہوگا
- ۱۹۰ امریکی ڈالروں میں لئے گئے قرض کی ادائیگی کیسے ہو؟
- ۱۹۱ سونے کے قرض کی واپسی کس طرح ہونی چاہئے؟
- ۱۹۱ فیکٹری سے سودی قرضہ لینا جائز نہیں
- ۱۹۱ مکان بنانے کے لئے سود پر قرضہ لینا ناجائز ہے
- ۱۹۲ بینک ملازم یا حرام کمائی والے سے قرض لینا

- ۱۹۲ ادھیارے پر جانور دینا درست نہیں
- ۱۹۲ صحابہ کرامؓ غیر مسلموں سے کس طرح قرض لیتے تھے؟
- ۱۹۲ ہاؤس بنڈنگ فنانس کارپوریشن سے قرض لے کر مکان بنانا
- ۱۹۳ قرض کی رقم سے زائد لینا
- ۱۹۳ قسطوں پر قرض لینا جائز نہیں
- ۱۹۴ قرض دے کر اس پر منافع لینا جائز نہیں
- ۱۹۴ مقروض کے گھر کھانا پینا
- ۱۹۴ قرض پر منافع لینا سود ہے
- ۱۹۵ قرضے کے ساتھ مزید کوئی اور چیز لینا
- ۱۹۵ قرض کی واپسی پر زائد رقم دینا
- ۱۹۶ قرض دیتے وقت دعا کی شرط لگانا
- ۱۹۶ قرض اُتارنے کے لئے سودی قرضہ لینا
- ۱۹۶ قرض کی ادائیگی کس طرح کی جائے، ڈالروں میں یا روپوں میں؟
- ۱۹۷ دس ساں قبل کا قرض کس حساب سے واپس کریں؟
- ۱۹۸ قومی قرضوں کا گناہ کس پر ہوگا؟
- ۱۹۸ وزیراعظم کی خود روزگار اسکیم سے قرض لینا
- ۱۹۹ نام پتانہ بتانے والے کی مالی امداد کیسے واپس کریں؟
- ۱۹۹ نامعلوم ہندوؤں کا قرض کیسے ادا کریں؟
- ۲۰۰ مسلمان، ہندوؤں کا داروں کا قرض کس طرح ادا کریں؟ جبکہ وہ ہندوستان میں تھے
- ۲۰۱ قرض دہندہ اگر مرجائے اور اُس کے ورثاء بھی معلوم نہ ہوں تو کیا کیا جائے؟
- ۲۰۱ ایسے مرحوم کا قرض کیسے ادا کریں جس کا قریبی وارث نہ ہو؟
- ۲۰۲ کیا ہندوؤں، سکھوں کی طرف سے قرض صدقہ کرنے سے ادا نہیں ہوگا؟
- ۲۰۲ صاحب قرض معلوم نہ ہو تو اُس کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے
- ۲۰۳ عیسائی سے قرض لیا، اب اُس کا کچھ پتا نہیں، کیا اُس کی طرف سے صدقہ کیا جاسکتا ہے؟
- ۲۰۳ سود کی رقم قرض دار کو قرض اُتارنے کے لئے دینا
- ۲۰۳ فلیٹ کی تکمیل میں وعدہ خلافی پر جرمانہ وصولنا شرعاً کیسا ہے؟

- ۲۰۴ ادائیگی کا وعدہ کرتے وقت ممکنہ رکاوٹ بھی گوش گزار دیں
- ۲۰۵ قرض واپس نہ کرنے اور نا اتفاقی پیدا کرنے والے چچا سے قطع تعلق
- ۲۰۵ قرض ادا کر دیں یا معاف کرا لیں
- ۲۰۶ بیٹا باپ کے انتقال کے بعد نادہند مقروض سے کیسے نمٹے؟
- ۲۰۷ رہن کا منافع استعمال کرنا

امانت

- ۲۰۸ امانت کی رقم اگر چوری ہو جائے تو شرعی حکم
- ۲۰۸ امانت کی رقم کی گمشدگی کی ذمہ داری کس پر ہے؟
- ۲۰۹ کسی سے چیز عاریتاً لے کر واپس نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے
- ۲۰۹ جو آدمی امانت سے انکار کرتا ہو اس پر حلف لازم ہے
- ۲۰۹ کسی کی اجازت کے بغیر اس کا فون استعمال کرنا خیانت ہے اور اتنا بل ادا کرنا شرعاً و اخلاقاً لازم ہے
- ۲۱۰ اگر امانت رکھوائی گئی قیمتی چیز چوری یا گم ہو جائے تو کس کے ذمے ہوگی؟
- ۲۱۰ امانت کی رقم اگر کوئی چھین کر لے جائے تو کیا ضمان لازم آئے گا؟
- ۲۱۱ کیا امانت سے قرض دینا جائز ہے؟
- ۲۱۱ امانت رکھا ہوا مال بیچ کر منافع لینا شرعاً صحیح نہیں

رشوت

- ۲۱۲ نوکری کے لئے رشوت دینے اور لینے والے کا شرعی حکم
- ۲۱۳ امتحان میں کامیابی کے لئے رشوت دینا
- ۲۱۳ کیا رشوت دینے کی خاطر رشوت لینے کے بھی عذرات ہیں؟
- ۲۱۳ دفع ظلم کے لئے رشوت کا جواز
- ۲۱۵ انتہائی مجبوری میں رشوت لینا
- ۲۱۶ رشوت کی رقم سے اولاد کی پرورش نہ کریں
- ۲۱۶ شوہر کا لایا ہوا رشوت کا پیسہ بیوی کو استعمال کرنے کا گناہ

- ۲۱۷ رشوت کی رقم سے کسی کی خدمت کر کے ثواب کی امید رکھنا جائز نہیں
- ۲۱۷ کیا رشوت کا مال اُمور خیر میں صرف کرنا جائز ہے؟
- ۲۲۰ رشوت کی رقم نیک کاموں پر خرچ کرنا
- ۲۲۰ کہنی کی چیزیں استعمال کرنا
- ۲۲۱ کالج کے پرنسپل کا اپنے ماتحتوں سے ہدیے وصول کرنا
- ۲۲۲ انکم ٹیکس کے محکمے کو رشوت دینا
- ۲۲۲ محکمہ نوڈ کے راشی افسر کی شکایت افسران بالا سے کرنا
- ۲۲۲ ممتحن کو اگر کوئی تحفہ دے تو کیا کرے؟
- ۲۲۳ ٹھیکے دار کا افسران کو رشوت دینا
- ۲۲۴ ٹریفک پولیس والے اگر ناجائز تنگ کریں تو ان کو رشوت دے کر جان چھڑانا کیسا ہے؟
- ۲۲۴ سرکاری گاڑیاں ٹھیک کرنے والے کا مجبوراً ”الف“ پڑے کی جگہ ”ب“ لکھنا
- ۲۲۴ بس مالک کا مجبوراً پولیس والے کو رشوت دینا
- ۲۲۵ ٹھیکے داروں سے رشوت لینا
- ۲۲۶ دفتری فائل دکھانے پر معاوضہ لینا
- ۲۲۶ کسی ملازم کا ملازمت کے دوران لوگوں سے پیسے لینا
- ۲۲۷ پولیس کے محکمے میں ملازمت کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۲۲۷ بخوشی دی ہوئی رقم کا سرکاری ملازم کو استعمال کرنا
- ۲۲۸ رشوت لینے والے سے تحائف قبول کرنا
- ۲۲۸ کیلنڈر اور ڈائریاں کسی ادارے سے تحفے میں وصول کرنا
- ۲۲۹ رکشا، ٹیکسی ڈرائیور یا ہوٹل کے ملازم کو کچھ رقم چھوڑ دینا یا استاذ، پیر کو ہدیہ دینا
- ۲۲۹ مجبوراً رشوت دینے والے کا حکم
- ۲۳۰ ملازمین کے لئے سرکاری تحفہ جائز ہے
- ۲۳۱ فیکٹری کے مزدوروں سے مکان کا نمبر خریدنا

خرید و فروخت کے متفرق مسائل

- ۲۳۲ مانگے کی چیز کا حکم

- ۲۳۳ فیون کا کاروبار کیسا ہے؟
- ۲۳۳ کیا اسلام نے ہمیں کوئی معاشی نظام نہیں دیا
- ۲۳۴ واپسی کی شرط پر لی ہوئی چیز فروخت کرنا
- ۲۳۴ ٹیوشن پڑھانے کی اجرت لینا جائز ہے
- ۲۳۴ کیا ملازم آدمی فارغ وقت میں بچوں کو ٹیوشن پڑھا سکتا ہے؟
- ۲۳۵ اسکول، کالج کے اساتذہ کا اپنے شاگردوں کو ٹیوشن پڑھانا
- ۲۳۵ ویزے کے بدلے زمین رہن رکھنا
- ۲۳۶ رشوت سے بچی توبہ کرنے کا طریقہ
- ۲۳۸ دوسرے کا جانور پالنے کی اجرت لینا
- ۲۳۹ اجرت سے زائد رقم دینے کا فیشن
- ۲۴۰ غمر زمین کی ملکیت
- ۲۴۱ مزدوروں کا بونس، مالک خوشی سے دے تو جائز ہے
- ۲۴۱ ناجائز کمائی بچوں کو کھلانے کا گناہ کس پر ہوگا؟
- ۲۴۱ کھلے پیسے ہوتے ہوئے کہنا: ”نہیں ہیں“
- ۲۴۱ سفر میں گاہکوں کے لئے گراں فروش ہوٹل سے ڈرائیور کا مفت کھانا
- ۲۴۲ کوچ بس کا من مانے ہوٹل پر اسٹاپ کر کے مفت کھانا کھانا
- ۲۴۲ ڈاک لفافہ، کارڈ وغیرہ مقررہ ریٹ سے زیادہ پر فروخت کرنا
- ۲۴۳ محصول جنگی نہ دینا شرعاً کیسا ہے؟
- ۲۴۳ شاپ ایکٹ کی شرعی حیثیت اور جمعہ المبارک کے دن دکان کھولنا
- ۲۴۴ رکشا، ٹیکسی یومیہ کرائے پر چلانا
- ۲۴۴ رکشے کے میٹر کو غلط کر کے زائد پیسے لینا
- ۲۴۵ رکشا، ٹیکسی والے کا میٹر سے زائد پیسے لینا
- ۲۴۵ اسمگلنگ کرنے والے کو کپڑا فروخت کرنا
- ۲۴۶ اسمگلنگ کی شرعی حیثیت
- ۲۴۶ اسمگلروں سے مال خرید کر فروخت کرنا
- ۲۴۶ سرکاری گوداموں سے چوری کی ہوئی گندم خریدنا، نیز یہ گندم لادنے، پینے کی مزدوری کرنا

- ۲۴۸ انعام کی رقم کیسے دیں؟
- ۲۴۸ کسی مشتبہ شخص کو ہتھیار فروخت کرنا
- ۲۴۹ دھمکیوں کے ذریعے صنعت کاروں سے زیادہ مراعات لینا
- ۲۴۹ ڈاکٹری کے لئے دیئے گئے جھوٹے حلف نامے جمع کروانا شدید ترین گناہ ہے لیکن کمائی حلال ہے
- ۲۵۰ کاروبار کے لئے ملک سے باہر جانا شرعاً کیسا ہے؟
- ۲۵۱ اساتذہ کا زبردستی چیزیں فروخت کرنا
- ۲۵۱ کیا اخبارات میں کام کرنے والا مفت میں ملا ہوا اخبار فروخت کر سکتا ہے؟
- ۲۵۱ شوپیس یا گفٹ وغیرہ کی دکان کھولنا
- ۲۵۲ بغیر نوکری پر جائے تنخواہ وصول کرنا
- ۲۵۲ ڈیوٹی کے دوران سونے والے کی تنخواہ کا شرعی حکم
- ۲۵۳ کمپنی کی اجازت کے بغیر اپنی جگہ کم تنخواہ پر آدمی رکھنا
- ۲۵۳ فوٹو اسٹیٹ مشین پر شناختی کارڈ، پاسپورٹ کی فوٹو کاپیاں بنانا
- ۲۵۳ آیات قرآنی و اسمائے مقدسہ والے لفافے میں سودا دینا
- ۲۵۳ کرفیو یا ہسپتال میں اسکول بند ہونے کے باوجود پوری تنخواہ لینا
- ۲۵۳ بغیر اجازت کتاب چھاپنا اخلاقاً صحیح نہیں
- ۲۵۵ کتابوں کے حقوق محفوظ کرنا
- ۲۵۵ اپنی کتابوں کے حقوق طبع اولاد کو لکھ کر دینا
- ۲۵۶ سوز و کی والے کا چھٹیوں کے دنوں کا کرایہ لینا
- ۲۵۶ مدرسہ کی وقف شدہ زمین کی پیداوار کھانا جائز نہیں
- ۲۵۶ ناجائز قبضے والی زمین کی فروخت کی شرعی حیثیت
- ۲۵۷ عرب ممالک میں کسی کے نام پر کاروبار کر کے اسے کچھ پیسے دینا
- ۲۵۷ بیرون ملک سے آنے والوں کو ملنے والائی آرقارم فروخت کرنا
- ۲۵۸ وقف جائیداد کو فروخت کرنا
- ۲۵۸ ذیلی و سبجز پر کام کرنے والا اگر کسی دن چھٹی کر لے تو کیا پورے مہینے کی تنخواہ لے سکتا ہے؟
- ۲۵۹ چھٹی کے اوقات میں ملازم کو پابند کرنا
- ۲۶۰ لنچ ٹائم میں کسی ذاتی کام سے باہر جانا

- ۲۶۰ کیا گورنمنٹ ادارے کا ملازم انچارج کی اجازت سے وقت سے پہلے جاسکتا ہے؟
- ۲۶۱ افسران بالا کے کہنے پر گھر بیٹھ کر تنخواہ وصول کرنا
- ۲۶۱ کام چور کی تنخواہ جائز نہیں
- ۲۶۲ چھٹی والے دن کی تنخواہ اور اوور ٹائم لینا
- ۲۶۲ شرعی مسئلہ بتانے کی اجرت لینا جائز نہیں
- ۲۶۳ زبردستی مکان لکھوالینا شرعاً کیسا ہے؟
- ۲۶۳ اپنی شادی کے کپڑے بعد میں فروخت کر دینا
- ۲۶۴ اسکول کی چیزوں کی فروخت سے استاد کا کمیشن
- ۲۶۴ ہجی ہوئی سرکاری دواؤں کا کیا کریں؟
- ۲۶۴ فیکٹری لگانے کے لائسنس کی خرید و فروخت
- ۲۶۵ بینک کے تعاون سے ریڈیو پر دینی پروگرام پیش کرنا
- ۲۶۵ امانت کی حفاظت پر معاوضہ لینا
- ۲۶۶ ٹی وی کے پروگرام نیلام گھر میں شرکت
- ۲۶۶ اگر کوئی سونے کی اجرت نہ دے تو کیا اس کے سونے سے اجرت کی بقدر لے کر اسے بتا دیا جائے تو درست ہوگا؟
- ۲۶۶ ہوٹل کی ”ٹپ“ لینا شرعاً کیسا ہے؟
- ۲۶۷ آزاد عورتوں کی خرید و فروخت
- ۲۶۷ شرط پر گھوڑوں کا مقابلہ کرانے والے کی ملازمت کرنا
- ۲۶۸ کسی کے گرم کئے ہوئے تنور پر اس کے روٹیاں لگانے کے بعد روٹیاں لگانا
- ۲۶۸ اسپانسر اسکیم کے ڈرافٹ کی خریداری
- ۲۶۹ فلیٹوں کے مشترکہ اخراجات ادا نہ کرنا سراسر حرام ہے
- ۲۶۹ فیکٹری، لکان اور مزدوروں کو باہم افہام و تفہیم سے فیصلہ کر لینا چاہئے
- ۲۷۰ جعل سازی سے گاڑی کا لائسنس حاصل کرنا اور اس کا استعمال
- ۲۷۱ ”پریس کارڈ“ اخبار کی نوکری چھوڑنے کے بعد استعمال کرنا
- ۲۷۱ ناجائز ذرائع سے کمائی ہوئی دولت کو کس طرح قابل استعمال بنایا جاسکتا ہے؟
- ۲۷۲ غلط اوور ٹائم لینے اور دلانے والے کا شرعی حکم
- ۲۷۳ رات کو ڈیوٹی کے دوران باری باری سونا

- ۲۷۳ کیا دفتری اوقات میں نماز ادا کرنے والا اتنا زیادہ وقت کام کرے گا؟
- ۲۷۴ دفتری اوقات میں نیک کام کرنا
- ۲۷۵ پراویڈنٹ فنڈ کی رقم لینا
- ۲۷۵ فلیٹ خرید کر داماد کے نام پر اس شرط سے کیا کہ زندگی تک مجھے اس کی آمدنی دے گا
- ۲۷۶ لائبریری کی چوری شدہ کتابوں کا کیا کروں؟

معاملات

- ۲۷۷ دفتری اسٹیشنری گھر میں استعمال کرنا
- ۲۷۷ سرکاری کوئلہ استعمال کرنے کی بجائے اس کے پیسے استعمال کر لینا کیسا ہے؟
- ۲۷۸ سرکاری گاڑی کا بے جا استعمال
- ۲۷۸ کمپنی سے سفر خرچ وصول کرنا
- ۲۷۹ سرکاری طبی امداد کا بے جا استعمال
- ۲۸۰ آرمی کے مریضوں کے لئے مخصوص دوائیاں دوسرے لوگوں پر استعمال کرنا
- ۲۸۰ سرکاری بجٹ سے بچی ہوئی رقم کا کیا کریں؟
- ۲۸۱ سرکاری رقم کا بے جا استعمال جائز نہیں
- ۲۸۱ گورنمنٹ کے سلنڈر جو والد صاحب لے آئے تھے، بیٹا کیسے واپس کرے؟
- ۲۸۲ سرکاری کاغذاتی کاموں میں استعمال کرنا
- ۲۸۲ سرکاری قانون کے مطابق اگر ملازم مالک سے مراعات حاصل کرے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۸۲ کارکن کی سالانہ ترقی میں رکاوٹ ڈالنے والے افسر کا حکم
- ۲۸۳ ملازم کے لئے سرکاری اشیاء کا ذاتی استعمال جائز نہیں
- ۲۸۳ ڈاکٹر کی لکھی ہوئی دوائی کی جگہ مریض کے لئے طاقت کی چیزیں خریدنا
- ۲۸۳ چوری کی ہوئی سرکاری دوائیوں کا بدلہ کیسے اتاروں؟
- ۲۸۳ گورنمنٹ کے محکموں میں چوری شخصی چوری سے بدتر ہے
- ۲۸۵ فارم اے کی فروخت شرعاً کیسی ہے؟
- ۲۸۵ بس کنڈیکٹر کا ٹکٹ نہ دینا

- ۲۸۶..... جعلی کارڈ استعمال کرنا
- ۲۸۶..... ذاتی کام کے لئے سفر میں تعلیمی ادارے کے کارڈ کے ذریعے رعایتی ٹکٹ استعمال کرنا
- ۲۸۶..... مالک کی اجازت کے بغیر چیز استعمال کرنا
- ۲۸۷..... مالک کی اجازت کے بغیر پودے کی شاخ لینا
- ۲۸۷..... ساتھیوں کی چیزیں بغیر ان کی اجازت کے استعمال کرنا
- ۲۸۷..... پرانی چیز مالک کو لوٹانا ضروری ہے
- ۲۸۸..... چوڑیوں کا کاروبار کیسا ہے؟
- ۲۸۹..... مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی بنانے والا سار
- ۲۸۹..... غیر شرعی لباس سینا شرعاً کیسا ہے؟
- ۲۸۹..... درزی کا مردوں کے لئے ریشمی کپڑا سینا
- ۲۹۰..... لطیفہ گوئی و داستان گوئی کی کمائی کیسی ہے؟
- ۲۹۰..... دفتری امور میں دیانت داری کے اصول
- ۲۹۳..... غلط عمر لکھوا کر ملازمت کی تنخواہ لینا
- ۲۹۳..... مقرر شدہ تنخواہ سے زیادہ بذریعہ مقدمہ لینا
- ۲۹۵..... غیر حاضریاں کرنے والے ماسٹر کو پوری تنخواہ لینا
- ۲۹۵..... غلط بیانی سے عہدہ لینے والے کی تنخواہ کی شرعی حیثیت
- ۲۹۶..... اوور ٹائم لکھوانا اور اس کی تنخواہ لینا
- ۲۹۶..... غلط اوور ٹائم کی تنخواہ لینا
- ۲۹۷..... سرکاری ڈیوٹی صحیح ادا نہ کرنا قومی دہلی جرم ہے
- ۲۹۷..... ڈرائنگ ماسٹر کی ملازمت شرعاً کیسی ہے؟
- ۲۹۸..... غلط ڈاکٹری سرٹیفکیٹ بنانا جائز نہیں
- ۲۹۸..... جعلی سرٹیفکیٹ کے ذریعے حاصل شدہ ملازمت کا شرعی حکم
- ۲۹۹..... نقل کر کے اسکا لرشپ کا حصول اور رقم کا استعمال
- ۲۹۹..... امتحان میں نقل لگا کر پاس ہونے والے کی تنخواہ کیسی ہے؟
- ۳۰۰..... امتحان میں نقل کرنے کا حکم
- ۳۰۰..... امتحان میں نقل کے لئے استعمال ہونے والے "نولس" فوٹو اسٹیٹ کرنا

- ۳۰۰ جو ادارہ گیس، بجلی، پولیس والوں کو حصہ دے کر بچت کرتا ہو، اس میں کام کرنا
- ۳۰۰ جان بوجھ کر بجلی، گیس، ٹیلیفون کے بل دیر سے بھیجنا تا کہ لیٹ فیس وصول ہو، ان کا یہ فعل کیسا ہے؟
- ۳۰۱ بجلی کے بل میں کئی ٹیکس شامل کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۳۰۱ بجلی، گیس، ٹیلیفون کے بلوں میں زیادہ رقم لگانا، نیز اس کا ذمہ دار کون ہے؟
- ۳۰۱ درخواست دینے کے باوجود اگر بجلی والے میٹر تبدیل نہ کریں تو کیا محلے والوں کی طرح بے ایمانی جائز ہے؟
- ۳۰۲ گیس کے بل پر جرمانہ لگانا شرعاً کیسا ہے؟
- ۳۰۲ چوری کی بجلی کے ذریعے چلنے والی موٹر کے پانی سے پکا ہوا کھانا کھانا
- ۳۰۳ گیس، بجلی وغیرہ کے بل جان بوجھ کر لیٹ بھیجنا
- ۳۰۳ ناجائز کام کا جواب دار کون ہے، افسر یا ماتحت؟
- ۳۰۳ اس سال کا ”بوائز فنڈ“ آئندہ سال کے لئے بچالینا
- ۳۰۴ پڑوسی سے بجلی کا تار لینا
- ۳۰۵ اپنی کمائی کا مطالبہ کرنے والے والد و بھائی کا خرچہ کاٹنا
- ۳۰۶ قرضے کی نیت سے چوری کر کے واپس رکھنا
- ۳۰۶ کہیں سے گری پڑی رقم ملے تو اس کو کیا کریں؟
- ۳۰۶ بچپن میں گری پڑی چیز ملی، گھر والوں نے اپنے پاس رکھ لی، اب کیا کیا جائے؟
- ۳۰۷ کسی کی چیز رہ جائے اور دوبارہ ملاقات بھی مشکل ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیں
- ۳۰۷ گم شدہ چیز مالک کی طرف سے صدقہ کر دی اور مالک آگیا تو کیا حکم ہے؟
- ۳۰۸ گمشدہ چیز کا صدقہ کرنا
- ۳۰۸ دکان پر چھوڑی ہوئی چیزوں کا کیا کریں؟
- ۳۰۹ راستے میں پڑی معمولی چیزوں کا استعمال کیسا ہے؟
- ۳۰۹ راستے میں ملنے والے سونے کے لاکٹ کو کیا کیا جائے؟
- ۳۱۰ گمشدہ بکری کے بچے کو کیا کیا جائے؟
- ۳۱۰ گمشدہ چیز کی تلاش کا انعام لینا
- ۳۱۰ گمشدہ چیز اگر خود رکھنا چاہیں تو اتنی قیمت صدقہ کر دیں
- ۳۱۱ نامعلوم شخص کا ادھار کس طرح ادا کریں؟
- ۳۱۱ شراب و خنزیر کا کھانا کھلانے کی نوکری جائز نہیں

- ۳۱۱ سور کا گوشت پکانے کی نوکری کرنا
- ۳۱۲ زائد رقم لکھے ہوئے بل پاس کروانا
- ۳۱۲ جعلی ملازم کے نام پر تنخواہ وصول کرنا
- ۳۱۳ غیر قانونی طور پر کسی ملک میں رہنے والے کی کمائی اور اذان و نماز کیسی ہے؟
- ۳۱۳ حصے سے دستبردار ہونے والے بھائی کو راضی کرنا ضروری ہے
- ۳۱۳ بڑے کی اجازت کے بغیر گھریا دکان سے کوئی چیز لینا
- ۳۱۵ ماں کی رضا مندی سے رقم لینا جائز ہے
- ۳۱۵ کیا مجبوراً چوری کرنا جائز ہے؟
- ۳۱۶ رنگ و روغن کی ہوئی دیوار پر مالک کی اجازت کے بغیر سیاہ روشنائی پھیرنا
- ۳۱۶ بیوی کو بیٹی لکھوا کر شادی کے لئے پیسے لینا، نیز ان کا استعمال
- ۳۱۶ کسی کی ملکیتی زمین میں معدنیات نکل آئیں تو کون مالک ہوگا؟

سود

- ۳۱۸ سودی کام کا تلاوت سے آغاز کرنا بدترین گناہ ہے
- ۳۱۸ بینک کے مونیو گرام پر ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنا جائز نہیں
- ۳۱۹ نفع و نقصان کے موجودہ شرائط کھاتے بھی سودی ہیں
- ۳۲۰ ۶۶ ماہ تک ۱۰۰ روپے جمع کروا کر، ہر ماہ تاحیات ۱۰۰ روپے وصول کرنا
- ۳۲۰ مسجد کے اکاؤنٹ پر سود کے پیسوں کا کیا کریں؟
- ۳۲۱ سود کی رقم کے کاروبار کے لئے برکت کی دعا
- ۳۲۱ کیا وصول شدہ سود حلال ہو جائے گا جبکہ اصل رقم لے کر کمپنی بھاگ جائے؟
- ۳۲۱ پی ایل ایس اکاؤنٹ کا شرعی حکم
- ۳۲۱ سود کی رقم دینی مدرسہ میں بغیر نیت صدقہ خرچ کرنا
- ۳۲۲ سود کو بینک میں رہنے دیں، یا نکال کر غریبوں کو دے دیں؟
- ۳۲۲ بیوہ، بچوں کی پرورش کے لئے بینک سے سود کیسے لے؟
- ۳۲۳ خاص ڈپازٹ کی رقوم کو مسلمانوں کے تصرف میں کیسے لایا جائے؟

- ۳۲۳ ڈیفنس سیونگ سرٹیفکیٹ کے سود سے کاروبار کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۳۲۳ نیشنل بینک سیونگ اسکیم کا شرعی حکم
- ۳۲۴ ساٹھ ہزار روپے دے کر تین مہینے بعد اسی ہزار روپے لینا
- ۳۲۴ فی صد کے حساب سے منافع وصول کرنا سود ہے
- ۳۲۵ قرآن کی طباعت کے لئے سودی کاروبار
- ۳۲۵ کمپنی میں نفع و نقصان کی بنیاد پر رقم جمع کروا کر منافع لینا
- ۳۲۵ قرآن مجید کی طباعت کرنے والے ادارے میں جمع شدہ رقم کا منافع
- ۳۲۶ ۱۰ ہزار روپے نقد دے کر ۱۵ ہزار روپے کرایہ کی رسیدیں لینا
- ۳۲۷ ”اے بی. آئی“ اکاؤنٹ میں رقم جمع کروانا
- ۳۲۷ تجارتی مال کے لئے بینک کو سود دینا
- ۳۲۷ کسی ادارے یا بینک میں رقم جمع کروانا کب جائز ہے؟
- ۳۲۸ پراویڈنٹ فنڈ پر اضافی رقم لینا
- ۳۲۸ ملازمین کو جو رقم پراویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے ملائی ہوئی ملتی ہے وہ جائز ہے
- ۳۲۸ پراویڈنٹ فنڈ کی رقم سے سودی قرض لینا
- ۳۲۹ پراویڈنٹ فنڈ میں جو اضافی رقم شامل کی جاتی ہے وہ جائز ہے، لیکن اپنے استعمال میں نہ لانا بہتر ہے
- ۳۳۰ متعین منافع کا کاروبار سودی ہے
- ۳۳۰ نوٹوں کا ہار پہنانے والے کو اس کے عوض زیادہ پیسے دینا
- ۳۳۰ ریزگاری میں ادھار جائز نہیں
- ۳۳۱ روپوں کا روپوں کے ساتھ تبادلہ کرنا
- ۳۳۱ بینک میں رقم جمع کروانا جائز ہے
- ۳۳۱ گاڑی بینک خرید کر منافع پر بیچ دے تو جائز ہے
- ۳۳۲ بینک کے ذریعے باہر سے مال منگوانا
- ۳۳۲ باہر کے بینکوں میں اکاؤنٹ ہو تو کیا ان سے سود لے لینا چاہئے؟
- ۳۳۲ اگر کسی کو تنخواہ لانے میں خوف محسوس ہو تو کیا وہ بینک کے ذریعے لے سکتا ہے؟
- ۳۳۳ کیا غیر مسلموں سے سود لینا جائز ہے؟

بینک وغیرہ سے سود لینا دینا

- ۳۳۴ سود کو حلال قرار دینے کی نام نہاد مجددانہ کوشش پر علمی بحث
- ۳۳۸ مضاربیت کا کاروبار کرنے والے بینک میں رقم جمع کرانا
- ۳۳۸ سود کے بغیر بینک میں رکھا ہوا پیسہ حلال ہے
- ۳۳۹ مقررہ رقم، مقررہ وقت کے لئے کسی کمپنی کو دے کر، مقررہ منافع لینا
- ۳۳۹ کیا میں گریجویٹ کی رقم لے کر بینک میں رکھ کر سود لوں کیونکہ گورنمنٹ بھی تو سود ہی دے رہی ہے؟
- ۳۳۹ منافع کی متعین شرح پر روپیہ دینا سود ہے
- ۳۴۰ ذریعہ ضمانت پر سود لینا
- ۳۴۱ ”سیونگ اکاؤنٹ“، ”نیشنل سیونگ سرٹیفکیٹ“ کے منافع کی شرعی حیثیت
- ۳۴۱ ”کریڈٹ کارڈ“ استعمال کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۳۴۱ بے روزگار، گورنمنٹ سے سودی قرض لے یا پھر بھوکوں مرنا قبول کرے؟
- ۳۴۲ بینک کے سرٹیفکیٹ پر ملنے والی رقم کی شرعی حیثیت
- ۳۴۳ سود کی تعریف

سود کی رقم کا مصرف

- ۳۴۴ سود کی رقم سے ہدیہ دینا لینا جائز ہے یا ناجائز؟
- ۳۴۴ سود کی رقم سے بیٹی کا جہیز خریدنا ناجائز نہیں
- ۳۴۵ شوہر اگر بیوی کو سود کی رقم خرچ کے لئے دے تو وبال کس پر ہوگا؟
- ۳۴۵ سود کی رقم کسی اجنبی غریب کو دے دیں
- ۳۴۵ سود کی رقم استعمال کرنا حرام ہے، تو غریب کو کیوں دی جائے؟
- ۳۴۶ فردغ تعلیم کے لئے سودی ذرائع استعمال کرنا
- ۳۴۶ سود کی رقم کا رخیر میں نہ لگائیں بلکہ بغیر نیت صدقہ کسی غریب کو دے دیں
- ۳۴۷ سود کی رقم ملازمہ کو بطور تنخواہ دینا
- ۳۴۷ سود کی رقم رشوت میں خرچ کرنا ذہرا گناہ ہے

بینک کی ملازمت

- ۳۴۸ سودی اداروں میں ملازمت کا وبال کس پر؟
- ۳۴۹ بینک کے سود کو منافع قرار دینے کے دلائل کے جوابات
- ۳۵۲ کیا مجبوراً رقم قومی بچت اسکیم میں لگا سکتے ہیں؟
- ۳۵۲ سود سے کیسے بچا جائے جبکہ مسلمان ملک بھی اسی نظام سے منسلک ہیں؟
- ۳۵۲ دوائی والی کمپنی کی تنخواہ میں سود شامل نہیں ہوتا
- ۳۵۳ کوئی محکمہ سود کی آمیزش سے پاک نہیں تو بینک کی ملازمت حرام کیوں؟
- ۳۵۳ غیر سودی بینک کی ملازمت جائز ہے
- ۳۵۴ زرعی ترقیاتی بینک میں نوکری کرنا
- ۳۵۴ بینک کی تنخواہ کیسی ہے؟
- ۳۵۴ بینک کی ملازمت حرام ہے تو دوسری تنخواہیں کیوں جائز ہیں جبکہ وہ بھی سود سے گورنمنٹ ادا کرتی ہے؟
- ۳۵۵ بینک ملازمین، پولیس، کشم، واپڈا والوں کے بچوں کو ٹیوشن پڑھانا
- ۳۵۶ بینک کی مختلف پانی، بجلی، گیس، تنخواہوں کی ادائیگی کی خدمات انجام دینے والے کی تنخواہ کیوں حرام ہے؟
- ۳۵۶ کیا تصویر کھنچوانے کی طرح بینک کی ملازمت بھی مجبوری نہیں ہے جبکہ دوسری ملازمت نہیں ملتی؟
- ۳۵۷ بینک میں سودی کاروبار کی وجہ سے ملازمت حرام ہے
- ۳۵۷ بینک کی ملازمت کرنے والا گناہ کی شدت کو کم کرنے کے لئے کیا کرے؟
- ۳۵۸ بینک کی تنخواہ کے ضرر کو کم کرنے کی تدبیر
- ۳۵۹ بینک کی ملازمت کی تنخواہ کا کیا کریں؟
- ۳۵۹ جس کی نوے فیصد رقم سود کی ہو، وہ اب تو بہ کس طرح کرے؟
- ۳۶۰ بینک میں ملازم ماموں کے گھر کھانا اور تحفہ لینا
- ۳۶۰ بینک ملازم مسجد کے لئے گھڑی دے تو کیا کیا جائے؟
- ۳۶۰ بینک میں ملازم عزیز کے گھر کھانے سے بچنے کی کوشش کریں

بیمہ کمپنی، انشورنس وغیرہ

- ۳۶۱ بیمہ اور انشورنس کا شرعی حکم

- ۳۶۱..... انشورنس کمپنی کی ملازمت کرنا
- ۳۶۲..... کیا انشورنس کا کاروبار جائز ہے؟
- ۳۶۲..... میڈیکل انشورنس کی ایک جائز صورت
- ۳۶۳..... بیمہ کمپنی میں بطور ایجنٹ کمیشن لینا
- ۳۶۳..... دس ہزار روپے والی بیمہ اسکیم کا شرعی حکم
- ۳۶۳..... اگر بیمہ گورنمنٹ کی مجبوری سے کروائے تو کیا حکم ہے؟
- ۳۶۳..... بیمہ کیوں حرام ہے؟ جبکہ متوفی کی اولاد کی پرورش کا ذریعہ ہے

جوا

- ۳۶۵..... تاش کھیلنا اور اس کی شرط کا پیسہ کھانا
- ۳۶۵..... شرط رکھ کر کھیلنا جوا ہے
- ۳۶۵..... مرغوں کو لڑانا اور اس پر شرط لگانا
- ۳۶۶..... ذہنی یا علمی مقابلے کی اسکیموں کی شرعی حیثیت
- ۳۶۶..... جوئے کے بارے میں ایک حدیث کی تحقیق
- ۳۶۷..... قرعہ اندازی کے ذریعے دوسرے سے کھانا پینا
- ۳۶۸..... قرعہ ڈال کر ایک دوسرے سے کھانا پینا
- ۳۶۸..... قرعہ اندازی سے کسی ایک گاہک کو چندہ بیس فیصد رعایت کرنا

پرائز بوٹڈ، بیسی اور انعامی اسکیمیں

- ۳۶۹..... پراویڈنٹ فنڈ کی شرعی حیثیت
- ۳۶۹..... جی پی فنڈ لینا جائز ہے
- ۳۶۹..... پنشن کی رقم لینا کیسا ہے؟
- ۳۷۰..... پنشن جائز ہے، اس کی حیثیت عطیہ کی ہے
- ۳۷۰..... بیوہ کو شوہر کی میراث قومی بچت کی اسکیم میں جمع کروانا جائز نہیں
- ۳۷۱..... انٹر پرائز اداروں کی اسکیموں کی شرعی حیثیت

- ۳۷۱..... ہلال احمر کی لاٹری اسکیم جوئے کی ایک شکل ہے
- ۳۷۲..... ہر ماہ سو روپے جمع کر کے پانچ ہزار لینے کی گھریلو پتی اسکیم جائز نہیں
- ۳۷۳..... ہر ماہ تین سو روپے کر ۹ ہزار کی کمیٹی وصول کر کے باقی قسطیں نہ دینا
- ۳۷۳..... پری مینٹ اسکیم کی شرعی حیثیت
- ۳۷۴..... بچت سرٹیفکیٹ اور پونٹ وغیرہ کی شرعی حیثیت
- ۳۷۵..... انجمن کے ممبر کو قرض حسد دے کر اس سے ۲۵ روپے فی ہزار منافع وصول کرنا
- ۳۷۵..... ممبروں کا اقساط جمع کروا کر قرضہ اندازی سے انعام وصول کرنا
- ۳۷۵..... یہ کمیٹی ڈالنا جائز ہے
- ۳۷۶..... بارہ آدمیوں کا مل کر کمیٹی ڈالنا
- ۳۷۶..... کمیٹی (بیسی) ڈالنا جائز ہے
- ۳۷۶..... کمیٹی ڈالنے کا مسئلہ
- ۳۷۷..... ناجائز کمیٹی کی ایک اور صورت
- ۳۷۷..... نیلامی بیسی (کمیٹی) جائز نہیں
- ۳۷۸..... انعامی بونڈ کی رقم کا شرعی حکم
- ۳۷۹..... پرائز بونڈ بیچ کر اس کی رقم استعمال کرنا درست ہے
- ۳۷۹..... پرائز بونڈ کی پرچیوں کی خرید و فروخت
- ۳۸۰..... پرائز بونڈ کا حکم
- ۳۸۰..... بینک اور پرائز بونڈ سے ملنے والا نفع سود ہے
- ۳۸۰..... پرائز بونڈ کی انعامی رقم کا مصرف
- ۳۸۱..... پرائز بونڈ کے انعام کی رقم سے عمرہ کرنا یا کسی کو کروانا
- ۳۸۱..... پرائز بونڈ کی انعامی رقم تعلیمی اخراجات میں خرچ کرنا
- ۳۸۱..... انعامی اسکیموں کے ساتھ چیزیں فروخت کرنا
- ۳۸۳..... انعامی پروگراموں میں حصہ لینا کیسا ہے؟
- ۳۸۳..... معما بازی کی رقم کی شرعی حیثیت
- ۳۸۳..... ڈالروالی لاٹری کی ایک قسم کا حکم
- ۳۸۴..... پرائز بونڈ کا انعام سود ہے تو پھر جائز ذریعہ کون سا ہے؟

کمیشن

- ۳۸۶ پیچگی رقم دینے والے کے کمیشن کی شرعی حیثیت
- ۳۸۶ زمین دار کو پیچگی رقم دے کر آڑھت پر مال کا کمیشن کاٹنا
- ۳۸۷ ایجنٹ کے کمیشن سے کاٹی ہوئی رقم ملازمین کو نہ دینا
- ۳۸۷ چندہ جمع کرنے والے کو چندے میں سے فیصد کے حساب سے کمیشن دینا
- ۳۸۸ قیمت سے زائد بل بنوانا نیز دلالی کی اجرت لینا
- ۳۸۹ دلالی کی اجرت لینا
- ۳۸۹ گاڑیاں فروخت کرنے کا کمیشن لینا
- ۳۸۹ کسی کا مال فروخت کرنے کی دلالی لینا، نیز کیا اپنے لئے مال خریدنے پر دلالی لینا جائز ہے؟
- ۳۹۰ کمپنی کا کمیشن لینا جائز ہے
- ۳۹۰ ادارے کے سربراہ کا سامان کی خرید پر کمیشن لینا
- ۳۹۱ کمیشن کے لئے جھوٹ بولنا جائز نہیں
- ۳۹۲ ملک سے باہر بھیجنے کے پیسوں سے کمیشن لینا
- ۳۹۲ اسٹور کیپر کو مال کا کمیشن لینا جائز نہیں
- ۳۹۲ کام کروانے کا کمیشن لینا
- ۳۹۳ پان اُتارنے اور نیلام کرنے کا کمیشن لینا
- ۳۹۳ کیا ٹیکسری کے پُزے خریدنے یا بنوانے میں ملازم کمیشن لے سکتا ہے؟
- ۳۹۴ ڈرائیونگ کے چالان شدہ لائسنس چھڑانے کی دلالی کرنا
- ۳۹۴ سرکاری افسران کا طے شدہ کمیشن لینا

وراثت

ورثہ کی تقسیم کا ضابطہ اور عام مسائل

- ۳۹۶ وارث کو وراثت سے محروم کرنا
- ۳۹۶ نافرمان اولاد کو جائیداد سے محروم کرنا یا کم حصہ دینا

- ۳۹۷ ناخف بیٹے کے ساتھ باپ اپنی جائیداد کا کیا کرے؟
- ۳۹۷ والدین کا کسی وارث کو زیادہ دینا
- ۳۹۹ کسی ایک وارث کو حیات میں ہی ساری جائیداد دے دی تو عدالت کو تصرف کا اختیار ہے
- ۳۹۹ مرنے کے بعد اضافہ شدہ مال بھی تقسیم ہوگا
- ۳۹۹ باپ کی وراثت میں بیٹیوں کا بھی حصہ ہے
- ۳۹۹ دوسرے ملک میں رہنے والی بیٹی کا بھی باپ کی وراثت میں حصہ ہے
- ۴۰۰ اکٹھے رہنے والوں میں اگر کسی ایک نے مکان بنوایا تو وہ کس کا ہوگا؟
- ۴۰۰ بہنوں سے ان کی جائیداد کا حصہ معاف کروانا
- ۴۰۱ کیا جہیز وراثت کے حصے کے قائم مقام ہو سکتا ہے؟
- ۴۰۲ وراثت کی جگہ لڑکی کو جہیز دینا
- ۴۰۳ ماں کی وراثت میں بھی بیٹیوں کا حصہ ہے
- ۴۰۳ مرحوم کے بعد پیدا ہونے والے بچے کا وراثت میں حصہ
- ۴۰۴ لڑکے اور لڑکی کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۰۴ والدین کی جائیداد میں بہن بھائی کا حصہ
- ۴۰۵ بھائی بہنوں کا وراثت کا مسئلہ
- ۴۰۵ والد یا لڑکوں کی موجودگی میں بہن بھائی وارث نہیں ہوتے
- ۴۰۶ مرحوم کی اولاد کے ہوتے ہوئے بہنوں کو کچھ نہیں ملے گا
- ۴۰۶ مرحوم کے انتقال پر مکان اور مویشی کی تقسیم
- ۴۰۷ بیوہ، تین بیٹوں اور دو بیٹیوں کے درمیان جائیداد کی تقسیم
- ۴۰۸ بیوہ، چار لڑکوں اور چار لڑکیوں کے درمیان جائیداد کی تقسیم
- ۴۰۸ بیوہ، بیٹا اور تین بیٹیوں کا مرحوم کی وراثت میں حصہ
- ۴۰۸ بیوہ، ایک بیٹی، دو بیٹوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۰۹ والد، بیوی، لڑکا اور دو لڑکیوں میں جائیداد کی تقسیم
- ۴۰۹ بیوہ، گیارہ بیٹے، پانچ بیٹیوں اور دو بھائیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۱۰ مرحوم کا قرضہ بیٹوں نے ادا کیا تو وارث کا حصہ
- ۴۱۰ والدہ، بیوہ، لڑکوں اور لڑکی کے درمیان وراثت کی تقسیم

- ۴۱۱ بیوہ، تین لڑکوں، ایک لڑکی کا مرحوم کی وراثت میں حصہ
- ۴۱۲ بیوہ، دو بیٹوں اور چار بیٹیوں میں ترکہ کی تقسیم
- ۴۱۲ بیوہ، والد اور دو بیٹوں میں وراثت کی تقسیم
- ۴۱۲ مرحوم کی جائیداد کی تین لڑکوں، تین لڑکیوں اور بیوہ کے درمیان تقسیم
- ۴۱۲ بیوہ، والدہ، والد، لڑکی، لڑکوں کے درمیان ترکہ کی تقسیم
- ۴۱۳ مرحومہ کے مال میراث کی تقسیم کس طرح ہوگی جبکہ ورثاء شوہر، ۴ لڑکے، ۳ لڑکیاں ہیں
- ۴۱۴ باپ کی موجودگی میں بہن بھائی وارث نہیں ہوتے

لڑکیوں کو وراثت سے محروم کرنا

- ۴۱۵ وراثت میں لڑکیوں کا حصہ کیوں نہیں دیا جاتا؟
- ۴۱۵ وراثت میں لڑکیوں کو محروم کرنا بدترین گناؤں میں سے ہے
- ۴۱۶ کیا بچیوں کا بھی وراثت میں حصہ ہے؟
- ۴۱۷ لڑکیوں کو وراثت سے محروم کرنا
- ۴۱۸ وراثت سے محروم لڑکی کو طلاق دے کر دوسرا ظلم نہ کرو
- ۴۱۸ حقوق والدین یا اطاعت امیر؟

نابالغ، یتیم، معذور، رضاعی اور منہ بولی اولاد کا ورثہ میں حصہ

- ۴۲۱ نابالغ بھائیوں کی جائیداد اپنے نام کروانا
- ۴۲۱ یتیم بھتیجی کو وراثت سے محروم کرنا
- ۴۲۱ رضاعی بیٹے کا وراثت میں حصہ نہیں
- ۴۲۱ کیا لے پالک کو جائیداد سے حصہ ملے گا؟
- ۴۲۲ منہ بولی اولاد کی وراثت کا حکم
- ۴۲۲ کیا ذہنی معذور بچے کو بھی وراثت دینا ضروری ہے؟
- ۴۲۳ معذور بچے کا وراثت میں حق
- ۴۲۳ مدت تک مفقود الخیر رہنے والے لڑکے کا باپ کی وراثت میں حصہ

سوتیلے اعزہ میں تقسیم وراثت کے مسائل

- ۴۲۵ متوفیہ کی جائیداد، بیٹے، شوہر، بیٹی، اولاد، والد اور بھائی کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟
- ۴۲۶ دو بیویوں کی اولاد میں مرحوم کی وراثت کیسے تقسیم ہوگی؟
- ۴۲۷ بیوہ، سوتیلی والدہ، والد، بھائیوں اور بیٹے کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۲۷ دوسری جگہ شادی کرنے والی والدہ، بیوی اور تین بہنوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۲۸ بہن میں وراثت کا اطلاق نہیں ہوتا
- ۴۲۸ سوتیلے بیٹے کا باپ کی جائیداد میں حصہ
- ۴۲۹ سوتیلی ماں اور بیٹے کا وراثت کا مسئلہ
- ۴۳۰ مرحوم کے ترکہ میں دونوں بیویوں کا حصہ ہے
- ۴۳۱ دو بیویوں اور ان کی اولاد میں جائیداد کی تقسیم
- ۴۳۱ والدہ مرحومہ کی جائیداد میں سوتیلے بہن بھائیوں کا حصہ نہیں
- ۴۳۲ مرحوم کی میراث سوتیلے باپ کو نہیں ملے گی
- ۴۳۲ والد مرحوم کا ترکہ دو بیویوں کی اولاد میں تقسیم کرنا
- ۴۳۳ مرحوم کا ترکہ کیسے تقسیم ہوگا جبکہ والد، بیٹی اور بیوی حیات ہوں؟
- ۴۳۴ تین شادیوں والے والد کا ترکہ کیسے تقسیم ہوگا؟
- ۴۳۴ دوسری شادی کے بعد پہلی بیوی کی اولاد کو وراثت سے محروم کرنا

ترکہ میں بھائی، بہن، بھتیجے، چچا، پھوپھی وغیرہ کا حصہ

- ۴۳۶ مرحوم کے تین بھائیوں، تین بہنوں اور دو لڑکیوں میں ترکہ کی تقسیم کیسے ہوگی؟
- ۴۳۶ بے اولاد پھوپھی مرحومہ کی جائیداد میں بھتیجی کی اولاد کا حصہ
- ۴۳۷ نانا کے ترکہ کا حکم
- ۴۳۸ مرحوم کی وراثت کے مالک بھتیجے ہوں گے نہ کہ بھتیجیاں
- ۴۳۸ مرحومہ کی جائیداد کی تقسیم کیسے ہوگی جبکہ قریبی رشتہ دار نہ ہوں؟
- ۴۳۹ بھتیجے وراثت میں حق دار ہیں
- ۴۳۹ غیر شادی شدہ مرحوم کی وراثت، چچا، پھوپھی اور ماں کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟

- ۴۳۹..... بہن، بھتیجیوں اور بھانجیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۴۰..... بیوی، لڑکوں اور لڑکیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۴۱..... بیوہ، بھائی، تین بہنوں کے درمیان جائیداد کیسے تقسیم ہوگی؟
- ۴۴۲..... بیوہ، والدہ اور بہن بھائیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۴۲..... بیوہ، والدہ، چار بہنوں اور تین بھائیوں کے درمیان مرحوم کا ورثہ کیسے تقسیم ہوگا؟
- ۴۴۲..... مرحوم کی جائیداد، بیوہ، ماں، ایک ہمشیرہ اور ایک چچا کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟
- ۴۴۳..... مرحوم کی وراثت میں بیوہ اور بھائی کا حصہ
- ۴۴۳..... بہن، بھتیجیوں اور بھتیجیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۴۳..... بے اولاد مرحوم ماموں کی وراثت میں بھانجیوں کا حصہ
- ۴۴۳..... بھائی کے ترکہ کی تقسیم
- ۴۴۵..... غیر شادی شدہ شخص کی تقسیم وراثت

والدین کی زندگی میں فوت شدہ اولاد کا حصہ

- ۴۴۶..... قانون وراثت میں ایک شبہ کا ازالہ
- ۴۴۷..... شریعت نے پوتے کو جائیداد سے کیوں محروم رکھا ہے؟ جبکہ وہ شفقت کا زیادہ مستحق ہے!
- ۴۴۸..... مرحوم بیٹے کی جائیداد کیسے تقسیم ہوگی؟ نیز پوتوں کی پرورش کا حق کس کا ہے؟
- ۴۵۰..... دادا کی وصیت کے باوجود پوتے کو وراثت سے محروم کرنا
- ۴۵۰..... پوتے کو دادا کی وراثت سے محروم کرنا جائز نہیں، جبکہ دادا نے اس کے لئے وصیت کی ہو
- ۴۵۱..... دادا کی ناجائز جائیداد پوتوں کے لئے بھی جائز نہیں
- ۴۵۱..... جائیداد کی تقسیم اور عائلی قوانین
- ۴۵۲..... والد کے ترکہ کی تقسیم سے قبل بیٹی کا انتقال ہو گیا تو کیا اسے حصہ ملے گا؟
- ۴۵۳..... مرحوم کی وراثت، بہن، بیٹیوں اور پوتوں کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟
- ۴۵۳..... والد سے پہلے فوت ہونے والے بیٹے کا والد کی جائیداد میں حصہ نہیں
- ۴۵۴..... لڑکوں، لڑکیوں اور پوتوں کے درمیان وراثت کی تقسیم
- ۴۵۴..... تجھیز و تکلفیں، فاتحہ کا خرچہ ترکہ سے منہا کرنا

- ۴۵۵ مرحومہ کی جائیداد، ورثاء میں کیسے تقسیم ہوگی؟
- ۴۵۵ مرحومہ کا ورثہ بیٹیوں اور پوتوں کے درمیان کیسے تقسیم ہوگا؟
- ۴۵۶ مرحوم سے قبل انتقال ہونے والی لڑکیوں کا وراثت میں حق نہیں
- ۴۵۶ باپ سے پہلے انتقال کرنے والی لڑکی کا وراثت میں حصہ نہیں
- ۴۵۶ نواسہ اور نواسی کا وراثت میں حصہ

مورث کی زندگی میں جائیداد کی تقسیم

- ۴۵۸ وراثت کے ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے خوف سے زندگی میں وراثت کی تقسیم
- ۴۵۸ اولاد کا والدین کی زندگی میں وراثت سے اپنا حق مانگنا
- ۴۵۹ اپنی زندگی میں کسی کو جائیداد دے دینا
- ۴۵۹ زندگی میں بیٹے اور بیٹیوں کا حق کس تناسب سے دینا چاہئے؟
- ۴۶۰ جائیداد میں حصہ
- ۴۶۰ دادا نے اگر مرنے سے قبل اپنا حصہ پوتوں کو دے کر قبضہ بھی دے دیا تو وہ انہیں کا ہوگا
- ۴۶۱ ہبہ کی واپسی درست نہیں
- ۴۶۱ زندگی میں جائیداد لڑکوں اور لڑکیوں میں برابر تقسیم کرنا
- ۴۶۲ زندگی میں ترکہ کی تقسیم
- ۴۶۲ زندگی میں مال میں تصرف کرنا
- ۴۶۳ مرنے سے قبل جائیداد ایک ہی بیٹے کو ہبہ کرنا شرعاً کیسا ہے؟
- ۴۶۳ اپنی حیات میں جائیداد کس نسبت سے اولاد کو تقسیم کرنی چاہئے؟

عورت کی موت پر جہیز و مہر کے حق دار

- ۴۶۶ عورت کے انتقال کے بعد مہر کا وارث کون ہوگا؟
- ۴۶۶ لاولد متوفیہ کے مہر کا وارث کون ہے؟
- ۴۶۶ بیوی کے مرنے کے بعد اس کے مہر اور دیگر سامان کا حق دار کون ہوگا؟
- ۴۶۷ مرحومہ کا جہیز و مہر میں کیسے تقسیم ہوگا؟

- ۴۶۸ مرحومہ کا جہیز، حق مہر وارثوں میں کیسے تقسیم ہوگا؟
- ۴۶۹ حق مہر زندگی میں ادا نہ کیا ہو تو وراثت میں تقسیم ہوگا
- ۴۶۹ مرحومہ کا زیور بھتیجے کو ملے گا
- ۴۷۰ ماں کے دیئے ہوئے زیور میں حق ملکیت
- ۴۷۰ حق مہر میں دیئے ہوئے مکان میں شوہر کا حق وراثت
- ۴۷۱ مرحومہ کی چوڑیوں کا کون وارث ہوگا؟
- ۴۷۱ مرحومہ کے چھوڑے ہوئے زیورات سے بچوں کی شادیاں کرنا کیسا ہے؟

جائیداد کی تقسیم میں ورثاء کا تنازع

- ۴۷۳ مرحوم کے بھتیجے، بھتیجیاں اور ان کی اولاد ہو تو وراثت کی تقسیم
- ۴۷۴ شوہر کا بیوی کے نام مکان کرنا اور سرکار کا دھوکے سے اپنے نام کروانا
- ۴۷۴ مرحوم کا قرضہ اگر کسی پر ہو تو کیا کوئی ایک وارث معاف کر سکتا ہے؟
- ۴۷۵ والد کی طرف سے بیٹی کو مکان کے ”ہبہ نامے“ میں اس کے بیٹے کی گواہی شرعاً درست نہیں
- ۴۷۶ بھائیوں کا باپ کی زندگی میں جائیداد پر قبضہ
- ۴۷۶ بھائی، بہنوں کے درمیان شرعی ورثہ پر تنازع
- ۴۷۷ موروثی مکان پر قبضے کے لئے بھائی، بہن کا جھگڑا
- ۴۷۸ بھائی، بہنوں کا حصہ غصب کر کے ایک بھائی کا مکان پر قبضہ
- ۴۷۹ والدین کی جائیداد سے بہنوں کو کم حصہ دینا
- ۴۸۰ جائیداد میں بیٹیوں اور بہن کا حصہ
- ۴۸۱ بارہ سال پہلے بہنوں کے قبضہ شدہ حصے کی قیمت کس طرح لگائی جائے؟
- ۴۸۱ جائیداد سے عاق کردہ بیٹے سے باپ کا قرضہ ادا کروانا
- ۴۸۲ والد صاحب کی جائیداد پر ایک بیٹے کا قابض ہو جانا
- ۴۸۲ والدین کی وراثت سے ایک بھائی کو محروم رکھنے والے بھائیوں کی شرعی سزا
- ۴۸۳ حصہ داروں کو حصہ دے کر مکان سے بے دخل کرنا
- ۴۸۳ مرحوم کے مکان پر دعویٰ کی حقیقت

- ۴۸۴ اس پلاٹ کا مالک کون ہے؟
- ۴۸۵ مرحوم کا اپنی زندگی میں بہن کو دیئے ہوئے مکان پر بیوہ کا دعویٰ
- ۴۸۶ کسی کی جگہ پر تعمیر کردہ مکان کے جھگڑے کا فیصلہ کس طرح ہوگا؟
- ۴۸۷ مرحومہ کا ترکہ خاوند، ماں باپ اور بیٹے میں کیسے تقسیم ہو؟
- ۴۸۸ دادا کی جائیداد میں پھوپھی کا حصہ
- ۴۸۸ دادا کے ترکہ میں دادی کے چچا زاد بھائی کا حصہ
- ۴۸۹ مرحوم کی وراثت کیسے تقسیم ہوگی؟ جبکہ وراثہ میں بیوہ، لڑکی اور چار بہنیں ہوں
- ۴۹۰ مردے کے مال سے پہلے قرض ادا ہوگا
- ۴۹۱ بیٹے کے مال میں والد کی خیانت
- ۴۹۲ بیوہ کے مکان خالی نہ کرنے کا موقف
- ۴۹۲ ترکہ میں سے شادی کے اخراجات نکالنا
- ۴۹۳ غیر مسلموں کی طرف سے والد کے مرنے پر دی ہوئی رقم کی تقسیم کس طرح ہو؟
- ۴۹۳ کیا میراث کا مکان بہنوں کی اجازت کے بغیر بھائی فروخت کر سکتا ہے؟

وراثت کے متفرق مسائل

- ۴۹۵ مقتولہ کے وارثوں میں مصالحت کرنے کا مجاز بھائی، والدہ یا بیٹا؟
- ۴۹۵ کیا اولاد کے نام جائیداد وقف کرنا جائز ہے؟
- ۴۹۵ مشترک مکان کی قیمت کا کب سے اعتبار ہوگا؟
- ۴۹۶ ترکہ کا مکان کس طرح تقسیم کیا جائے جبکہ مرحوم کے بعد اس پر مزید تعمیر بھی کی گئی ہو
- ۴۹۷ اپنے پیسے کے لئے بہن کو نامزد کرنے والے مرحوم کا ورثہ کیسے تقسیم ہوگا؟
- ۴۹۷ والد کے فروخت کردہ مکان پر بیٹے کا دعویٰ
- ۴۹۸ اولاد کے مال میں والدین کا تصرف کس حد تک جائز ہے؟
- ۴۹۸ پہلے سے علیحدہ ہونے والے بیٹے کا والد کی وفات کے بعد ترکہ میں حصہ
- ۴۹۹ بیوی کی جائیداد سے بچوں کا حصہ شوہر کے پاس رہے گا
- ۴۹۹ مرحوم شوہر کا ترکہ الگ رہنے والی بیوی کو کتنا ملے گا؟ نیز عدت کتنی ہوگی؟

- ۵۰۰..... چچا زاد بہن کا وراثت میں حصہ
- ۵۰۱..... ایک مشترکہ بلڈنگ کا تنازعہ کس طرح حل کریں؟
- ۵۰۲..... مرحوم کو سسرال کی جانب سے ملی ہوئی جائیداد میں بھائیوں کا حصہ
- ۵۰۲..... اپنی شادی خود کرنے والی بیٹیوں کا باپ کی وراثت میں حصہ
- ۵۰۳..... ورثاء کی اجازت سے ترکہ کی رقم خرچ کرنا
- ۵۰۳..... مرحوم کی رقم ورثاء کو ادا کریں
- ۵۰۳..... ساس اور دیور کے پرس سے لئے گئے پیسوں کی ادائیگی کیسے کی جائے؟ جبکہ وہ دونوں فوت ہو چکے ہیں
- ۵۰۴..... بیوی مالک نہیں تھی، اس لئے اس کے ورثاء حق دار نہیں
- ۵۰۴..... غیر مسلم، مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا
- ۵۰۵..... پہلے شوہر کی وراثت میں بیوی کا حق
- ۵۰۵..... صاحب مال کی وفات کے بعد زندگی میں اُس سے چوری کردہ مال کو کیا کریں؟
- ۵۰۶..... بیٹے اور والد کے درمیان مشترک مکان کے بارے میں بیٹے کے سسر کا تقسیم کا مطالبہ درست نہیں

وصیت

- ۵۰۷..... وصیت کی تعریف نیز وصیت کس کو کی جاسکتی ہے؟
- ۵۰۷..... وصیت کس طرح کی جائے اور کتنے مال کی؟
- ۵۰۹..... اسٹیپ پر تحریر کردہ وصیت نامے کی شرعی حیثیت
- ۵۰۹..... کیا ماں کے انتقال پر اس کا وصیت کردہ حصہ بیٹے کو ملے گا
- ۵۱۰..... ورثاء کے علاوہ دیگر عزیزوں کے حق میں وصیت جائز ہے
- ۵۱۰..... مرحوم کی وصیت کو تنہائی مال سے پورا کرنا ضروری ہے
- ۵۱۱..... وصیت کردہ چیز دے کر واپس لینا
- ۵۱۱..... بھائی کے وصیت کردہ پیسے اور مال کا کیا کریں؟
- ۵۱۲..... بہنوں کے ہوتے ہوئے مرحوم کا صرف اپنے بھائی کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں
- ۵۱۳..... وصیت کئے بغیر مرنے والے کے ترکہ کی تقسیم جبکہ ورثاء بھی معلوم نہ ہوں

جہاد اور شہید کے احکام

- اسلام میں شہادت فی سبیل اللہ کا مقام ۵۱۹
- جہاد کب فرض عین ہوتا ہے؟ اور کب فرض کفایہ؟ ۵۳۳
- ”جہاد فی سبیل اللہ“ و ”قتال فی سبیل اللہ“ میں سے فرض عین اور فرض کفایہ کون سا ہے؟ ۵۳۳
- کیا جہاد کی ٹریننگ کے لئے افغانستان یا کشمیر جانا ضروری ہے؟ ۵۳۳
- کیا جہاد ارکان خمسہ میں شامل ہے؟ ۵۳۴
- جب جہاد کے حالات ہوں تو اس کے بغیر نیک اعمال کی قبولیت ۵۳۴
- موجودہ دور میں کس طرح جہاد میں شریک ہو سکتے ہیں؟ ۵۳۴
- طالبان کی حکومت اور مخالفین کا شرعی حکم ۵۳۵
- طالبان کی طرح مسلمان کا مسلمان سے لڑنا کیسا ہے؟ ۵۳۵
- طالبان کا جہاد شرعی جہاد ہے ۵۳۵
- طالبان اسلامی تحریک ۵۳۵
- جہاد افغانستان ۵۳۶
- کیا طالبان کا جہاد شرعی جہاد ہے؟ ۵۳۶
- حکومت کے خلاف ہنگاموں میں مرنے والے اور افغان چھاپہ مار کیا شہید ہیں؟ ۵۳۷
- اسرائیل کے خلاف لڑنا کیا جہاد ہے؟ ۵۳۷
- شہید کی تعریف نیز لسانی فسادات میں مارے جانے والوں کو شہید کہنا ۵۳۸
- ”شہید“ کا مفہوم اور اس کی اقسام ۵۳۹
- شہید کون ہے، مارا جانے والا یا سزا میں پھانسی دیا جانے والا؟ ۵۴۰
- اپنی مدافعت یا مال کی حفاظت میں مارا جانے والا شہید ہے ۵۴۰
- کیا ظلماً مسلمان کے ہاتھوں قتل ہونے والا بھی جنت میں جائے گا؟ ۵۴۱
- کیا بے گناہ قتل کیا جانے والا آدمی بھی شہید ہے؟ ۵۴۱
- مقتول شیعہ اثنا عشری کو شہید کہنا ۵۴۱
- کیا دو ممالک کی جنگ اور بم دھماکوں، تخریب کاری کے واقعات میں ہلاک ہونے والے بھی شہید ہوتے ہیں؟ ۵۴۲

کیا جرائم پیشہ افراد سے مقابلے میں مارا جانے والا پولیس اہلکار شہید ہے؟ نیز حکمرانوں یا افسران بالا کی حفاظت میں مارے جانے والے کا شرعی حکم..... ۵۴۳

جب شہید کو زندہ کہا گیا ہے تو پھر اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھی جاتی ہے؟ بیوی دوسرا نکاح کیوں کرتی ہے؟..... ۵۴۳

شہید کی طرح نبیوں، صدیقوں کو مردہ کہنے کی ممانعت کیوں ہے؟..... ۵۴۴

کیا ہنگاموں میں مرنے والے شہید ہیں؟..... ۵۴۵

افغانستان کے مجاہدین کی امداد کرنا..... ۵۴۵

کشمیری مسلمانوں کی امداد..... ۵۴۶

جہاد میں ضرور حصہ لینا چاہئے..... ۵۴۷

والدین کی اجازت کے بغیر جہاد میں جانا..... ۵۴۷

والدین کی نافرمانی کر کے جہاد پر جانا..... ۵۴۷

جہاد کے لئے والدین کی اجازت..... ۵۴۸

والدین کی اجازت کے بغیر جہاد پر جانا..... ۵۴۸

افغانستان، بوسنیا، کشمیر، فلسطین جہاد کے لئے جانا..... ۵۴۸

تبلیغ میں نکلنے کی حیثیت کیا ہے؟..... ۵۴۹

کیا تبلیغ میں نکلنا بھی جہاد ہے؟..... ۵۴۹

گھروالوں کو خرچ دیئے بغیر تبلیغ میں جانے والوں کا شرعی حکم..... ۵۴۹

غلبہ دین کس طرح سے آتا ہے؟..... ۵۵۰

تبلیغی جماعت اور جہاد..... ۵۵۰

تبلیغ میں نکلنا افضل ہے یا جہاد میں جانا..... ۵۵۰

تبلیغ اور جہاد..... ۵۵۱

تقویٰ اور جہاد..... ۵۵۱

اسلام میں لونڈی کا تصور..... ۵۵۲

اسلام میں باندی کا تصور..... ۵۵۳

کیا اب بھی غلام، لونڈی رکھنے کی اجازت ہے یا یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے؟..... ۵۵۳

کنیزوں کا حکم..... ۵۵۳

اس دور میں شرعی لونڈیوں کا تصور..... ۵۵۴

لوٹڈیوں پر پابندی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لگائی تھی؟ ۵۵۴

سیاست

اسلام میں سیاست کا تصور ۵۵۶

دین اسلام کون سی سیاست کی اجازت دیتا ہے؟ ۵۵۶

کیا انتخابات صالح انقلاب کا ذریعہ ہیں؟ ۵۵۶

عورت کی سربراہی پر علماء و دانشور خاموش کیوں ہیں؟ ۵۵۹

عورت کی سربراہی ۵۶۰

عورت کی سربراہی... جناب کوثر نیازی کے جواب میں ۶۰۰

جناب کوثر نیازی صاحب کے لطائف ۶۴۲

کیا موجودہ حالات عورت کو سربراہ بنانے کی وجہ سے ہیں؟ ۶۵۲

آزاد خیال نمائندوں کی حمایت کرنا ۶۵۲

مسلمان ملک کا سربراہ جو شریعت نافذ نہ کرے اس کا کیا حکم ہے؟ ۶۵۳

جو شریعت نافذ نہ کرے ایسے حکمران کو ہٹانے کے لئے کیا مناسب کارروائی کی جائے؟ ۶۵۳

قوم کو اخلاقی تباہی کے گڑھے میں گرنے سے بچانے کے لئے حکومت کو کیا اقدامات کرنے چاہئیں؟ ۶۵۴

مہاجرین یا اولاد المہاجرین؟ ۶۵۴

”جمہوریت“ اس دور کا صنم اکبر ۶۵۷

اولوالامر کی اطاعت ۶۶۱

اسلامی نظام کے نفاذ کا مطلب ۶۶۲

کیا اسراف اور تہذیر حکومت کے کاموں میں بھی ہوتا ہے؟ ۶۶۲

اپنے پسندیدہ لیڈر کی تعریف اور مخالف کی بُرائی بیان کرنا ۶۶۳

بدکار کو مذہبی منصب دینا قیامت کی علامت ہے ۶۶۴

دوٹ کا وعدہ پورا کریں یا نہیں؟ ۶۶۴

مرقہ طریقی انتخاب اور اسلامی تعلیمات ۶۶۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خرید و فروخت اور محنت مزدوری کے اصول اور ضابطے

تجارت میں منافع کی شرعی حد کیا ہے؟

سوال: ...تجارت میں منافع کس قدر جائز ہے؟ اس کی حد شرعی متعین ہے یا نہیں؟

جواب: ...نہیں! منافع کی حد تو مقرر نہیں ہے،^(۱) البتہ بازار کی عام اور متعارف قیمت سے زیادہ وصول کرنا اور لوگوں کی

مجبوری سے غلط فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔^(۲)

(۱) عن ابی سعید قال: غلا السعر علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا له: لو قومت لنا سعرا، قال: إن اللہ هو المقوم أو المستقر انی لأرجو أن الفارقکم ولیس أحدکم یطلبنی بمظلمة فی مال ولا نفس۔ (مسند أحمد ج: ۳، ص: ۸۵)۔ وعن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال: غلا السعر علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا: یا رسول اللہ! قد غلا السعر فسقر لنا، فقال: إن اللہ هو المستقر، القابض الباسط الرازق۔ (سنن ابن ماجہ ص: ۱۵۹، ابواب التجارات)۔ أیضاً: ولا یسعر حاکم لقوله علیہ الصلاة والسلام: "لا تسعروا فإن اللہ هو المسعر القابض الباسط الرازق" إلا إذا تعدی الأرباب عن القيمة تعدیاً فاحشاً فیسعر بمشورة أهل الرأی۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ج: ۶، ص: ۴۰۰)۔ ومن اشترى شیئاً وأغلی فی ثمنه فباعه مرابحة علی ذالک جاز۔ وقال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: إذا زاد زیادة لا یغلبها الناس فیها فالی لا أحب أن یبیعه مرابحة حتی یمین والأصل أن عرف التجار معتبر فی بیع المرابحة۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۴، ص: ۱۶۱، کتاب البیوع، الباب الرابع عشر فی المرابحة والتولية، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال: سیأتی علی الناس زمان عضوض بعض المومنین علی ما فی یدیه، ولم یؤمر بذلك، قال اللہ تعالیٰ: "ولا تنسوا الفضل بینکم" ویباع المضطرون، قد نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع المضطر... الخ۔ (سنن أبی داؤد، ج: ۲، ص: ۱۲۴، باب بیع المضطر، طبع امدادیہ ملتان)۔ أیضاً: وفي إعلاء السنن ج: ۱۳، ص: ۲۰۵ (کتاب البیوع، باب النهی عن بیع المضطر، تحت هذا الحديث) قال الشافعی: وهو أن یضطر الرجل إلی طعام وشراب أو غیرها، ولا یبیعه البائع إلا بأكثر من ثمنها بكثير، وكذلك فی الشراء منه مثال البیع المضطر أي بان اضطر إلی بیع شیء من ماله ولم یرض المشتري إلا بشرائه بدون ثمن المثل بغير فاحش، ومثاله لو ألزمه القاضی بیع ماله لإفاء دینه أو ألزم الذمی بیع مصحف أو عبد مسلم ونحو ذالک انتهی۔ (بذل الجھود ج: ۴، ص: ۲۵۲)۔ فیہ أیضاً ما قال الخطابی: إن عقد البیع مع الضرورة علی هذا الوجه جائز فی الحکم ولا یفسح، إلا أن سبيله فی حق الدین والمروءة ان لا یباع علی هذا الوجه، وان لا یقتات علیہ بماله ولكن یعاون ویقرض ویستعمل له إلی المیسرة حتی یكون له فی ذالک بلاغ اھ۔ وأیضاً: قال ابن عابدین: التسعیر حضر معنی، لأنه منع عن البیع بزیادة فاحشة۔ (رد المحتار ج: ۶، ص: ۳۰۱)۔

کیا اسلام میں منافع کی شرح کا تعین کیا گیا ہے؟

سوال:.... میں جناب کی توجہ ایک انتہائی اہم مسئلے کی طرف مبذول کرانا چاہتا ہوں جس کی وجہ سے آج کل عام لوگ بہت زیادہ پریشان ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی دکان دار کسی چیز پر جتنا زیادہ بھی منافع وصول کرے، آیا وہ شرعی طور پر درست ہے؟ مثلاً ایک کپڑے کا بیوپاری دس روپے گز کے حساب سے کپڑا خریدتا ہے اور اسے تیس روپے گز میں فروخت کرتا ہے، تو کیا اس طرح اصل قیمت سے دو گنا زیادہ رقم منافع کی صورت میں وصول کرنا درست ہے؟ یہی مثال میکینکوں کی ہے، مثلاً اگر کوئی شخص اپنی گھڑی کسی میکینک کے پاس ٹھیک کروانے کے لئے جاتا ہے تو وہ میکینک گا ہب کے انجانے پن کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے اس سے تیس، چالیس روپے بٹور لیتا ہے، جبکہ اصل نقص چاہے دو چار روپے کا ہو، اور گھڑی ٹھیک کرنے میں میکینک کا وقت چاہے دو چار منٹ ہی کیوں نہ صرف ہوں، تو کیا اس کی یہ کمائی جائز ہے؟ اسلام چونکہ دینِ فطرت ہے اور اس طرح کسی کی ناجائز کھال اُتارنے کی اجازت کبھی نہیں دے گا، اس لئے براہ کرام یہ وضاحت کر دیں کہ اسلام میں منافع کی شرح کے تعین کا کیا طریقہ کار ہے؟

جواب:.... شریعت نے منافع کا تعین نہیں فرمایا کہ اتنا جائز ہے اور اتنا ناجائز نہیں، تاہم شریعت صریح ظلم کی اجازت نہیں دیتی (جسے عرف عام میں ”جیب کاٹنا“ کہا جاتا ہے)،^(۱) جو شخص ایسی منافع خوری کا عادی ہو اس کی کمائی سے برکت اٹھ جاتی ہے،^(۲) اور حکومت کو اختیار دیا گیا ہے کہ منصفانہ منافع کا ایک معیار مقرر کر کے زائد منافع خوری پر پابندی عائد کر دے۔^(۳)

حدیث میں کن چھ چیزوں کا تبادلے کے وقت برابر اور نقد ہونا ضروری ہے؟

سوال:.... میں نے ایک حدیث سنی جس میں چند اشیاء کا ذکر ہے، اس کو خریدتے وقت یعنی ضروری ہے کہ برابر برابر اس کا بدل دے اور اسی وقت یعنی ہاتھ ہی ہاتھ لوٹائے۔ پوچھنا یہ ہے کہ وہ کون سی اشیاء ہیں جن میں ان شرطوں کا لحاظ رکھنا ضروری بتلایا گیا ہے؟ اور اگر کوئی شخص ان شرطوں کا لحاظ نہیں کرتا تو وہ خرید و فروخت حرام کے درجے میں داخل ہو جاتی ہے۔ براہ مہربانی اس قسم کی کوئی

(۱) قال ابن عابدین: التسعیر حج معنی، لأنه منع عن البیع بزيادة فاحشة. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۰۱)۔ ومن اشتری شیئاً وأغلی فی ثمنه لم یباعه مرابحة علی ذالک جاز وقال أبو یوسف رحمه الله تعالى: إذا زاد زیادة لا یغایب الناس لیها فبانی لا أحب أن یبیعه مرابحة حتی یبین. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۶۱، کتاب البیوع، الباب الرابع عشر فی المرابحة)۔

(۲) عن حکیم ابن حزام ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: البیعان بالخیار ما لم یفترقا، فإن بینا وصدقا بورک لهما فی بیعهما، وإن کذبا وکتما محق برکة بیعهما. (رواہ النسائی ج: ۲ ص: ۲۱۲، کتاب البیوع)۔

(۳) ولا یسعر حاکم إلا إذا تعدی الأرباب عن القيمة تعلیاً فاحشاً فیسعر بمشورة أهل الرأی. (تنویر الأبصار ج: ۶ ص: ۴۰۰ کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع)۔ وأيضاً: واعلم أنه لا رد بغین فاحش هو ما لا یدخل تحت تقویم المقومین فی ظاهر الروایة وبه أفتی بعضهم مطلقاً كما فی القنیة ثم رقم وقال ویفتی بالرد وفقاً بالناس وعلیه أكثر روایات المصاربة وبه یفتی ثم رقم وقال إن غره أى غر المشتري البائع أو بالعکس أو غره الدلال فله الرد والآ لا وبه أفتی صدر الإسلام وغیره. (درمختار ج: ۵ ص: ۱۴۲، کتاب البیوع، باب المرابحة والتولیة)۔ أیضاً: وإن کان أرباب الطعام یتحكمون علی المسلمین، یتعدون عن القيمة تعلیاً فاحشاً، وعجز القاضی عن صیانة حقوق المسلمین، إلا بالتسعیر فلا بأس بالتسعیر بمشورة من أهل الرأی والبصر. (المحیط البرهانی ج: ۸ ص: ۲۶۸، الفصل الخامس والعشرون)۔

حدیث بھی ذکر فرمادیں۔

جواب:.... جو چیزیں بھی ناپ کر یا تول کر فروخت کی جاتی ہیں، جب ان کا تبادلہ ان کی جنس کے ساتھ کیا جائے تو ضروری ہے کہ دونوں چیزیں برابر، برابر ہوں، اور یہ معاملہ دست بدست کیا جائے، اس میں ادھار بھی ناجائز ہے اور کمی بھی ناجائز ہے۔ مثلاً: گیسوں کا تبادلہ گیسوں کے ساتھ کیا جائے تو دونوں باتیں ناجائز ہوں گی، یعنی کمی بھی ناجائز اور ادھار بھی ناجائز اور اگر گیسوں کا تبادلہ مثلاً: جو کے ساتھ کیا جائے تو کمی جائز، مگر ادھار ناجائز ہے۔^(۱) وہ حدیث یہ ہے کہ:

”عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل سواء بسواء يذاً بيداً فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يذاً بيداً. رواه مسلم.“
(مشکوٰۃ ص: ۲۴۳)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ چیزوں کا ذکر فرمایا، سونا، چاندی، گیسوں، جو، کھجور، نمک، اور فرمایا کہ: جب سونا، سونے کے بدلے، چاندی، چاندی کے بدلے، گیسوں، گیسوں کے بدلے، جو، جو کے بدلے، کھجور، کھجور کے بدلے، نمک، نمک کے بدلے فروخت کیا جائے تو برابر ہونا چاہئے اور ایک ہاتھ لے دوسرے ہاتھ دے، کمی سود ہے۔^(۲)

ایک چیز کی دو جنسوں کا باہم تبادلہ کس طرح کریں؟

سوال:.... ”مسئلہ سود“ مصنفہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ”مفتی اعظم پاکستان، طبع مارچ ۱۹۸۶ء کے پڑھنے کا حال ہی میں اتفاق ہوا ہے، اس کتاب کے صفحہ نمبر: ۸۸ اور ۸۹ پر احادیث پاک: ۳۱، ۳۲ اور ۳۳ نقل کی گئی ہیں، اس مضمون کی ایک حدیث پاک صفحہ نمبر: ۷۱ پر بھی درج ہے، ان احادیث پاک میں چھ چیزوں کے لین دین کا ذکر کیا گیا ہے، یعنی سونا، چاندی، گیسوں، جو، کھجور اور نمک۔

اگرچہ ان کے ساتھ اردو ترجمہ تو لکھا ہے مگر تشریح ایسی نہیں جو عام آدمی سمجھ سکے کہ ان اشیاء کے لین دین کا کون سا طریقہ

(۱) (وہلته) أى حلة تحریم الزیادة (القدر) المعهود بکیل أو وزن (مع الجنس) فإن وجدا حرم الفضل (أى الزیادة) (والنساء) بالمد التاخير فلم یجز بیع قفیز بقر قفیز منه متساویاً وأحدهما نساء (وان عدما) بکسر الدال من باب علم (حلا) کھروی بمرورین لعدم العلة فبقی علی أصل الإباحة (وان وجد أحدهما) أى القدر وحده أو الجنس (حل الفضل وحرم النساء)۔ (در مختار مع رد مختار ج: ۵ ص: ۱۷۲، باب الربا، وأيضاً: فی الهدایة ج: ۳ ص: ۷۹، باب الربا)۔

(۲) عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الذهب بالذهب مثلاً بمثل، والتمر بالتمر مثلاً بمثل، والبر بالبر مثلاً بمثل، والملح بالملح مثلاً بمثل، والشعير بالشعير مثلاً بمثل، فمن زاد أو ایزداد فقد أربى، بیعوا الذهب بالفضة كيف شئتم يذاً بيداً وبيعوا التمر كيف شئتم يذاً بيداً۔ (رواه الترمذی، ج: ۱ ص: ۲۳۵، أبواب البیوع، طبع قدیمی، وأيضاً: مسند أحمد ج: ۲ ص: ۲۳۲، وأيضاً: مشکوٰۃ ص: ۲۴۳)۔ عن أبی هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح كَيْلاً بكيلاً وزناً بوزن، فمن زاد أو ایزداد فقد أربى إلا ما اختلف ألوانه۔ (مسند أحمد ج: ۲ ص: ۲۳۲)۔

جائز ہے اور کون سا ناجائز؟ ہمارے ہاں دیہاتوں میں یہ رواج چلا آ رہا ہے کہ جس آدمی کا غلہ گھر کی ضرورت کے لئے کافی نہ ہو، یا اس کے گھر کا بیج خالص نہ ہو (زمین میں بونے کے قابل نہ ہو) تو وہ اپنے کسی رشتہ دار سے بقدر ضرورت جنس اُدھار لے لیتا ہے اور نئی فصل کے آنے پر اتنی ہی مقدار میں وہی جنس اس کے مالک کو لوٹا دیتا ہے، ان احادیث پاک کی روشنی میں کیا یہ طریقہ درست ہے؟

دوسرا اشکال یہ ہے کہ اب ملک میں گندم کی بے شمار اقسام کاشت کی جا رہی ہیں اور ان کی قیمت بھی ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ یہاں مثال کے طور پر میں اپنے علاقے میں کاشت کی جانے والی مختلف اقسام میں سے صرف دو قسموں کا ذکر کر رہا ہوں:

۱: ... گندم پاک ۸۱، اس کی قیمت مقامی منڈیوں میں ۷۰ روپے سے ۸۰ روپے فی من ہے۔

۲: ... گندم سی ۵۹۱، اس کی قیمت مقامی منڈیوں میں تقریباً ۱۲ روپے تک فی من ہے۔

پہلی قسم کی پیداوار زیادہ ہوتی ہے، جبکہ دوسری قسم کھانے میں بہ نسبت پہلی کے زیادہ لذیذ ہے، یہی وجہ ہے کہ ان کی قیمتوں میں ۴۰ سے ۵۰ روپے فی من تک کا فرق پایا جاتا ہے۔ اگر ان کے تبادلے کی ضرورت پیش آئے تو وہ کس طرح کیا جائے؟ قیمت کے لحاظ سے یا جنس کی مقدار کے مطابق؟ ان اشکال کا فقہی جواب دے کر مشکور فرماویں۔

جواب: ... غلے کا تبادلہ جب غلے کے ساتھ کیا جائے تو اگر دونوں طرف ایک ہی جنس ہو، مگر دونوں کی نوع (یعنی قسم) مختلف ہو تو دونوں کا برابر ہونا اور دست بدست لین دین ہونا شرط ہے، کی بیشی بھی جائز نہیں^(۱)، اور ایک طرف سے اُدھار بھی جائز نہیں^(۲)۔ آپ نے گندم کی جو دو قسمیں لکھی ہیں، ان میں ایک من گندم کے بدلے میں مثلاً: ڈیڑھ من گندم لینا جائز نہیں، بلکہ دونوں کا برابر ہونا ضروری ہے، اگر دونوں کی قیمت کم و بیش ہے تو جنس کا تبادلہ جنس کے ساتھ نہ کیا جائے، بلکہ دونوں کا الگ الگ سودا، الگ الگ قیمت کے ساتھ کیا جائے۔^(۳)

(۱) (قولہ وجیدہ کر دیہ) اُی جید ما جعل فیہ الربا کر دیہ حتی لا یجوز بیع أحدهما بالآخر متفاضلاً لقوله عليه السلام: جیدها وردیها سواء. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۳۰، باب المراجعة والتولية). وفي الهدایة: ولا یجوز بیع الجید بالردی مما فیہ الربا، إلا مثلاً بمثل لا هدار التفاوت فی الوصف. (هدایة ج: ۳ ص: ۸۰، باب الربا، أيضًا: فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۱۷۹). (۲) (وان وجد أحدهما) اُی القدر وحده أو الجنس (جل الفضل وحرم النساء) ولو مع التساوی، حتی لو باع عبدًا بعبدٍ إلى أجل لم یجوز لوجود الجنسیة. (درمختار ص: ۱۷۲). أيضًا: قال أبو جعفر: ولا یجوز بیع شیء من المکیلات بجنسه لسنیة..... والأصل فیہ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث عبادة بن الصامت: وإذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم یذا بیذ، وفي بعض الألفاظ: وإذا اختلف الصنفان... إلخ. (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۲۲ کتاب البیوع).

(۳) عن أبي سعید وأبی هريرة أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم استعمل رجلاً علی خیر فجاءه بتمر جنیب فقال: أكل تمر خیر هكذا؟ قال: لا والله یا رسول الله! إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعین والصاعین بالثلاث، فقال: لا تفعل، بع الجميع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنیباً. أيضًا: وعن أبي سعید قال: جاء بلال إلى النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتمر برنی فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من أين هذا؟ قال: كان عندنا تمر ردي فبعت منه صاعين بصاع، فقال: أوه عين الربوا، لا تفعل ولكن إذا أردت أن تشتري فبع التمر ببیع آخر ثم اشتريه. متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۲۳۵، کتاب البیوع، باب الربوا).

تجارت کے لئے منافع پر رقم لینا

سوال: ... ایک شخص سے میں نے تجارت کے لئے کچھ رقم مانگی، وہ شخص کہتا ہے کہ تجارت میں جو منافع ہوگا اس میں میرا کتنا حصہ ہوگا؟ میں اندازاً اتنی رقم اس کو بتاتا ہوں کہ وہ رقم دینے پر راضی ہو جاتا ہے۔ آپ سے گزارش ہے کہ قرضہ لے کر اس طرح تجارت کرنا جس میں مجھ کو بھی معقول منافع کی توقع ہے کیا جائز ہے؟

جواب: ... کسی سے رقم لے کر تجارت کرنا اور منافع میں سے اس کو حصہ دینا، اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ یہ بات طے کر لی جائے کہ تجارت میں جتنا نفع ہوگا اس کا اتنا فیصد (مثلاً: $\frac{1}{10}$) رقم والے کو ملے گا، اور اتنا کام کرنے والے کو^(۱) اور اگر خدا نخواستہ تجارت میں خسارہ ہو تو یہ خسارہ بھی رقم والے کو برداشت کرنا پڑے گا۔^(۲) یہ صورت تو جائز اور صحیح ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ تجارت میں نفع ہو یا نقصان، اور کم نفع ہو یا زیادہ، ہر صورت میں رقم والے کو ایک مقررہ مقدار میں منافع ملتا رہے، (مثلاً: سال، چھ مہینے کے بعد دو سو روپیہ، یا کل رقم کا دس فیصد) یہ صورت جائز نہیں۔^(۳) اس لئے اگر آپ کسی سے رقم لے کر تجارت کرنا چاہتے ہیں تو پہلی صورت اختیار کریں۔ اور اگر رقم قرض مانگی تھی تو اس پر منافع لینا دینا جائز نہیں ہے۔^(۴)

کاروبار میں حلال و حرام کا لحاظ نہ کرنے والے والد سے الگ کاروبار کرنا

سوال: ... ایک شخص پابند پانچ نماز، اپنے باپ کی دکان پر باپ کے ساتھ کام کرتا ہے، باپ اس پابند نماز بیٹے پر (جو شادی شدہ ہے) بے جا تنقید کرتا ہے اور کہتا ہے کہ: ”تم دکان پر دل لگا کر کام نہیں کرتے“ باپ نہ حلال کو دیکھتا ہے اور نہ حرام کو، اب اس لڑکے کا خیال ہے کہ میں باپ سے الگ ہو کر کاروبار کروں یا نوکری وغیرہ کروں، کیا شرعاً اس کا الگ ہونا درست ہے یا نہیں؟

جواب: ... اگر والد کے ساتھ اس کا نباہ نہیں ہو سکتا اور خود والد بھی علیحدہ ہونے کے لئے کہتا ہے تو شرعاً علیحدہ کام کرنے میں

(۱) ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يسحق أحدهما منه دراهم مسماة لأن شرط ذلك يقطع الشركة لجواز أن لا يحصل من الربح إلا تلك الدراهم المسماة قال في شرحه إذا دفع إلى رجل مالا مضاربة على أن ما رزق الله للمضارب مائة درهم فالمضاربة فاسدة. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۳۵۰، كتاب المضاربة). أيضاً: وشرطها (أي المضاربة) أمور سبعة وكون نصيب كل منهما معلوماً عند العقد. (درمختار، كتاب المضاربة ج: ۵ ص: ۶۴۷، ۶۴۸، طبع سعید).

(۲) وما هلك من مال المضاربة فهو من الربح دون رأس المال؛ لأن الربح اسم للزيادة على رأس المال؛ فلا بد من تعيين رأس المال حتى يظهر الزيادة وإذا زاد الهالك على الربح فلا ضمان على المضارب فيه؛ لأنه أمين. (اللباب في شرح الكتاب ج: ۲ ص: ۶۳، ۶۵). أيضاً: وفي الجوهرية: وما هلك من مال المضاربة فهو من الربح دون رأس المال لأن الربح تبع لرأس المال وصرف الهالك إلى ما هو التبع أولى وإن زاد لهالك على الربح فلا ضمان على المضارب لأن مال المضاربة مقبوض على وجه الأمانة فصار كالوديعة. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۹۸، كتاب المضاربة، طبع بمبئی).

(۳) شرطها أي المضاربة (وكون الربح بينهما شاعاً فلو عين قدرًا فسدت. (درمختار في الشامي ج: ۵ ص: ۶۳۸). أيضاً: ولا يجوز الشركة إذا شرط لأحدهما دراهم مسماة من الربح لأنه شرط يوجب انقطاع الشركة فعساه لا يخرج إلا قدر المسمى لأحدهما. (هداية ج: ۲ ص: ۶۳۲، كتاب الشركة، طبع مكتبة شركت علمیه ملتان).

(۴) قوله كل قرض جرّ نفعاً حرام أي إذا كان مشروطاً... إلخ. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۱۶۶، فصل في القرض).

کوئی حرج نہیں، بلکہ اس کی خدمت، اور دیگر جائز امور میں ان کی اطاعت کو اپنے اوپر لازم سمجھے، اس لئے کہ والدین کی خدمت و اطاعت کے بارے میں بڑی اہمیت کے ساتھ قرآن و حدیث کی نصوص وارد ہوئی ہیں۔^(۱)

مختلف گاہکوں کو مختلف قیمتوں پر مال فروخت کرنا

سوال:.... ہمارے پاس ایک ہی قسم کا مال ہوتا ہے، جس کو ہم حالات، وقت اور گاہک کے مطابق مختلف قیمتوں پر فروخت کرتے ہیں، کیا اس طرح مختلف گاہکوں کو مختلف قیمتوں پر فروخت کرنا صحیح ہے یا ایک ہی قیمت مقرر کی جائے؟

جواب:.... ہر ایک کو ایک ہی دام پر دینا ضروری نہیں ہے، کسی کے ساتھ رعایت بھی کر سکتے ہیں۔^(۲) لیکن ناجائز منافع کی اجازت نہیں، اور نہ ہی کسی کی مجبوری کی بنا پر زیادہ قیمت لینے کی اجازت ہے۔^(۳)

کسی سے کم اور کسی زیادہ منافع لینا

سوال:.... میں کپڑے کا کام کرتا ہوں، دکان داری میں کی بیشی کرنا پڑتی ہے، گاہک ایک دام سے سودا نہیں لیتا، بعض گاہک کہتے ہیں کہ ”منہ مانگی تو موت نہیں ملتی، آپ ایک دام کیسے کہہ رہے ہیں؟“ گاہک کو کپڑے کے دام بتائے جاتے ہیں تو کی بیشی کے بعد گاہک خرید لیتا ہے، معلوم یہ کرنا ہے کہ منافع کی کی بیشی صحیح ہے؟ مثلاً گاہک کو ایک کپڑے کے ساٹھ روپے میٹر کے حساب سے قیمت بتائی، تو کوئی گاہک تو ساٹھ روپے ہی میں لے جاتا ہے، اور کوئی پچپن روپے میں لے جاتا ہے، اس طرح کسی سے کم، کسی سے زیادہ منافع لینا درست ہے یا نہیں؟

جواب:.... گاہک کے ساتھ کپڑے کے بھاؤ میں کی بیشی کرنا جائز ہے، اگر آپ ایک گاہک کو ساٹھ روپے بتاتے ہیں، اور وہ

(۱) قال الله تعالى ”وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا، إِمَّا يَنْفَعَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَاتٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا“ (الاسراء: ۲۳)۔ وعن عبدالله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: رضى الرب فى رضى الوالد، وسخط الرب فى سخط الوالد. رواه الترمذى. (مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۴۱۹)۔ وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أصبح مطيعاً لله فى والديه أصبح له بابان مفتوحان من الجنة وإن واحداً فواحد، ومن أصبح عاصياً لله فى والديه أصبح له بابان مفتوحان من النار، إن كان واحداً فواحد، قال رجل: وإن ظلماه؟ قال: وإن ظلماه وإن ظلماه (مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۴۲۱، باب البر والصلة، الفصل الثالث)۔

(۲) وصح الحط منه ولو بعد هلاك المبيع وقبض الثمن والزيادة والحط يلتحقان بأصل العقد. وفى الشرح: قوله وصح الحط منه أى من الثمن وكذا من رأس مال السلم والمسلم فيه كما هو صريح كلامهم وملى على المنح. (رد المحتار على الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۵۴)۔ أيضاً: وأما إذا باع بكذا من الثمن وقبل المشتري ثم أبرأه من الثمن أو وهبه أو تصدق عليه صح. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۵، كتاب البيوع، الباب الأول، فى تعريف البيع)۔

(۳) وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطر..... قال الشامى: وهو أن يضطر الرجل إلى طعام وشراب أو غيرها ولا يبيعه البائع إلا بأكثر من ثمنها بكثير وكذلك فى الشراء منه..... قال الخطابى: إن عقد البيع مع الضرورة على هذا الوجه جائز فى الحكم ولا يفسخ إلا أن سبيله فى حق الدين والمروءة أن لا يباح على هذا الوجه وأن لا يفتات عليه بماله ولكن يعاون ويقرض ويستعمل له الى الميسرة. (اعلاء السنن ج: ۱۴ ص: ۲۰۵، كتاب البيوع، باب النهى عن بيع المضطر، طبع إدارة القرآن كراچی)۔

اسی قیمت پر لے جانے کے لئے راضی ہو جاتا ہے تو انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ بعد میں اس کے پیسے واپس کر دیئے جائیں،^(۱) واللہ اعلم!

کپڑا عیب بتائے بغیر فروخت کرنا

سوال:.... میں کپڑے کا بیوپار کرتا ہوں، گا ہک جب کپڑے کے متعلق معلوم کرتا ہے تو میں اکثر گول مول سا جواب دے دیتا ہوں، جبکہ میں کپڑے کے بارے میں بہت کچھ جانتا ہوں۔ میں نے ایک صاحب سے سنا ہے کہ وہ مسلمان نہیں جو اپنی چیز بیچتے وقت اس کے عیب نہ بتائے۔ کیا مجھے کپڑے کو بیچتے وقت گا ہک کے نہ پوچھنے کے باوجود بھی اس کے عیب بتانے چاہئیں یا اس کے پوچھنے پر ہی بتایا جائے؟ آپ کے جواب کا بے چینی سے انتظار رہے گا۔

جواب:.... جی ہاں! ایک مسلمان کا طریقہ تجارت یہی ہے کہ گا ہک کو چیز کا عیب بتا دے، یا کم سے کم یہ ضرور کہہ دے کہ: ”بھائی! یہ چیز تمہارے سامنے ہے، دیکھ لو! میں اس کے کسی عیب کا ذمہ دار نہیں۔“^(۲) حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کپڑے کی تجارت کرتے تھے، ایک بار اپنے رفیق سے یہ فرما کر کہ: ”یہ کپڑا عیب دار ہے، گا ہک کو بتا دینا“ خود کہیں تشریف لے گئے، ان کے ساتھی نے حضرت امام کی غیر حاضری میں کپڑا فروخت کر دیا، آپ واپس آئے تو دریافت فرمایا کہ اس کپڑے کا عیب بتا دیا تھا؟ اس نے نفی میں جواب دیا، آپ نے بہت افسوس کا اظہار فرمایا اور اس دن کی ساری آمدنی صدقہ کر دی۔^(۳)

زبانی کلامی خرید کر کے چیز کی زیادہ قیمت قسم کھا کر بتلانا

سوال:.... عمر، زید، بکر ایک ہی دکان کرتے ہیں، آپس میں باپ اور بیٹے ہیں، عمر (باپ کا نام) ایک چیز خرید کے آتا ہے ۱۴ روپے کی، وہ زید (یعنی لڑکے کو) ۱۶ روپے میں زبانی بیچ دیتا ہے، تو زید اسی چیز کو زبانی بکر (یعنی بھائی کو) ۲۰ روپے میں بیچ دیتا ہے، پھر جب کوئی گا ہک وہ چیز خریدنے آتا ہے تو بکر قسم کھا کر کہتا ہے کہ: ”میں نے یہ چیز ۲۰ روپے میں خریدی ہے“ عمر یا زید، بکر سے پوچھتے ہیں کہ یہ چیز کتنے کی خریدی تھی؟ (تھوک قیمت) تو وہ قسم اٹھا کر گا ہک کو بتلا دیتا ہے کہ ۲۰ روپے کی، پھر وہ چیز ۲۴ یا ۲۵ روپے

(۱) وصح الحط منه أي من الثمن وكذا من رأس المال السلم والمسلم فيه. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۵۴، کتاب البیوع، باب المراءبة والولیة). وأيضاً: وأما إذا باع بكذا من الثمن وقبل المشتري ثم أبرأه من الثمن أو وهبه أو تصدق عليه صح. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۵، کتاب البیوع).

(۲) (فروع) لا يحل كتمان العيب في مبيع أو ثمن لأن الغش حرام إلا في مستلین، قال ابن عابدين (قوله الغش حرام) ذكر في الخير إذا باع سلعة معينة عليه البيان وإن لم يمين قال بعض مشائخنا يفسق وتروء شهادته... الخ. (رد المحتار على الدر المنحار ج: ۵ ص: ۵۷، وأيضاً: بحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۵).

(۳) وفي الشامية. (قوله وصح البيع بشرط البراءة من كل عيب) بأن قال: بعثك هذا العبد على إني برئ من كل عيب. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۴۲ مطلب في البيع بشرط البراءة).

(۴) عن علي بن حفص البزاز قال: كان حفص بن عبد الرحمن شريك أبي حنيفة (وكان أبو حنيفة يجهز عليه) فبعث إليه أبو حنيفة بمتاع وأعلمه أن في ثوب كذا وكذا عيباً فإذا بعته فبين، فباع حفص المتاع ونسى أن يبين (العيب) ولم يعلم ممن باعه، فلما علم أبو حنيفة تصدق بثمان المتاع كله وكان ثلاثين ألف درهم وفاصل شريكة. (عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم النعمان ص: ۲۳۰، ۲۳۱).

میں بیچ دی جاتی ہے۔ آیا اسلام میں ایسی کوئی زبانی جمع خرچ کر کے قسمیں کھا کر تجارت کرنا صحیح ہے؟
جواب:۔۔۔ یہ محض فریب و دھوکا ہے، اور یہ تجارت دھوکے کی تجارت ہے۔^(۱)

دکان داروں کا ہاتھ میں قرآن لے کر چیز کم پر نہ بیچنے کا حلف اٹھانا

سوال:۔۔۔ ہم کچھ دکان دار ہاتھ میں قرآن پاک لے کر یہ عہد کرتے ہیں کہ ہم سب کمپنی کی مقرر کردہ قیمت سے کوئی سامان کم قیمت پر فروخت نہیں کریں گے، کیا یہ حلف اٹھانا شرعی اعتبار سے درست ہے؟

جواب:۔۔۔ ایسا حلف اٹھانا درست نہیں، اور حلف اٹھا کر اگر توڑ دیا ہو تو قسم کا کفارہ یعنی دس مسکینوں کو دو وقت کا کھانا کھلانا یا اس کی قیمت ادا کر دینا ضروری ہے۔^(۲)

خرید و فروخت میں جھوٹ بولنے سے کمائی حرام ہو جاتی ہے

سوال:۔۔۔ آج کل کاروباری دنیا میں منافع حاصل کرنے کے لئے اکثر دہشتر جھوٹ بولا جاتا ہے۔ ایک پارٹی سے طے ہوا کہ میں اس کا کیمیکل ۴۵ روپے کے حساب سے فروخت کرواؤں گا، جبکہ کیمیکل میں نے ۵۰ روپے کے حساب سے بیچا، اور پارٹی کو یہ بتایا کہ کیمیکل ۴۲ روپے کے حساب سے فروخت ہوا، وہ اس پر رضامند ہو گئے اور میں نے ۴۲ روپے کے حساب سے ان کو رقم دے دی۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ اس طرح جھوٹ بول کر جو میں نے ۸ روپے کے حساب سے منافع کمایا، وہ میرے لئے حلال ہے؟ اگر حلال نہیں تو اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

جواب:۔۔۔ جھوٹ بول کر کمائی کرنا حرام ہے، اور اس کے حلال کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پارٹی کو صحیح حقیقت بتادی جائے اور اس سے معافی مانگ لی جائے۔^(۳)

(۱) باب الحلف الواجب للحدیعة فی البیع۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ثلاثة لا یکتلمہم اللہ عز وجل ولا ینظر الیہم یوم القیامة ولا یزکیہم ولہم عذاب الیم..... ورجل سارم رجلاً علی سلعة بعد العصر فحلف لہ باللہ لقد أعطی بها کذا وکذا فصدفہ الآخر۔ وفی رواية: والمتفق سلعته بالکذب۔ (رواہ النسائی ج: ۲ ص: ۲۱۲)۔
أیضاً: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: آية المنافق ثلاث: إذا حدث کذب، وإذا وعد أخلف... إلخ۔ (نسائی شریف ج: ۲ ص: ۲۳۲، بخاری ج: ۱ ص: ۳۸۴)۔

(۲) "لَکَفَرَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْکِینَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلَیْکُمْ أَوْ کِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِیرُ رَقَبَةٍ... إلخ۔ (المائدة: ۸۹)۔ وکفارة الیمین عتق رقبة..... وإن شاء أطعم عشرة مساکین وتجزئ فی الإطعام التملیک والتملیک أن یعطى کل مسکین نصف صاع من بُرٍّ أو دلیقه أو سویقه..... وأما ما عدا هذه الحبوب..... فلا یجزیه إلا علی طریق القیمة۔ (الجوهرة ج: ۲ ص: ۲۹۲، کتاب الایمان)۔

(۳) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: آية المنافق ثلاث: إذا حدث کذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان۔ (نسائی ج: ۱ ص: ۲۳۲، بخاری ج: ۱ ص: ۳۸۴)۔ عن ابی ذر رضی اللہ عنہ أنه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من ادعی ما لیس لہ فلیس منّا، ولیتوا مقعدہ من النار۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۲۷ باب الأقضية والشهادات، طبع قدیمی)۔

خالص دودھ زیادہ قیمت میں اور پانی ملا کر نمٹ ریٹ پر بیچنے والے کا حکم

سوال: ... دودھ کی قیمت حکومت نے ۹ روپے کلو مٹر کی ہے، لیکن ایک صاحب کہتے ہیں کہ میں دودھ ۱۱ روپے کلو ڈوں گا، کیونکہ اس میں پانی نہیں ملاتا۔ دوسرا آدمی کہتا ہے کہ میں مقررہ قیمت پر دودھ ڈوں گا لیکن اس کی خالص ہونے کی گارنٹی نہیں دیتا۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں میں کون سچا ہے؟ ایک دودھ میں پانی ملاتا ہے اور دوسرا ۲ روپے اضافے سے فروخت کرتا ہے۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں بلکہ دونوں خدا کے سامنے مجرم ہیں۔

جواب: ... دودھ میں پانی ملانے والا تو مجرم ہے ہی،^(۱) جبکہ وہ خالص دودھ کہہ کر بیچتا ہو، اور جو شخص ۱۱ روپے میں خالص دودھ دیتا ہے، اگر اس کے مصارف اٹھانے کے بعد اس کی بچت بس بقدر مناسب ہی بچتی ہے، تو وہ مجرم نہیں، اور اگر ناجائز منافع خوری کا مرتکب ہے تو مجرم ہے۔^(۲) آپ نے جو لکھا ہے کہ ”آپ کے نزدیک کوئی فرق نہیں“ یہ نظر کی کمزوری ہے، ورنہ دونوں کے درمیان وہی فرق ہے جو اؤنٹ اور گدھے کے درمیان ہے!...

چائے میں چنے کا چھلکا ملا کر بیچنے والے کی دکان کے ملازم کا ہدیہ

سوال: ... ہمارا ایک رشتہ دار ایسی دکان میں ملازم ہے جس میں چائے میں چنے کا چھلکا ملا کر بیچا جاتا ہے، اس شخص کی کمائی کیسی ہے؟ نیز اگر وہ ہدیہ دے تو اس کا لینا کیسا ہے؟

جواب: ... اس کی اتنی کمائی تو حرام ہے جس قدر اس نے ملاوٹ کی ہے،^(۳) اور اس کا ہدیہ لینا بھی جائز نہیں ہے جبکہ اس کی غالب آمدنی حرام ہو۔^(۴)

کسی کی مجبوری کی بنا پر زیادہ قیمت وصولنا بددیانتی ہے

سوال: ... بعض مرتبہ ایسا گاہک سامنے آتا ہے جس کے بارے میں ہمیں یقین ہو جاتا ہے کہ یہ ہمارے یہاں سے ضرور مال خریدے گا، کبھی مارکیٹ میں کہیں مال نہ ہونے کی بنا پر، کبھی کسی اور بنا پر، ایسی صورت میں ہم اس گاہک سے فائدہ اٹھاتے ہوئے مارکیٹ سے زائد پر مال فروخت کرتے ہیں، کیا اس طرح کی زیادتی جائز ہے؟

(۱) لا یحل کتمان العیب فی مبيع أو لمن لأن الغش حرام إذا باع سلعة معیبة علیہ البیان وان لم یبین قال بعض مشائخنا یفسق وترد شہادته۔ (رد المحتار علی الدر المختار ج: ۵ ص: ۴۷، باب خیار العیب)۔

(۲) قال ابن عابدین: التسمیر حجر معنی، لأنه منع عن البیع بزیادة فاحشة۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۰۱)۔

(۳) ایضاً حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

(۴) إذا كان غالب مال المهدی حلالاً، فلا بأس بقبول هدیته وأكل مالہ ما لم یتمن أنه من حرام۔ (الاشباه والنظائر ص: ۱۲۵، طبع إدارة القرآن کراچی)۔ ایضاً: أهدی إلى رجل شیئاً أو أضالہ إن كان غالب مالہ من الحلال فلا بأس إلا أن یعلم بأنه حرام فإن كان الغالب هو الحرام ینہی أن لا یقبل الهدیة ولا یأکل الطعام۔ (عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۴۲، کتاب الکراهیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والفضیلات، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

جواب: ... شرعاً تو جتنے داموں پر بھی سودا ہو جائے جائز ہے، لیکن کسی کی مجبوری یا ناواقفیت کی وجہ سے زیادہ وصول کرنا کاروباری بددیانتی ہے۔^(۱)

گا بہوں کی خرید و فروخت کرنا ناجائز ہے

سوال: ... اخبار بیچنے والے اور دودھ بیچنے والے جب اخبار اور دودھ گھر گھر پہنچانے کا اپنا کاروبار خوب مستحکم کر لیتے ہیں تو کچھ عرصہ بعد پورے علاقے کو کسی نئے تاجر کے پاس فروخت کر دیتے ہیں، گویا یہ ایک قسم کی ”پگڑی“ ہوتی ہے، کیا یہ کمائی ان کی شرعاً جائز ہے؟

جواب: ... دریا کی مچھلیوں کا ٹھیکے پر دینا، چوگی ٹھیکے پر دینا، فقہاء نے دونوں کو ناجائز لکھا ہے۔^(۲) اسی طرح گا بہوں کو بیچ دینا بھی ناجائز ہے،^(۳) اور اس سے حاصل ہونے والی رقم حرام ہے۔

خرید شدہ مال کی قیمت کئی گنا بڑھنے پر کس قیمت پر فروخت کریں؟

سوال: ... اگر کسی چیز کی موجودہ قیمت، خرید سے کئی گنا زائد ہو چکی ہے، اب اس کی قیمت فروخت کا تعین کس طرح کیا جائے؟
جواب: ... جو چیز لائق فروخت ہو، یہ دیکھا جائے کہ بازار میں اس کی کتنی قیمت اس وقت مل سکتی ہے؟ اتنی قیمت پر فروخت کر دی جائے۔

شوہر کی چیز بیوی بغیر اس کی اجازت کے نہیں بیچ سکتی

سوال: ... ایک شخص جبکہ اپنے گھر میں موجود نہیں اور اس کی بیوی کسی وکیل کو پکڑ کر کوئی چیز وغیرہ فروخت کر دے، جبکہ شوہر کو معلوم ہونے کے بعد غصہ آیا اور فوراً ایک خط انکار کا بھیجا، کیا یہ تصرف عورت کا جائز ہے؟
جواب: ... عورت کا شوہر کی کسی چیز کو اس کی اجازت کے بغیر بیچنا صحیح نہیں، شوہر کو اختیار ہے کہ معلوم ہونے کے بعد اس

(۱) وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطر قال الخطابي: إن عقد البيع مع الضرورة على هذا الوجه جائز في الحكم ولا يفسخ إلا أن سبيله في حق الدين والمروءة أن لا يساع على هذا الوجه. (اعلاء السنن ج: ۱ ص: ۲۰۵، باب النهي عن بيع المضطر).

(۲) الأجارة إذا وقعت على العین لا يجوز فلا يصح استئجار الأجام والحياض لصيد السمك. (بازایة فی عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۸). وأيضاً: ولا يجوز بيع السمك قبل أن يصطاد لأنه باع ما لا يملكه ولا حظيرة إذا كان لا يؤخذ إلا بصيد لأنه غير مقدور التسليم... إلخ. (هذایة ج: ۳ ص: ۵۵، باب البيع الفاسد). بيع السمك في البحر والبئر لا يجوز. (فتاوی عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۱۳، كتاب البيوع، الباب التاسع، الفصل الرابع في بيع الحيوانات).

(۳) ولا يجوز الاعتياض عن الحقوق المجردة كحق الشفعة. (درمختار فی الشامی ج: ۴ ص: ۵۱۸، كتاب البيوع، مطلب لا يجوز الاعتياض... إلخ. أيضاً: الأشباه والنظائر ص: ۲۴۹، كتاب البيوع، الفن الثاني، طبع إدارة القرآن).

سودے کو جائز رکھے یا مسترد کر دے۔^(۱)

کسی کو لاکھ کی گاڑی دلوا کر ڈیڑھ لاکھ لینا

سوال: میرے کچھ دوست زرعی اجناس کے علاوہ کاروں کا، ٹرکوں کا کاروبار بھی کچھ اس طرح کرتے ہیں کہ کسی پارٹی کو وہ ایک کار خرید کر دیتے ہیں، اور یہ طے کرتے ہیں کہ ”اس ایک لاکھ کی رقم پر جس سے کار دلوائی گئی ہے، اس پر مزید ۵۰ ہزار روپے زیادہ وصول کروں گا“ اس کے لئے وقت کم و بیش سال یا ڈیڑھ سال مقرر کرتے ہیں، اور میرے خیال میں جو لوگ سود کا کاروبار کرتے ہیں وہ بھی رقم پر سود اور اس کی واپسی پہلے طے کرتے ہیں۔

جواب: اگر ایک لاکھ کی خود کار خرید لی اور سال ڈیڑھ سال ادھار پر ڈیڑھ لاکھ کی کسی کو فروخت کر دی تو جائز ہے۔^(۲) اور اگر کار خریدنے کے خواہشمند کو ایک لاکھ روپے قرض دے دیئے اور یہ کہا کہ: ”ڈیڑھ سال بعد ایک لاکھ پر پچاس ہزار زیادہ وصول کروں گا“ تو یہ سود ہے اور قطعی حرام ہے۔^(۳)

کیا گاڑی خریدنے کی یہ صورت جائز ہے؟

سوال: کچھ دن پہلے میں نے ایک عدد گاڑی درج ذیل طریقے سے حاصل کی تھی، آپ بغیر کسی چیز کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کا جواب تحریر فرمائیں، تاکہ ہم حکم خداوندی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے کو چھوڑنے والے نہ بنیں۔

گاڑی کی قیمت: ۹۵,۰۰۰ روپے

(۱) عن أبي أمامة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع: لا تنفق امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذن زوجها، قيل: يا رسول الله! ولا لطعام؟ قال: ذلك أفضل أموالنا. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۷۲، باب صدقة المرأة من مال الزوج، ترمذی ج: ۱ ص: ۱۴۵). أيضاً: ومن باع ملك غيره بغير أمره، فالملك بالخيار: إن شاء أجاز البيع وإن شاء فسخ. (الهداية ج: ۳ ص: ۸۸ كتاب البيوع، باب الاستحقاق طبع شركت علمیه ملتان). ومن باع ملك غيره فله للمالك أن يفسخه ويجزه إن بقي العاقدان والمعقود عليه، وله وبه لو عرضا يعني أنه صحيح موقوف على الإجازة. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۶۰ باب الاستحقاق، فصل في بيع الفضولي، طبع دار المعرفة بيروت).

(۲) لأن للأجل شبهة بالمبيع ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل. (هداية ج: ۳ ص: ۷۶ باب المراجعة والتولية، طبع شركت علمیه). وفي البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۲۴، ۱۲۵ باب المراجعة (طبع دار المعرفة). لأن للأجل شبهة بالمبيع ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل الأجل في نفسه ليس بمال ولا يقابله شيء حقيقة إذا لم يشترط زيادة الثمن بمقابلته قصداً، ويزاد في الثمن لأجله إذا ذكر الأجل بمقابلته زيادة الثمن قصداً، فاعتبر مالاً في المراجعة احترازاً عن شبهة الخيانة ولم يعتبر ولا في حق الرجوع عملاً بالحقيقة. وفي المبسوط للسرخسي ج: ۱۳ ص: ۹ باب البيوع الفاسدة وإذا عقد العاقد على أنه إلى أجل كذا بكذا، وبالنقد بكذا، أو قال: إلى شهر بكذا، أو إلى شهرين بكذا، فهو فاسد، لأنه لم يعاطه على ثمن معلوم، ونهى النبي صلى الله عليه وسلم من شرطين في بيع وهذا إذا افترقا على هذا، فإن كان يتراضيان بينهما ولم يفرقا حتى قاطعه على ثمن معلوم وإنما العقد عليه فهو جائز.

(۳) عن علي أمير المؤمنين مرفوعاً: كل قرض جر منفعة فهو ربا. وقال في الشرح: وكل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف. (إعلاء السنن ج: ۱۳ ص: ۵۱۲، طبع إدارة القرآن، أيضاً فيض القدير ج: ۹ ص: ۴۴۸، طبع بيروت).

جو رقم نقد ادا کی گئی: ۲۰,۰۰۰ روپے

بقایا رقم: ۷۵,۰۰۰ روپے

چونکہ جس شخص سے گاڑی لی گئی تھی اس سے گاڑی اس صورت میں لینا طے پائی تھی کہ گاڑی جتنی بھی قیمت کی ہوگی ہم گاڑی فروخت کرنے والے شخص کو ۵۰,۰۰۰ کی رقم پر ۱۱,۰۰۰ روپے مزید ادا کریں گے، لہذا اس صورت میں جو ان کی ۷۵,۰۰۰ روپے کی رقم تھی اس پر وہ ہم سے ۱۶,۵۰۰ روپے اسی شرط کے مطابق وصول کریں گے۔ جو رقم انہوں نے گاڑی خریدنے میں صرف کی وہ ۷۵,۰۰۰ روپے، واجب الادا رقم جو اب ہم ان کو ادا کریں گے ۹۱,۵۰۰ روپے بنتی ہے، اور یہ رقم ہم ان کو ۱۵ ماہ کے عرصے میں ادا کرنے کے مجاز ہوں گے۔

جواب: گاڑی کا سودا کرنے کی یہ صورت تو صحیح نہیں ہے کہ اتنے روپے پر اتنے روپے مزید لیں گے۔ گاڑی والا گاڑی خریدے، اس کے بعد وہ جتنے روپے کی چاہے بیچ دے اور اپنا نفع جتنا چاہے لگا لے تو یہ صورت صحیح ہوگی۔^(۱) رقم دے کر کپڑا بک کر وائے لیکن قبضہ نہ کرے، بلکہ جب ریٹ زیادہ ہو تو آگے بیچ دے، تو کیا یہ جائز ہے؟

سوال: پچھلے سال میں نے ایک پاور لومز کے مالک کو کچھ رقم دی کہ آج جو کپڑے کا بھاؤ ہے اس ریٹ پر میرا اتنے میٹر کپڑا بک کر لیں، کپڑا آپ کے پاس ہی رہے گا، جب ریٹ زیادہ ہوگا تو میں آپ سے کہہ دوں گا کہ میرا کپڑا فروخت کر دو، آپ میرا کپڑا بیچ کر رقم مجھے دے دینا۔ مالک نے کہا کہ اگر آپ کپڑا لینا چاہیں تو لے لیں، ورنہ پرچی لے جائیں، میں نے پرچی لینے کو ترجیح دی تاکہ نہ کپڑا سنبھالنا پڑے، نہ رکھوالی کرنا پڑے۔ اس نے کپڑا فروخت کر کے رقم مجھے دے دی۔ دوسری دفعہ یہ ہوا کہ میں نے رقم دے کر پرچی لے لی، کچھ عرصے کے بعد بھاؤ گر گیا، جو قیمت خرید سے کم تھا، مالک نے کہا کہ اگر میں ۳ یا ۵ ماہ تک رقم نہ لوں اور وہ رقم مالک اپنے کاروبار میں لگائے رکھے تو مجھے ڈھائی روپے فی میٹر قیمت خرید سے زیادہ دے گا، جبکہ منڈی میں ریٹ قیمت خرید سے کم ہے۔ میں نے مالک سے کہا کہ تم ساڑھے تین روپے فی میٹر دو، مگر وہ ڈھائی روپے فی میٹر سے زیادہ دینے پر رضامند نہ ہوا۔

اس سے قطع نظر میں نے ایک جگہ پڑھا ہے کہ جب تک سامان پر مشتری کا قبضہ نہ ہو جائے، یا سامان متعین نہ ہو جائے تب تک وہ اسے آگے فروخت نہیں کر سکتا۔ اگر یہ درست ہے تو کپڑا فروخت کرتے وقت اگر مالک سے یہ کہہ دیا جائے کہ میرا کپڑا کون سا ہے؟ مجھے دکھا دو، مالک کپڑا دکھا دے کہ یہ کپڑا ہے، اور میں کپڑا دیکھ کر اسے کہہ دوں کہ اسے بیچ کر مجھے رقم دے دی جائے، تو کیا یہ سودا صحیح ہو جائے گا؟ اس کے علاوہ اوپر ذکر کی گئی سودے کی دونوں صورتوں کے بارے میں بھی بتائیں کہ وہ شرعاً جائز ہیں یا نہیں؟

(۱) طلب الزیادة بطریق التجارة غیر محرم فی الجملة قال اللہ تعالیٰ: لیس علیکم جناح ان تبتعوا فضلا من ربکم۔ (تفسیر مظہری ج ۱ ص ۳۹۹، طبع اشاعت العلوم دہلی)۔

جواب:.... پہلی اور دوسری صورت شرعاً صحیح نہیں، اور یہ جو آپ نے مسئلہ لکھا ہے کہ خریدی ہوئی چیز پر قبضہ ہو جائے، یہ مسئلہ صحیح ہے۔ لیکن جب آپ کسی سے کوئی چیز خریدیں تو وہ چیز متعین طور پر آپ کے قبضے میں آگئی، آپ اس کو اٹھوا کر چاہے اسی کے پاس امانت رکھ دیں، تو یہ صحیح ہے۔^(۱)

جو مال اپنے قبضے میں نہ ہو اس کا آگے سودا کرنا

سوال:.... ہمارا پیشہ تجارت ہے، ہمیں دوسرے ملکوں سے کسی تاجر کا ٹیلیفون آتا ہے، جو کہتا ہے کہ ہمیں ۱۰۰ اٹن چاول چاہئے، ہم اس سے اسی وقت نرخ مقرر کر کے اور نمونے کے مطابق مال دینے کی تاریخ مقرر کرتے ہیں، اس کے بعد ہم مارکیٹ سے مال خرید کر ان کو دیتے ہیں، مال تو مارکیٹ میں موجود ہوتا ہے، لیکن ہمارے قبضے اور ملکیت میں نہیں ہوتا، کیا اس طرح سودا کرنا درست ہے؟

جواب:.... یہ مال دینے کا وعدہ ہے، اگر وہ اس مال کو قبول کر لے تو گویا وعدے کا ایفا ہو گیا، اور سودا صحیح ہو گیا، اور اگر قبول نہ کرے تو سودا نہیں ہوا، واللہ اعلم!

فلیٹ قبضے سے پہلے فروخت کرنا، نیز اس رقم کو استعمال کرنا

سوال:.... میں نے ایک فلیٹ بک کرایا تھا جو کہ اگلے سال ملے گا، کیا اس کو رکھوں یا بیچ دوں؟ کیونکہ ابھی مجھے اس کے زیادہ پیسے ملیں گے، مطلب یہ کہ جتنے میں نے جمع کرائے ہیں اس سے زیادہ، کیونکہ اب اس کی قیمت بہ نسبت اس کے کہ جب یہ بک کرایا تھا، زیادہ ہے۔

جواب:.... اگر پیسے ادا کرنے سے پہلے آپ کو قبضہ دیا جا چکا ہے تو بیچنا جائز ہے، ورنہ نہیں۔^(۲)

سوال:.... اس پیسے کو جو فلیٹ بیچ کر ملے گا یعنی جمع کرانے سے زیادہ جسے ہم پر عیم کہتے ہیں، اس کو رکھ سکتا ہوں؟

جواب:.... اُدپر کی شرط کے مطابق اگر فروخت کیا تو زائد رقم حلال ہے۔^(۳)

سوال:.... اس پیسے کو جو فلیٹ سے ملے گا اُدھار کے طور پر بھائیوں کو دے سکتا ہوں؟

جواب:.... اگر رقم حلال ہے تو جس کو چاہے دیں۔

(۱) قال أبو جعفر ولا يجوز بيع ما لم يقبض من الأشياء المباعة إلا العقار انما تعتبر التخلية في جواز البيع، وتقام مقام النقل فيما يتأني فيه القبض الحقيقي. (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۱۱۰، ۱۱۱، کتاب البيوع).

(۲) قال الخجندی: إذا اشترى منقولاً لا يجوز بيعه قبل القبض لا من بانه ولا من غيره وقال محمد لا يجوز

بيع العقار قبل القبض اعتباراً كالمنقول. أيضاً "ان المراجعة انما تصح بعد القبض ولا تصح قبله." (الجوهر النيرة ج: ۱ ص: ۲۱۲، ۲۱۳، کتاب البيوع، باب المراجعة والتولية، طبع مجتبیٰ دہلی).

(۳) أيضاً.

کسی چیز کا سودا کر کے قبضے سے پہلے اس کا سیمپل دکھا کر آرڈر لینا

سوال: ... ہمارے ہاں کاروبار کی شکل کچھ اس طرح ہے کہ میں کسی صاحب سے کچھ خریدنا چاہتا ہوں، اس سے مال کا نمونہ لے کر کچھ دیر کا وقت دیتا ہوں، پھر اسی نمونے کو بازار میں مختلف لوگوں کو دکھاتا ہوں اور نفع کے ساتھ قیمت بتاتا ہوں، اگر کوئی صاحب اس مال کو لینے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں تو پھر میں اس مال کو خرید لیتا ہوں، یعنی جب میں لوگوں کو مال کا نمونہ دکھا کر فروخت کر رہا ہوتا ہوں، اس وقت تک میں خود اس مال کا مالک نہیں ہوتا، جب وہ فروخت ہو جاتا ہے تو پھر خرید لیتا ہوں، کیا اس طرح کرنا صحیح ہے؟

جواب: ... آدمی جس چیز کا مالک نہیں، اس کو آگے بیچ بھی نہیں سکتا، اس لئے اگر کسی سے آپ مال لیتے ہیں یعنی نمونے کے طور پر اور گاہک کو وہ نمونہ دکھاتے ہیں تو نہ تو آپ نے اس چیز کو خرید اور نہ اس چیز کو بیچا، البتہ اس کے ساتھ خریدنے کا اور بیچنے کا وعدہ کیا، لہذا جب تک کہ آپ چیز خرید نہیں لیتے اس شخص کے ذمے اس چیز کا دینا ضروری نہیں، اور جب تک اس کو بیچ نہیں دیتے گاہک کے ذمے اس کا خریدنا ضروری نہیں۔^(۱)

گاڑی پر قبضے سے پہلے اس کی رسید فروخت کرنا

سوال: ... اگر کوئی شخص ایک گاڑی دس ہزار روپے میں بک کراتا ہے، اور وہ گاڑی اس کو چھ مہینے پہلے بک کرانی ہے، تو جب اس کی گاڑی چھ مہینے میں نکلے تو اس کو اس وقت اس میں کچھ نفع ہو تو وہ گاڑی بغیر نکلے صرف ”رسید“ فروخت کر سکتا ہے؟ یا پورے پیسے بھر کر پھر گاڑی کو فروخت کرے؟ اس طرح دکان کا بھی، گھر کا بھی اور پلاٹ کا بھی مسئلہ بیان کریں۔

جواب: ... جو چیز خریدی جائے جب تک اس کو وصول کر کے اس پر قبضہ نہ کر لیا جائے، اس کا آگے فروخت کرنا جائز نہیں۔ دکان، مکان اور پلاٹ کا بھی یہی مسئلہ ہے کہ جب تک ان پر قبضہ نہ ہو جائے ان کی فروخت جائز نہیں۔ گویا اصول اور قاعدہ یہ ٹھہرا کہ قبضے سے پہلے کسی چیز کو فروخت کرنا صحیح نہیں۔^(۲)

معاہدے کی خلاف ورزی پر زرضمانت ضبط کرنے کا حق

سوال: ... عبدالغفار نے ایک مسجد کی دکان کرایہ پر لی، اور اقرار نامہ و کرایہ نامہ سرکاری اسٹامپ پر تحریر کیا۔ اس کی شرط نمبر ۲ میں ہے کہ: ”دکان مذکور میں نے اپنے کاروبار کے لئے لی ہے، جب تک کرایہ دار خود آباد رہے گا صرف اپنا کاروبار کرے گا، اور کسی بھی شخص کو اس میں رکھنے کا یا کاروبار کرانے کا مجاز نہ ہوگا، اور نہ اس دکان کو کسی نا جائز ذریعہ سے کسی دوسرے شخص کو ٹھیکے یا پٹری

(۱) و شرط المعقود علیہ ... کو یہ موجوداً مالا متقوماً مملوکاً فی نفسہ۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۵۰۵ کتاب البیوع،

مطلب شرائط البیع أنواع أربعة)۔ ایضاً و اما شرطہ ... منها فی المبیع و هو أن یکون موجوداً فلا یعقد بیع المعدوم

و مالہ حطر العدم کیبیع نتاج النتاج و الحمل کذا فی البدائع و أن یکون مملوکاً فی نفسہ ... الخ۔ (عالمگیری ج ۳ ص ۳۰)۔

(۲) و من اشتری شیئاً مما ینقل و یحول لم له یجز بیعہ حتی یقبضہ ولم یقل لم یجز ان یتصرف فیہ لیفع المسئلة

عسی الإتفاق و قال محمد لا یجوز بیع العقار قبل القبض اعتبار بالمنقول و صار کالأحارة و الأحارة لا تحوز قبل

القبض إجماعاً علی الصحیح۔ (الجوهرة النيرة ص ۲۱۲ باب المراجعة، الترمذی ج ۱ ص ۲۳۳)۔

پردے گا، اس قسم کی تحریری اجازت کمیٹی مذکور سے لازمی ہوگی۔“ لیکن کچھ عرصہ بعد عبدالغفار بغیر کسی اطلاع کے دکان مذکور کسی کو پگڑی پردے کر غائب ہو گیا اور موجودہ شخص کہتا ہے کہ: ”اب کرائے کی رسیدیں میرے نام بناؤ“ آپ بتائیں منظمہ کمیٹی ان سے کیا سلوک کرے؟ نیز عبدالغفار کا زرضمانت جمع ہے، جو دکان خالی کرنے پر واپس کر دیا جائے گا۔

جواب: ... عبدالغفار کرایہ دار کو اقرارنامے کی خلاف ورزی نہیں کرنی چاہئے تھی^(۱)، اب مسجد کمیٹی چاہے تو دوسرے کرایہ دار کی توثیق کر سکتی ہے۔ ابنتہ مسجد کمیٹی کو زرضمانت ضبط کرنے کا حق شرعاً نہیں ہے۔^(۲)

کفالت اور ضمانت کے چند مسائل

سوال: ... میں دراصل کفالت (ضمانت) کے بارے میں محدودے چند سوالات کرنا چاہتا ہوں کہ آیا مدعی کے مطالبے پر وقت معین پر مدعا علیہ کا حاضر کرنا ضروری ہے، اگر کفالت میں یہ شرط ہو کہ: ”میں وقت مقررہ پر مدعا علیہ کو حاضر کر دوں گا“ اگر وہ وقت مقررہ پر حاضر نہ کرے تو حاکم، ضامن کے ساتھ کیا سلوک کرنے کا مجاز ہے؟

جواب: ... اگر مدعا علیہ کے ذمہ مال کا دعویٰ ہے تو اس کے وقت مقررہ پر حاضر نہ ہونے کی صورت میں وہ مال کفیل سے وصول کیا جائے گا۔^(۳) اور اگر ضمانت صرف اس شخص کو حاضر کرنے کی تھی اور کفیل اسے حاضر نہ کر سکا تو مدعی کے مطالبے پر کفیل کو نظر بند کیا جاسکتا ہے۔^(۴)

سوال: ... آیا ضمانت سے بری الذمہ ہونے کو کسی شرط سے متعلق کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... اس میں اختلاف ہے، اصح یہ ہے کہ جائز ہے۔^(۵)

(۱) قال الله تعالى: ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (الإسراء: ۳۴)۔ وعن أنس رضي الله عنه فلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلّا قال: وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۵)۔ أيضًا: قال النووي: أجمعوا على أن من وعد إنسانًا شيئًا ليس بمنهية عنه فينبغي أن يفي وعده. (مرقاۃ المفاتیح ج: ۸ ص: ۶۱۴ آخر باب الخراج، طبع رشیدیہ)۔

(۲) قال ابن عابدین: (قوله لا يأخذ مال في المذهب) قال في الفتح وعن أبي يوسف يجوز التعزير للسلطان بأخذ المال وعندهما وباقي الأئمة لا يجوز ومثله في المعراج وظاهره أن ذلك رواية ضعيفة عن أبي يوسف قال في الشرنبلالية ولا يفتى بهذا لما فيه من تسليط الظلمة على أخذ مال الناس فيأكلونه. (رد المحتار ج: ۴ ص: ۶۱، مطلب في التعزير بأخذ المال)۔

(۳) والمكحول له بالخيار إن شاء طالب الذي عليه الأصل وإن شاء طالب كفيله. (هداية ج: ۳ ص: ۱۱۶)۔

(۴) فإن شرط في الكفالة بالنفس تسليم المكفول به في وقت بعينه لزمه إحضاره إذا طالبه في ذلك الوقت وفاء بما التزمه فإن أحصره وآلا حبسه الحاكم لا تمتاعه عن إيفاء حتى يستحق عليه. (هداية ج: ۳ ص: ۱۱۳، كتاب الكفالة)۔

(۵) قال ابن نجيم: (قوله وبطل تعليق البراءة من الكفالة بالشرط) فعلى هذا فكلام المؤلف محمول على شرط غير متعارف وأراد من الكفالة الكفالة بالمال احتراز عن كفالة النفس فإنه يصح تعليق البراءة منها ... إلخ. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۴۹، كتاب الكفالة، طبع دار المعرفة، بيروت)۔

کاروبار کے لئے مرزائی کی ضمانت دینا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... عرض یہ ہے کہ میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہتا ہوں۔ جناب! الحمد للہ ہمارے شہر میں پہلے تو مرزائی بالکل نہیں تھے، لیکن اب ان کی آمد شروع ہوئی ہے، تو ہر مہینے ایک مرزائی آ جاتا ہے۔ جناب! شروع میں جب یہ آنے لگے، تو شہر میں کوئی بھی ان کو دکان، مکان کرائے پر دینے کو تیار نہیں ہوا، پھر یہ لوگ ایک آدمی کو جو اسی شہر سے تعلق رکھتا ہے اور مسلمان ہے، ضامن ڈال کر پانچ چھ دکانیں کرائے پر حاصل کر لیں۔ جناب! میری آپ سے گزارش ہے کہ جس شخص نے مرزائیوں کی ضمانت لی ہے، اور جنہوں نے ان کو دکانیں کرائے پر دی ہیں، اسلام ان کی کیا حیثیت متعین کرتا ہے؟ براہ کرم تمام امت کے مسلمانوں کی قرآن و حدیث کی روشنی میں رہنمائی فرمائیں۔

جواب: ... اس شخص نے بہت بُرا کیا، مرزائیوں نے ذرا زیادہ کرائے کی پیشکش کی ہوگی، اور یہ بے چارہ چند ٹکوں کی خاطر اپنے دین و ایمان سے بے پروا ہو گیا۔ بہر حال اس کا یہ فعل دین و ایمان کے لحاظ سے بہت غلط ہے، اس کو کہا جائے کہ وہ اس سے توبہ کرے۔

کاروبار میں لین دین کی ضمانت لینے والے کو اگر کچھ رقم چھوڑ دی جائے تو جائز ہے

سوال: ... امین کی ضمانت پر یوسف ایک دکان دار سے مالی لین دین کرتا ہے، وہ صرف ذاتی واقفیت کی بنا پر اس کی ذمہ داری قبول کرتا ہے، دکان کی کچھ رقم یوسف پر رہ جاتی ہے، جسے وہ دینے سے انکار کرتا ہے، اب امین اپنی ذمہ داری کو محسوس کرتے ہوئے دکان دار سے ادائیگی کا وعدہ کرتا ہے، دکان دار امین کی سچائی کو دیکھ کر کچھ رقم اپنی خوشی سے معاف کرتا ہے، اس صورت میں امین وعدے کے مطابق پوری رقم ادا کرے یا دکان دار کی خوشی کے مطابق رقم ادا کرے؟

جواب: ... جب دکان دار نے باقی رقم معاف کر دی ہے تو جتنی رقم باقی ہے وہ ادا کر دے۔

لفظ ”اللہ“ والے لاکھ فروخت کرنا اور اسے استعمال کرنا

سوال: ... لاکھ گھلے میں عورتیں اور بچے لٹکاتے ہیں، جس پر لفظ ”اللہ“ لکھا ہوا ہے، اسے بہت کم لوگ حجام میں داخل ہوتے وقت نکالتے ہیں، اکثر بے پروا لوگ کم احترام کرتے ہیں، اس طرح لفظ ”اللہ“ کی بے قدری ہوتی ہے۔ ایسے لاکھ کو بیچ کر اس سے ذمہ حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... ایسے لاکھ فروخت کرنا جائز ہے، بے ادبی کرنے والے اس بے ادبی کے خود ذمہ دار ہیں۔^(۱)

(۱) ولو كتب علي حاتم اسم الله أو بسم الله تعالى أو ما بدأه من أسماء الله تعالى نحو حمى الله ونعم الوكيل، أو ربي الله أو نعم القادر الله، فإنه لا بأس به ويكره لمن لا يكون على الطهارة أن يأخذ فلوساً عليها اسم الله تعالى كذا في فتاوى قاضیخان... الخ۔ (عالمگیری ج ۵ ص ۳۲۳، کتاب الکراهیۃ، الباب الخامس)۔

محنت کی اجرت لینا جائز ہے

سوال: ... ہم فریج اور ایئر کنڈیشن کا کام کرتے ہیں، اگر کسی صاحب کے فریج یا ایئر کنڈیشن میں گیس چارج کرنا ہو تو ہم کاریگران سے ساڑھے تین سو روپے وصول کرتے ہیں، جبکہ اس سے بہت کم خرچہ آتا ہے۔ کام میکنکل ہے لہذا محنت اور دانشمندی سے کرنا پڑتا ہے، غلطی کی صورت میں نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے، جس کا ہر جانہ کاریگر کے ذمہ ہوتا ہے۔ بتائیے زائد رقم لینا درست ہے یا نہیں؟ اگر نہ لیں تو کاروبار کرنا فضول ہوگا۔

سوال ۲: ... اس میکنکل کام میں بعض اوقات کسی فنی خرابی یا کوئی اور خرابی دور کرنے میں پیسہ خرچ نہیں ہوتا، مگر ہم لوگ نوعیت کے اعتبار سے ۵۰ یا ۱۰۰ روپے وصول کرتے ہیں، کیونکہ دماغ کا کام ہوتا ہے۔ بتائیے ایسا کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ... یہ محنت کی اجرت ہے، اور محنت کی اجرت لینا جائز ہے۔^(۱)

پھل آنے سے قبل باغ بیچنا جائز نہیں بلکہ زمین کرائے پر دیدے

سوال: ... ایک شخص قبل پھل آنے کے اپنا باغ بیچ دیتا ہے، کیا اس پر عشر ہے؟ اس کی رقم سال بھر رہے تو کیا اس پر زکوٰۃ ہے؟

جواب: ... پھل آنے سے قبل باغ بیچ دینا جائز نہیں،^(۲) اور اگر یہ مراد ہے کہ باغ کی زمین مع باغ کے کرائے پر دے دی تو صحیح ہے،^(۳) اس صورت میں عشر اس کے ذمہ نہیں، البتہ سال پورا ہونے پر اس کے ذمہ زکوٰۃ ہوگی۔^(۴)

گنے کی کھڑی فصل اس شرط پر خریدنا کہ مالک اس کی حفاظت کرے گا

سوال: ... ہمارے ہاں زیادہ تر کاشت گنے کی فصل کی ہوتی ہے، جب شکر کے کارخانوں میں کام ہوتا ہے اور سیزن ہوتا ہے تو گنا ۳۶ روپے من کے حساب سے خریدتے ہیں، ۴ روپے من ٹرک کا کرایہ کاٹنے کے بعد ۳۲ روپے من کے حساب سے کاشت کار کو کارخانہ ادائیگی کرے گا۔ ابھی چونکہ کارخانے میں شکر سازی کا کام اور سیزن شروع ہونے میں چار ماہ باقی ہیں، تو کاشت کار اپنی ضرورت کے پیش نظر یہ گنا ۲۰ روپے سے لے کر ۲۴ روپے فی من کے حساب سے پوپاریوں کو فروخت کر رہے ہیں، چونکہ گنا ابھی کھیت میں ہی ہے اور شوگر مل میں کام کے آغاز تک اس کی دیکھ بھال بھی کاشت کار کے ذمے ہوگی، جب کارخانے میں کام کا آغاز ہوگا

(۱) (وَأَمَّا بَيَانُ أَنْوَاعِهَا) فَنَقُولُ إِنَّهَا نَوَاعَانُ: نَوْعٌ يَرُدُّ عَلَى مَنَافِعِ الْأَعْيَانِ يَرُدُّ عَلَى الْعَمَلِ كَاسْتِجَارِ الْمُتَحَرِّفِينَ لِلْأَعْمَالِ وَأَمَّا حُكْمُهَا فَوْقَ نَوْعِ الْمَلِكِ فِي الْبَدَلِينَ سَاعَةً فَسَاعَةً ... إلخ۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۴ ص ۴۱۱)۔

(۲) وَأَمَّا الَّذِي يَرْجِعُ إِلَى الْمَعْقُودِ عَلَيْهِ، فَأَنْوَاعٌ مِنْهَا أَنْ يَكُونَ مَوْجُودًا، فَلَا يَتَعَقَّدُ بَيْعُ الْمَعْدُومِ وَمَا لَهُ خَطَرُ الْعَدَمِ ... وَكَذَا بَيْعُ الشَّعْرِ وَالزَّرْعِ قَبْلَ ظُهُورِ لَانْهَا مَعْدُومَانِ ... إلخ۔ (البدائع الصنائع ج ۵ ص ۱۳۸، کتاب البيوع)۔

(۳) لَوْ اشْتَرَى الرُّطْبَةَ بِأَصْلِهَا لَيَقْلَعُهَا ثُمَّ اسْتَأْجَرَ الْأَرْضَ لِيَقْبِهَا جَازٍ وَلَوْ اسْتَأْجَرَ الْأَرْضَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ جَازٍ۔ (عالمگیری ج ۴ ص ۴۴۷)۔

(۴) رَجُلٌ آجَرَ أَرْضَهُ ثَلَاثَ سِنِينَ كُلَّ سَنَةٍ ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا فَحِينَ مَضَى ثَمَانِيَةُ أَشْهُرٍ مَلَكَ مَائَتِي دِرْهَمٍ لَيَتَعَقَّدُ عَلَيْهِ الْحَوْلُ فَإِذَا مَضَى حَوْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ يَزْكِي ثَمَانِيَةً إِلَّا مَا وَجِبَ عَلَيْهِ مِنْ زَكَاةِ خُمُسَانَةٍ۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۱)۔

تو کاشت کار و گن کٹوا کے کارخانے میں بیوپاری کے نام بھیجے گا اور یوں چار یا پانچ ماہ کے بعد بیوپاری کو تقریباً ۱۰ یا ۱۲ روپے فی من کے حساب سے منافع ہوگا۔

آپ سے پوچھنا یہ چاہتا ہوں کہ اس قسم کا کاروبار جائز ہے یا نہیں؟ اور یہ منافع سود میں تو شامل نہیں ہوگا؟
جواب: ... گنے کا بیچنا تو صحیح ہے، لیکن بیچنے کے بعد اس کا کاشنا ضروری ہے، اور اس شرط پر کہ گنا کھڑا رہے گا، یہ صحیح نہیں۔^(۱)

بور آنے سے قبل آموں کا باغ فروخت کرنا

سوال: ... میرا آموں کا باغ ہے، جو کہ میں ہر سال ”بور“ یعنی پھل آنے پر ٹھیکے پر دیتا ہوں، کچھ زمیندار حضرات آموں کے باغات ”بور“ یعنی پھل آنے سے پہلے دو دو سال کے لئے ٹھیکے پر دیتے ہیں، حالانکہ ان باغات میں ابھی بور نہیں آیا ہوتا، آپ میری قرآن و سنت کی روشنی میں رہنمائی فرمائیں کہ آیا ”بور“ یعنی پھل آنے پر ٹھیکے پر دینا جائز ہے؟ یا وقت سے پہلے باغ ٹھیکے پر دینا جائز ہے؟

جواب: ... بور آنے سے پہلے آم فروخت کرنے کا کوئی جواز نہیں،^(۲) البتہ ایک صورت یہ ہے کہ اتنے عرصے کے لئے آپ اس پوری زمین کو ٹھیکے پر دے دیں اور اس کی میعاد مقرر کر لیں کہ فلاں تاریخ سے فلاں تاریخ تک۔^(۳)

نماز جمعہ کے وقت کاروبار کرنا اور فیکٹری چلانا

سوال: ... ہماری مٹھائی کی دکان ہے، اس کے اوپر کارخانہ ہے، جمعہ کی پہلی اذان کے وقت ہم اپنی دکان بند کر دیتے ہیں، پھر نماز کے بعد کھول لیتے ہیں۔ کیا ہم پر جمعہ کی نماز کے دوران کارخانہ بھی بند کرنا لازم ہے؟ یا کاریگروں کو اُن کے اختیار پر چھوڑ دیں؟
جواب: ... جمعہ کے دوران کسی قسم کا کاروبار بھی ممنوع ہے، حتیٰ کہ فیکٹری بھی چالو رکھنا جائز نہیں۔^(۴)

(۱) ومن باع ثمرة وجب على المشتري قطعها في الحال تفريقاً لملك البائع فهذا إذا اشترى مطلقاً أو بشرط القطع أما إذا اشترى تركها على رؤس النخل فسد البيع لأنه شرط لا يقتضيه العقد. (الجمهورية النيرة ج: ۱ ص: ۱۹۲، كتاب البيوع). وأيضاً: ويجب على المشتري في الحال قطعها أي قطع ثمرة وشرط تركها على الشجر والرضى به يفسد البيع عندهما وعليه الفتوى كما في النهاية. (جامع الرموز ج: ۳ ص: ۱۱ كتاب البيع، طبع اسلامية ايران).

(۲) وأما الذي يرجع إلى المعقود عليه، فأنواع، منها أن يكون موجوداً، فلا يتعقد بيع المعدوم وما له خطر العدم ... وكذا بيع الثمر والزرع قبل ظهور لأنها معدومان ... إلخ. (البدائع الصنائع ج: ۵ ص: ۱۳۸).

(۳) والحيلة أن يأخذ الشجر معاملة على أن له جزء من ألف ويستأجر الأرض مدة معلومة يعلم فيها الإدراك باقي الثمن إلخ. (رداعنار، مطلب فساد المتضمن يوجب فساد المتضمن ج: ۳ ص: ۵۵۷، طبع ابيج ايم سعيد).

(۴) ”يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ... إلخ.“ (الجمعة: ۹). عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حُرِّمَتِ التَّجَارَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَا بَيْنَ الْأَذَانِ الْأَوَّلِ إِلَى الْإِقَامَةِ. (الفقه الحنفی وأدلته ج ۲ ص ۳۷، البيوع المنهى عنه). أيضاً: كان السعي للجمعة واجباً حكمه حكم الجمعة لأنه ذريعة إليها. فاسعوا إلى ذكر الله، والتبكير إليها فضيلة وكان ترك أعمال التجارة من بيع وشراء ومختلف شؤون الحياة أمراً لازماً لتلا يتشاعل عنها ويؤدي ذلك إلى إهمالها أو تعطيلها. (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۲ ص: ۲۶۲، المطلب الثاني، فصل السعي).

اوقات نماز میں دکان کھلی رکھنا

سوال:.... میرے والد صاحب کی پرچون کی دکان ہے، فجر اور عشاء کی جماعت کے وقت تو بند ہوتی ہے، مگر ظہر، عصر، مغرب تینوں نمازوں کے وقت کھلی ہوتی ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ اب ان تین نمازوں کو میں اور والد صاحب کس طرح باجماعت نماز ادا کریں؟ کیونکہ دونوں اکٹھے باجماعت نماز ادا کرنے جاتے ہیں تو پیچھے دکان پر کوئی شخص نہیں ہوتا، جس میں چوری کا اندیشہ بھی رہتا ہے۔ اگر صرف والد صاحب باجماعت نماز ادا کرتے ہیں تو میری جماعت نکل جاتی ہے، اگر دکان بند کرتے ہیں تو سامان باہر اندر کرنے میں کافی ٹائم صرف ہوتا ہے، اور دکان بند ہونے سے گاہکوں پر بھی کافی اثر ہوتا ہے۔ برائے مہربانی شریعت کی رُو سے آسان طریقہ بتادیں، نوازش ہوگی۔

جواب:.... دکان بند کر دیا کرو۔

جمعہ کی اذان کے بعد خرید و فروخت کرنا

سوال:.... سنا ہے کہ جمعہ کی اذان کے بعد خرید و فروخت کرنا بالکل حرام ہے، کیا یہ ٹھیک ہے؟ اگر یہ بات ٹھیک ہے تو کون سی اذان کے بعد؟ یعنی پہلی اذان کے بعد یا دوسری اذان کے بعد؟

جواب:.... قرآن کریم میں اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کی ممانعت فرمائی گئی ہے، اس لئے جمعہ کی پہلی اذان کے بعد خرید و فروخت اور دیگر کاروبار ناجائز ہے: (۱)

”بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا

الْبَيْعَ... الخ۔“ (الجمعة: ۹)

کرنسی کی خرید و فروخت کا طریقہ

سوال:.... کیا روپوں کا روپوں کے ساتھ تبادلہ جائز ہے یا ناجائز؟ اور اگر جائز ہے تو کیا لینے والا اس کے بدلے میں روپیہ ایک دن کے بعد دے سکتا ہے یا ضروری ہے کہ اسی وقت دے؟ اور اگر اس وقت دینا ضروری ہے اور کسی کے پاس اس وقت نہ ہو تو کیا یہ حرام ہوگا یا حلال؟ برائے مہربانی قرآن و حدیث کی روشنی میں بتلائیں۔

جواب:.... روپیہ کا تبادلہ روپیہ کے ساتھ جائز ہے، مگر رقم دونوں طرف برابر ہو، کمی بیشی جائز نہیں، اور دونوں طرف سے نقد

(۱) وقال الحنفية في الأصح: يجب السعي بعد الأذان الأول ويكره تحريماً عند الحنفية ويحرم عند غيرهم التشاغل عن الجمعة بالبيع وغيره من العقود من إجارة ونكاح وصلاح وسائر الصنائع والأعمال. (الفقه الإسلامي وأدلته ج ۲ ص ۲۶۳، البيع وقت النداء... الخ). أيضاً: البيع عند أذان الجمعة، يعني الأذان الأول بعد الزوال لقوله تعالى: وذرا البيع وهذا البيوع المذكورة مكروهة تحريماً أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حرمت التجارة يوم الجمعة ما بين الأذان الأول إلى الإقامة. (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۲ ص ۴۷).

معاملہ ہو، ادھار بھی جائز نہیں۔^(۱)

سوال: ... اگر کسی کے پاس اس وقت رقم نہ ہو تو کوئی ایسی صورت ہے جس کی وجہ سے وہ رقم (روپیہ) ابھی لے لے اور اس کے بدلے میں رقم (روپیہ) بعد میں دے دے؟

جواب: ... رقم قرض لے لے، بعد میں قرض ادا کر دے۔

سوال: ... بعض مرتبہ ہم لوگ ایک ملک کی کرنسی (ڈالر یا ریال) لیتے ہیں اور اس کے بدلے میں دوسرے ملک کی کرنسی (روپیہ) وغیرہ دیتے ہیں، تو کیا اس میں بھی اسی وقت دینا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو جائز کی کیا صورت ہوگی؟

جواب: ... اس میں معاملہ نقد کرنا ضروری ہے۔^(۲)

سونے چاندی کی خرید و فروخت دونوں طرف سے نقد ہونی چاہئے

سوال: ... اگر کوئی شخص سونا یا چاندی گھر والوں کو پسند کرانے کے لئے لاتا ہے اور پھر بعد میں دوسرے دن یا کچھ عرصے کے بعد اس کی رقم بیچنے والے کو دیتا ہے تو کیا یہ خرید و فروخت درست ہے یا نہیں؟ اگر درست نہیں ہے تو کون سی صورت درست ہے؟ کیونکہ گھر والوں کو دکھائے بغیر یہ چیز خریدی نہیں جاتی۔

جواب: ... گھر والوں کو دکھانے کے لئے لانا جائز ہے،^(۳) لیکن جب خریدنا ہو تو دونوں طرف سے نقد معاملہ کیا جائے، ادھار نہ کیا جائے۔^(۴) اس لئے گھر والوں کو دکھانے کے لئے جو چیز لے گیا تھا اس کو دکان دار کے پاس واپس لے آئے، اس کے نقد دام ادا کر کے وہ چیز لے جائے۔

زرگری اور سونے کے زیورات کی خرید و فروخت کی شرعی حیثیت

سوال: ... سونے کی خرید و فروخت زیور اور سونے سے دیگر اشیائے زیبائش بنانا، کیا یہ کاروبار جائز ہے یا ناجائز ہے؟ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور کیا یہ کاروبار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہوتا تھا؟

(۱) (وعلمہ) أى علة تحريم الزيادة (القدر) المعهود بكيال أو وزن (مع الجنس فإن وجدا حرم الفضل) أى الزيادة (والنساء) بالمتأخير فلم يجر بيع قفيز بز قفيز منه متساوياً وأحداهما نساء (وان عدما) بكسر الدال من باب علم (حالا) كهروى بمرويين لعدم العلة فبقى على أصل الإباحة (وان وجد أحدهما) أى القدر وحده أو الجنس (حلّ الفصل وحرم النساء). (در المختار ج. ۵ ص ۱۷۲، باب الربا، طبع سعيد، وأيضاً فى الهداية ج: ۳ ص: ۷۹، باب الربا).

(۲) بخلاف ما إذا سلم فلوس فى فلوس فإنه لا يجوز لأن الجنس بانفراده يحرم النساء. (البحر الرائق ج. ۶ ص ۱۳۰ باب الربا، طبع دار المعرفة، بيروت).

(۳) وأما خيار الرؤية فنثبت فى العين دون الدين. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۹۲، باب خيار الرؤية، طبع بيروت).

(۴) باب الصرف هو لغة: الزيادة، وشرعاً: بيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنساً بجنس أو بغير جنس كالذهب بمضة ويشترط عدم التأجيل والخيار والتماثل والتقايض بالبراجم لا بالتخلية قبل الافتراق. الخ. (در مختار، باب الصرف ج: ۵ ص: ۲۵۷، طبع ايج ايم سعيد كراچی).

جواب:۔۔۔ سونے کا کام تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی ہوتا تھا، لیکن شرط یہ ہے کہ سونے کے بدلے میں سونے کا سکہ دیا جائے یا چاندی کے بدلے میں چاندی کا سکہ دیا جائے، تو اس میں ادھار جائز نہیں، بلکہ معاملہ نقد ہونا چاہئے۔^(۱)

ریزگاری فروخت کرنے میں زیادہ قیمت لینا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ ریزگاری بیچنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:۔۔۔ ریزگاری فروخت کرنا جائز ہے البتہ زیادہ قیمت لینا جائز نہیں، کیونکہ یہ سود ہوگا۔^(۲)

سبزی پر پانی ڈال کر بیچنا

سوال:۔۔۔ ہم لوگ سبزی کا کام کرتے ہیں، آپ کو معلوم ہے کہ سبزی پر پانی ڈالا جاتا ہے، اس میں کچھ سبزیاں ایسی ہیں جو بہت پانی پیتی ہیں، کیا ایسا کام کرنا ٹھیک ہے؟

جواب:۔۔۔ بعض سبزیاں واقعی ایسی ہیں کہ ان پر پانی نہ ڈالا جائے تو خراب ہو جاتی ہیں، اس لئے ضرورت کی بنا پر پانی ڈالنا تو صحیح ہے،^(۳) مگر پانی کو سبزی کے بھاؤ نہ بیچا کریں، بلکہ اتنی قیمت کم کر دیا کریں۔^(۴)

حلال و حرام کی آمیزش والے مال سے حاصل کردہ منافع حلال ہے یا حرام؟

سوال:۔۔۔ اگر کسی کے پاس جائز رقم، ناجائز رقم کے مقابلے میں کم، زیادہ یا برابر تھی، اگر اس مجموعی رقم سے کوئی جائز کاروبار کیا جائے تو اس سے حاصل ہونے والا منافع قابل استعمال ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ منافع کا حکم وہی ہے جو اصل مال کا ہے، اگر اصل مال حلال ہے تو منافع بھی حلال، اور اگر اصل حرام ہے تو

(۱) فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لم يجز إلا مثلاً بمثل لأن المساواة شرط في ذلك ولا بد من قبض العوضين قبل الافتراق لقوله عليه السلام: يذا بيد. (الجوهرة النيرة، باب الصرف ج: ۱ ص: ۲۲۳، طبع دہلی).

(۲) قال: الصرف هو البيع إذا كان كل واحد من عوضيه من جنس الألمان قال فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لا يجوز إلا مثل بمثل وإن اختلف في الجودة والصياغة (وفي البناية) أما في الجودة بأن يكون أحدهما أجود من الآخر في ذاته، وأما في الصياغة بأن يكون أحدهما أحسن صياغة من الآخر... الخ. (البناية شرح هداية ج: ۱ ص: ۸۳، باب الصرف، طبع مکتبہ حقانیہ ملتان، درمختار ج: ۵ ص: ۲۵۷).

(۳) الضرورات تبيح المحظورات والثانية ما أبيح للضرورة يقدر بقدرها. (الأشياء والنظائر، الفن الأول ج: ۱ ص: ۳۳، طبع إدارة القرآن کراچی).

(۴) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ على صبرة من طعام فأدخل يده فيها فالت أصابعه بللاً فقال: يا صاحب الطعام! ما هذا؟ قال: أصابته السماء يا رسول الله! قال: أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس، ثم قال: من غش فليس منّا. وقال: والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا الغش وقالوا الغش حرام. (رواه الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۵).

منفع کا یہی حال ہوگا۔ لہذا جس نسبت سے حلال مال اصل میں لگا ہے اسی نسبت سے منافع بھی پاک ہوگا، باقی حرام۔^(۱)

ٹی وی، وی سی آر فروخت کرنا

سوال:۔ ٹیلی ویژن اور وی سی آر فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ کا کیا حکم ہے؟ نیز سگریٹ کا کاروبار کیسا ہے؟

جواب:۔۔۔ ٹی وی کی خرید و فروخت کو میں تو ناجائز سمجھتا ہوں۔^(۲) ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ کی خرید و فروخت جائز ہے، اسی طرح سگریٹ کی بھی۔^(۳)

نئے نوٹوں کا کاروبار کرنا

سوال:۔۔۔ زید نئے نوٹوں کا کاروبار کرتا ہے، اور ایک سوکانیا پیکٹ ایک سو پانچ روپے میں دیتا ہے، کیا ایسا کاروبار جائز ہے؟
جواب:۔۔۔ جائز نہیں۔^(۴)

(۱) عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الله إذا حرم على قوم أكل شيء، حرم عليهم ثمنه. (اعلاء السنن ج: ۱۴ ص: ۱۰۳). أيضًا: قال ابن عابد بن (قوله اكتسب حرامًا الخ) قال رجل اكتسب مالًا حرامًا ثم اشترى بهذا على خمسة أوجه، أما أن دفع تلك الدراهم إلى البائع أولًا ثم اشترى منه بها أو اشترى قبل الدفع بها ودفعها أو اشترى قبل الدفع بها ودفع غيرها أو اشترى مطلقًا ودفع تلك الدراهم أو اشترى بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم قال أبو بصير يطيب له ولا يجب أن يتصدق إلا في الوجه الأول لكن هذا خلاف ظاهر الرواية فإن نص في جامع الصغير وقال الكرخي في الوجه الأول والثاني لا يطيب وفي الثلاث الأخير يطيب وقال أبو بكر لا يطيب في الكل لكن الفتوى على قول الكرخي... الخ. (شامی ج: ۵ ص: ۲۳۵، باب المتعزقات، مطلب إذا اكتسب حرامًا ثم اشترى فهو على خمسة أوجه).

(۲) قال تعالى: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (المائدة: ۲). أيضًا: والثالث: بيع أشياء ليس لها مصرف إلا في المعصية، فيتمحص بيعها وإيجارها وإن لم يصرح بها ففي جميع هذه الصور قامت المعصية بعين هذا العقد، والعاقدان كلاهما آثمان بنفس العقد، سواء استعمل بعد ذلك أم لا. (جواهر الفقه ج: ۲ ص: ۲۳۸ تفصيل الكلام في مسئلة الإعانة على الحرام أيضًا لكن الإعانة هي ما قامت المعصية بعين فعل المعين، ولا يتحقق إلا بنية الإعانة أو التصريح بها أو تعيينها في استعمال هذا الشيء بحيث لا يحتمل غير المعصية. (جواهر الفقه ج: ۲ ص: ۲۵۲ أقسام السبب وأحكامه القسم الثاني). وفي رد المختار ج: ۶ ص: ۳۵۰، كتاب الحظر والإباحة: وما كان سببًا محظور، فهو محظور. أيضًا، وبظيره كراهة بيع المعازف لأن المعصية تقام بها عينها. (رد المختار ج: ۴ ص: ۲۶۸، باب البغاة).

(۳) قلت وأفاد كلامهم أن ما قامت المعصية بعينه يكره بيعه تحريمًا وألا فتزيتها. قوله نهر: عبارته وعرف بهذا أنه لا يكره بيع ما لم تقم المعصية به كبيع الجارية المغنية به والكبش النطوح والحمامة الطيارة والعصير والحشب الذي يتخذ منه المعارف. (رد المختار ج: ۴ ص: ۲۶۸، باب البغاة... الخ).

(۴) الصرف هو البيع... إذا كان كل واحد من عوضيه من جنس الأثمان... فإن يباع لفصة بفضة أو ذهبًا بذهب لم يجر إلا مثلاً بمثل لأن المساواة شرط في ذلك... الخ. (الجوهرة النيرة، باب الصرف ج: ۱ ص: ۲۲۳). أيضًا: وحرم الفصل والساء بما أي بالقدر والجنس لوجود العلة بتمامها. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۳۹، باب الربا).

غیر شرعی کتب کا کاروبار شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ایک شخص کتابوں کا کاروبار کرتا ہے، معاملات دین میں بھی باشعور ہے، اس کے باوجود غیر شرعی کتابیں بلکہ شرعی کتب بھی فروخت کرتا ہے، جب اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ کتابیں آپ کیوں فروخت کرتے ہیں؟ تو کہتا ہے: میں کتابیں پڑھتا نہیں صرف بیچتا ہوں۔

جواب: ایسی کتابوں کا کاروبار درست نہیں، ان صاحب کو یہ کاروبار ترک کر دینا چاہئے۔^(۱)

گانے بجانے کے کیسٹ فروخت کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: موجودہ دور و حالات میں دن بدن آسائش و تعیش کے سامان میں اضافہ بلکہ مزید اضافہ ہوتا جا رہا ہے، جن میں سے ایک میوزک گانا، بجانا وغیرہ، اور دوسرا کہانیوں اور ڈائجسٹ جو کہ سراسر جھوٹ و فریب پر مبنی ہوتے ہیں۔ آپ حضرات سے یہ عرض ہے کہ ان حضرات کا کاروبار جائز ہے یا نہیں؟ ان حضرات سے دُعا و سلام رکھنی چاہئے یا نہیں؟ ان حضرات کی کھانے پینے کی اشیاء کو قبول کرنا چاہئے یا نہیں؟ وغیرہ۔ یہ حضرات دلیل قائم کرتے ہیں کہ موسیقی رُوح کی غذا ہے اور گانے بجانے کی کیسٹ کے ساتھ ساتھ ہم اپنی دینی اور علمائے کرام کی تقاریر بھی بیچتے ہیں۔ لائبریری والے حضرات اسکول، کالج وغیرہ کی کاپیاں و پین وغیرہ کا عذر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کہانیاں اور ڈائجسٹ پڑھنے سے ہماری نالج میں اضافہ ہوتا ہے اور ہم اُردو اچھی بول لکھ سکتے ہیں وغیرہ۔

ان حضرات کے عذر و دلیل قرآن و سنت میں کیا حیثیت رکھتی ہے؟ قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

جواب: جو چیزیں بذاتِ خود ناجائز ہیں، ان کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے۔^(۲) باقی ان حضرات کے دلائل غلط ہیں۔

فروخت کرتے وقت قیمت نہ چکانا غلط ہے

سوال: بہت سے لوگ اپنا مال فروخت کرتے وقت دکان دار یا آرہتی کو یہ کہہ دیتے ہیں کہ: ”میں بھاؤ ابھی نہیں کروں گا، جس وقت میرا دل چاہا اس وقت کروں گا“ اور مال اس کو تول دیتے ہیں، اور بھاؤ بعد میں کسی وقت جا کر کرتے ہیں، اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(۱) ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“ (المائدة: ۲)۔ ولا يجوز الاستنجار على المعاصي كاستنجار الإنسان للعب واللغو المحرم وانتساح كتب البدع المحرمة ... لأنه استنجار على معصية، والمعصية لا تستحق بالعقد. (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۳ ص: ۷۳۳، الفصل الثالث، عقد الإيجار)۔

(۲) قلت وأفاد كلامهم ان ما قامت المعصية بعينه يكره بيعه تحريماً ولا فتزيتها. قوله نهى: عبارته وعرف بهذا انه لا يكره بيع ما لم تقم المعصية به. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۲۶۸، باب البقاة) أيضاً: ونظيره كراهة بيع المعازف لأن المعصية تقام بها عيها. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۲۶۸، باب البقاة)۔

جواب:.... یہ جائز نہیں، فروخت کرتے وقت بھاؤ چکانا ضروری ہے۔^(۱)

حرام کام کی اجرت حرام ہے

سوال:.... درزی غیر شرعی کپڑے سی کر مثلاً: مردوں کے لئے خالص ریشمی کپڑا سیتا ہے، اور ٹائپسٹ غلط بیان والی دستاویزات ٹائپ کر کے روزی حاصل کرتا ہے، دونوں کی آمدنی گناہ کے کام میں تعاون کی وجہ سے حرام ہوگی یا مکروہ تنزیہی؟

جواب:.... حرام کام کی اجرت بھی حرام ہے۔^(۲)

قیمت زیادہ بتا کر کم لینا

سوال:.... جو چیز ہم تیار کرتے ہیں اس چیز کو فروخت کرنے کے لئے ایک ریٹ مقرر کرنا ہوتا ہے کہ یہ چیز اتنے پیسے میں دکان دار کو دینی ہے، اگر ہم اتنے پیسے ہی دکان دار کو بتائیں تو وہ اتنی قیمت پر نہیں لیتا، کچھ نہ کچھ کم کراتا ہے، اگر ہم اس مسئلے کو زیر نظر رکھتے ہوئے کچھ روپے زیادہ بتادیں تاکہ اوسط برابر آجائے جتنا وہ کم کرائے گا، تو کیا ایسا کرنا مناسب ہے یا یہ بات جھوٹ میں شمار ہوتی ہے؟ شریعت کے مطابق جواب سے لوازیے۔

جواب:.... گو، دام بتا کر اس میں سے کم کرنا جھوٹ تو نہیں، اس لئے جائز ہے،^(۳) مگر اصول تجارت کے لحاظ سے یہ رواج غلط ہے، ایک دام بتانا چاہئے۔ شروع میں تو لوگ پریشان کریں گے، مگر جب سب کو معلوم ہو جائے گا کہ یہ بازار سے بھی کم نرخ ہے اور یہ کہ ان کا ایک ہی اصول ہے تو پریشان کرنا چھوڑ دیں گے، بلکہ اس میں راحت محسوس کریں گے۔

چیز کا وزن کرتے وقت خریدار کی موجودگی ضروری ہے

سوال:.... جو چیزیں وزن کر کے، یعنی تول کر بکتی ہیں ان کی خریداری کے وقت خریدار کا، اس وقت جبکہ وزن کیا جا رہا ہو، موجود ہونا ضروری ہے؟ کیونکہ اس صورت میں خریدار کے وقت کا حرج ہوتا ہے۔ کیا وہ دکان دار پر اعتبار کر سکتا ہے؟ اگر اعتبار کر سکتا ہے تو اپنی ملکیت میں آنے کے بعد اس کا وزن کر کے اطمینان کر لینا ضروری ہے یا بغیر وزن کئے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے یا آگے اس کو فروخت کر سکتا ہے؟

(۱) شروط صحة البيع، شروط الصحة قسمان: عامة وخاصة، فالشروط العامة جهالة الثمن كذلك فلا يصح بيع الشيء بثمن مثله، أو بما يستقر عليه السعر۔ (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۴ ص: ۳۷۹، شروط صحة البيع)۔

(۲) ما حرم فعله حرم طلبه، فكما إن فعل السرقة والقتل والظلم ممنوع لأجراء ذلك بواسطة أخرى ممنوع أيضاً۔ (شرح اجملة لسليم رستم باز ص: ۳۴ المادة: ۳۵)۔ أيضاً: لا يجوز الاستئجار على المعاصي كاستئجار الإنسان للعب واللهو المحرم وتعليم السحر والشعر المحرم وانتساخ كتب البدع المحرمة وكاستئجار المغنية والنانحة للغناء والنوح، لأنه استئجار على معصية والمعصية لا تستحق بالعقد۔ (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۴ ص: ۷۴۳)۔

(۳) وصح الحط منه (درمختار)۔ (قوله وصح الحط منه) أي من الثمن وكذا من رأس المال السلم۔ الخ۔ (رد مختار على الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۵۴، باب المراجعة والتولية، مطلب في تعريف الكس)۔

جواب:.... جو چیز وزن کر کے لی جائے، اس کی تین صورتیں ہیں:

ایک صورت یہ ہے کہ جب دینے والے نے وزن کر کے دی، اس وقت خریدار یا اس کا نمائندہ تول پر موجود تھا، اس صورت میں آگے فروخت کرتے وقت دوبارہ تولنا ضروری نہیں، بغیر وزن کئے آگے بیچ سکتے ہیں، اور خود کھا پی سکتے ہیں۔^(۱)

دوسری صورت یہ کہ اس وقت خریدار یا اس کا نمائندہ موجود نہیں تھا، بلکہ اس کی غیر موجودگی میں دکان دار نے چیز تول کر ڈال دی، اس صورت میں اس چیز کو استعمال کرنا اور آگے بیچنا بغیر تولنے کے جائز نہیں،^(۲) البتہ اگر دینے والے دکان دار کو یہ کہہ دیا جائے کہ مثلاً: اس تھیلے میں جتنی بھی چیز ہے، خواہ کم یا زیادہ وہ اتنے پیسوں میں خریدنا ہوں تو دوبارہ وزن کرنے کی ضرورت نہیں۔^(۳)

تیسری صورت یہ ہے کہ بوریوں، تھیلوں اور گانٹھوں کے حساب سے خرید و فروخت ہو، تو خواہ ان کا وزن کم ہو یا زیادہ، ان کو دوبارہ تولنے کی ضرورت نہیں۔^(۴)

ٹرانسپورٹ کی گاڑیوں کی خرید و فروخت میں بدعنوانیاں

سوال:.... کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ کراچی میں ٹرانسپورٹ کے کاروبار اکثر اس طرح سے ہوتے ہیں کہ مثلاً: ایک آدمی نے ایک گاڑی نقد پچاس ہزار روپے میں خریدی، پھر دوسرے آدمی پر ساٹھ ہزار اودھار پر فروخت کی، اور خریدنے والا ہر مہینے میں تین ہزار قسط ادا کرے گا، مگر اس خرید و فروخت میں ایک شرط یہ رکھی جاتی ہے کہ یہ رقم گاڑی پر ہوگی، آدمی پر نہیں ہوگی، خدا نخواستہ اگر گاڑی کہیں جل جائے یا گم ہو جائے تو بیچنے والا شخص خریدنے والے پر رقم کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور یہ شرط معروف ہے، برابر ہے کہ کوئی خرید و فروخت کے وقت اس کا اظہار کرے یا نہ کرے، بہر صورت اس پر عمل ہوتا ہے اور خریدنے والے نے جتنی رقم ادا کی ہو وہ بھی گاڑی کے ضائع ہونے پر ختم ہو جاتی ہے۔

۱: کیا یہ خرید و فروخت از روئے شریعت جائز ہے؟

(۱) (و کفی کیلہ من البائع بحضرته) ای المشتري بعد البيع. (قوله و کفی کیلہ الخ) قال فی الخانیة لو اشترى کیلیا مکابله او موزون موازنة لکمال البائع بحضرة المشتري قال الإمام ابن الفضل یکفیہ کیل البائع ویجوز له أن یتصرف فیہ قبل أن یکیلہ. (رد المختار علی الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۵۱، مطلب فی تصرف البائع فی المبیع قبل القبض، کتاب البیوع).

(۲) (اشترى مکیلا بشرط کیل حرم) ای حرم تحریماً بیعہ وأکله حتی یکیلہ) وقد صرحوا بفساده. قال الشامی (قوله وقد صرحوا) صرح محمد فی الجامع الصغیر بما نصه محمد عن یعقوب عن أبی حنیفة قال: إذا اشتریت شیئاً مما یکال أو یوزن أو یعد فاشتریت ما یکال کیلاً و یوزن وزناً و یعد عدداً فلا تبعه حتی تکیلہ ووزنه و تعدہ فإن بعته قبل أن تفعل وقد قبضته فالبيع فاسد فی الکیل والوزن. (رد المختار مع الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۴۹، وفی البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۱۷، کتاب البیوع).

(۳) کبیع التعاطی فإنه لا یحتاج فی الموزونات إلى وزن المشتري ثانیاً لأنه صار بیعاً بالقبض بعد الوزن فیہ وعلیه الفتوی خلاصة (قوله کبیع التعاطی الخ) عبارة البحر وهذا کله غیر بیع التعاطی وهذا کله أنه لا یتفید بالموزونات بل التعاطی فی المکیلان والمعدودات كذلك.. الخ. (رد المختار علی الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۵۰، ومجموعة الفتاوی ص: ۲۳۰).

(۴) (قوله بخلافه مجازفة) محترز قوله بشرط الکیل وقوله شرط الوزن والعدای لو اشترى مجازفة له أن یتصرف فیہ قبل الکیل والوزن لأن کل المشار الیه له ای الأصل والزيادة. (رد المختار ج: ۵ ص: ۱۵۰، فصل فی التصرف فی المبیع).

۲: ... اگر جائز نہیں تو اس سے حاصل کیا ہوا منافع سود میں شمار ہوگا یا نہیں؟ یہ رقم خریدنے والے پر ہوگی یا گاڑی پر؟ اور اس گاڑی کے کاغذات بھی بیچنے والے کے پاس ہوتے ہیں جب تک قرضہ ختم نہ ہو جائے، کیا اس سے خرید و فروخت پر کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟

جواب: ... صورتِ مسئلہ میں مذکورہ خرید و فروخت شرطِ فاسد پر مشتمل ہونے کی بنا پر شرعاً ناجائز ہے۔^(۱) شریعت کے قانون کے مطابق جب ایجاب و قبول مکمل ہو جاتے ہیں تو خرید و فروخت مکمل ہو جاتی ہے،^(۲) اور بیچنے والے پر واجب ہو جاتا ہے کہ خریدار کو سودا سپرد کرے، اور خریدار پر واجب ہو جاتا ہے کہ وہ سودے کی قیمت ادا کرے۔^(۳) اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ قیمت ادا کرنے سے قبل بیع ہلاک ہو جائے، ضائع ہو جائے، وغیرہ وغیرہ۔ بہر حال مشتری (خریدار) پر واجب ہے کہ وہ قیمت ادا کرے، کیونکہ قیمت کا تعلق خریدار کے ساتھ ہے نہ کہ سودے کے ساتھ، یعنی قیمت خریدار پر واجب ہوتی ہے نہ کہ سودے پر، اور خرید و فروخت میں اس قسم کی شرط لگانا کہ ”اگر سودا قیمت ادا کرنے سے قبل ضائع ہو گیا تو بقیہ قیمت ختم ہو جائے گی“ شرعاً فاسد ہے، اور ایسی شرط کے ساتھ خرید و فروخت کرنا ناجائز ہے۔^(۴) لہذا اگر کوئی شخص مذکورہ شرطِ فاسد کے ساتھ خرید و فروخت کرے تو اس پر شرعاً واجب ہے کہ وہ اس خرید و فروخت کو منسوخ کر دے اور شرطِ فاسد کو ختم کر کے دوبارہ از سر نو خرید و فروخت کرے۔^(۵) لیکن اگر اس قسم کی شرطِ فاسد کے ساتھ خرید و فروخت کرنے کے بعد بیع (سودا) ضائع ہو جائے جبکہ ابھی تک قیمت ادا کرنا باقی ہے تو خرید و فروخت ناقابلِ منسوخ ہونے کی وجہ سے خریدار کے ذمہ قیمت ادا کرنا اور بھی مستحکم ہو گیا ہے، لہذا خریدار پر شرعاً قیمت ادا کرنا لازم ہے۔^(۶) ہاں! بیچنے والا اگر سودا ہلاک ہو جانے

(۱) کل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو أهل الاستحقاق يفسده. (هداية ج: ۳ ص: ۵۹، باب البيع الفاسد). أيضاً: كل شيء يشترطه المشتري على البائع يفسد به البيع. (درمختار ج: ۵ ص: ۸۵، باب البيع الفاسد). والبيع الفاسد غير جائز. (درمختار ج: ۵ ص: ۴۹، باب البيع الفاسد).

(۲) البيع ينعقد بالإيجاب والقبول إذا كانا بلفظي الماضي مثل أن يقول أحدهما: بع، والآخر: اشتريت... إلخ. (هداية ج: ۳ ص: ۱۸، كتاب البيوع). وإذا حصل الإيجاب والقبول لزم البيع ولا خيار لواحد منهما. (هداية ج: ۳ ص: ۲۰).

(۳) ومن باع سعة بثمن قبل للمشتري: أدفع الثمن أولاً لأن حق المشتري تعين في المبيع فيقدم دفع الثمن لتعين حق البائع بالقبض لما أنه لا يتعين بالتعين تحقيقاً للمساواة. (هداية ج: ۳ ص: ۳۳، ۳۴، كتاب البيوع).

(۴) ولو كان البيع بشرط لا يقتضيه العقد، وفيه نفع لأحد المتعاقدين أي البائع والمشتري أو لمبيع يستحق النفع بأن يكون آدمياً، فهو أي هذا البيع فاسد. (مجمع الأنهر ج: ۳ ص: ۹۰، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد). أيضاً: وكل شرط لا يقتضيه العقد، وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه، وهو من أهل الاستحقاق يفسده. (الهداية ج: ۳ ص: ۶۲، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد). ولو كان في الشرط منفعة لأحد المتعاقدين بأن شرط البائع أن يقرض المشتري أو على القلب، يفسد العقد. (حلاصة الفتاوى ج: ۳ ص: ۵۰، كتاب البيوع، الفصل الخامس، طبع رشيدية).

(۵) ويجب على كل واحد منهما فسخ قبل القبض أي فسخ البيع الفاسد أو بعده ما دام المبيع بحال في يد المشتري إعدافاً للفساد لأنه معصية، فيجب رفعها. (الدر المختار مع رد المحتار، باب بيع الفاسد ج: ۵ ص: ۹۰، ۹۱). أيضاً: ولكل منهما فسخ يعني كل واحد منهما فسخه، لأن رفع الفساد واجب عليهما. (تبيين الحقائق، كتاب البيوع ج: ۴ ص: ۳۰۲).

(۶) وإذا قبض المشتري المبيع برضاء بانه صريحاً أو دلالة بأن قبضه في مجلس العقد بحضوره في البيع الفاسد... ملكه... بمثله إن مثلاً وآلا بقيمته يعني إن بعد هلاكه أو تعذر رده... إلخ. (درمختار مع توير الأوصار ج: ۵ ص: ۸۸۰-۹۰، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، طبع ايج ايم سعيد).

کی بنا پر خریدار کو تبرعاً معاف کر دے تو کچھ حرج نہیں ہے۔ اور بصورت مذکورہ بیع فاسد ہونے کے باوجود چونکہ مشتری کی ملکیت میں گاڑی آگئی تھی اس لئے خریدار کے واسطے اس گاڑی سے انتفاع حاصل کرنا جائز ہے^(۱)۔ نیز بائع اگر قیمت وصول کرنے تک کاغذات اپنے پاس بطور وثیقہ رکھنا چاہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن حقوق ملکیت مشتری کو مل جانا ضروری ہے۔

مزدوری حلال کمائی سے وصول کیجئے

سوال: ... مولانا صاحب! جیسا کہ آپ جانتے ہیں کہ دین اسلام نے ہم پر ناجائز کمائی حرام کی ہے۔ اگر ایک مسلمان سارا دن محنت مزدوری کرتا ہے یا کوئی کاروبار یا تجارت وغیرہ کرتا ہے، محنت سے اپنی مزدوری کماتا ہے لیکن اس کے پاس جو رقم آئے فرض کریں کہ وہ حرام کی ہے تو کیا اس شخص پر بھی یہ روپیہ حرام ہے، جبکہ اس شخص نے یہ روپیہ اپنی محنت سے کمایا ہے اور اپنی محنت کے مطابق ہی حاصل کیا ہے؟ براہ کرم اس سوال کا جواب تسلی بخش دیں۔

جواب: ... اگر آپ کی محنت جائز تھی تو آپ کے لئے مزدوری حلال ہے، دو شرطوں کے ساتھ۔ ایک یہ کہ آپ نے کام صحیح کیا ہو، اس میں کام چوری سے احتراز کیا ہو۔ دوم یہ کہ جو کام آپ نے کیا، شرعاً اس کا کرنا جائز بھی ہے۔ اس کے بعد اگر مالک حرام کے پیسے سے آپ کو اجرت دیتا ہے تو اسے قبول نہ کیجئے، بلکہ اس کو مجبور کیجئے کہ کسی سے حلال روپیہ قرض لے کر آپ کا محنتانہ ادا کرے^(۲)۔ اس کے حرام روپے سے آپ کا محنتانہ لینا جائز نہیں ہوگا، اگر آپ کو معلوم ہو کہ فلاں فرد یا ادارہ حرام کے روپے سے آپ کی مزدوری دے گا، اس کی مزدوری ہی نہ کی جائے۔

کیا بلڈنگ وغیرہ کا ٹھیکہ جائز ہے؟

سوال: ... کسی بلڈنگ وغیرہ کے بنانے کا یا کوئی چیز بھی جس کے فائدے نقصان دونوں کا احتمال ہو، ٹھیکہ کرنا جائز ہے کہ نہیں؟ اس میں بعض دفعہ بہت فائدہ ہو جاتا ہے اور بعض دفعہ نقصان۔

(۱) بخلاف البیع الفاسد فإنه لا يطيب له لسفاد عقده ويطيب للمشتري فيه لصحة عقده. وفي الشامية: (قوله بخلاف البیع الفاسد) فإن رده واجب على البائع قبل البیع لا على المشتري لعدم بقاء المعنى الموجب للرد كما قدمنا فلم يتمكن الخبيث فيه فلذا طاب للمشتري، وهذا لا ينافي ان نفس الشراء مكروه لحصوله للبائع سبب حرام ولأن فيه إعراضاً عن الفسخ الواجب هذا ظهر لى. (رد المختار مع الدر المختار ج: ۵ ص: ۹۸، مطلب البیع الفاسد لا يطيب له، باب بیع الفاسد).

(۲) ما حرم أخذه حرم إعطاءه. وفي الحاشية: كالربا ومهر البغي والرشوة وحلوان الكاهن وأجرة الناحية والزامر. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵، طبع صدف پبلشرز کراچی). أيضاً: الحرام ينتقل أى تنتقل حرمة وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك. (رد المختار ج: ۵ ص: ۹۸، باب بیع الفاسد). أيضاً: لو رأى المكاس مثلاً يأخذ من أحد شيئاً من المكس لم يعطيه آخر لم يأخذ من ذلك الآخر آخر فهو حرام اهـ. (رد المختار ج: ۵ ص: ۹۸، باب البیع الفاسد، مطلب الحرمة تعدد، أيضاً. إمداد الفتاوى ج: ۳ ص: ۳۷۷ کتاب الإجارة).

جواب: ... ایسا ٹھیکہ جائز ہے۔^(۱)

ٹھیکیداری کا کمیشن دینا اور لینا

سوال: ... گورنمنٹ کے مختلف محکموں میں ٹھیکیداری کے سلسلے میں چند مسائل دریافت کرنے ہیں۔ ٹھیکے کی بولی (ٹینڈر) کے وقت ٹھیکیدار حضرات آپس میں بیٹھ کر فیصلہ کرتے ہیں کہ اسلم، زید یا فلاں شخص ٹھیکہ لے لیں اور ٹھیکے کے بدلے میں دوسرے ٹھیکیداروں کو ریگ دے دیں، یعنی کچھ رقم جو بقایا ٹھیکیدار آپس میں بانٹ لیں گے، ریگ لینے والے ٹھیکیدار حضرات جواز یہ پیش کرتے ہیں کہ:

* ... ہم نے گورنمنٹ کو باقاعدہ فیس دی ہے۔

* ... موجودہ ٹھیکے کے لئے کال ڈپازٹ ۲٪ (دو فیصد) بطور ضمانت اسی ٹھیکے کے لئے پیشگی جمع کر دی۔

* ... ٹھیکے کے لئے ٹینڈر فارم کے پیسے ناقابل واپسی ۵۰۰ روپے یا ۲۵۰ روپے جمع کرتے ہیں، چاہے ہم ٹھیکہ لیں یا نہ لیں، لہذا یہ ریگ ہمارا محنت، سرمایہ اور فیس کی وجہ سے حق بنتا ہے۔
نوٹ: ... کال ڈپازٹ کی رقم واپسی ہوتی ہے۔

ریگ کی صورت میں وہ ٹھیکیدار جو ٹھیکہ لیتا ہے، پورا پورا ریٹ (پریمیم) بھر لیتا ہے، مقابلے کی صورت میں ہر ٹھیکیدار کم ریٹ بھرتا ہے، اس صورت میں محکمہ کو بھی نقصان، اپنا بھی نقصان اور کام کا بھی نقصان ہوتا ہے، اور ریگ کی صورت میں ایک حد تک کام صحیح ہوتا ہے، یعنی شرعاً اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے کیا حکم ہے کہ ریگ لینا دینا کیسا ہے؟
جواب: ... یہ ریگ رشوت کے حکم میں ہے اور یہ جائز نہیں،^(۲) لینے والے حرام کھاتے ہیں۔^(۳) مقابلے سے بچنے کے لئے وہ

(۱) کل ما یستفیع به مع بقاء عبہ تجوز اجارته وما لا فلا۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۷۳۳، الفصل الثالث، عقد الإيجار)۔ أيضًا: والأجارة لا تخلوا إماماً أن تقع على وقت معلوم أو على عمل معلوم، فإن وقعت على عمل معلوم، فلا تجب الأجرة إلا بإتمام العمل إذا كان العمل مما لا يصلح أوله إلا بآخره، وإن كان يصلح أوله دون آخره فتجب الأجرة بمقدار العمل۔ (الفتاوى ص: ۳۳۸ کتاب الإجارة، طبع سعید)۔ أيضًا: استأجره لیبني له حائطاً بالآجر والجص وعلم طولہ وعرضه جاز ... ولو استأجره لحفر البئر إن لم يبين الطول والعرض والعمق، جاز استئجاراً ... الخ۔ (فتاوى عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۵۱، کتاب الإجارة، الباب الخامس، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) الرشوة: مثلاً ما يعطى لإبطال حق، أو لإحقاق باطل، قاله السيد، وفي كشف المصطلحات: الرشوة لغة ما يتوصل به إلى الحاجة بالمضايقة بأن تصنع له شيئاً ليصنع لك شيئاً آخر، قال ابن الأثير: وشرعاً ما يأخذه الآخذ طلباً بجهة يدفعه الدافع إليه من هذه الجهة وتعامه في صلح الكرماني، فالمرتشي الآخذ والراشي هو الدافع كذا في جامع الرموز في كتاب المقصاء وفي البرجندی: الرشوة مال يعطيه بشرط أن يعينه والذي يعطيه بلا شرط فهو هدية كذا في فتاوى قاضيخان۔ (قواعد الفقه ص: ۳۰۷، طبع صدف پبلشرز کراچی)۔

(۳) عبدالله بن عمر قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي۔ (رواه الترمذی ج: ۱ ص: ۲۲۸، وأبو داود ج: ۲ ص: ۱۳۸)۔ أيضًا في الدر المختار: الرشوة لا تملك بالقبض۔ (الدر المختار مع الرد اختار ح: ۶ ص: ۲۲۳، فصل في البيع)۔

یہ بھی تو کر سکتے ہیں کہ آپس میں یہ طے کر لیا کریں کہ فلاں ٹھیکہ فلاں شخص لے گا، اس طرح آپس میں ٹھیکے بانٹ لیا کریں۔

سوال:.... سرکاری محکموں میں یہ ایک قسم کا رواج ہے کہ جس طرح بھی اچھا کام کریں لیکن آفیسر صاحبان اپنا کمیشن لیتے ہیں، بغیر کمیشن آپ کا کام جتنا بھی صحیح ہو حکومت یا محکمے کے شیڈول کے مطابق کام ہو، پھر بھی کمیشن نہیں چھوڑتے اور کام نامنظور ہو جاتا ہے، اور اگر کمیشن نہ دو تو ٹھیکیداری چھوڑنا ہوگی، جبکہ ٹھیکیداری میری مجبوری ہے، لہذا کمیشن دینا کیسا ہے؟ اور میرا ٹھیکیداری کا بقایا یعنی کمایا ہوا روپیہ کیسا ہے، جائز یا ناجائز؟

جواب:.... یہ بھی رشوت ہے، اگر دفع ظلم کے لئے رشوت دی جائے تو توقع ہے کہ دینے والے پر پکڑ نہیں ہوگی، لیکن لینے والا بہر حال حرام کھائے گا۔^(۱)

سوال:.... ٹھیکے میں بعض یار باش آفیسر، ٹھیکیدار کو بطور تعاون بل زیادہ دیتا ہے، مثلاً: کھدائی ۹۰ فٹ ہوئی ہے اور آفیسر ۱۰۰ فٹ کے پیسے دیتے ہیں، یہ زائد ۱۰ فٹ کے پیسے کیسے ہیں؟

جواب:.... خالص حرام ہیں۔^(۲)

سوال:.... جبکہ آفیسر جواز یہ پیش کرتا ہے کہ جس کام کے لئے گورنمنٹ نے جو پیسہ یا رقم مختص کی ہے اور ہمیں استعمال کی اجازت ہے، وہی کام مکمل کر کے بقیہ رقم ٹھیکیدار کا حق ہے، اس لئے ہم زائد بل بناتے ہیں۔ اور بعض دفعہ اس زائد رقم کو ٹھیکیدار اور آفیسر بانٹ لیتے ہیں۔

جواب:.... ٹھیکیدار سے یہ طے کر لیا جائے کہ اتنا کام، اتنی ہی رقم میں کرائیں گے،^(۳) کام کم کرنا اور پیسے زیادہ کے دینا جائز نہیں، اور مال حرام ملی بھگت ہی سے کھایا جاتا ہے۔

اسلام میں حق شفیعہ کی شرائط

سوال:.... کیا اسلام میں شفیعہ کرنا جائز ہے؟ جس طرح کہ اگر والدین اپنی جائیداد کا کچھ حصہ یا ساری جائیداد کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیں تو اس شخص کی اولاد یا اس کے رشتہ دار حق شفیعہ کر سکتے ہیں؟ اور وہ لوگ اسلامی قوانین کی رو سے واپس لینے کے

(۱) ثم الرشوة أربعة أقسام..... الرابع: ما يدفع للدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه، أو ماله، حلال للدفع، حرام على الآخذ، لأن دفع الضرر عن المسلم واجب. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۳۶۴). أيضًا: لو اضطرر إلى دفع رشوة لأحباء حقه جاز له الدفع وحرم على القابض. (رد اختار ج: ۵ ص: ۷۲، مطلب في التداوى بلبس البنات للرمدة).

(۲) یا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل. بما لم تبعه الشريعة من نحو السرقة، والخيانة، والغصب، والقمار، وعقود الربا. (التفسير النسخي ج: ۱ ص: ۳۵۱، طبع دار ابن كثير، بيروت).

(۳) قال ابن همام: (قوله ولا تصح حتى تكون المنافع معلومة والأجرة معلومة لما روينا وهو قول عليه السلام من استأجر أجيرًا فليعلمه أجره، وهذا الحديث بعبارة دل على اشتراط اعلام الأجرة وبدلته على اشتراط اعلام المنافع... الخ. (فتح القدير ج: ۸ ص: ۶، كتاب الإجارة). أيضًا: وفي البزازیة: وكذا لو قال أصلح هذا الجدار بهذا الدرهم يجوز وإن لم يذكر الوقت لأنه يمكن له الشروع في العمل حالًا... الخ. (البزازیة بهامشه عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ).

حق دار ہیں یا کہ نہیں؟ میں نے ایک آدمی سے سنا ہے کہ حق شفعہ اسلام میں جائز نہیں۔

جواب: اسلام میں حق شفعہ تو جائز ہے، مگر اس کے مسائل ایسے نازک ہیں کہ آج کل نہ تو لوگوں کو ان کا علم ہے، اور نہ ان کی رعایت کرتے ہیں۔ مختصر یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حق شفعہ صرف تین قسم کے لوگوں کو حاصل ہے:

اول: ... وہ شخص جو فروخت شدہ جائیداد (مکان، زمین) میں شریک اور حصہ دار ہے۔

دوم: ... وہ شخص جو جائیداد میں تو شریک نہیں، مگر جائیداد کے متعلقات میں شریک ہے، مثلاً: دو مکانوں کا راستہ مشترک ہے، یا زمین کو سیراب کرنے والی پانی کی نالی دونوں کے درمیان مشترک ہے۔

سوم: ... وہ شخص جس کا مکان یا جائیداد فروخت شدہ مکان یا جائیداد سے متصل ہے۔

ان تین اشخاص کو علی الترتیب حق شفعہ حاصل ہے، یعنی پہلے جائیداد کے شریک کو، پھر اس کے متعلقات میں شریک شخص کو، اور پھر ہمسائے کو حق شفعہ حاصل ہوگا۔ اگر پہلا شخص شفعہ نہ کرنا چاہے، تب دوسرا کر سکتا ہے، اور دوسرا نہ کرنا چاہے، تب تیسرا کر سکتا ہے۔^(۱)

اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ فروخت کنندہ کی اولاد یا اس کے رشتہ دار ان تین فریقوں میں سے کسی فریق میں شامل نہیں ہیں، تو ان کو محض اولاد یا رشتہ دار ہونے کی بنا پر شفعہ کا حق نہیں۔

پھر جس شخص کو شفعہ کا حق حاصل ہے، اس کے لئے لازم ہے کہ جب اسے مکان یا جائیداد کے فروخت کئے جانے کی خبر پہنچے، فوراً بغیر کسی تاخیر کے یہ اعلان کرے کہ: "فلاں مکان فروخت ہوا ہے اور مجھے اس پر حق شفعہ حاصل ہے، میں اس حق کو استعمال کروں گا" اور اپنے اس اعلان کے گواہ بھی بتائے۔^(۲)

اس کے بعد وہ بائع کے پاس یا مشتری کے پاس (جس کے قبضے میں جائیداد ہو) یا خود اس فروخت شدہ جائیداد کے پاس

(۱) عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الشفعة في كل شرك ربعة أو حائط لا يصح أن يبيع حتى يؤذن شريكه فإن باع فهو أحق به حتى يؤذنه. وعن سمر عن النبي صلى الله عليه وسلم: جار الدار أحق بدار الجار والأرض. وعن جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها وإن كان غائباً إذا كان طريقهما واحداً. (رواه أبو داود ج: ۴ ص: ۱۴۰، باب في الشفعة).

(۲) قال في الهداية: الشفعة واجبة للخليط في نفس المبيع ثم للخليط في حق المبيع كالشرب والطريق ثم للجار. أفاد بهذا اللفظ ثبوت حق الشفعة لكل واحد من هؤلاء وأفاد الترتيب، أما الثبوت فلقوله عليه السلام: الشفعة لشريك لم يقاسم، ولقوله عليه السلام: جار الدار أحق بالدار. إلخ. (هداية ج: ۴ ص: ۳۹۰، كتاب الشفعة). أيضاً قال ابن همام وأما الترتيب فلقوله عليه السلام: الشريك أحق من الخليط والخليط أحق من الشفيع فالشريك في نفس المبيع والخليط في حقوق المبيع والشفيع هو الجار. إلخ. (هكذا في فتح القدير ج: ۸ ص: ۳۰۰، كتاب الشفعة). أيضاً قال في الهداية وليس لشريك في الطريق والشرب والجار شفعة مع الخليط في الرقة لما ذكرنا أنه مقدم. قال فإن سلم فالشفعة للشريك في الطريق فإن سلم أخذها الجار. لما بينا من الترتيب... إلخ. (هداية ج: ۴ ص: ۳۹۰).

(۳) وإذا علم الشفيع بالبيع اشهد في مجلسه ذلك على المطالبة وقال في الكفاية وكذلك إن كان بمحضر من الشهود يبغي له أن يشهد على طلبه. (فتح القدير ج: ۸ ص: ۳۰۷، كتاب الشفعة).

جا کر بھی یہی اعلان کرنے، تب اس کا شفعہ کا حق برقرار رہے گا،^(۱) ورنہ اگر اس نے بیع کی خبر سن کر سکوت اختیار کیا اور شفعہ کرنے کا فوری اعلان نہ کیا تو اس کا حق شفعہ ساقط ہو جاتا ہے۔^(۲) ان دو مرتبہ کی شہادتوں کے بعد وہ عدالت سے رجوع کرے اور وہاں اپنے استحقاق کا ثبوت پیش کرے۔^(۳)

اب آپ دیکھ لیجئے کہ آج کل جو شفعہ کئے جا رہے ہیں، ان میں ان احکام کی رعایت کہاں تک رکھی جاتی ہے۔ اس لئے اگر کسی سے آپ نے یہ سنا ہے کہ: ”اسلام میں اس قسم کے حق شفعہ کی اجازت نہیں“ تو ایک درجے میں یہ بات صحیح ہے۔ لوگ تو رائج الوقت قانون کو دیکھتے ہیں، شریعت میں کون سی بات صحیح ہے، کون سی صحیح نہیں؟ اس کی رعایت بہت کم لوگ کرتے ہیں۔

کیا حکومت چیزوں کی قیمت مقرر کر سکتی ہے؟

سوال: ... حکومت بعض چیزوں کی قیمت مقرر کر دیتی ہے، تو کیا اس طرح قیمت مقرر کرنا درست ہے؟ اور کیا اس سے زائد قیمت میں بیچنا خفیہ طریقے سے جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... قیمت مقرر کر دینا ضرورت کے وقت جائز ہے، جبکہ ارباب اموال تعدی کرتے ہوں۔ اسی طرح ضرورت کے وقت حنفیہ کے نزدیک ہر چیز کی قیمت مقرر ہو سکتی ہے۔ زائد قیمت پر فروخت کرنا بہتر تو نہیں ہے، لیکن اگر فروخت کر دیتا ہے تو بیع (یعنی فروخت مکمل) ہو جائے گی۔^(۴)

مالکان کی بتلائی قیمت سے زیادہ گاہکوں سے وصول کر کے آدھی رقم اپنے پاس رکھنا

سوال: ... میرے چھوٹے بھائی کی حال ہی میں ایک دکان پر نوکری لگی ہے، کام کی نوعیت یہ ہے کہ جو سامان انہیں فروخت کرنا پڑتا ہے، مالکان اس کی قیمت بھی بتا دیتے ہیں کہ فلاں چیز اس قیمت پر فروخت کرنی ہے، اگر اس سے زیادہ قیمت پر فروخت

(۱) (لم ينهض منه) یعنی من المجلس ويشهد على البائع ان كان المبيع في يده) معناه لم يسلم إلى المشتري أو على المتاع أو عند العقار فإذا فعل ذلك استقرت شفعته. وصورة هذا الطلب أن يقول ان فلانا اشترى هذه الدار وأنا شفيعها وقد كنت طلبت الشفعة وأطلبها الآن فاشهدوا على ذلك... إلخ. (هداية ج: ۴ ص: ۳۹۱، باب طلب الشفعة).

(۲) اعلم ان الطلب على ثلاثة أوجه، طلب الموائبة وهو أن يطلبها كما علم حتى لو بلغ الشفيع ولم يطلب شفعته بطلت الشفعة لما ذكرنا ولقول عليه السلام الشفعة لمن واليها... إلخ. (هداية ج: ۴ ص: ۳۹۰، باب طلب الشفعة).

(۳) وإذا تقدم الشفيع إلى القاضي فادعى الشراء وطلب الشفعة سأل القاضي المدعى عليه فإن اعترف بملكه الذي يشفع به وألا كلفه بإقامة البينة... إلخ. (هداية ج: ۴ ص: ۳۹۲، باب طلب الشفعة والخصومة فيها).

(۴) فإن كان أرباب الطعام يتحكموا ويتعدون عن القيمة تعدياً فاحشاً وعجز القاضي عن صيانة حقوق المسلمين إلا بالتسعير فحينئذ لا بأس به بمشورة من أهل الرأي والبصيرة فإذا فعل ذلك وتعدي رجل عن ذلك وباع بأكثر منه اجازة القاضي وهذا ظاهر عند أبي حنيفة لأنه لا يرى الحجر على الحر وكذا عندهما إلا أن يكون الحجر على قوم بأعيانهم، ومن باع فهم بما قدره الإمام صح لأنه غير مكروه على البيع. (هداية ج: ۴ ص: ۴۰۰ كتاب الكراهية، فصل في البيع). أيضاً: ولا يسقر الحاكم إلا إذا تعدى الأرباب تعدياً فاحشاً، فيسقر بمشورة أهل الرأي. (الدر المختار ج: ۶ ص: ۳۰۰ كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، أيضاً: المحيط البرهاني ج: ۸ ص: ۲۶۸ الفصل الخامس والعشرون طبع غفاريه).

کرتے ہیں اور مالکوں کو پتا چل جائے تو وہ نوکری سے بھی نکال سکتے ہیں۔ لیکن میرا بھائی موقع پاتے ہی ڈگنی قیمت پر چیزیں فروخت کرتا ہے، پھر اصل قیمت مالکوں کو دیتا ہے، باقی اپنے لئے رکھ لیتا ہے۔ اس کام میں اس کے ساتھ کچھ اور لڑکے بھی شریک ہیں، میری نظر میں یہ سراسر حرام ہے، کیونکہ جس چیز پر وہ ڈگنی قیمت لیتے ہیں وہ ان کی نہیں، اور جن کی ہے ان کی طرف سے اجازت بھی نہیں، اور پھر اس کے فروخت کرنے کے لئے وہ جھوٹ بھی بولتے ہیں۔ محترم! اگر یہ آمدنی جائز نہیں تو میرے گھر والوں کے لئے کیا حکم ہے جو اس کی حمایت کرتے ہیں؟

جواب: ... آپ کا بھائی جس دکان پر ملازم ہے، چیزیں فروخت کرنے میں ان کا وکیل ہے، اور وکیل کے لئے یہ جائز نہیں کہ زیادہ قیمت کی چیز بیچ کر مالک کو تھوڑے پیسے دے،^(۱) اس لئے آپ کے بھائی کی یہ زائد آمدنی سراسر حرام اور خنزیر کی طرح پلید ہے، اس کو اس سے توبہ کرنی چاہئے اور گھر والوں کو بھی، ورنہ قبر اور حشر میں اس کا حساب دینا ہوگا اور ”نیکی برباد، گناہ لازم“ والا معاملہ ہوگا، نماز اور عبادت بھی قبول نہیں ہوگی،^(۲) واللہ اعلم!

صراف لا پتاز یورات کا کیا کرے؟

سوال: ... ہمارے ایک دوست صراف ہیں، ان کے پاس ان کے والد صاحب مرحوم کے وقت میں مختلف لوگوں نے زیورات بنانے کے لئے سونا دیا تھا، ان کے والد صاحب کا انتقال ہو گیا ہے، جس کو تقریباً بیس سال ہو چکے ہیں۔ ان کے بعد کئی لوگ آئے اور اپنا سونا زیورات کی شکل میں لے گئے، لیکن اب بھی کچھ لوگ ایسے ہیں جو اپنی چیز واپس لینے نہیں آئے، اب وہ ساتھی پوچھ رہے ہیں کہ اس سونے کو کیا کیا جائے؟ براؤ کرم اس کا جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: ... عام طور پر صرافوں کے پاس اپنے گاہکوں کے نام اور پتے لکھے ہوتے ہیں (اور چونکہ موت و حیات کا پتا نہیں، اس لئے لکھ لینا بھی ضروری ہے)، پس جن لوگوں کی امانتیں والد صاحب کے زمانے سے پڑی ہیں، اگر ان کے نام اور پتے محفوظ ہیں تو ان کے گھر پر اطلاع کرنا ضروری ہے، اور اگر محفوظ نہ ہوں تو کسی ممکنہ ذریعے سے تشہیر کر دی جائے، اور تشہیر کے ایک سال بعد تک اگر کوئی نہ آئے تو ان کا حکم گمشدہ چیز کا ہوگا، اور مالک کی طرف سے ان کو صدقہ کر دیا جائے گا۔^(۳) لیکن اگر صدقہ کرنے کے بعد مالک یا اس

(۱) الوکیل إذا باع أن يكون أميناً فيما يقبضه من الثمن۔ (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۳، کتاب الوکالة)۔ أيضاً: فإن الوکیل ممن لا یثبت له حکم تصرفه وهو المملک فإن الوکیل بالشری لا یملک المشتري والوکیل بالبیع لا یملک الثمن۔ لأن الوکیل یملک التصرف من جهة الموکل۔ (الجوهرة النيرة ص: ۳۰۰ کتاب الوکالة، طبع حقانیہ)۔

(۲) عن ابن عمر قال: من اشترى ثوباً بعشرة دراهم وفيه درهم حرام لم يقبل الله تعالى له صلوة ما دام عليه، ثم اصبغ به في ادبيه وقال: صمنا ان لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سمعته يقوله۔ رواه أحمد والبيهقي۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۳، کتاب السیوع، باب الکسب وطلب الحلال، طبع قدیمی)۔

(۳) قال: فإن كانت أقل من عشرة دراهم عرفها أياماً وإن كانت عشرة فصاعداً عرفها حولاً، قال العبد الضعيف: وهذا رواية عن أبي حنيفة وقروله أياماً معناه على حسب ما يراه الإمام وقدره محمد في الأصل بالحوال من غير تفصيل بين القليل والكثير۔ (هداية ج: ۲ ص: ۵۹۴، کتاب اللقطة، طبع محمد علی کارخانہ)۔

کے وارثوں کا پتا چلا تو ان کو مطلع کرنا لازم ہے، پھر ان کو اختیار ہوگا کہ اگر وہ چاہیں تو اس صدقے کو بحال رکھیں اور چاہیں تو اپنی چیز وصول کر لیں۔

اگر وہ اپنی چیز کا مطالبہ کریں تو جو رقم اس نے صدقہ کی ہے وہ خود اس کی طرف سے سمجھی جائے گی اور مالک کو اتنی رقم ادا کرنا لازم ہوگا۔^(۱) اس لئے ضروری ہوگا کہ صدقہ کرنے کی صورت میں یہ یادداشت تحریری طور پر لکھ کر رکھی جائے کہ ”فداں شخص کے اتنے زیورات، لک کا پتا نشان نہ ملنے کی وجہ سے اس کی طرف سے صدقہ کر دیئے گئے ہیں، اگر کبھی اس شخص کا یا اس کے وارثوں کا پتا چلا، اور انہوں نے اس کا مطالبہ کیا تو انہیں اس کا معاوضہ ادا کر دیا جائے“ اس تحریر کا وصیت نامہ کی شکل میں محفوظ رہنا ضروری ہے۔

درزی کے پاس بچا ہوا کپڑا کس کا ہے؟

سوال: میرے چھوٹے بھائی نے چند ماہ پہلے درزی کی دکان کی تھی اور اس سال اس کا یہ پہلا رمضان تھا، چونکہ رمضان میں درزیوں کے پاس بہت کام آتا ہے، چنانچہ اس کے پاس بھی آیا اور بہت سارے کپڑوں کے ٹکڑے بچے۔ میرے بھائی کا کہنا ہے کہ: ”گا ہک تو خود پانچ یا چھ میٹر کپڑا جوڑے کے حساب سے لاتا ہے، اب اگر میں اپنے طور پر کٹنگ کر کے کپڑا بچالوں تو کوئی حرج نہیں ہے، اور بعض اوقات ایک ہی گھر کے کئی کئی جوڑے ایک ہی رنگ کے ہوتے ہیں، چنانچہ کٹنگ کے اختتام پر زیادہ کپڑا بچ جاتا ہے جو کارآمد ہوتا ہے“ یہ کپڑا جو بچا، ہم اپنے گھر میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر ہم یہ کپڑا کسی غریب کو دے دیں تو کیا یہ عمل ٹھیک ہوگا؟ یا یہ کپڑا گا ہک کو واپس کرنا ضروری ہے؟

جواب: جو کپڑا بچ جائے وہ مالک کا ہے، اس کو واپس کر دینا لازم ہے، اس کو خود استعمال کرنا یا کسی غریب کو دینا جائز نہیں، ورنہ چوری اور خیانت کا گناہ ہوگا۔^(۲)

ہنڈی کا کاروبار کیسا ہے؟

سوال: عرض یہ ہے کہ ہمارے یہاں دُہنی دا بونٹھبی میں کچھ لوگ ہنڈی کا کاروبار کرتے ہیں، اور لوگ ان کو یہاں پر دُہنی

(۱) فإن جاء صاحبها وألا تصدق بها إيصالا للحق إلى المستحق وهو واجب بقدر الإمكان وذلك بإيصال عينها عند الظفر بصاحبها فإن جاء صاحبها يعني بعد ما تصدق بها فهو بالخيار إن شاء أمضى الصدقة وله ثوابها لأن التصديق وإن حصل بإذن الشرع لم يحصل بإذنه فيتوقف على إجازته وإن شاء ضمن الملتقط لأنه سلم ماله إلى غيره بغير إذنه بالخ. (هداية ج: ۲ ص ۵۹۵ كتاب اللقطة، طبع محمد علي كارخانه اسلامي كتب).

(۲) کیونکہ یہ امانت ہے، اور امانت کو بروقت ادا کرنا ضروری ہے۔ ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها. (النساء: ۵۸). عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أَدِّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أَنْتَ تَخْنُ مَا خَانَكَ. (مسند أبي داود ج: ۲ ص ۱۳۲ كتاب البيوع). أيضًا: عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان. (صحيح البخاري ج: ۱ ص ۱۰ كتاب الإيمان). أيضًا: لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه. (شرح المجلة لسليم رستم باز ص: ۶۱ رقم المادة: ۹۶، طبع حبيبہ کوئٹہ، أيضًا: الأشباه والنظائر ص: ۲۷۶ الفن الثاني، طبع إدارة القرآن کراچی).

کی کرنسی یعنی درہم دیتے ہیں اور موجودہ پاکستانی بینکوں سے تھوڑا ریٹ زیادہ دے کر رقم پاکستانی کرنسی میں بھیجنے والے کے گھر منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ بھیج دیتے ہیں، یا دستی نقد رقم گھر پہنچا دیتے ہیں۔ باوجودیکہ یہاں متحدہ عرب امارات میں عرب مسلمانوں کی حکومت ہے اور بعض مسلمانوں اور غیر مسلموں کو حکومت نے لائسنس (اجازت نامہ) دیئے ہوئے ہیں، اور باقاعدہ نظم و ضبط کے ساتھ ہنڈی کا کاروبار کرتے ہیں، لاکھوں، کروڑوں روپے کی ہر قسم کی کرنسی ان کے شویکسوں میں ہر وقت بھری رہتی ہے۔ تو ان کے خلاف تو آج تک کسی نے آواز نہیں اٹھائی، مگر دوسرے حضرات جن کی رجسٹریشن نہیں ہے، ہر ہفتے ”بلادی“ روزنامہ ”جنگ“ میں ان کے خلاف مراسلے لکھ کر شائع کر رہے ہیں کہ یہ کاروبار حرام ہے، حب الوطنی کے خلاف اور ناجائز ہے۔

جواب:.... ہنڈی کے کاروبار کو صاحب ہدایہ نے مکروہ^(۱) اور بعد کے فقہاء نے جائز لکھا ہے۔^(۲) اس لئے اگر گورنمنٹ کا قانون اجازت دیتا ہے تو منجائش نکل سکتی ہے، اور حکومت کا بعض کو اجازت دینا اس امر کی دلیل ہے کہ یہ آئندہ قانون جائز ہے، مگر اس کے لئے لائسنس ہونا چاہئے۔

گورنمنٹ کی زمین پر ناجائز قبضہ کرنا

سوال:.... کراچی میں رہائشی پلاٹ ”کے ڈی اے“ قیمتاً فروخت کرتی ہے، ہر مکان کے باہر سڑک سے متصل کچھ زمین چھوڑ دی جاتی ہے، جس کی قیمت پلاٹ خریدنے والا ادا نہیں کرتا، اس لئے اس کی ملکیت بھی نہیں ہوتی۔ لیکن مشاہدہ یہ ہے کہ آبادی کی اکثریت اس کو اپنے استعمال میں لاتی ہے، ذاتی باغ بنا کر جس میں عوام کا گزر نہیں ہو سکتا، یا مکان کا کچھ حصہ اس پر تعمیر کر کے۔ کیا یہ لوگ اس وعید میں نہیں آتے جس میں کہا گیا ہے کہ اگر کوئی کسی کی ایک بالشت زمین پر قبضہ کرے گا تو وہ قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈالی جائے گی؟

جواب:.... یہ لوگ واقعی اس وعید میں داخل ہیں۔^(۳)

سوال:.... دوسرے وہ لوگ ہیں جن کے پاس رہنے کو مکان نہیں ہے، اور نہ اتنا مال کہ قیمتاً خرید سکیں، انہوں نے خالی زمینوں پر قبضہ کیا اور مکان بنا کر رہنے لگے، پھر ان مکانوں اور زمینوں کی خرید و فروخت بھی شروع کر دی، جیسے ”اورنگی ٹاؤن“ میں

(۱) وبکروہ السفاتج وہی قرض استفادہ بہ المقروض موقوف خطر الطريق وهذا نوع استفادہ به وقد نہی الرسول علیہ السلام عن قرض جر نفعاً۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۱۳۱، کتاب الحوالہ، ایضاً رد المحتار ج: ۴ ص: ۵۱۷ مطلب فی بیع الجامکۃ، ج: ۵ ص: ۳۵۰ کتاب الحوالہ، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) قال ابن نجیم: (قوله وکروہ السفاتج) حاصلہ عندنا قرض استفادہ بہ المقروض أمن خطر الطريق للنہی عن قرض جر نفعہ وقبل إذا لم تکرس المنفعة مشروطة فلا بأس به وفي البزازیة من کتاب الصرف ما يقتضی ترجیح الثانی فلا بأس بقبول ہدیۃ الغریم واجابۃ دعوتہ بلا شرط... إلخ۔ (ہکذا فی البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۵۴، کتاب الحوالہ)۔

(۳) ان سعید ابن زید قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ظلم من الأرض شیئاً طوقہ من سبع أرضین۔ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۳۲، باب الم من ظلم شیئاً من الأرض)۔ وعن یعلی بن مرۃ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رحل ظلم شیئاً من الأرض کلّفہ اللہ عز وجل أن یحفرہ حتی یبلغ آخر سبع أرضین ثم یطوقہ الی یوم القیامۃ حتی یقضى بین الناس۔ رواہ أحمد۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۶، باب الغصب والعاریۃ)۔

رہنے والے بہت سے لوگ بغیر حکومت کی اجازت کے، اور قیمت ادا کئے بغیر زمین پر قابض ہو گئے ہیں، اب تک وہ زمین گورنمنٹ نے کسی کو الٹ نہیں کی ہے، لیکن لوگ اس کی خرید و فروخت میں مصروف ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے شرع کا کیا حکم ہے؟

جواب: ... آدمی اپنی مملوکہ چیز کو فروخت کرنے کا حق رکھتا ہے، جو چیز اس کی ملکیت نہیں اس کو فروخت کرنے کا کوئی حق نہیں رکھتا، لہذا سرکاری اجازت کے بغیر جو لوگ زمین پر قابض ہیں وہ اس کو فروخت کرنے کے مجاز نہیں۔^(۱)

جس ادارے میں آمدنی کے ذرائع واضح نہ ہوں وہاں نوکری کرنا

سوال: ... یوں تو میں خود بھی تنہا دین کی کوشش میں مصروف رہتا ہوں، تمام اہم احادیث اور صحاح ستہ بھی موجود ہے، لیکن پھر بھی ظاہر ہے دین کا جو شعور علمائے کرام رکھتے ہیں، دوسرے لوگ کم ہی رکھتے ہیں۔ میں صحافت سے وابستہ ہوں اور اس میں پھیلے مکروہات اور خرافات سے کبھی مفاہمت نہیں کر پایا۔ وقت کے ساتھ ساتھ میں اپنے دینی نظریات میں راسخ ہوتا جا رہا ہوں۔ اس سے بظاہر چند مسائل فی الحال پیدا ہو رہے ہیں، میرا یہاں سوال یہ ہے کہ اگر ہمیں یہ اچھی طرح شعور ہو، آگاہی ہو کہ جس ادارے میں کام کر رہے ہیں، حقیقتاً مالکان کا کردار مستحسن نہیں، عام طور پر تارک نماز ہو، قولاً اور عملاً جھوٹ نے انہیں اور انہوں نے جھوٹ کو اوڑھ رکھا ہو، انتہا درجے کا تعصب زبان و قومیت وغیرہ کے حوالے سے ان کی گھٹی میں پڑا ہو، اور اس کی آمدنی کے ذرائع بھی واضح نہ ہوں، جہاں کام کر کے آدمی ہرگز دین کی، ملک کی کوئی خدمت انجام نہ دے سکے، ذہن و قلب پر افسردگی طاری رہے کہ آپ صرف رزق کی خاطر یہاں کام کر رہے ہیں، ورنہ اور کوئی جذبہ نہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر واقعاً اور پوری کھلی آنکھوں سے صورت حال یہی ہو تو کیا ایک صحافی ایسے ادارے میں کام کر سکتا ہے؟ جبکہ نماز کے تارک درجہ کفر پر ہوں، جھوٹ انسانی بُرائیوں میں بدترین بُرائی ہو، اور اس سے ظاہر ہے خیر نہیں شری پھوٹتا ہے۔ اندھا تعصب جو ایمان کو دل سے خارج کر دے۔ کیا ایک مومن وہاں کام کر سکتا ہے؟ اسے کرنا چاہئے یا نہیں؟

جواب: ... کسی اچھی جگہ ذریعہ معاش کی تلاش کرے اور اللہ تعالیٰ سے دُعا بھی کرتا رہے، جب کوئی معقول ذریعہ معاش میسر آجائے تو ایسی جگہ کو چھوڑ دے۔^(۲)

چوری کی بجلی شرعاً جائز نہیں

سوال: ... جہاں ہم رہتے ہیں وہاں تک بجلی نہیں پہنچ سکی ہے، لیکن بجلی کا پول قریب ہونے کی وجہ سے لوگ اس میں کنڈہ

(۱) وبطل بیع ما لیس فی ملکہ لبطلان بیع المعلوم وماله خطر العدم (قوله لبطلان بیع المعلوم) اذ من شرط المعقود علیہ أن یکون موجوداً مالا متقومًا مملوکاً فی نفسه، وأن یکون ملک البائع فیما یبیعه لنفسه، وان یکون مقدور التسليم۔ (رد المختار مع الدر المختار ص: ۵۸ باب البیع الفاسد)۔ ایضاً: وعن حکیم بن حزام قال: نهانی رسول الله صلی الله علیه وسلم: أن أبيع ما لیس عندی۔ (سنن ترمذی ج: ۱ ص: ۲۴۳، باب ما جاء فی کراهیة بیع ما لیس عندہ)۔

(۲) وعن حسن ابن علی قال: حفظت من رسول الله صلی الله علیه وسلم: دع ما یریک إلی ما لا یریک، فإن الصدق طمأنیة وإن الکذب ریبہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۲، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال)۔

ڈال کر فی گھر سو روپے لے کر سب کو بجلی فراہم کرتے ہیں، جو ایک چوری اور خلاف قانون بات ہے، جو ہمارے گھر میں بھی موجود ہے۔ اس کی روشنی میں ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اس سلسلے میں مجھے کیا کرنا چاہئے؟ کیونکہ میرے منع کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا، لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے تو پیسہ دیا ہے، مفت کی بجلی نہیں ہے۔

جواب: ... چور اگر چوری کر کے سامان فروخت کر دے اور آپ کو معلوم ہو کہ یہ چوری کا مال ہے تو اس کا خریدنا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے۔ یہی حکم اس بجلی کا ہے۔^(۱)

وقف شدہ جنازہ گاہ کی خرید و فروخت

سوال: ... ہمارے گاؤں میں ایک جگہ جنازہ گاہ کے لئے وقف تھی، مگر حفاظت نہ ہونے کی وجہ سے گندگی کا شکار ہو گئی اور وہاں جنازہ پڑھانا بند کر دیا۔ ابھی وہاں گاؤں کے لوگوں کے لئے کنواں بنادیا گیا ہے، مگر کچھ جگہ بچ گئی ہے، جو ہمارے گھر کے ساتھ ہے اور ہمارا گھر تنگ ہے، تو ہمارا خیال ہوا کہ خرید کر مکان کو وسیع کر لیں، اگر یہ جگہ ہمارے لئے جائز ہو تو خرید کر اپنے استعمال میں لائیں۔

جواب: ... وقف کی چیز کی خرید و فروخت جائز نہیں^(۲)، اگر وہ جگہ کسی نے باقاعدہ وقف نہیں کی تھی بلکہ خالی جگہ دیکھ کر لوگوں نے گورنمنٹ کی منظوری کے بغیر جنازہ گاہ کے طور پر اس کو استعمال کرنا شروع کر دیا تھا، مگر مستقل وقف کی نیت کسی نے نہیں کی، نہ اس کی منظوری گورنمنٹ سے لی گئی تھی تو اس کا فروخت کرنا اور آپ کو خریدنا جائز ہے۔

مسجد کا پرانا سامان فروخت کرنا

سوال: ... نیوکراچی میں تھوڑے فاصلے پر دو مسجدیں ہیں، دونوں مسجدیں عام اینٹوں اور چھتیں سیمنٹ کی چادروں سے بنی

(۱) ولی حظر الاشباہ: الحرمة تعدد مع العلم بها إلا في حق الوارث، (وفی الشامیة) وما نقل عن بعض الحنفیة من ان الحرام لا يتعدى ذمتين هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك، أما لو رأى المكس مثلاً يأخذ من أحد شيئاً من المكس ثم يعطيه آخر ثم يأخذ من ذلك الآخر آخر فهو حرام۔ (رد المحتار على الدر المختار ج: ۵ ص: ۹۸ مطلب الحرمة تعدد)۔ أيضاً: قال عليه الصلاة والسلام: من اشترى سرقة وهو يعلم أنها سرقة فقد شرك في عارها والمها۔ (فيض القدير ج: ۱ ص: ۵۶۵ رقم الحديث: ۸۴۴۳، طبع مكتبة نزار مصطفى الباز، رياض)۔ أيضاً: لم يحل للمسلم أن يشتري شيئاً يعلم أنه مغصوب، أو مسروق، أو مأخوذ من صاحبه بغير حق، لأنه إذا فعل يعين الغاصب أو السارق أو المعتد على غصبه وسرقته وعداوته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من اشترى سرقة (أي مسروقة) وهو يعلم أنها سرقة، فقد اشترك في إثمها وعارها، البيهقي۔ (الحلال والحرام في الإسلام، لشيخ يوسف القرضاوي ص: ۲۱۶ طبع المكتب الإسلامي للطباعة والشر)۔

(۲) قال في الشربلالية: صرح رحمه الله ببطال بيع الوقف، وأحسن بذلك، إذ جعله في قسم البيع الباطل، إذ لا خلاف في بطلان بيع الوقف لأنه لا يقبل التملك والتملك والحاصل أن ههنا مسألتين: الأولى: أن بيع الوقف باطل ولو غير مسجد۔ (الفتاوى الشامیة ج: ۵ ص: ۵۷ مطلب في بطلان بيع الوقف)۔ وفي الهداية ج: ۲ ص: ۶۱۶ كتاب الوقف وإذا صح الوقف لم يجز بيعه ولا تملكه. وأيضاً في البدائع ج: ۶ ص: ۲۲۱ كتاب الوقف والصدقة، طبع سعيد۔

ہوئی ہیں۔ ایک مسجد کو ایک صاحب حیثیت پارٹی نے اپنے خرچ پر پکی اور عالیشان بنوانا شروع کر دیا تو پڑا سا سامان جس میں چادریں، پٹے اور دوسرا سامان شامل تھا، مسجد کی انتظامیہ نے فروخت کر دیا، اس سامان کو عام لوگوں نے خریدا اور اپنے گھروں میں استعمال کیا۔ کیا اس مسجد کا سامان دوسری مسجد کے فنڈ سے خرید کر اس میں استعمال کیا جاسکتا ہے؟

جواب:.... مسجد کا جو سامان اس کے کام کا نہ ہو، اس کو فروخت کر کے رقم مسجد میں لگانا صحیح^(۱) ہے، اور جن لوگوں نے مسجد کا وہ سامان خریدا، وہ اس کو استعمال کر سکتے ہیں، ان کے استعمال کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ اسی طرح اس سامان کو خرید کر دوسری مسجد میں بھی لگایا جاسکتا ہے، اور جو سامان مسجد کی ضرورت سے زائد ہو وہ دوسری مسجد کو منتقل کر دینا بھی صحیح ہے۔^(۲)

تنخواہ کے ساتھ کمیشن لینا شرعاً کیسا ہے؟

سوال:.... میں جس جگہ اس وقت کام کر رہا ہوں، وہ ایک نجی ادارہ ہے، میں ہاں صبح و شام کام کرتا ہوں، درمیان میں کھانے کا وقفہ بھی ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ میں یہاں صرف نوکری کرتا ہوں، میرا کوئی شراکت وغیرہ کا مسئلہ نہیں ہے، لیکن جب آج سے ڈیڑھ سال قبل میں نے نوکری شروع کی تو ان سے تنخواہ بھی ملنے لگی جو بائیس سو روپے ملے ہوئی، جبکہ میں بعد تھا کہ چھبیس سو روپے یا اس سے زائد ہو، لیکن وہ نہ مانے اور مجھ سے کہا کہ میں آپ کو ادارے کی آمدنی سے ۵ فیصد کمیشن دوں گا جو کہ ہر ماہ تقریباً ۵۵۰ روپے یا کبھی اس سے کم یا زیادہ بھی ہوتا رہتا ہے۔ آپ اس کے جائز ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں بیان کریں اور میری پریشانی کو دور کریں۔

جواب:.... آپ کی تنخواہ تو وہی ہے جو مقرر کی گئی ہے، پانچ فیصد کمیشن دینے کا جو اس نے وعدہ کیا ہے اگر وہ خوشی سے دے تو لینا جائز ہے۔^(۳)

ملازم کا اپنی پنشن حکومت کو بیچنا جائز ہے

سوال:.... آج کل عام طور پر یہ رواج ہو گیا ہے کہ وہ لوگ جو پنشن پر جاتے ہیں اپنی پنشن بیچ دیتے ہیں جو کہ عموماً حکومت ہی خرید لیتی ہے، اور عمر کے لحاظ سے اس کی شرح کم یا زیادہ مقرر کر کے پنشن کو یکمشت رقم ادا کر دیتی ہے۔ اس کے بعد پنشن چاہے دوسرے دن ہی فوت ہو جائے یا ۱۰ سال تک زندہ رہے۔ کیا یہ طریقہ شرعی طور پر ٹھیک ہے؟ اور کیا اس طرح پنشن بیچنے میں کوئی حرج تو نہیں؟

(۱) و ذکر ابو الیث فی لوازله حصیر المسجد اذا صار خلقة واستغنی اهل المسجد عنه وقد طرحه الانسان ان كان الطارح حیا فهو له وان كان ميتا لم يدع له وارثا ارجو ان لا بأس بان يدفع اهل المسجد إلى فقیر ویتفقوا به فی شراء حصیر آخر للمسجد والمختار انه لا يجوز لهم ان يفعلوا ذلك بغير أمر القاضي۔ (عالمگیری ج: ۲ ص: ۲۵۸، الباب الحادی عشر)۔

(۲) قال وفي فتاوى النسفی مثل شیخ الاسلام عن اهل قرية رحلوا وتداعی مسجدھا إلى الخراب وبعض المتغلبه سيقولون علی خشب المسجد وينقلونه إلى دورهم هل لواحد من اهل الخلة ان یبع الخشب بأمر القاضي وبمسك الثمن لیصر له إلى بعض المساجد أو إلى هذا المسجد؟ قال: نعم وحكى الله وقع۔ (منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۵ ص: ۲۷۳، کتاب الوقف، شامی ج: ۲ ص: ۳۶۰ مطلب فی نقل انقضاء المسجد)۔

(۳) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵)۔

جواب: ... یہ معاملہ حکومت کے ساتھ جائز ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ جو شخص پنشن پر جا رہا ہے، حکومت کے ذمہ اس کی جو رقم پنشن کی شکل میں واجب الادا ہے، وہ اس کا اس وقت تک مالک نہیں ہوتا، جب تک کہ اس رقم کو وصول نہ کر لے۔ اب اس پنشن کو گورنمنٹ کے پاس فروخت کرنے کا مطلب یہ ٹھہرتا ہے کہ گورنمنٹ اس سے معاہدہ کرتی ہے کہ وہ اپنا یہ حق چھوڑ دے اور اس کے بجائے وہ اتنی رقم نقد لے لے، اور ملازم اپنے استحقاق کو چھوڑنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ پس یہاں درحقیقت کسی رقم کا رقم کے ساتھ تبادلہ نہیں بلکہ تاحین حیات جو اس کا استحقاق تھا، اس کا معاوضہ وصول کرنا ہے، اس لئے شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔^(۱)

عورتوں کی ملازمت شرعاً کیسی ہے؟

سوال: ... میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا شریعت میں یہ جائز ہے کہ عورتیں دفاتروں میں نوکری کریں یا مل، کارخانے میں، کیا ایسا کوئی قانون قرآن میں آیا ہے جس کا حکم اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صادر فرمایا ہے؟ برائے مہربانی اس کا جواب آپ تفصیل سے ارشاد فرمائیں، آپ کی عین نوازش ہوگی۔

جواب: ... عورت کا نان و نفقہ اس کے شوہر کے ذمہ ہے،^(۲) لیکن اگر کسی عورت کے سر پر کوئی کمانے والا نہ ہو تو مجبوری کے تحت اس کو کسب معاش کی اجازت ہے،^(۳) مگر شرط یہ ہے کہ اس کے لئے باوقار اور باپردہ انتظام ہو،^(۴) نامحرم مردوں کے ساتھ اختلاط جائز نہیں۔^(۵)

(۱) وبیع الدین لا یجوز، ولو باعہ من المدین أو وہبہ جاز۔ (الاشیاء والنظار ج: ۴ ص: ۱۴ القول فی الدین، ایضاً: فتاویٰ حقایق ج: ۶ ص: ۳۹، ۴۰)۔

(۲) قال تعالیٰ: الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ بعضہ علی بعض وبما أنفقوا... الخ۔ (النساء)۔ وقال تعالیٰ: وعلى المولود له رزقهنّ وكسوتهنّ بالمعروف لا تکلف نفساً إلا وسعها۔ (البقرة: ۲۳۳)۔ ایضاً: ونفقة الغير تجب علی الغير بأسباب ثلاثة: زوجية، وقرابة، وملك (فتجب للزوجة) بنکاح صحیح (علی زوجها) لأنها جزاء الإحتباس... الخ۔ (درمختار فی الشامی ج: ۳ ص: ۵۷۲، باب النفقة)۔

(۳) عن عائشة قالت: خرجت سودة... إلى أن قالت فرجعت إلى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذكرت ذالک له وهو فی حجرته یتغشی وان فی یده لمرقاً فأنزل علیہ فرفع عنه وهو یقول قد أذن اللہ لک أن تخرجن لحوائجک۔ (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۷۸۸)۔ وقال فی فتح القدیر: وهو قوله لأن نفقتها وعسّی لا تجد من یکفیها مؤنتها فتحتاج إلى الخروج لنفقتها غیر أن أمر المعاش یكون بالنهار عادة دون اللیالی فابیح الخروج لها بالنهار دون اللیالی ویعرف من التعلیل ایضاً أنها إذا کان لها قدر کفایتها صارت... والحاصل ان مدار الحل کون غیبتها سبب قیام شغل المعیشة فیکدر بقدره فمتی أنقصت حاجتها لا یحل لها بعد ذلک صرف الزمان خارج بیتها۔ (فتح القدیر ج: ۴ ص: ۱۶۶، باب العدة)۔

(۴) قال اللہ تعالیٰ یتأیها النبی قل لأزواجک وبناتک ونساء المؤمنین یدنین علیهنّ من جلبیهنّ۔ (الأحزاب: ۶۹)۔

(۵) عن أبی سعید الأنصاری عن أبیه أنه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو خارج من المسجد فاحتلط الرجال مع النساء فی الطريق، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للنساء: استأخرون فإنه لیس لکنّ ان تحقّقن الطريق علیکنّ بحافات الطريق۔ فكانت المرأة تلصق بالجدار حتی ان ثوبها یتعلق بالجدار من لصوقها به۔ وعن ابن عمر أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی أن یمشی یعنی الرجل بین المرأتین۔ (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۳۶۸)۔

حرام چیز کا فروخت کرنا جائز نہیں

سوال:.... میں آسٹریلیا میں رہتی ہوں، وہاں کے لوگ زیادہ تر غیر مسلم ہیں، اس ملک میں کھانے پینے کی چیزوں میں حرام جانوروں کے اجزاء ملائے جاتے ہیں، کیا یہ چیزیں فروخت کرنا جائز ہے؟ کیا ان کی آمدنی حلال ہے؟ اگر اس آمدنی کا کچھ حصہ نکال دیا جائے تو یہ حلال ہو سکتا ہے؟

جواب:.... جیلٹن جس میں کہ جانوروں کی چربی شامل ہوتی ہے اور وہ جانور شرعی طور پر ذبح کئے ہوئے نہیں ہوتے، شرعاً ان کا استعمال جائز نہیں ہے^(۱)، اور جن چیزوں کا استعمال جائز نہیں، ان کا فروخت کرنا بھی جائز نہیں، اور ان کی آمدنی بھی حلال نہیں۔^(۲)

چوکیداری کا حق اور کمپنی کا کارڈ فروخت کرنا

سوال:.... ایک مسئلہ جو آج کل لوگوں میں عام ہے کہ اکثر بازاروں کی چوکیداری ایک دوسرے پر قیمتاً فروخت کرنا ہے، چونکہ اس پر پہلے والے چوکیدار نے قیمت ادا نہیں کی ہوتی اور نہ ہی کوئی محنت مشقت کی ہوتی ہے، تو اس نوکری پر روپے لینا حرام ہے یا حلال؟ یا کوئی ایسی کمپنی کا کارڈ ہو کہ اس میں عام آدمی بھرتی نہیں ہو سکتے، جیسا کہ آج کل سیماڑی کے پورٹ اور پورٹ قاسم میں مزدوروں کو حکومت نے بکے کارڈ دیئے ہیں اور عام آدمی بکے مزدوروں میں بھرتی نہیں ہو سکتے۔ اور وہ مزدور اپنا کارڈ تقریباً ایک لاکھ پر فروخت کرتے ہیں اور لوگ بہت خوشی سے خرید لیتے ہیں، تو یہ کارڈ فروخت کرنا یا خریدنا حرام ہے یا حلال؟

جواب:.... مذکورہ حقوق کی خرید و فروخت صحیح نہیں، اس سے حاصل شدہ مال حرام ہے۔^(۳)

سودا بیچنے کے لئے جھوٹی قسم کھانا

سوال:.... یہ جو ہمارے اکثر گھرانوں میں بات بے بات قسم خدا، قسم قرآن کی کھاتے ہیں، چاہے وہ بات سچی ہو یا جھوٹی، لیکن عادت سے مجبور ہوتے ہیں، اس کے بارے میں کچھ فرمائیے تو مہربانی ہوگی کہ ان سچی، جھوٹی قسموں کی سزا کیا ہے؟ ہمارے اکثر

(۱) قال الله تعالى: حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتهم. (المائدة: ۳)۔ وعن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام، فقيل: يا رسول الله! رأيت شحوم الميتة فإنه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس؟ فقال: لا، هو حرام۔ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قاتل الله اليهود! إن الله لما حرم شحومها جملوه ثم باعوه فأكلوها ثمنه۔ رواه الجماعة۔ (اعلاء السنن ج: ۱۳ ص: ۱۱۱، باب حرمة بيع الخمر والميتة والخنزير)۔

(۲) وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعن الله اليهود! وحرمت عليهم الشحوم فباعوا وأكلوا ثمنها وإن الله إذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه۔ (اعلاء السنن، باب حرمة بيع الخمر والميتة والخنزير ج: ۱۴ ص: ۱۱۱، طبع إدارة القرآن کراچی)۔

(۳) وقال في الدر المختار: وفي الأشباه لا يجوز الإعتياض عن الحقوق المجردة كحق الشفعة۔ وقال الشامي: (قوله لا يجوز الإعتياض عن الحقوق المجردة عن الملك) قال في البدائع الحقوق المجردة لا تحمل التملك ولا يجوز الصلح عنها۔ (شامي ج: ۴ ص: ۵۱۸ مطلب لا يجوز الإعتياض عن الحقوق المجردة، طبع ايج ايم سعيد)۔

تاجر حضرات جن سے ہمارا روزانہ واسطہ پڑتا ہے، مثلاً: کپڑے کے تاجر وغیرہ وہ بھی اپنا مال بیچنے کے لئے پانچ منٹ میں کتنی قسمیں کھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ: ”یہ بھاؤ ایمان داری کا بھاؤ ہے“ چاہے وہ بھاؤ سچا ہو یا جھوٹا، اور اکثر اسی بھاؤ میں کمی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ: ”ہم آپ کی خاطر تھوڑا سا نقصان اٹھا رہے ہیں“، ”خدا کی قسم! ہم اپنا نقصان کر رہے ہیں“ اور ”قرآن کی قسم ہم نے آپ سے ایک پائی بھی منافع نہیں لیا“ حالانکہ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ تاجر حضرات ہمارے لئے نقصان اٹھائیں اور کاروں میں گھومیں، جواب ضرور دیں۔

جواب: ... جھوٹی قسم کھانا بہت بڑا گناہ ہے، اگر کسی کو اس کی عادت پڑ گئی ہو تو اس کو توبہ کرنی چاہئے اور اپنی اصلاح کرنی چاہئے۔ سودا بیچنے کے لئے قسم کھانا اور بھی بُرا ہے۔^(۱) حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن تاجر لوگ بدکاروں کی حیثیت میں اٹھائے جائیں گے، سوائے اس تاجر کے جو خدا سے ڈرے اور غلط بیانی سے باز رہے۔^(۲)

غلط بیانی کر کے فروخت کئے ہوئے مال کی رقم کیسے پاک کریں؟

سوال ۱: ... دکان داری میں جھوٹ بولنے سے رزق حرام ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال ۲: ... اگر دکان داری میں جھوٹ بولنے سے رزق حرام ہوتا ہے تو صدقات اور زکوٰۃ سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال ۳: ... جیسے کہ حرام مال کے بارے میں حدیث میں بڑی سخت وعیدیں آئی ہیں، میری عمر ۷۱ سال کی ہے اور میں بالغ ہوں، اب ہمارے گھر میں مال و دولت حرام ہے، اب اس میں ہمارا کیا قصور ہے؟ یہ تو ہمارے بڑوں کی غلطی ہے، اب مجھے گھر میں رہنا چاہئے یا گھر چھوڑ کر چلا جانا چاہئے؟

جواب ۱: ... جھوٹ بول کر اگر کسی کو دھوکا دیا گیا اور نفع کمایا گیا تو حرام ہے۔^(۳)

(۱) عن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الکبائر الاشراک بالله وعقوق الوالدین وقتل النفس والیمین الغموس۔ (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۹۸۷، باب یمین الغموس)۔ وعن عمران بن حصین قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من حلف علی یمین مصبورة کاذبا فلیجوا بوجهه مقعده من النار۔ (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۰۶، کتاب الایمان والتذکر)۔ (۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من حلف علی یمین صبر وهو فیها فاجر یقطع بها مال امریء مسلم لقی اللہ یوم القیامة وهو علیہ غضبان۔ (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۹۸۷، و ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۰۶)۔ وعن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ثلاثة لا یكلمهم اللہ یوم القیامة ولا ینظر الیهم ولا یزکیهم ولهم عذاب الیم، قال ابو ذر: من هم یا رسول اللہ؟ قال: المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الکاذب۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۳۳، باب المساهلة فی المعاملة)۔

(۳) عن اسماعیل ابن عیید بن رفاعة عن ابيه عن جده انه خرج مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم إلى المصلی فرأى الناس یتبايعون فقال: یا معشر التجار! فاستجابوا الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ورفعوا أعناقهم وأبصارهم الیه، فقال: ان التجار یبعثون فجارا إلا من اتقى وبرّ وصدق۔ (رواه الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۰، أبواب البیوع، وابن ماجه ص: ۱۵۵)۔

(۴) قال اللہ تعالیٰ: یأیها الذین امنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل۔ (البقرة: ۸۷)۔ قال المظہری: کالدعوی الزور والشهادة بالزور أو الحلف بعد انکار الحق والغصب والنهب والسرقة والخيانة۔ (تفسیر مظہری ج: ۱ ص: ۲۰۹)۔ عن والدة بن الأسقع قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: من باع عیبا، ما لم ینبه، لم یزل فی مقت اللہ أو لم تزل الملائكة تلعنہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۳۹، کتاب البیوع، باب المنہی عنها من البیوع)۔ أيضا: (فروع) لا یحل کتمان العیب فی مبيع أو ثمن لأن الفش حرام۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۴۷، باب خيار العیب، البحر الرائق ج: ۶ ص: ۳۵)۔

جواب ۲: ... نادانستہ غلط بیانی سے جو کراہت آتی ہے وہ تو پاک ہو جاتی ہے، مگر صریحاً دھوکا دے کر کمایا ہوا مال پاک نہیں ہوتا۔^(۲)

جواب ۳: ... اگر حرام سے بچنا ناممکن ہے تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کر لیں۔^(۳)

جھوٹ بول کر مال بیچنا

سوال: ... میں ایک دکان دار ہوں، ہمارے آس پاس بہت سی دکانیں اور بھی ہیں، کئی دکان والوں کے پاس پاکستانی چیزیں ہیں، مگر اکثر دکان والے پاکستانی چیز کو جاپانی نام پر بیچتے ہیں اور گاہک خوشی سے رقم دے کر لے جاتے ہیں۔ ہمارے پاس بھی وہی چیزیں موجود ہیں، پورے مہینے میں ایک چیز نہیں بیچ سکا، کیونکہ ہمارے پاس جب گاہک آتے ہیں تو ہم سے جاپانی چیزیں مانگتے ہیں، ہمارے پاس تو پاکستانی چیزیں ہیں، ہمارے آس پاس اور دکان والوں کے پاس پاکستانی چیزیں ہیں، ہم صاف طور پر گاہک کو بتا دیتے ہیں کہ یہ چیزیں پاکستانی ہیں، مگر گاہک نہیں لیتا۔ کیا ہم بھی غلط بات کر کے یا گول مول بات کر کے چیزیں بیچ سکتے ہیں؟

جواب: ... جھوٹ بول کر سودا بیچنا حرام ہے،^(۴) اس میں ایک تو جھوٹ بولنے کا گناہ ہے، دوسرے مسلمانوں کے ساتھ دھوکا اور فریب کرنا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”تاجر لوگ قیامت کے دن بدکار ہونے کی حالت میں اٹھائے جائیں گے، سوائے اس شخص کے جو نیکی کا کام کرے (مثلاً: صدقہ و خیرات دیا کرے) اور سچ بولے۔“^(۵)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ: ”جو شخص ہم کو (یعنی مسلمانوں کو) دھوکا دے وہ ہم میں سے نہیں۔“^(۶)

(۱) عن قیس ابن ابی غرزہ قال: کنا فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نسوی السماسرة فمر بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسمانا باسم هو أحسن منه فقال: یا معشر التجار ان البیع یحضرہ اللغو والحلف فشوبہ بالصدقۃ. (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۱۶، کتاب البیوع، باب فی التجارۃ یخالطها الحلف واللغو، ابن ماجہ ص: ۱۵۵، باب التوقی فی التجارۃ).

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ”یأیہا الذین امنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل... الخ.“ (النساء: ۲۹). قال المظہری: کالدعوی الزور..... والسرقة والخیانة. (تفسیر مظہری ج: ۱ ص: ۲۰۹). قال تعالیٰ: ”وقد نهوا عنه وأکلهم أموال الناس بالباطل“ قال المظہری: ”أی بالرشوة والخذاع والغصب وغير ذلک من الوجوه المحرمة.“ (تفسیر مظہری ج: ۶ ص: ۲۷۴).

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ”فمن اضطر فی مخصصة غیر متجانف لإثم فإن اللہ غفور رحیم“ (المائدة: ۳). قال اللہ تعالیٰ: ”ومن یعمل سوءاً أو یظلم نفسه ثم یتوب اللہ یجد اللہ غفوراً رحیماً“ (النساء: ۱۱۰).

(۴) عن عبد اللہ بن ابی اوفی ان رجلاً أقام سلعة وهو فی السوق فحلف باللہ لقد أعطی بها ما لم یعط لیوقع فیہا رجلاً من المسلمین فنزلت: ان الذین یشترون بعہد اللہ وأیمانہم ثمناً قلیلاً أو کثیراً لا ینالون فیہم فی الآخرة ولا یکلمہم اللہ یوم القیمة ولا یزکیہم ولہم عذاب الیم. (بخاری ج: ۱ ص: ۲۸۰، باب ما یکرہ من الحلف فی البیع).

(۵) عن إسماعیل ابن عیینہ بن رفاعة عن أبیہ عن جدہ أنه خرج مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم إلى المصلی فرأی الناس یتبايعون فقال: یا معشر التجار! فاستجابوا الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ورفعوا أعناقہم وأبصارہم إلیہ، فقال: ان التجار یبعثون فجاراً لا من اتقى وبراً وصدق. (رواه الترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۵، باب ما جاء فی التجار، وابن ماجہ ص: ۱۶۱).

(۶) عن أبی الحمراء قال: رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر بجنبات رجل عنده طعام فی وعاء فأدخل یدہ فیہ فقال: لعنک غششت من غشنا فلیس منا. (ابن ماجہ ص: ۱۶۱، باب النهی عن الغش، أيضاً: سنن أبی داؤد ج: ۱ ص: ۱۳۳، باب فی النهی عن الغش، طبع امدادیہ).

اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ: ”بہت بڑی خیانت کی بات ہے کہ تو اپنے بھائی (مسلمان) کو ایسی بات کہے کہ وہ اس میں تجھ کو سچا جانتا ہو اور تو اس پر جھوٹ کہہ رہا ہو۔“^(۱)

اگر کچھ لوگ جھوٹ فریب کے ساتھ تجارت کرتے ہیں تو اپنی دنیا بھی بگاڑتے ہیں اور عاقبت بھی برباد کرتے ہیں، ایسے لوگوں کی روزی میں برکت نہیں ہوتی۔^(۲) وہ راحت و سکون کی دولت سے محروم رہتے ہیں اور ان کی دولت جس طرح حرام طریقے سے آتی ہے اسی طرح حرام راستے سے جاتی ہے۔ آپ ان کی ”رلیں“ ہرگز نہ کریں، بلکہ گاہکوں کو بتادیا کریں کہ یہی کپڑا ہے جس کو دوسرے لوگ جاپانی کہہ کر فروخت کر رہے ہیں۔ آپ کے سچ بولنے پر آپ کے مال میں ان شاء اللہ برکت ہوگی اور قیامت کے دن بھی اس کا بڑا اجر و ثواب ملے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”سچا اور امانت دار تاجر قیامت کے دن نبیوں، صدیقیوں، شہیدوں اور ولیوں کے ساتھ ہوگا۔“^(۳)

ایسی جگہ نوکری کرنا جہاں جھوٹ بولنا پڑتا ہو

سوال: ... عرض یہ ہے کہ میں کپڑا بنانے والوں یعنی ٹنگ فیکٹری میں ملازمت کرتا ہوں، فیکٹری کی مشینوں پر گاہکوں کے مال بھی بنائے جاتے ہیں، مختلف پارٹیاں مال بنانے کے لئے دیتی ہیں، اکثر پارٹیاں کپڑا دو دھاگے کس کر کے یعنی ربڑ دھاگہ اور کاشن دھاگہ بنانے کے لئے دیتی ہیں، ربڑ دھاگے کی قیمت فی کلو بارہ سو روپے ہے، اور کاشن دھاگے کی قیمت ۷۰ روپے فی کلو ہے۔ اگر کپڑا بنانے میں ربڑ دھاگہ کاشن کے ساتھ ڈھائی فیصد استعمال ہوتا ہے تو ہمارے منیجر صاحب ان کو ساڑھے تین فیصد چارج کرتے ہیں، اور پارٹی کو جھوٹ بولتے ہیں کہ ساڑھے تین فیصد ربڑ دھاگہ استعمال ہوا ہے، اور ایک فیصد ان کا حق رکھ لیتے ہیں، جو بالکل ناجائز ہے۔ میں نے منیجر کو کہا کہ یہ ناجائز ہے، اس طرح نہ کیا جائے۔ لیکن میری بات نہیں مانتے، بس ملازموں پر حکم چلاتے ہیں کہ یہ کرو، یہ نہ کرو۔ ان کے کہنے پر مجھ کو بھی جھوٹ بولنا پڑتا ہے، جبکہ میں نہیں چاہتا، ورنہ نوکری جانے کا ڈر ہے۔ مجھے کہا کہ ہم جو کہتے ہیں اگر ناجائز ہے تو ہماری پکڑ ہوگی، بس تم بری الذمہ ہو۔ جھوٹی تسلی دیتے ہیں، کیا میرے لئے یہ نوکری جائز ہے یا ناجائز؟ جبکہ مجھے تو آج کے زمانے میں محسوس یہ ہوتا ہے کہ شاید ہی کہیں ۱۰۰ فیصد حلال کمایا جاتا ہو، کوئی نہ کوئی حرام فعل کاروبار میں ضرور ہوتا ہے۔ اگر میں نوکری چھوڑتا ہوں تو گھر والے مجھے کیا کچھ نہیں بولیں گے، بڑی مشکل سے اچھی نوکری ملی اور چھوڑ دی، جبکہ ہمارے گھر کے حالات بھی ناسازگار ہیں۔ میں الحمد للہ! نماز کا پابند ہوں، شریعت پر پابند رہنے کی کوشش کرتا ہوں، تعلیم، درس و تدریس وغیرہ میں تقریباً روزانہ جاتا ہوں، لیکن میرے گھر والوں کا یہ حال نہیں ہے، یہ اگر میں ایمان کی قوت پر اس نوکری کو چھوڑ دوں اللہ پر توکل کرتے ہوئے تو اپنے گھر

(۱) وعن سفیان بن أسد الحضرمی قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: كبرت خيانة ان تحدث أخاك هو لك به مصدق وأنت به كاذب۔ رواه أبو داود۔ (مشکوٰۃ ص: ۴۱۳، باب حفظ اللسان والغيبة والشتم)۔

(۲) عن حکیم ابن حزام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: البيعان فإن بيما وصدقا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما محق بركة بيعهما۔ (رواه النسائي ج: ۲ ص: ۲۱۲، وجوب الخيار للمتبايعين قبل افتراقهم)۔

(۳) وعن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: التاجر الصدوق الأمين مع البين والصدیقین والشهداء... إلخ۔ (رواه الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۰)۔

والوں کو کیسے سمجھاؤں؟ خاص دین دار ہوتے تو فوراً محسوس کر لیتے، یہ تو اُلٹا کیا کیا کہیں گے، کوئی ملازمت بھی فوراً نہیں ملتی، کیا کریں؟ جواب:.... اپنے سیٹھ سے کہہ دیں کہ وہ آپ سے جھوٹ نہ بلوایا کریں، بہتر تو یہ ہے کہ وہ خود بھی پرہیز کریں، اللہ تعالیٰ ان کی روزی میں برکت دے گا، حرام کمائی زیادہ تو ہوتی ہے، لیکن اس میں برکت نہیں ہوتی۔ بہر حال اگر سیٹھ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئے تو کم سے کم اتنا کر لیں کہ آپ خود جھوٹ نہ بولیں، ان کے جھوٹ بولنے کا وبال ان کے ذمے۔

پاکستانی مال پر باہر کا مارکہ لگا کر بیچنے کا گناہ کس کس پر ہوگا؟

سوال:.... ہم تجارت پیشہ افراد ہیں، بنیادی طور پر ہماری تجارت پر چون کی دکان داری ہے، لیکن کچھ اشیاء ہمارے پاس تھوک بھی موجود ہیں۔ پر چون اشیاء ہم دکان پر رب کریم کی مہربانی اور دی ہوئی توفیق سے بالکل سچائی اور اسلامی طریقے کے مطابق خوبیاں اور خامیاں بتلا کر فروخت کر رہے ہیں، لیکن تھوک اشیاء جو کہ کٹری کے شعبے سے تعلق رکھتی ہیں اور وزیر آباد شہر سے تیار ہو کر ہمارے ذریعے پر چون فروش دکان دار کو مل سکتی ہیں (اور ہماری مرضی کے خلاف ان اشیاء پر غیر ملکی مارکہ لگائے جاتے ہیں)، ہم سے مال خرید کرنے والے ۵۰ فیصد پر چون فروش اس مال کو غیر ملکی بتلا کر اپنا ملکی تیار کردہ مال فروخت کرتے ہیں، اور ۵۰ فیصد پر چون فروش خریدار کو حقیقت حال بتلا کر فروخت کرتے ہیں۔ آیا جو پر چون فروش مال کو حقائق چھپا کر فروخت کرتے ہیں، ان کی غلط بیانی کا وبال کس کے کھاتے میں جاتا ہے، مال تیار کرنے والے پر جس نے ملکی مال پر غیر ملکی مارکہ لگایا؟ آیا ہم پر کہ مال ہمارے ذریعے پر چون فروش کو فروخت ہو رہا ہے (حالانکہ ہم مال فروخت کرتے ہوئے بالکل اس بات کی پر چون فروش کو ترغیب نہیں دیتے کہ وہ اس مال کو غیر ملکی کہہ کر فروخت کرے)، اور جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ نہ ہی مارکہ لگانے کے لئے تیار کنندہ کو کوئی ترغیب ہماری جانب سے دی جاتی ہے، ہمیں جیسا مال وزیر آباد میں ملتا ہے ویسا ہی سپلائی کر دیتا ہے۔

جواب:.... یہ جعل سازی اور دھوکا دہی ہے۔ غیر ملکی مارکہ لگانے والے بھی گنہگار ہیں اور جو لوگ حقیقت حال سے واقف ہونے کے باوجود اس کو غیر ملکی کہہ کر فروخت کرتے ہیں وہ بھی گنہگار ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”جو ہمیں (یعنی مسلمانوں کی جماعت کو) دھوکا دے وہ ہم میں سے نہیں۔“^(۱)

(۱) قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ (النساء: ۲۹)۔ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ على صبرة طعام فادخل يده فيها فنالت أصابعه بللاً فقال: يا صاحب الطعام ما هذا؟ قال: أصابته السماء يا رسول الله قال: أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس، ثم قال من غش فليس منا. (رواه الترمذی ج: ۱ ص: ۱۵۷، أبواب البیوع، باب ما جاء فی کراهیة الغش فی البیوع)۔ قال فی الدر المختار (مرفوع) لَا يَحِلُّ كَتْمَانُ الْعَيْبِ فِي مَبِيعٍ أَوْ لَمَن لَانَ الْغَشَّ حَرَامٌ إِلَّا فِي مَسْتَلْتَيْنِ۔ قال الشامي: (قوله لَانَ الْغَشَّ حَرَامٌ) ذكر في الخير إذا باع سلعة عليه البيان وإن لم يبين قال بعض مشائخنا يفسق وترد شهادته۔ قال الصلبر لَا نَأْخُذُ قَالَ فِي النَّهْرِ أَيْ لَا نَأْخُذُ بِكَوْنِهِ يَفْسُقُ بِمَجْرَدِ هَذَا لِأَنَّهُ صَغِيرَةٌ أَهْ قُلْتُ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ الْغَشَّ مِنْ أَكْلِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ فَكَيْفَ يَكُونُ صَغِيرَةً بَلِ الظَّاهِرُ فِي تَعْلِيلِ الْكَلَامِ الصَّلْبَرِ أَنَّ فِعْلَ ذَلِكَ مَرَّةً بَلَا إِعْلَانٍ لَا يَصِيرُ بِهِ مَرْدُودُ الشَّهَادَةِ وَإِنْ كَانَ كَبِيرَةً كَمَا فِي شَرْبِ الْمُسْكِرِ الخ۔ (رد المحتار على الدر المختار ج: ۵ ص: ۴۷، باب خيار العيب، والبحر الرائق ج: ۶ ص: ۳۵)۔

سوال:.... آیا اس پر چون فروش پر وبال ہوتا ہے جو کہ اصل حقیقی گاہک (چیز استعمال کرنے والے) پر آخر میں مال فروخت کر رہا ہے؟

جواب:.... جہاں تک یہ خرید و فروخت کا سلسلہ جاری رہے گا اور لوگ اس کو جانتے ہوئے ”اصلی“ کہہ کر بیچتے رہیں گے، سب گناہگار ہوں گے۔^(۱)

کاغذوں میں تنخواہ کم لکھوانے والے امام اور کمیٹی دونوں گناہگار ہوں گے

سوال:.... اگر کوئی امام صاحب تنخواہ زیادہ لیتے ہوں اور مسجد کمیٹی سے کہیں کہ میری تنخواہ کاغذوں میں کم لکھ دی جائے تاکہ حکومت سے مزید رقم وغیرہ حاصل کر سکوں، تو اس صورت میں امام صاحب گناہگار ہوں گے یا صرف کمیٹی والے؟

جواب:.... امام صاحب اور کمیٹی والے دونوں گناہگار ہوں گے، کیونکہ دونوں نے غلط بیانی سے کام لیا۔^(۲)

کاروبار کے لئے لی ہوئی پوری رقم اور اس کا منافع ادا نہ کرنا زیادتی ہے

سوال:.... ایک شخص کو جو میرا عرصہ بیس سال سے دوست تھا، میں نے اسے کاروبار کے لئے ایک لاکھ کی رقم دی، مجھ سے وعدہ یہ کیا گیا تھا کہ اس رقم سے کاروبار کروں گا اور منافع دوں گا۔ اس نے کاروبار کیا، کاروبار خوب چلا، مکان نہیں تھا، پلاٹ خرید کر اچھا مکان بنایا، سامانِ تعیش خرید، اور کاروبار بھی خوب چل رہا ہے۔ مجھے رقم لینے کے ایک سال بعد کبھی ۳۰۰، کبھی ۵۰۰، کبھی ۱۰۰۰ اور کبھی ۲۰۰۰ روپے دیتا رہا، لیکن میرے بار بار اصرار کے باوجود مجھے نہ ہی منافع بتایا اور نہ ہی اصل رقم واپس کی، مجھے شک ہوا تو میں نے ایسے چھوٹی چھوٹی رقم لینے سے انکار کر دیا، میں نے اس سے کہا کہ مجھے میری اصل رقم واپس کرو اور جو منافع بنتا ہے، مجھے دو۔ وہ مختلف طریقوں سے ٹرختا رہا، پھر میں نے ذرا سختی سے رقم واپس لینے کا مطالبہ کیا تو مجھے ۶۰ ہزار روپے دے کر ایک رقعہ مجھے دیا جس میں لکھا تھا کہ آپ کی تمام رقم واپس ہو گئی ہے اور منافع بھی دے دوں گا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا حوالہ دیا ”سود کے ۳ درجے ہیں اور کم تر درجہ یہ ہے کہ کوئی اپنی ماں سے ۳۶ مرتبہ بدکاری کرے“ اس شخص نے داڑھی بھی رکھی ہوئی ہے اور حج بھی کیا ہوا ہے، اور کئی دفعہ خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا تذکرہ بھی کرتا رہتا ہے۔ کیا مجھ سے رقم لینے وقت وعدے کے مطابق (تحریر بھی موجود ہے) میں منافع کا حق دار ہوں یا سود کا؟ منافع دینے کی بجائے سود ظاہر کر کے میری حق تلفی کرنا چاہتا ہے۔ چار سال

(۱) عن ابی الحمراء قال: رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرّ بجنبات رجل عنده طعام فی وعاء فأدخل یدہ فیہ فقال: لعلک غششت، من غشنا فلیس منا۔ (ابن ماجہ ص: ۱۶۱، باب التہی عن الغش)۔

(۲) آية المنافق ثلاث: إذا حدث کذب، وإذا وعد أخلف... إلخ۔ (سنن النسائی ج: ۲ ص: ۲۳۲)۔ وما کان سناً لخطور فهو محظور۔ (رد اعترار ج: ۶ ص: ۳۵۰ کتاب الحظر والإباحة)۔ ”وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ (المائدة: ۲)۔ وفي التفسیر المظهری تحت هذه الآية: یعنی لا تعاونوا علی ارتکاب المہیات وعلی الظلم۔ (تفسیر مظهری ج: ۳ ص: ۱۹)۔ قال النووی: فیہ تصریح بتحريم كتابة المترابین والشهادة علیہما، وبتحريم الإعانة علی الساطل۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۶ ص: ۵۱، کتاب البیوع، باب الربا، الفصل الأول، طبع رشیدیہ)۔

تک مجھے منافع دینے کا کہتا رہا، اور جب منافع دینے کا وقت آیا تو اسے سود کہہ رہا ہے، اور میری اصل رقم بھی برباد کر دی۔
جواب: ... اس نے داڑھی رکھی ہے، اور حج کیا ہے، یہ تو بہت اچھا کیا، لیکن اس نے جو معاملے میں بد عہدی کی، یہ بہت بُرا کیا، مسلمان کو بد عہدی نہیں کرنی چاہئے۔ اس شخص کا فرض ہے کہ آپ کے ایک لاکھ روپے سے جو اس نے کاروبار کیا اس کا ایک ایک پیسے کا حساب دے، اور اس کاروبار سے جو کمایا اس کا نصف آپ کو دے، اور رقم بھی واپس کرے۔ آپ نے یہ رقم سود کھانے کے لئے نہیں دی تھی، بلکہ کاروبار کرنے کے لئے دی تھی، اب ان صاحب کا آپ کو سود کی حدیث سنانا صریح زیادتی ہے۔ بہر حال کاروبار سے جو منافع اس کو حاصل ہوا، اس کا حصہ آپ کو دینا چاہئے۔^(۱)

کیا کلرک کے ذمے صرف اپنے افسر کا کام ہے؟

سوال: ... جیسا کہ عام طور پر گورنمنٹ آفس میں ہوتا ہے کہ ملازم دیر سے آتا ہے اور جلدی چل جاتا ہے، اس پر آپ نے لکھ دیا ہے۔ مگر ایک آدمی کہ جو وقت پر جاتا ہے اور وقت پر آفس آتا ہے، بعض اوقات چھٹی کے بعد بھی گھنٹہ آدھ گھنٹہ بیٹھ جاتا ہے، جبکہ کام وہ کچھ بھی نہیں کرتا، کیونکہ وہ ایک آفیسر کا معاون کلرک ہے، اور اگر کوئی دوسرے شعبے کا آدمی اس سے کسی کام کا کہتا ہے تو وہ یہ جواب دیتا ہے کہ اپنے شعبے کے ٹائپسٹ سے کراؤ، جبکہ وہ فارغ ہوتا ہے، ہاں جب اس کا آفیسر کہ جس (کے وہ ماتحت) ہے، کام دیتا ہے تو نہایت محنت اور تندہی سے کرتا ہے، بس خالی اوقات میں وہ دوسروں کا کام نہیں کرتا۔ جبکہ یہ حقیقت ہے کہ ہر شعبے کا ایک علیحدہ اپنا ٹائپسٹ ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں مجھے یہ بتائیے کہ آیا یہ بات کس زمرے میں آتی ہے؟ اگر وہ دوسری برانچ (شعبے) کا کام نہیں کرتا اور سارا دن فارغ بیٹھا رہتا ہے تو یہ تنخواہ جو وہ لے رہا ہے، اس کے لئے جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ... اس کے ذمے قانوناً صرف اپنے افسر کے کام کو پورا کرنا ہے، دوسرے شعبوں کے کام اس کے ذمے نہیں۔ اس لئے اگر وہ سارا دن بیٹھا رہے تو اس کی تنخواہ حلال ہے۔ البتہ اس کے افسر کو چاہئے کہ اگر گنجائش ہو تو دوسرے شعبوں کے کام اس کے حوالے کر دیا کرے۔^(۲)

(۱) "يَأْيِهَ الدِّينَ امْنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ" (النساء: ۲۹)۔ وفي معالم التنزيل للبغوي: (بالباطل) بالحرام يعني بالربا، والقمار، والغصب، والسرقة والخيانة ونحوها۔ (ج: ۲ ص: ۵۰، طبع قديمى كراچى)۔

(۲) والأجير الخاص هو الذى يستحق الأجرة بتسليم نفسه فى المدة وإن لم يعمل كمن استأجر رجلاً شهراً للخدمة أو لرعى الغنم وإنما سمي خاصاً لأنه يختص بعمله دون غيره لأنه لا يصح أن يعمل لغيره فى المدة۔ (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۶۹، كتاب الإجارة، طبع دہلی، أيضاً: جامع الرموز ج: ۳ ص: ۱۴۳، كتاب الإجارة، طبع ایران)۔

غیر مسلموں سے کاروبار کرنا

غیر مسلموں سے خرید و فروخت اور قرض لینا

سوال: کیا غیر مسلم لوگوں سے کھانے پینے کی چیزیں یا دیگر قرض وغیرہ لینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
جواب: غیر مسلموں کے ساتھ لین دین کا معاملہ کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ غیر مسلم مرتد نہ ہو۔^(۱)

کفار سے لین دین جائز ہے، لیکن مرتد سے نہیں

سوال: تجارتی لوگوں کا تمام مذاہب سے واسطہ پڑتا ہے، کیا غیر مذاہب کے لوگوں سے دُعائیں کروانا، سلام کرنا یا جواب دینا جائز ہے کہ نہیں؟

جواب: کسی مرتد سے لین دین کی تو شرعاً اجازت ہی نہیں، باقی غیر مذاہب سے لین دین اور معاملہ جائز ہے، مگر ان سے دُعائیں کروانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا،^(۲) اور نہ کوئی مسلمان اس کا تصور کر سکتا ہے۔ سلام ان کو ابتداءً تو نہ کیا جائے،^(۵) البتہ ان کے سلام کے جواب میں صرف ”علیکم“ کہہ دیا جائے۔^(۷)

(۱) عن عبدالرحمن بن ابی بکر قال: کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم جاء رجل مشرک مشعان (طویل شعث الرأس) طویل یغتم یسوقها قال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بیع أو عطیة أو قال أم هبة قال: لا، بل بیع، فاشتری منه شاة. (صحیح البخاری، باب الشراء والبیع مع المشرکین وأهل الحرب ج: ۱ ص: ۲۹۵ طبع نور محمد). ولا بأس بأن یکون بین المسلمین والذمی معاملة إذا کان مما لا بد منه. (فتاویٰ عالمگیری، کتاب الکراهیة ج: ۵ ص: ۳۵۹). وكذا إسلام البائع لیس بشرط لانعقاد البیع ولا لنفاذه ولا لصحته بالإجماع. (بدائع الصنائع، کتاب البیوع ج: ۵ ص: ۱۳۵، طبع سعید).

(۲) المرتد إذا باع أو اشترى یوقوف ذالک إن قتل علی رذته أو مات أو لحق بدار الحرب بطل تصرفه وإن أسلم نفذ بیعه. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۵۴، کتاب البیوع، الفصل العاشر فی بیع شیئین، الباب الثانی عشر فی أحكام البیع الموقوف).
(۳) وأما الکافر فتجوز معاملته لکن لا یباع منه المصحف ولا العبد المسلم ولا یباع منه السلاح إن کان من أهل الحرب. (احیاء العلوم ج: ۲ ص: ۶۵ البیع وأرکانه وشروطه، طبع دار المعرفة، بیروت).

(۴) قال الله تعالى: ”وما دعاء الکفرین إلا فی ضلل“ (المؤمن: ۵۰).

(۵) عن سهل ابن ابی صالح قال: خرجت مع أبی الشام فجعلوا یمرّون بصوامع فیها نصاری فیسلمون علیهم فقال أبی: لا تدوهم بالسلام وإذا لقیتموهم فی الطريق فاضطروهم إلى أضیق الطريق. (رواه أبو داود ج: ۲ ص: ۳۶۰). فلا یسلم ابتداءً علی کافر لحديث لا تدووا اليهود والنصارى ای بالسلام... إلخ. (در مختار ج: ۶ ص: ۴۱۳، کتاب الحظر والإباحة).

(۶) حدثنا انس بن مالک قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: إذا سلم علیکم أهل الکتاب فقولوا: وعليکم. (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۹۲۵، ومسلم ج: ۲ ص: ۲۱۳). أیضاً: وفي الدر المختار ولو سلم یهودی أو نصرانی أو مجوسی علی مسلم فلا بأس بالرد ولکن لا یزید علی قوله وعليکم. (در مختار ج: ۶ ص: ۴۱۳، کتاب الحظر والإباحة).

تجارت اور مالی معاملات میں دھوکا دہی

چھوٹے بھائی کے ساتھ دھوکا کرنے والے کا انجام

سوال: ... ایک شخص جو نماز، روزہ اور تلاوت قرآن کا پابند ہے، پڑھا لکھا دینی و دنیاوی علوم سے اچھی طرح باخبر ”الحاج“ شخص ہے، اس نے جو مال بھی کمایا ہے وہ چھوٹے سگے بھائی کے توسط سے کمایا، جس نے اسے سعودی عرب کا ریمیز ویزا اور وہاں کی ملازمت حاصل کرنے میں اس کی معاونت کی۔ چونکہ چھوٹا بھائی ایک طویل عرصے سے ایک مشہور کمپنی میں مارکیٹنگ منیجر کی پوسٹ پر ہے، بڑا بھائی ۶، ۷ سال ملازمت کرنے اور بھاری رقم بچت کرنے کے بعد مدت ملازمت کے خاتمے پر وطن لوٹ آیا اور یہاں آتے ہی اس شخص میں دولت کی حرص و ہوس بڑھتی گئی اور اس نے اپنے محسن یعنی چھوٹے بھائی کے اعتماد کو ٹھیس پہنچائی۔ چھوٹے بھائی نے بڑے بھائی پر بھروسہ کرتے ہوئے اپنے کسی ذاتی کام کی ذمہ داری پردیس سے اس پر سونپی اور اس کام کے لئے تقریباً تین لاکھ روپے کا ڈرافٹ اپنے بڑے بھائی کے نام ارسال کیا۔ اس کے علاوہ سعودیہ بلانے سے قبل اس پر اعتماد کرتے ہوئے ۱۲۰ گز کا پلاٹ اس کے نام پر رکھوا لے کی حیثیت سے خریدا۔ عرض یہ کرنا ہے کہ تقریباً چار سال ہوئے یہ بددیانت شخص اپنے چھوٹے بھائی کی تین لاکھ سے زائد کیش رقم اور ایک لاکھ روپے مالیت کے پلاٹ کا مالک بن بیٹھا ہے، جس کا کوئی تحریری ثبوت بھی موجود نہیں۔ مزید برآں یہ کہ وہ اپنے بھائی کے مکان میں جبراً رہ بھی رہا ہے۔ مزے کی بات تو یہ ہے کہ وہ خود کو ”صوفی“ کہلواتا ہے، بڑا پرہیزگار اور دین دار بنا پھرتا ہے۔ چھوٹے بھائی نے ہر طرح سے کوشش کی کہ اس کی نجی رقم وہ واپس کر دے، اس کے لئے ہر معزز طریقہ اختیار کیا، مگر ہر بار وہ ڈانچ دے کر بچتا رہا ہے۔ اصل مالک چونکہ پردیس میں رہتا ہے، اس لئے مستقل مزاجی سے اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

مولانا صاحب! قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اور حجۃ الوداع میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی بڑی تفصیل بیان کی ہے کہ: ”کسی شخص کو یہ جائز نہیں کہ اپنے بھائی کا مال غلط طریقے سے کھائے، بجز اس کے کہ اس میں اس کی رضا مندی شامل ہو۔“ مولانا صاحب! اصل مالک کو اس بددیانت شخص سے روپیہ حاصل کرنے کے لئے کون سا ہتھکنڈا اختیار کرنا چاہئے؟ اس کے ساتھ عدالتی کارروائی کرنی چاہئے یا خدا کی عدالت میں اس مقدمے کو پیش کر دینا چاہئے؟ کیا خداوند تعالیٰ اس خائن شخص کی نیکیاں اور عبادتیں چھوٹے بھائی کے کھاتے میں ڈال دے گا، جس کے ساتھ ظلم کیا جا رہا ہے؟ خدا کے حضور میں اس شخص کا کیا انجام ہوگا؟

جواب: ... آپ نے جو کچھ لکھا ہے، اگر وہ صحیح ہے تو ظاہر ہے کہ کسی کا مال کھانے والا نیک، پرہیزگار، متقی اور صوفی نہیں ہو سکتا، خائن، بددیانت اور قاصب کہلانے کا مستحق ہوگا۔

رہا یہ کہ ایسے شخص کے ساتھ کیسے نمٹا جائے؟ تو دنیا میں تو اس کے دو طریقے رائج ہیں، ایک یہ کہ دو چار شریف آدمیوں کو جمع کر کے ان کے سامنے واقعات بیان کئے جائیں اور وہ ان صاحب کو سمجھائیں۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ عدالت سے رجوع کیا جائے۔ جہاں تک آخرت کا تعلق ہے، وہاں کسی شخص کے لئے دھوکا دہی، فریب اور غلط تاویل کی گنجائش نہیں، ہر انسان کی کارکردگی کا پورا دفتر، نامہ عمل کی شکل میں موجود ہوگا، اور ہر ظالم سے مظلوم کا بدلہ لیا جائے گا، اور وہاں بدلہ چکانے کے لئے ظالم کی نیکیاں مظلوم کو دلائی جائیں گی، اور اگر اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں تو مظلوم کے گناہوں کا بوجھ ظالم پر ڈال دیا جائے گا۔

صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جانتے ہو مفلس کون ہے؟ عرض کیا گیا: ہمارے یہاں تو مفلس وہ کہلاتا ہے جس کے پاس روپیہ پیسہ اور مال و متاع نہ ہو۔ فرمایا: ”میری امت کا مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ لے کر آئے، لیکن (اس کے ذمہ لوگوں کے حقوق بھی ہوں، مثلاً: ایک شخص کو گالی دی تھی، ایک پر تہمت لگائی تھی، ایک کا مال کھایا تھا، ایک کا خون بہایا تھا، ایک کو مارا پیٹا تھا، اس کی نیکیاں ان تمام ارباب حقوق کو دے دی جائیں گی، اور اگر حقوق ابھی باقی تھے کہ نیکیاں ختم ہو گئیں تو ان لوگوں کے گناہ اس پر ڈال دیئے گئے پھر اس کو جہنم میں جھونک دیا گیا۔“

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: أتدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فینا من لا درہم ولا متاع، فقال: ان المفلس من أمتی من یاتی یوم القیامۃ بصلاۃ وصیام وزکوۃ ویأتی قد شتم هذا، وقذف هذا، وأکل مال هذا، وسفک دم هذا، وضرب هذا، فیعطی هذا من حسناتہ وهذا من حسناتہ، فان فیت حسناتہ قبل أن یقضی ما علیہ أخذ من خطایاہم فطرح علیہ ثم طرح فی النار۔“

(رواہ مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۰، مشکوٰۃ ص: ۴۳۵)

اور صحیح بخاری کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر کسی کے ذمہ اس کے بھائی کا کوئی حق ہو خواہ اس کی جان سے متعلق یا عزت سے متعلق یا مال سے متعلق، اس کو چاہئے کہ یہیں معاملہ صاف کر کے جائے، اس سے پہلے کہ آخرت میں پہنچے جہاں اس کے پاس کوئی روپیہ پیسہ نہیں ہوگا۔ اگر اس کے پاس نیکیاں ہوں گی تو لوگوں کے حقوق کے بقدر ارباب حقوق کو دے دی جائیں گی، اور اگر اس کے پاس نیکیاں نہ ہوئیں تو ان کے گناہ لے کر اس پر ڈال دیئے جائیں گے“ (مشکوٰۃ، باب الظلم ص: ۴۳۵)۔

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من کانت لہ مظلومۃ لأخیه من عرضہ أو شیء، فلیتحلللہ منہ الیوم قبل أن لا یکون دینار ولا درہم، ان کان لہ عمل صالح أخذ منہ بقدر مظلمتہ وان لم یکن حسنات أخذ من سینات صاحبه فحمل علیہ۔“

(رواہ البخاری ج: ۱ الجزء التاسع ص: ۴۳۱)

اللہ تعالیٰ ہم پر رحم فرمائیں، آخرت کا معاملہ بڑا ہی سنگین ہے، جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا ہو، اس کے لئے کسی پر ظلم و تعدی کرنے کی کوئی گنجائش نہیں، اور جو شخص کسی کو ستاتا ہے، کسی کی غیبت کرتا ہے، کسی کو ذہنی و جسمانی ایذا پہنچاتا ہے، کسی کا مال کھاتا ہے،

قیامت کے دن یہ سب کچھ اُگلنا پڑے گا، ذلت و رسوائی الگ ہوگی، اللہ تعالیٰ کا قہر و غضب الگ ہوگا، اور جہنم کی سزا الگ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اپنی پناہ میں رکھے۔

ڈیوٹی دیئے بغیر گورنمنٹ سے لی ہوئی رقم کا کیا کریں؟

سوال:۔۔۔ میری شادی کو دو سال ہونے والے ہیں، شادی کے وقت میں ٹھنڈے شہر میں تھی جو کراچی سے ۸۰ میل دور ہے، میرے شوہر سرکاری ملازم ہیں، لیکن وہ اوتھل میں ڈیوٹی دیتے تھے اور ساتھ ہی کراچی میں (جہاں ہم رہتے تھے) اسپتال میں کورس کرتے رہے اور وہاں سے بھی ان کو اسکا لرشپ کے پیسے ملتے تھے۔ شاید ۸، ۹ مہینے وہ اس اسپتال میں ہاؤس جاب کرتے رہے اور ایک دن بھی اوتھل میں ڈیوٹی نہیں دی اور وہاں کی ڈیوٹی کی پوری تنخواہ چار ہزار وہ لیتے رہے، اور مہینے کے آخر تک وہ پیسے ختم ہو جاتے اور بچتے نہیں تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ حکومت کا فرض ہے کہ جہاں وہ سرکاری ملازموں کو ڈیوٹی کے لئے بھیجتے تو اس جگہ اچھی رہائش اور باقی سہولتوں کا بھی بندوبست کرے۔ وہ کہتے ہیں کہ وہاں سہولتیں نہیں تھیں اور ان کے بڑے افسر کو پتا تھا۔ اور ایک دفعہ جب وہ اوتھل گئے دوسرے شہر میں ٹرانسفر کے کام کے لئے، اس وقت دوسرا افسر آچکا تھا، وہ بہت ناراض ہوا۔ اب ایک سال سے ان کی ٹرانسفر کو بند شہر میں ہے، وہاں یہ کام کرتے ہیں۔ لیکن میں یہ پوچھنا چاہتی ہوں کہ ۶۰ ہزار ان مہینوں کی تنخواہ بنتی ہے اوتھل کی ڈیوٹی کی، تو اسلام کی رو سے یہ ناجائز رقم ہے، ہمارے پاس اس میں سے کچھ بھی نہیں بچی تھی۔ میرے شوہر اس میں سے ۸ ہزار بغیر نیت کے غریبوں کو دے چکے ہیں اور باقی رقم وہ کہتے ہیں کہ آہستہ آہستہ نکالیں گے، جیسے جیسے پیسے آئے گا۔ تو کیا اس طریقے سے ہماری نماز روزہ قبول نہ ہوگا؟ یا جب تک ہم پوری ناجائز رقم نہ نکال دیں نماز روزہ قبول نہ ہوگا؟ کیا اگر میں اپنے حصے کی رقم نکال دوں یعنی جب سے شادی کر کے ان کے پاس آکر میں نے اس تنخواہ کا کھانا کھایا، ان کے حساب سے وہ ۲۴ ہزار بنتے ہیں، تو کیا میرا نماز روزہ قبول ہونا شروع ہو جائے گا؟ اس طرح ان کی بھی مدد ہو جائے گی، اگر میں اپنی ملکیت سے یہ ناجائز رقم نکال دوں گی۔ کیا اس تمام رقم پر زکوٰۃ بھی ادا کرنی ہوگی؟ جبکہ یہ تنخواہ تو بچتی نہ تھی اور استعمال ہو جاتی تھی مہینے کے اندر اندر۔

جواب:۔۔۔ یہ ناجائز رقم تھی^(۱)، آہستہ آہستہ اس کو نکال دیں۔^(۲)

ناحق دوسرے کی زمین پر قبضہ کرنا

سوال:۔۔۔ ایک شخص اپنی زمین کی پیمائش اور نقشے کی حد سے بڑھ کر اپنے پڑوسی کی زمین میں جو کہ اس کی پیمائش اور نقشے کے

(۱) ولبس للخاص أن يعمل لغيره ولو عمل نقص من أجرته بقدر ما عمل، قال ابن عابدین: (قوله ولبس للخاص) وفي الفتاوى الفضلى وإذا استاجر رجلاً يوماً يعمل كذا فعليه أن يعمل ذلك إلى تمام المدة ولا يشغل بشيء آخر سوى المكتوبة. ثم قال: واتفقوا أنه لا يؤدى نفلاً وعليه الفتوى. ثم قال نجاراً استوجر إلى الليل فعمل الآخر دواة بدرهم وهو يعلم فهو آثم وإن لم يعمل فلا شيء عليه وينقص من أجر النجار بقدر ما عمل في الدواة. (شامی ج: ۶ ص: ۷۰، باب ضمان الأخير).

(۲) قال ابن عابدین: والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وآلا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بية صاحبه. (شامی ج: ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد، مطلب فيمن ورث مالا حراماً).

مطابق ہو، اس میں گھس کر اپنا مکان تعمیر کر لیتا ہے، اور اس طرح اپنی زمین بڑھا کر اپنے پڑوسی کی زمین کم کر دیتا ہے، شریعت کے مطابق وہ شخص کیسا ہے؟

جواب:۔۔۔ حدیث شریف میں ہے:

”من أخذ شبراً من الأرض ظلماً فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين۔“

(متفق علیہ، مشکوٰۃ ص: ۲۵۴)

ترجمہ:۔۔۔ ”جس شخص نے کسی کی ایک باشت زمین پر بھی ناحق قبضہ کر لیا، قیامت کے دن سات طبق زمین کا طوق اس کے گلے میں پہنایا جائے گا۔“

موروثی مکان پر قبضے کے لئے بھائی بہن کا جھگڑا

سوال:۔۔۔ عرض ہے کہ ہم دو بہن بھائی ہیں (ایک بھائی، ایک بہن)، والدین گزر گئے، ترکہ میں ایک مکان ہے جس میں ہم رہتے تھے۔ میری بہن نے ایک مکان خریدا مجھے اس میں منتقل کر دیا، تقریباً ساڑھے چار سال بعد میری بہن نے وہ مکان فروخت کر دیا۔ پھر مجھے اس گھر میں (جو کہ ہمارے والدین کا تھا) نہیں آنے دیا، میں کرائے کے مکان میں رہنے لگا۔ تقریباً اٹھارہ سال ہوئے کرایہ کے مکان میں رہتے ہوئے، میں کرائے کی مد میں تقریباً ۲۰,۲۰۰ روپے ادا کر چکا ہوں۔ میں نے برادری میں درخواست دی تو بچوں نے میری بہن کو بلایا اور میری درخواست بتائی، جس پر میری بہن نے ساڑھے چار سال کا کرایہ ۲۰۰ روپے ماہوار کے حساب سے ۸,۸۰۰ روپے ذمہ لگایا۔ اس کے علاوہ میری بہن نے میری طرف ۲۱,۰۰۰ روپے کا قرضہ بتایا، اور کلمہ پڑھ کر کہا کہ یہ میرے ہیں۔ اس کے علاوہ (والدین کے مکان میں جو ترکہ میں ہے) بجلی لگوائی: ۴۰۰ روپے، پانی کا ٹل لگوا یا: ۳۰۰ روپے، گیس لگوا یا: ۵۰۰ روپے، مرمت مکان: ۵,۰۰۰ روپے، اس طرح جنرل ٹوٹل: ۷,۰۰۰ روپے ہوئے۔ بچوں نے پھر میرا حساب کیا کہ ترکہ کے مکان میں ۱۹۵۹ء سے رہتی ہو، اور یہ مکان میری بہن سے (جس میں، میں ساڑھے چار سال رہا) بڑا ہے، لہذا اس کا کرایہ کم از کم ۲۰۰ روپے ماہوار لگاؤ، تقریباً ۲۸ سال ہوئے جس کا کرایہ: ۲۰۰/۶۷ روپے ہوا، اور ۱,۶۰۰ روپے نقد کے ہیں، کل رقم: ۶۸,۸۰۰ روپے ہوئے۔ لہذا شریعت کی رو سے بتائیں یہ رقم بہن بھائی میں کس طرح تقسیم کی جائے اور مکان کس طرح تقسیم کیا جائے؟ مہربانی فرما کر بہن کا علیحدہ اور بھائی کا علیحدہ حصہ بتایا جائے تاکہ یہ معاملہ نمٹ سکے۔

جواب:۔۔۔ والدین نے جو مکان چھوڑا ہے، اس پر دو حصے بھائی کے ہیں، اور ایک حصہ بہن کا، لہذا اس کے تین حصے کر کے،

دو بھائی کو دلائے جائیں اور ایک بہن کو۔^(۱)

(۱) قال الله تعالى: ”يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهْتُمْ خَطَّ الْأُنثَيْنِ“ (النساء: ۱۱)۔ وأما الأخوات لأب وأم فأحوال خمس

.... ومع الأخ لأب وأم للذكر مثل حظ الأنثيين يصرون به عصبه لاستوائهم في القرابة إلى الميت۔ (سراجی ج: ۱۰)۔

۲:.... بہن جو قرضہ بھائی کے نام بتاتی ہے، اگر اس کے گواہ موجود ہیں یا بھائی اس قرض کا اقرار کرتا ہے، تو بھائی سے وہ قرضہ واپس لایا جائے، ورنہ بہن کا دعویٰ غلط ہے، وہ کتنی ہی دفعہ کلمہ پڑھ کر یقین دلانے۔^(۱)

۳:.... بہن نے اپنے بھائی کو جس مکان میں ٹھہرایا تھا اگر اس کا کرایہ طے کر لیا تھا تو ٹھیک ہے، ورنہ وہ شرعاً کرایہ وصول کرنے کی مجاز نہیں۔^(۲)

۴:.... بھائی کے مکان میں جو وہ ۲۸ سال تک رہی، چونکہ یہ قبضہ غاصبانہ تھا، اس لئے اس کا کرایہ اس کے ذمہ لازم ہے۔^(۳)

۵:.... بہن نے اس مکان میں جو بجلی، پانی اور گیس پر روپیہ خرچ کیا، یا مکان کی مرمت پر خرچ کیا، چونکہ اس نے بھائی کی اجازت کے بغیر اپنی مرضی سے کیا، اس لئے وہ بھائی سے وصول کرنے کی شرعاً مجاز نہیں۔^(۴)

خلاصہ یہ کہ بہن کے ذمہ بھائی کے ۶۷،۲۰۰ روپے بنتے ہیں، اور شرعی مسئلے کی رو سے بھائی کے ذمہ بہن کا ایک پیسہ بھی نہیں نکلتا۔ تاہم پختایت والے صلح کرانے کے لئے کچھ بھائی کے ذمہ بھی ڈالنا چاہیں تو ان کی خوشی ہے۔

قرض کے لئے گروی رکھے ہوئے زیورات کو فروخت کرنا

سوال:.... آج کل غریب علاقوں میں عورتیں اپنے واقف کار لوگوں کے پاس جا کر اپنے زیورات اپنی منہ بولی رقم کے عوض رکھوا دیتی ہیں، اس کے ساتھ یہ بھی کہہ دیتی ہیں کہ اگر مخصوص مدت تک رقم واپس نہ دے سکے تو رکھے ہوئے زیورات رکھنے والے کی ملکیت تصور ہوں گے۔ اس سلسلے میں آپ مذہبی نقطہ نگاہ سے فرمائیں کہ کیا یہ کاروبار جائز ہے؟

(۱) أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی خطبته: البیئة علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۴۹)۔ وفی الہدایة: وإذا صحت الدعوی سال القاضی المدعی علیہ عنها لیکشف وجه الحکم لأن اعتراف قضی علیہ بہا لأن الإقرار موجب بنفسه فیأمره بالخروج عنه وإن أنکر سال القاضی المدعی البیئة لقوله علیہ السلام الک بیئة فقال لا فقال لک یمینہ، سال ورتب الیمین علی فقد البیئة فلا بد من السؤال لیمکنہ الاستخلاف۔ (ہدایة ج: ۳ ص: ۲۰۲)۔

(۲) واعلم ان صحة الأجارة متعلقة بشئین، إعلام الأجر وإعلام العمل، فإذا کان أحدهما مجهولاً فالأجارة فاسدة لما روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: من استأجر أجیراً فلیعلمه أجره۔ (کما فی التنف الفتاوی ص: ۳۳۸)۔ فلیجب الأجر لدار قبضت ولم تسکن لوجود تمکنه من الانتفاع وهذا إذا كانت الأجارة صحيحة، أما فی الفاسدة فلا یجب الأجر، (الآ بحقیقة الانتفاع)۔ (قوله بحقیقة الخ) أي إذا وجد التسليم إلى المستأجر من جهة الأجر، أما إذا لم یوجد من جهة فلا أجر وإن استوفی المنفعة۔ (فتاوی شامی ج: ۶ ص: ۱۱، کتاب الأجارة)۔

(۳) وإن حدثت هذه الأشياء بفعل الغاصب وسكنه فالضمان علیہ بالإجماع فی الزاد..... وما نقص من سكنه وزراعتہ ضمن النقصان كما فی النقلي وهذا بالإجماع۔ (ہندیة ج: ۵ ص: ۱۲۰، کتاب الغصب، الباب الأول فی تفسیر الغصب)۔ غصب من آخر سفينة فلما ركبها وبلغ وسط البحر فلحقه صاحبها ليس له أن يستردّها من الغاصب ولكن يؤجر من ذلك الموضع إلى الشط مراعاة للجانبين۔ (ہندیة ج: ۵ ص: ۱۳۶، کتاب الغصب، الباب السادس فی استرداد الخ)۔

(۴) ومن بنى أو غرس فى أرض غيره بغير إذنه أمر بالقلع والرد۔ (فتاوی شامی ج: ۶ ص: ۱۹۳، کتاب الغصب)۔

جواب:.... اس کو ”رہن“ یا ”گروی رکھنا“ کہتے ہیں،^(۱) شرعاً اس کی اجازت ہے،^(۲) مگر جس کے پاس وہ چیز گروی رکھی جائے وہ اس کا مالک نہیں ہوتا، نہ اس کو استعمال کرنے کی اجازت ہے،^(۳) بلکہ قرض کی مدت پوری ہونے پر اس کو مالک سے قرض کا مطالبہ کرنا چاہئے،^(۴) اگر قرض وصول نہ ہو تو مالک کی اجازت سے اس چیز کو فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر لے اور زائد رقم اس کو واپس کر دے۔^(۵)

خرید و فروخت میں دھوکا کرنا

سوال:.... میں ایک دکان دار ہوں، جب کوئی گاہک کسی چیز کے متعلق معلوم کرتا ہے تو میں گول مول سا جواب دیتا ہوں، مثلاً: ”پتہ نہیں، آپ چیک کر لیں“ وغیرہ وغیرہ، حالانکہ مجھے اس چیز کے تمام عیب معلوم ہوتے ہیں، اس طرح کاروبار کی کمائی شرعاً جائز ہے کہ نہیں؟

جواب:.... بہتر تو یہ ہے کہ گاہک کو چیز کے عیوب بتا دیئے جائیں،^(۶) لیکن اگر یہ کہہ دیا جائے کہ: ”یہ جیسی بھی ہے، آپ کے

(۱) الرهن في اللغة: هو الحبس أي حبس الشيء بأي سبب كان مالا أو غير مال وفي الشرع: عبارة عن عقد وثيقة بمال ويقال هو في الشرع جعل الشيء محبوباً بحق يمكن استيفاءه من الرهن كالديون ... إلخ. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۲۷، كتاب الرهن، طبع حقانيہ ملتان، فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۴۷۷، کتاب الرهن، طبع سعید کراچی).

(۲) قال الله تعالى: ”وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً“ (البقرة: ۲۸۳). وفي التفسير المظهری: والأمر ليس للإيجاب إجماعاً بل للإرشاد والشرط مخرج مخرج العادة على الأعم والأغلب فليس مفهوم معتبر عند القائلين بالمفهوم أيضاً حيث يجوز الرهن في الحضر ومع وجود الكاتب إجماعاً. (تفسير مظهری ج: ۲ ص: ۴۳۲). وعن عائشة قالت: اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً من يهودي إلى أجل ورهنه درعاً له من حديد. متفق عليه. (بخاری ج: ۱ ص: ۳۴۱، مشکوٰۃ ص: ۴۵۰). قال وما جاز بيعه جاز ارتهانه. (النفی الفتاویٰ ص: ۳۶۹، عالمگیری ج: ۵ ص: ۴۳۵). والأصل في شرعية جواز الرهن قوله تعالى: فرهن مقبوضة، وروی أن النبی صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي طعاماً ورهنه به درعه ثم ان المشايخ استخرجوا من هذا الحديث أحكاماً فقالوا فيه دليل جواز الرهن ... إلخ. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۲۸، کتاب الرهن، فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۴۷۷، کتاب الرهن).

(۳) ولا ينتفع المرتهن بالرهن استخداماً وسكنی ولبساً وإجارة وإعارة لأن الرهن يقتضي الحبس إلى أن يستوفي دينه دون الانتفاع فلا يجوز الانتفاع. (البحر الرائق ج: ۸ ص: ۴۷۱، کتاب الرهن، فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۳۸۲، کتاب الرهن، هداية ج: ۳ ص: ۵۲۲، کتاب الرهن).

(۴) أي للمرتهن أن يطالب الراهن بدينه ويحبسه به وإن كان بعد الرهن في يده لأن حقه باق ... إلخ. (البحر الرائق ج: ۸ ص: ۴۷۰، کتاب الرهن، طبع بيروت).

(۵) قال في الكفاية: (قوله والمراد بالشراء فيما روى حالة البيع) يعني إذا باع المرتهن الرهن يادن الراهن يرد المرتهن ما زاد على الدين من ثمنه. (الكفاية على هامش فتح القدير ج: ۹ ص: ۷۶، کتاب الرهن).

(۶) عن حكيم ابن حزام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن بيئا وصدقا، بورك لهما في بيعهما، وإن كذبا وكتما، محق بركة بيعهما. (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۲۷۹، نسائي ج: ۲ ص: ۲۱۲). وقال في الدر المختار (فروع) لا يحل كتمان العيب في مبيع أو ثمن لأن الغش حرام إلا في المستلئين، قال الشامي (قوله لأن الغش حرام) ذكره في الخير إذا باع سلعة عليه البيان وإن لم يبين قال بعض مشايخنا يفسق وترد شهادته. (شامی ج: ۵ ص: ۴۷، باب حيار العيب، أيضاً: بحر الرائق ج: ۶ ص: ۳۵، باب خيار العيب).

سامنے ہے، اگر پسند ہے تو لے لیجئے، ورنہ چھوڑ دیجئے“ ایسا کہنے سے بھی آپ کا ذمہ بری ہو جاتا ہے۔^(۱)

ٹھیکیدار کی رضا مندی سے دوسرا آدمی رکھ کر تھوڑی تنخواہ اُسے دے کر بقیہ خود رکھنا

سوال: ...زید ایک ٹھیکیدار کے پاس بحیثیت چوکیدار کام کرتا ہے، زید نے ٹھیکیدار کی رضا مندی سے دوسرا آدمی اپنی جگہ رکھا ہوا ہے، جس کو زید اپنی تنخواہ کا کچھ حصہ دے دیتا ہے، زید کو ٹھیکیدار سے ملنے والی تنخواہ میں سے اس دوسرے آدمی کو ادائیگی کے بعد جو رقم بچتی ہے، کیا وہ زید کے لئے جائز ہے؟
جواب: ...جائز ہے۔^(۲)

ایسے سیٹھ کے پاس ملازمت جائز نہیں جہاں وضو اور غسل کا پانی نہ ملے

سوال: ...میں جس دکان میں ملازم ہوں، اس کے مالک کا گھر شہر سے باہر ہے، میں شام کو مالک کے گھر چلا جاتا ہوں، انہوں نے مجھے جو کمرہ دیا ہے اس میں پانی بالکل نہیں ہے، لوگ پینے کا پانی دوسری جگہ سے لاتے ہیں، نہ غسل خانہ، نہ استنجا ہے، کئی نمازیں میں نے پینے کے پانی سے وضو کر کے پڑھی ہیں، اور بعض دفعہ پانی نہ لانے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکا۔ جب کبھی غسل فرض ہوتا ہے تو دوپہر کو کرنا پڑتا ہے، اگر روزے کی حالت میں شام کو غسل فرض ہو جائے تو دوپہر تک یعنی تین بجے دوسرے دن تک ہم روزہ اس ناپاکی کی حالت میں رکھ سکتے ہیں؟

جواب: ...آپ کے لئے اس سیٹھ کے ساتھ ملازمت کرنا ہی جائز نہیں، یا اپنی مجبوری اس کو بتائیں اور پانی کا انتظام کروائیں، واللہ اعلم!

کمپنی سے کرایہ زیادہ لے کر آگے دینے کے بجائے کچھ رقم خود استعمال کر لینا

سوال: ...میں ایک بحری جہازوں کے ادارے میں ملازم ہوں، ہمارے ادارے کے جہاز کراچی آتے ہیں اور یہاں سے مال ساری دنیا میں بڑے بڑے کنٹینروں میں لے جاتے ہیں۔ ہمارا کام یہی کنٹینر بک کرنا ہوتا ہے، ہم اس مال کا کرایہ وصول کرتے ہیں۔ کمپنی کا ایک ایکسپورٹ منیجر جو ہمیں مال دیتا ہے، کمپنی کی لائسنس میں زیادہ کرایہ دے کر ہم سے یہ واپس لے لیتا ہے جو کہ اس کی جیب میں جاتا ہے، ہماری کمپنی کو بھی اس پر اعتراض نہیں ہوتا کیونکہ یہ رقم ہمارے طے شدہ کرایہ سے زیادہ آئی ہوتی ہے، اس لئے ہم اسے واپس کر دیتے ہیں۔ اکثر اوقات یہ ہوتا ہے کہ ہم ملازم لڑکے جب یہ سمجھتے ہیں کہ فلاں کمپنی سے ہمیں اچھا کرایہ مل سکتا ہے تو ہم وہاں زیادہ کرایہ لے لیتے ہیں اور اپنی کمپنی کو یہ بتا کر کہ واپس کرنا ہے، کمپنی سے پیسے نکلوا کر اپنی جیب میں رکھ لیتے ہیں، اس میں منطوق

(۱) قال الشامی: قوله وصح البيع بشرط البراءة من كل عيب بأن قال: بعتك هذا العبد على ألى برىء من كل عيب. (شامی ج ۵ ص ۴۲۰، باب خيار العيب، مطلب في البيع بشرط البراءة).

(۲) قوله (فإن أطلق له العمل لله أن يستاجر من يعمل له) لأن المستحق عليه عمل في ذمته ويمكنه إيعازة بنفسه وبالاستعانة بغيره بمنزلة إيفاء الدين. الخ. (الجوهرية النيرة ج: ۱ ص: ۲۷۵، كتاب الإجارة).

یہ ہے کہ کرایہ دینے والی کمپنی بھی خوشی سے دیتی ہے، کیونکہ اس سے اچھا کرایہ کسی اور شپنگ کمپنی نے نہیں دیا ہوتا۔ دوسرا وہ لوگ یہ کرایہ بلکہ اس سے بھی زیادہ مال بیچتے ہوئے اپنی قیمت فروخت میں شامل کر دیتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ ہماری کمپنی کو بھی ایک طے شدہ کرایہ مل جاتا ہے، جس میں اس کو منافع ہے۔ اس لئے بقول ہم لڑکوں کے کہ دونوں فریقوں کو کوئی نقصان نہیں اس لئے اپنی جیب میں رکھ لیتے ہیں، لیکن اگر اس بات کا ہماری کمپنی کو پتا چل جائے تو ہماری نوکری بھی جاسکتی ہے۔ سوالات جو پیدا ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ آیا یہ پیسہ جو ہم رکھتے ہیں حلال ہے یا حرام؟

جواب: ... حرام ہے۔^(۱)

سوال: ... اگر غلط ہے تو پچھلا پیسہ یا مال جو بنایا اور خرچ کیا، اس کا کیا ازالہ ہے؟

جواب: ... اتنی رقم کمپنی کے حوالے کر دی جائے۔^(۲)

سوال: ... اگر ایک سپورٹ نیجر کمپنی کا یا کوئی تیسرا فرد جو ہم سے پیسے لے رہا ہے، اپنے حصے میں سے ہمیں کچھ دیتا ہے، تو یہ

ٹھیک ہے کہ نہیں؟

جواب: ... وہ آپ کو کیوں دے گا؟ کیا اس کو پیسوں کی ضرورت نہیں...؟

سوال: ... میں نے یہ کام بہت مجبوری میں شروع کیا تھا، کیونکہ ہم پر کافی قرض ہو گیا تھا۔

جواب: ... مسئلہ اوپر لکھ چکا ہوں، مجبوری کو آپ جانیں۔

(۱) قال تعالى: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ" (البقرة: ۱۸۸)۔ قال الإمام القرطبي: من أخذ مال غيره لا على وجه إحد الشرع فقد أكله الباطل۔ (تفسير قرطبي ج: ۲ ص: ۳۲۳ طبع دار إحياء التراث العربی بیروت)۔ وفي معالم التنزيل للبخاری ج: ۲ ص: ۵۰۰ طبع قديمی: "بالباطل" بالحرام یعنی بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها۔

(۲) والحاصل ان علم أرباب الأموال وجب رده عليهم۔ (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد، مطلب فیمن ورث مالا حراما)۔

غصب کی ہوئی چیز کا لین دین

غصب شدہ چیز کی آمدنی استعمال کرنا بھی حرام ہے

سوال :- دو بھائی زید اور بکر، ایک مکان کی تعمیر میں رقم لگاتے ہیں، مکان ان کے باپ کے نام پر ہے، زید بڑا اور بکر چھوٹا ہے۔ زید پاکستان میں ہی ایک سرکاری ادارے میں کلرک ہے جبکہ بکر باہر کے ملک میں کام کرتا ہے، اور زید کے مقابلے میں مکان کی تعمیر پر کئی گنا زیادہ خرچ کرتا ہے۔ کیونکہ بکر ملک سے باہر ہے، لہذا زید اس کی غیر حاضری کا فائدہ اٹھا کر دھوکے سے مکان اپنے نام کر لیتا ہے، جب بکر ملک میں آتا ہے تو اسے پتا چلتا ہے کہ مکان پر زید نے قبضہ کر لیا ہے، اس پر معمولی جھگڑے کے بعد بکر کو گھر سے نکال دیا جاتا ہے، بکر کو قانون کے بارے میں بالکل کچھ معلوم نہیں، اور جب وہ قانونی معاملات کو سمجھتا ہے تو اس وقت تک یہ معاملہ قانون کے مطابق زائد از میعاد ہو جاتا ہے، لہذا عدالت میں مقدمہ کرنے کا سوال ختم ہو گیا۔ وہ مکان جو کہ اس وقت دو منزلہ تھا اس میں زید خود بھی رہتا ہے اور دوسری منزل کرائے پر دی ہوئی ہے، چونکہ مکان اچھا خاصا بڑا ہے لہذا کرایہ بھی کافی مل جاتا ہے، جس سے زید نے تیسری منزل بھی بنا ڈالی ہے، اور اسے بھی کرائے پر چڑھا دیا ہے۔ زید کا ایک لڑکا بھی جو کہ زید کے بعد مکان کا تنہا مالک ہو جائے گا۔ شریعت کی روشنی میں آپ یہ بتائیں کہ وہ کرایہ جو کہ زید اس مکان سے حاصل کر رہا ہے، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور اس کے بعد اس کا بیٹا جو کہ وہ کرایہ حاصل کرے گا اس کے لئے شریعت میں کیا حکم ہے؟ کیونکہ لڑکے کو علم ہے کہ زید کلرک کی حیثیت سے ایسا مکان بنانے کا اختیار نہیں رکھتا ہے اور یہ کہ اس مکان کے سلسلے میں اس کے چچا کا حق مارا گیا ہے، اور اس کے باپ نے یہ مکان ناجائز طور پر غصب کر لیا تھا۔

جواب :- زید کا اس مکان کو اپنے نام کر لینا اور اپنے بھائی کو محروم کر دینا غصب ہے^(۱)۔ حدیث شریف میں ہے کہ: ”جس نے کسی کی ایک بالشت زمین بھی غصب کی، قیامت کے دن سات زمینوں تک وہ ٹکڑا اس کے گلے کا طوق بنایا جائے گا، اور وہ اس میں

(۱) الغصب هو الاستيلاء على مال الغير بغير حق لغة، وفي الشريعة: هو أخذ مال متقوم محترم بغير إذن المالك على وجه يزيل يده أو يقصرها مجاهرة. (اعلاء السنن ج: ۱۶ ص: ۳۲۳)۔ أيضًا: وفي الدر المختار، كتاب الغصب: (هو) لغة أخذ الشيء مالا أو غيره كالحر على وجه التغليب، وشرعا (إزالة يد محقة) ولو حكما بحدوده لما أخذه قبل أن يحوله وإلثبات بد مبطله في مال متقوم محترم قابل للنقل بغير إذن مالكة. (در مختار ج: ۶ ص: ۱۷۷، طبع ایچ ایم سعید)۔

دھستار ہے گا۔“ (۱) زید جو اس غصب شدہ مکان کا کرایہ کھاتا ہے وہ بھی اس کے لئے حرام ہے، اور اس کے لڑکے کو اگر اس کا علم ہے تو اس کے لئے بھی یہ آمدنی حرام ہوگی۔ (۲) جو لوگ دوسروں کے حقوق غصب کرتے ہیں ان کے لئے آخرت کا خمیازہ بڑا سنگین ہوگا۔ (۳)

غصب شدہ مکان کے متعلق حوالہ جات

سوال: آپ نے مسئلہ کا حل مشتہر فرمایا ”غصب کردہ مکان میں نماز“ براہ کرم جواب کا حوالہ فقہ کا ہے یا حدیث شریف کی کتاب کا؟ نام، صفحہ مفصل تحریر فرمادیں تاکہ عدالت شرعی کو رُجوع کیا جاوے۔

جواب: ... اخبار ”جنگ“ یکم مئی ۱۹۸۱ء میں جو مسئلہ ”غصب کردہ مکان میں نماز“ کے عنوان سے درج کیا گیا ہے، اس کی بنیاد مندرجہ ذیل نکات پر ہے:

- ۱: ... عقد اجارہ کی صحت کے لئے آجر اور مستاجر کی رضامندی شرط ہے (فتاویٰ ہندیہ ج: ۳ ص: ۴۱۱)۔ (۴)
- ۲: ... اجارہ مدت مقررہ کے لئے ہو تو اس مدت کی پابندی فریقین کے ذمہ لازم ہے، (۵) اور اگر مدت متعین نہیں کی گئی، بلکہ ”اتنا کرایہ ما ہوا“ کے حصول پر دیا گیا تو یہ اجارہ ایک مہینے کے لئے صحیح ہوگا، اور مہینہ پورا ہونے پر فریقین میں سے ہر ایک کو اجارہ ختم کرنے کا حق ہوگا (فتاویٰ ہندیہ ج: ۳ ص: ۴۱۶)۔ (۶)

۳: ... کسی شخص کی رضامندی کے بغیر اس کے مال پر اس طرح مسلط ہو جانا کہ مالک کا قبضہ زائل ہو جائے، یا وہ اس پر قابض

(۱) عن یعلیٰ بن مرّة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ايما رجل ظلم شيئا من الارض كلفه الله عز وجل ان يحفره حتى يبلغ آخر سبع ارضين ثم يطوفه الى يوم القيامة حتى يقضى بين الناس. رواه أحمد. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۶ باب الغصب والعارية). أيضا: فان النبي صلى الله عليه وسلم قال: من ظلم قيد شبر من الارض طوفه من سبع ارضين. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: من اخذ من الارض شيئا بغير حقه خيف به يوم القيامة الى سبع ارضين. (صحيح البخاري ج: ۱ ص: ۳۳۲، باب الم من ظلم شيئا من الارض، مسند أحمد ج: ۱ ص: ۱۸۸).

(۲) وما دام الغصب حراما فانه لا يحل الانتفاع بالمغصوب باى وجه من وجوه الانتفاع ويجب رده ان كان قائما بتماته... إلخ. (فقه السنة ج: ۳ ص: ۲۲۶ لسيد سابق). وكذا لا يحل اذا علم عين الغصب مغلّا..... والحاصل انه ان علم ارباب الاموال وجب رده عليهم والا فان علم عين الحرام لا يحل له. (فتاوى شامی ج: ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد).

(۳) وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون ديناراً ولا درهماً، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن حسناً أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه. (بخاري ج: ۱ ص: ۳۳۱، باب من كانت له مظلمة عند الرجل، مشکوٰۃ ص: ۴۳۵، باب الظلم، الفصل الأول).

(۴) وأما شرائط الصحة فتمتوا رضا المتعاقدين. (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۱۱، كتاب الإجارة، الباب الأول).

(۵) ولو قال آجر ترك هذه الدار سنة كل شهر بدينارهم جاز بالإجماع لأن المدة معلومة والاحرة معلومة فتجوز فلا يملك أحدهما الفسخ قبل تمام السنة من غير عذر. (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۱۶، كتاب الإجارة، الباب الثالث في الأوقات).

(۶) وإن آجر داراً كل شهر بدينارهم صح العقد في شهر واحد وفسد في بقية الشهور وإذا تم الشهر الأول فلكل واحد منهما أن يقض الإجارة لانتهاء العقد الصحيح. (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۱۶، كتاب الإجارة، الباب الثالث في الأوقات).

نہ ہو سکے ”غصب“ کہلاتا ہے (تذوئی ہندیہ ج: ۵ ص: ۱۱۹)۔^(۱)
 ۴:۔۔۔ اور غصب کردہ زمین میں نماز مکروہ ہے۔^(۲)

غاصب کے نماز روزے کی شرعاً کیا حیثیت ہے؟

سوال:۔۔۔ اگر کوئی کسی کا مال یا جائیداد ناجائز طور پر غصب کرتا ہے تو غاصب کی نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور دوسری عبادات اور نیکیوں کی شریعت میں کیا حیثیت ہے؟ جبکہ جس کا حق غصب کیا گیا ہو وہ انتقال کر چکا ہو، لیکن اس کی اولاد موجود ہے تو اس صورت میں غاصب کے لئے کیا حکم ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر وہ غصب شدہ چیز مالک کو واپس نہ کرے تو اس غصب کے بدلے میں اس کی نماز، روزہ وغیرہ مظلوم کو دلائی جائے گی۔^(۳)

کسی کی زمین ناحق غصب کرنا سنگین جرم ہے

سوال:۔۔۔ ایک شخص کے منظور شدہ نقشے میں زمین آگے کی جانب ساڑھے تیس فٹ چوڑی اور پشت کی جانب ساڑھے اُنتیس فٹ چوڑی، اور اس کے پڑوسی کے نقشے میں آگے کی جانب دس فٹ گیارہ انچ اور پشت کی جانب تیرہ فٹ ہے، لیکن وہ پڑوسی جس کے نقشے میں پشت کی جانب ساڑھے اُنتیس فٹ چوڑائی ہے اپنے پڑوسی سے یہ کہہ کر اس کی دیوار گرا دے کہ: ”تمہارے مکان کی دیوار بوسیدہ ہے جس کی وجہ سے میرے مکان کی تعمیر میں مزددروں پر گر جائے گی“ لیکن جب تعمیر کے لئے بنیاد کھودے تو اپنی ساڑھے اُنتیس فٹ چوڑائی سے بڑھ کر تیس فٹ یا اس سے بھی زیادہ حد میں تعمیر کر لے، اور اپنے اس پڑوسی کی زمین کم کر دے جس کی منظور شدہ نقشے میں تیرہ فٹ چوڑائی ہے، تو جناب مولانا صاحب! آپ بتائیں کہ کسی کی زمین دبانے کے لئے حلال ہے یا حرام؟ اور دنیا اور آخرت میں ایسے آدمی کو کن کن عذاب سے گزرنا ہوگا؟ اس سلسلے میں کم از کم دو چار حدیثیں بمع حوالے کے جلد تحریر فرما کر شکر یہ کا

(۱) الباب الاول فی تفسیر الغصب اما تفسیرہ شرعاً فهو اخذ مال متقوم محترم بغیر اذن المالك علی وجه یزید المالك ان كان فی یدہ او یقصر فی یدہ ان لم یکن فی یدہ کذا فی المحیط۔ (عالمگیری ج: ۵ ص: ۱۱۹، کتاب الغصب)۔
 (۲) قال وكذا تكره فی أماكن كفوق الكعبة..... وأرض مفسوبة أو للغير۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۷۹، کتاب الصلاة)۔
 (۳) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كانت مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم، قبل أن لا يكون ديناراً ولا درهماً، وإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه۔ (صحيح البخاري ج: ۱ ص: ۳۳۱، باب من كانت له مظلمة عند الرجل، مشکوة ص: ۳۳۵، باب الظلم)۔
 وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أتدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس من لا درهم له ولا متاع، فقال: إن المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلوة وصيام وزكوة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى من حسناته وهذا من حسناته، فإن فئت حسناته قبل أن يقضى ما عليه، أخذ من خطاياهم فطرحها عليه ثم طرح في النار... الخ۔ (مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۰، مشکوة ص: ۳۳۵، باب الظلم، طبع قديمی)۔

موقع دیجئے گا۔ پڑوسی بیمار رہنے کے علاوہ مالی حالت میں بھی کمزور ہے، اور رشوت کے زمانے میں انصاف کا ملنا مشکل، اس لئے اس نے خاموش ہو کر خدا پر چھوڑ دیا۔

جواب:۔۔۔ کسی کی زمین ظلماً غصب کرنا بڑا ہی سنگین جرم ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ: ”جس شخص نے ایک بالشت زمین بھی ناحق لی، اسے قیامت کے دن ساتویں زمین تک زمین میں دفنایا جائے گا۔“^(۱) ایک اور حدیث میں ہے کہ: ”جس نے ایک بالشت زمین بھی ظلماً لی، قیامت کے دن سات زمینوں تک اس کا طوق اسے پہنایا جائے گا۔“^(۲) (مسند احمد ج: ۱ ص: ۱۸۸) بیمار پڑوسی نے بہت اچھا کیا کہ اپنا معاملہ خدا پر چھوڑ دیا، یہ ظالم اپنے ظلم کی سزا دُنیا اور آخرت میں بھگتے گا۔^(۳)

(۱) عن سالم عن أبيه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: من اخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين۔ (صحيح البخاری ج: ۱ ص: ۳۳۲، باب إثم من ظلم شيئاً من الأرض)۔

(۲) عن محمد بن إبراهيم أن أباً سلمة حدثه أنه كانت بينه وبين الناس خصومة فذكر لعائشة فقالت: يا أبا سلمة! اجتنب الأرض فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من ظلم قيد شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين... الخ۔ (صحيح البخاری ج: ۱ ص: ۳۳۲، باب إثم من ظلم شيئاً من الأرض)۔

(۳) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو۔

نقد اور ادھار کا فرق

ادھار اور نقد خریداری کے ضابطے

سوال: ... آج کل کاروبار میں ایک طریقہ رائج ہو چکا ہے، جس کو ”ڈپو“ کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے، یعنی ایک بیوپاری کے پاس مال ہے، وہ فروخت کرتا ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ بازار کا نرخ میں روپے من ہے، ایک مدت مقررہ پر رقم ادا کرنے کی صورت میں نرخ پچیس روپے من لگایا جاتا ہے، مدت کی کمی بیشی کی صورت میں رقم کی بھی کمی بیشی ہوتی رہتی ہے۔ سودا طے ہو جانے پر مال مذکورہ مشتری (خریدار) کے حوالے کر دیا جاتا ہے، کیا یہ صورت سود میں آتی ہے یا کہ نہیں؟ جبکہ ایک مفتی صاحب نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔

بندہ نے ایک تحریر دیکھی ہے جس سے مزید اشکال پیدا ہو رہا ہے، جو کہ نقل ہے: ”حضرت سفیان کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے پوچھا: ایک شخص کو وقت مقررہ پر میرا ادھار ادا کرنا ہے، میں اس سے کہتا ہوں کہ: تم مجھے مقررہ وقت کے بجائے آج دو تو میں کل رقم میں سے تم کو کچھ چھوڑتا ہوں۔ ابن عمرؓ نے فرمایا: یہ سود ہے۔“ زید بن ثابتؓ سے بھی اسی کی نہی مروی ہے، سعید بن جبیرؓ، شعبیؓ، حکم، ہمارے (احناف) اور جملہ فقہاء کا یہی قول ہے، البتہ ابن عباسؓ اور ابراہیم نخعیؓ نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں۔“

جواب: ... اگر قیمت نقد ادا کر دی جائے اور چیز مہینے دو مہینے کی میعاد پر دینی طے کی جائے تو یہ ”بیع مسلم“ کہلاتی ہے^(۱)، اور یہ چند شرطوں کے ساتھ جائز ہے:^(۲)

۱: جنس معلوم ہو۔ ۲: نوع معلوم ہو، مثلاً: فلاں قسم کی گندم ہوگی۔ ۳: وصف معلوم ہو، مثلاً اعلیٰ درجے کی ہو یا درمیانی درجے

(۱) السلم أو السلف: بیع أجل بعاجل أو بیع شيء موصوف في الذمة... إلخ۔ (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۳ ص: ۵۹۸، عقد السلم، تعريف السلم)۔ باب السلم (هو) لغة كالسلف وزناً ومعنى، وشرعاً (بیع أجل) وهو المسلم فيه بعاجل وهو رأس المال... إلخ۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۲۰۹، باب السلم، طبع سعید)۔

(۲) وعن ابن عباس قال: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمر، فقال: من أسلف فللسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم۔ (صحيح البخاری ج: ۱ ص: ۲۹۸، ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۵)۔ قال ولا يصح السلم عند أبي حنيفة إلا ببيع شرائط: جنس معلوم كقولنا حنطة أو شعيرة، ونوع معلوم كقولنا سقية أو بخيصة، وصفة معلومة كقولنا جيد وردي، ومقدار معلوم كقولنا كذا كيلًا بمكيال معروف أو كذا وزناً وأجل معلوم، والأصل فيه ما روينا، ومعرفة مقدار رأس المال إذا كان يتعلق العقد على مقداره كالمكيل والموزون والمعدود، وتسمية المكان الذي يوفيه إذا كان له حمل حمل ولا يصح السلم حتى يقبض رأس المال قبل أن يفارقه فيه۔ (هداية ج: ۳ ص: ۹۵، كتاب البيوع، باب السلم، عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۷۸، الباب الثامن عشر في السلم، كتاب البيوع)۔

کی یا گھنیا درجے کی۔ ۴: مقدار معلوم ہو۔ ۵: وصولی کی تاریخ مقرر ہو۔ ۶: جو رقم ادا کی گئی ہے اس کی مقدار معلوم ہو۔ ۷: اور یہ طے ہو جائے کہ یہ چیز فلاں جگہ سے خریدار اٹھائے گا۔

نقد ارزاں خرید کر گراں قیمت پر ادھار فروخت کرنا

سوال: ... زید کے پاس مال ہے، بکر اس کا خریدار ہے، زید کو پیسے کی ضرورت ہے، عمرو کے پاس رقم نہیں ہے، بکر کے پاس فالتو رقم پڑی ہوئی ہے۔ بکر، زید سے مال بازار کے نرخ سے کم پر خریدتا ہے اور زید کو چونکہ ضرورت ہے اس لئے وہ بھی دے دیتا ہے، اس کے بعد بکر، عمرو کے ہاتھ وہ مال بازار کے نرخ سے زائد پر بیچتا ہے، کیونکہ عمرو یہ مال ادھار پر خریدتا ہے، بکر کا یہ معاملہ کیا شرعی حیثیت رکھتا ہے؟ اس میں یہ بات واضح رہے کہ بکر، زید سے یہ مال صرف اس لئے خرید رہا ہے کہ اس کے پاس اس مال کا گاہک عمرو پہلے سے موجود ہے، اگر عمرو موجود نہ ہو تو بکر سے زید یہ معاملہ نہ کرتا، کیونکہ جس مال کا سودا ہوا ہے وہ بکر کی لائن ہی نہیں ہے۔

جواب: ... یہاں دو مسئلے ہیں۔ ایک کسی کی نااہلی سے محجوری سے فائدہ اٹھا کر کم داموں پر چیز خریدنا اگرچہ قانوناً جائز ہے، مگر اخلاق و مروت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔^(۱) دوسرا مسئلہ ادھار میں گراں قیمت پر دینا ہے، یہ جائز ہے، مگر نقد اور ادھار کے درمیان قیمت کا فرق مناسب ہونا چاہئے۔^(۲)

نقد ایک چیز کم قیمت پر اور ادھار زیادہ پر بیچنا جائز ہے

سوال: ... ہمارے یہاں لوگ قسطوں کا کاروبار کرتے ہیں، جیسے سائیکل، ٹی وی، فریج، ٹیپ ریکارڈر وغیرہ، قسطوں پر دیتے ہیں، ایسے کہ اگر ٹیپ ریکارڈر کی مارکیٹ میں مالیت دو ہزار کی ہے تو یہ قسطوں پر ڈھائی ہزار کی دیں گے۔ سیدھی بات یہ ہے کہ وہ

(۱) قال الخطابی: بیع المضطر یكون من وجهين والوجه الآخر أن يضطر إلى البيع لدين يركبه أو مونة ترهقه فيبيع ما في يده بالوكس من أجل الضرورة فهذا سبيله في حق الدين والمروءة أن لا يباع على هذا الوجه، وأن لا يقتات عليه بماله ولكن يعان ويفرض ويستعمل له إلى المبصرة حتى يكون في ذلك بلاغ فإن عقد البيع مع الضرورة على هذا الوجه جاز في الحكم ولا تفسح ... إلا أن عامة أهل العلم قد كرهوا هذا البيع لهذا الوجه ... الخ. (بذل اشهود شرح سنن أبو داود ج: ۴ ص: ۲۵۲، کتاب البيوع، باب في بيع المضطر، طبع مكتبة يعقوبية، هند). أيضًا: (قوله بيع المضطر وشراءه فاسد) هو أن يضطر الرجل إلى طعام أو شراب أو لباس أو غيرها ولا يبيعها البائع إلا بأكثر من ثمنها بكثير، وكذلك في الشراء منه كذا في المنح ... الخ. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۵۹، باب البيع الفاسد). تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: إعلاء السنن ج: ۱۴ ص: ۲۰۵ کتاب البيوع، باب النهی عن بيع المضطر، طبع إدارة القرآن۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة. قال الإمام الترمذی: وقد فسر بعض أهل العلم. قالوا بيعتين في بيعة أن يقول: أبيعك هذا الثوب بنقد بعشر وبسنة بعشرين، ولا يفارقه على أحد البيعتين، فإذا فارقته على أحدهما، فلا بأس إذا كانت العقدة على واحد منهما. (جامع الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۳ باب النهی عن بيعتين). وفي الهداية: لأن للأجل شبهة بالمبيع، ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل، والشبهة في هذا ملحقة بالحقيقة. (هداية ج: ۳ ص: ۷۶۰، کتاب البيوع، باب المراجعة والتولية). أيضًا: لأن الأجل في نفسه ليس بمال، فلا يقابله شيء حقيقة إذا لم يشترط زيادة الثمن بمقابلته قصداً، ويزاد في الثمن لأجله، إذا ذكر الأجل بمقابلة الأجل قصداً. (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۴۲ کتاب البيوع، باب المراجعة والتولية، أيضًا في المبسوط ج: ۱۳ ص: ۹ باب البيوع الفاسدة).

ہم کو دو ہزار دیں گے اور ہم سے ڈھائی ہزار لیں گے، جبکہ آپ نے قسطوں پر لی ہے۔ برائے مہربانی ہم کو بتائیں کہ یہ چیز سود کے زمرے میں تو نہیں آتی؟ اگر آتی ہے تو آپ بتائیں کہ اس کو رفع کیسے کیا جائے؟

جواب:۔۔۔ ایک چیز نقد کم قیمت پر فروخت کرنا اور ادھار زیادہ قیمت پر دینا جائز ہے، یہ چیز سود کے زمرے میں نہیں آتی۔ البتہ فروخت کرتے وقت نقد یا ادھار پر فروخت کرنے اور قیمت اور قسطوں کی تعیین ضروری ہے۔^(۱)

ایک چیز نقد کم پر، اور ادھار زیادہ پر بیچنا

سوال:۔۔۔ ماہنامہ ”اقراء“ ڈائجسٹ میں ایک مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص ریڈیو فروخت کرتا ہے، اور کہتا ہے کہ: ”یہ ریڈیو اگر نقد لیتے ہو تو ۵۰۰ روپے کا، اور اگر ادھار لیتے ہو تو ۶۰۰ روپے کا، اگرچہ یہاں پر ۱۰۰ روپیہ بڑھ گئے لیکن یہ سود نہیں ہے، اس لئے کہ اس پس منظر میں چیز ہے۔“ مندرجہ بالا مسئلے سے معلوم ہوا کہ بائع مشتری کے ساتھ نقد اور ادھار کی شرط پر قیمت میں کمی بیشی کر سکتا ہے۔ جہاں تک ہمیں معلوم ہے اور اب تک جو کچھ ہم سمجھتے رہے ہیں وہ یہ ہے کہ یہ بیع جائز نہیں ہے، اور ”بہشتی زیور“ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ مسئلہ ”بہشتی زیور“ کا یہ ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خریدار سے اول پوچھ لیا ہو کہ نقد لوگے یا ادھار، اگر اس نے نقد کہا تو بیس سیر دے دیئے، اور ادھار کہا تو پندرہ سیر دے دیئے، اور اگر معاملہ اس طرح کیا کہ خریدار سے یوں کہا کہ اگر نقد لوگے تو ایک روپے کے بیس سیر، اور ادھار لوگے تو پندرہ سیر ہوں گے، یہ جائز نہیں ہے۔

جواب:۔۔۔ ”بہشتی زیور“ کا مسئلہ صحیح ہے، مگر یہ اس صورت میں ہے کہ مجلس عقد میں یہ طے نہ ہو جائے کہ یہ چیز نقد لوگے تو اتنے کی ہے اور ادھار لوگے تو اتنے کی،^(۲) اور پھر مجلس عقد میں ایک صورت طے ہو جائے تو جائز ہے۔^(۳) مفتی صاحب نے جو مسئلہ لکھا ہے وہ اسی صورت سے متعلق ہے۔

(۱) والاثمان المطلقة لا تصح إلا أن تكون معروفة القدر والصفة ويجوز البيع بضمن حال ومو أجل إذا كان الأجل معلوماً لأن الجهالة فيه مانعة عن التسليم الواجب بالعقد. (ہدایہ، کتاب البیوع ج: ۳ ص: ۲۶، طبع ملتان). ایضاً: وإذا عقد العقد على أنه إلى أجل كذا بالنقد وكذا أو إلى شهرين كذا فهو فاسد لأنه لم يعاطه بضمن معلوم فإن كان بشرأضیان بينهما ولم يتفرقا حتى قاطعه على ثمن معلوم وأتما العقد عليه فهو جائز. (المبسوط للسرخسی ج: ۱۳ ص: ۹، باب البیوع الفاسد، طبع دار الفکر، بیروت). ایضاً: البیع مع تأجيل الثمن وتقسيطه صحيح يلزمه أن تكون المدة معلومة في البیع بالتأجيل والتقسيط. (شرح المجلة ص: ۱۲۵، رقم المادة: ۲۳۵، ۲۳۶، طبع حبیبيہ کوئٹہ).

(۲) رجل باع على أنه بالنقد كذا وبالنسيئة كذا أو إلى شهر بكذا وإلى شهرين بكذا، لم يجز. (حلاصة الفتاوى ج: ۳ ص: ۶۰، کتاب البیوع، الفصل الخامس فی البیع جنس آخر، طبع رشیدیہ، ایضاً: فتاویٰ ہندیہ ج: ۳ ص: ۱۵۴).

(۳) عن أبي هريرة قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة. ثم قال: والعمل على هذا عند أهل العلم وقد فسّر بعض أهل العلم قالوا: بيعتين في بيعة أن يقول أبيعك هذا الثوب بنقد عشرة وبنسيئة بعشرين ولا يفارقه على أحد البيعتين، فإذا فارقته على أحدهما فلا بأس به إذا كانت العقدة على واحد منهما. (هكذا في الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۳، باب النهی عن بيعتين، والمعنى لابن قدامة ج: ۴ ص: ۱۷۷، والمبسوط للسرخسی ج: ۱۳ ص: ۸).

ادھار بیچنے پر زیادہ رقم لینے اور سود لینے میں فرق

سوال: ...آپ نے ایک سال کے جواب میں لکھا تھا کہ ایک چیز نقد ۱۰ روپے کی اور ادھار ۱۵ روپے کی بیچنا جائز ہے، یہ کیسے جائز ہو گیا؟ یہ تو سراسر سود ہے، سود میں بھی تو اسی طرح ہوتا ہے کہ آپ کسی سے ۱۰ روپے لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک مہینے کے بعد ۱۵ روپے دوں گا۔ اس طرح تو یہ بھی سود ہوا کہ ایک چیز کو نقد ۱۰ روپے کا، ادھار ۱۵ روپے کا دیتے ہیں، اگر وقت کی وجہ سے دکان دار ۵ روپے زیادہ لیتا ہے تو سود خوروں کی بھی یہی دلیل ہے کہ ہم اپنا پیسہ پھنساتے ہیں۔

جواب: ...کسی کی ضرورت سے ناجائز قاعدہ اٹھانا الگ چیز ہے، اور سود الگ چیز ہے۔ روپے کے بدلے روپیہ جب زیادہ لیا جائے گا تو یہ ”سود“ ہوگا۔^(۱) لیکن چیز کے بدلے میں روپیہ زیادہ بھی لیا جاتا ہے اور کم بھی۔ زیادہ لینے کو ”گراں فروشی“ تو کہتے ہیں مگر یہ سود نہیں۔^(۲) اسی طرح اگر نقد اور ادھار کی قیمت کا فرق ہو تو یہ بھی سود نہیں۔^(۳)

ادھار چیز کی قیمت وقفہ وقفہ پر بڑھانا جائز نہیں

سوال: ...ہمارے ہاں کپڑا مارکیٹ میں دھاگے کا کام ہوتا ہے، اب ہم اس طرح کرتے ہیں کہ دھاگہ جو کہ پونڈ کے حساب سے فروخت ہوتا ہے، اب فرض کریں کہ دھاگے کی قیمت ۳۵ روپے فی پونڈ ہے، ہمارے یہاں مارکیٹ کا طریقہ یہ ہے کہ اگر دھاگہ نقد لوگے تو ۳۵ روپے فی پونڈ ہوگا، اور اگر یہی دھاگہ ایک مہینے کا ادھار لیں گے تو یہ دھاگہ ۳۶ روپے کا ہوگا، اور دو مہینے کا ادھار لیں گے تو یہ دھاگہ ۳۷ روپے کا ہوگا۔ گویا ایک پونڈ پر ایک مہینے کا ایک روپیہ اوپر لیتے ہیں، اب اگر کوئی شخص دھاگہ دو مہینے ادھار پر لیتا ہے اور دو روپے پونڈ کے اوپر زیادہ دیتا ہے تو اگر اس شخص کے پاس ڈیڑھ مہینے میں روپے آجاتے ہیں اور وہ اسے جس سے

(۱) باب الربا هو فضل حاصل من عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة. (تنوير الأبصار ج: ۵ ص: ۱۶۸)۔ أيضًا: قال الربا محرم في مكيل أو موزون إذا بيع بجنسه مفاضلاً فالعلة عندنا الكيل مع الجنس أو الوزن مع والأصل فيه الحديث المشهور وهو قوله عليه السلام: المحنطة بالمحنطة مثلاً يذاً بيد والفضل ربا. وعده الأشياء البتة: المحنطة والشعر والتمر والملح والذهب والفضة على هذا المثال. (هداية ج: ۳ ص: ۷۹، باب الربا)۔

(۲) وطلب الزيادة بطريق التجارة غير محرم في الجملة قال الله تعالى: ليس عليكم جناح أن تبطلوا فضلًا من ربحكم. (تفسير مظهری ج: ۱ ص: ۳۹۹، طبع مكتبة إشاعت العلوم، دہلی)۔

(۳) عن أبي هريرة قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة. ثم قال: والعمل على هذا عند أهل العلم وقد فسر بعض أهل العلم قالوا: بيعتين في بيعة أن يقول أبيعك هذا الثوب بنقد عشرة وبنسيئة عشرين ولا يفارقه على أحد البيعتين، فإذا فارقته على أحدهما فلا بأس به إذا كانت العقدة على واحد منهما. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۳، باب النهی عن بيعتين)۔ أيضًا: وإذا عقد العقد على أنه إلى أجل كذا وبالنقد كذا، أو قال: إلى شهر كذا، أو إلى شهرين كذا فهو فاسد لأنه لم يعاطه على ثمن معلوم، ونهى النبي صلى الله عليه وسلم من شرطین فی بیع وهذا إذا افترقا على هذا، فإن كان يتراضيان بينهما ولم يتفرقا حتى قاطعه على ثمن معلوم، وأما العقد عليه فهو جائز. (المبسوط لسرخسی ج: ۱۳ ص: ۹، باب البیوع الفاسد، طبع کراته)۔ لأن للأجل شبهة بالمبيع ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل، والشبهة في هذا ملحقه بالحقيقة. (الهداية ج: ۳ ص: ۷۶، باب المراهبة والتولية، طبع شرکت علمیه ملتان)۔

اس نے دھاگہ دو مہینے ادھار پر لیا ہے، یہ کہے کہ: ”میرے پاس روپے آگئے ہیں، تم اس طرح کہ ڈیڑھ روپے کے حساب سے پونڈ پر روپے لے لو، یعنی اگر ۳۵ روپے کا ہے تو ۳۶ روپے ۵۰ پیسے پونڈ کے حساب سے روپے لے لو“ تو کیا یہ طریقہ صحیح ہے یا نہیں؟ جبکہ دو روپے پونڈ کا دو مہینے سے سودا ملے ہوا تھا، اب وہ ۱۵ دن پہلے روپے دے رہا ہے، ۵۰ پیسے فی پونڈ پر کم کے حساب سے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک مہینے کا ادھار لے ایک روپیہ فی پونڈ کے حساب سے، اب ایک مہینہ ہو گیا ہے اور اب اس شخص کے پاس روپے نہیں آئے اب وہ اگر یہ کہے کہ: ”تم اس طرح کرو کہ دو مہینے کا ادھار کر لو اور ایک روپیہ پونڈ پر زیادہ لے لو، تو یہ طریقہ سود کے زمرے میں تو نہیں آتا ہے؟ اور یہ طریقہ جائز ہے یا ناجائز ہے؟ برائے مہربانی دونوں صورتوں کا جواب شریعت کی روش سے دیں۔

جواب: ... نقد اور ادھار قیمت کا فرق تو جائز ہے، مگر وقت متعین ہونا چاہئے، مثلاً: دو مہینے کے بعد ادا کریں گے، اور اس کی قیمت یہ ہوگی۔ فی مہینہ ایک روپیہ زائد کے ساتھ سودا کرنا جائز نہیں۔^(۲)

ادھار فروخت کرنے پر زیادہ قیمت وصولنا

سوال: ... کسی اناج کے بھاؤ بازار کے مطابق آج ۲۰ روپے من ہیں، اور دکان دار نقد لینے والے گاہک کو ۲۰ روپے من فروخت کرتا ہے، اور وہی دکان دار ادھار لینے والے کو ۲۵ روپے من فروخت کرتا ہے، ادھار لینے والا مجبوری کی وجہ سے ایسا کرنے پر مجبور ہے اور لیتا ہے، اس مسئلے پر اسلامی قانون سے کیا حکم ہے؟ ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... اس طرح فروخت کرنا تو جائز ہے،^(۳) مگر کسی کی مجبوری سے فائدہ نہیں اٹھانا چاہئے۔^(۴)

(۱) والأثمان المطلقة لا تصح إلا أن تكون معروفة القدر والصفة ويجوز البيع بثمن حال ومؤجل إذا كان الأجل معلوماً... إلخ. (هداية، كتاب البيوع، ج: ۳، ص: ۲۶). أيضاً: لأن للأجل شبهة بالمبيع ألا تروى أنه يزداد في الثمن لأجل الأجل والشبهة هنا ملحقة بالحقيقة. (هداية ج: ۳، ص: ۷۶ باب المراجعة والتولية).

(۲) وإذا عقد العقد على أنه إلى أجل كذا وكذا وبالنقد كذا أو إلى شهر كذا أو إلى شهرين كذا فهو فاسد لأنه لم يعاطه على ثمن معلوم وهذا إذا اختلفا على هذا لأن كان يتراضيان بينهما ولم يفرقا حتى قاطعه على ثمن معلوم وأتما العقد عليه فهو جائز. (المبسوط للرخسي ج: ۱۳، ص: ۹، باب البيوع الفاسد، أيضاً: عالمگیری ج: ۳، ص: ۱۵۴، خلاصة الفقاوي ج: ۳، ص: ۶۰، كتاب البيوع، الفصل الخامس في البيع جنس آخر).

(۳) أيضاً حوالہ بالا۔

(۴) عن علي قال: سيأتي على الناس زمان عتوس يعني الموسر على ما في يده ولم يؤمر بذلك، قال الله تعالى: ولا تنسوا الفضل بينكم، ويبيع المضطرون وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطر. قال الشامي: وهو أن يضطر الرجل إلى طعام وشراب أو غيرهما، ولا يبعه البائع إلا بأكثر من ثمنها بكثير وكذلك الشراء منه قال الخطابي: إن عقد البيع مع الضرورة على هذا الوجه جائز في الحكم ولا يفسخ إلا أن سبيله في حق الدين والمرونة أن لا يباع على هذا الوجه وأن لا يقنات عليه بماله، ولكن يعاون ويقرض ويستعمل له إلى الميسرة حتى يكون له في ذلك بلاغ. (إعلاء السنن ج: ۱۳، ص: ۲۰۵، كتاب البيوع، باب النهي عن بيع المضطر، أيضاً: بذل الجهود ج: ۵، ص: ۲۵۲، كتاب البيوع، باب في بيع المضطر، طبع إمدادية).

مل سے دھاگہ نقد لے کر گاہکوں کو ادھار دینا

سوال:.. ہمارا دھاگے کا کاروبار ہے، ہم گاہکوں کو مل سے دھاگہ نقد یا ادھار دلاتے ہیں، اور ہمیں اس پر کمیشن ملتا ہے۔ دھاگے کا دام فی پونڈ (وزن کے لحاظ سے) ہوتا ہے، مثلاً نقد ۵۰ روپے فی پونڈ، اور ادھار ایک ماہ کا ۵۱ روپے، دو ماہ کا ۵۲ روپے فی پونڈ وغیرہ۔ مقررہ ادھار سے تاخیر ادائیگی پر کوئی اضافی رقم نہیں لی جاتی۔

بعض اوقات یہ ہوتا ہے کہ ہم خود نقد دھاگہ خرید کر مہنگے دام پر گاہکوں کو ادھار مال دیتے ہیں، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ہم نقد رقم ادا کر کے مل یا اس کے مقررہ ریٹ سے مال کا ”ڈلیوری آرڈر“ اپنے نام سے لیتے ہیں، اور وہی ڈلیوری آرڈر ہمارے گاہک کو دے دیتے ہیں، جس پر ادھار مال بیچا ہوتا ہے، جو مل کے گودام سے مال اٹھا لیتے ہیں۔ اس سلسلے میں معلوم یہ کرنا ہے کہ کیا اس طرح نقد مال اپنے نام لے کر اس کا ڈلیوری آرڈر گاہک کو دینا جس کو ادھار بیچا ہے کہ وہ خود مال اٹھا لیں شرعی طور پر جائز ہے؟

بعض اوقات ڈلیوری آرڈر گاہک اس لئے مانگتا ہے کہ اس کو اطمینان ہو جائے کہ جس مل کا مال اسے چاہئے تھا وہی اصلی مال اسے خود مل کے گودام سے مل گیا، ورنہ بعض گاہکوں کو شبہ یہ ہوتا ہے کہ مال تبدیل شدہ نہ ملے، اس لئے کہ دھاگے پر تو کچھ لکھا ہوتا نہیں ہے، صرف پوروں پر بنانے والی مل کا نام لکھا جاتا ہے، جو تبدیل کئے جاسکتے ہیں۔

ڈلیوری آرڈر گاہک کو اس لئے بھی دے دیتے ہیں کہ وہ مال کا رسک بھی ان کا ہی رہے، اگر مندرجہ بالا طریقہ کار شرعاً مناسب نہیں ہے تو اوپر بیان کردہ حالات میں شرعی طریقہ کار کیا ہونا چاہئے؟

جواب:.... جو مال آپ دھاگے کے خریداروں کو مل سے دلاتے ہیں، ظاہر ہے کہ اس کی نقد قیمت اور ادھار کی قیمت میں فرق ہوتا ہوگا، بہر حال ایک بات طے کر لیں کہ اتنے مہینے میں رقم ادا کی جائے گی، اور یہ اس کی قیمت ہوگی۔^(۱) فرض کیجئے! گاہک اتنے دن تک مل ادا نہیں کرتا تو اب قیمت بڑھانے کا آپ کو اختیار نہیں ہوگا، اور نہ مل والوں کو، بلکہ اگر مہلت کے بدلے میں قیمت بڑھائی گئی تو یہ سود ہوگا۔^(۲)

(۱) آلاتری ائہ یزاد فی الثمن لأجل الأجل... الخ۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۷۴، وأيضاً بحر ج: ۶ ص: ۱۶۵، شامی ج: ۶ ص: ۷۵۷ فی مسائل شفی)۔ عن أبي هريرة قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة. ثم قال: والعمل على هذا عند أهل العلم وقد فسر بعض أهل العلم قالوا: بيعتين في بيعة أن يقول أبيعك هذا الثوب بنقد بعشرة وبنسنة بعشرين ولا يفارقه على أحد البيعين، فإذا فارقته على أحدهما فلا بأس به إذا كانت العقدة على واحد منهما. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۳، باب النهی عن بیعتین)۔ أيضاً: وإذا عقد العقد على أنه إلى أجل كذا بكذا وبالنقد بكذا، أو قال: إلى شهر كذا، أو إلى شهرين كذا فهو فاسد لأنه لم يعاطه على ثمن معلوم، ونهى النبي صلى الله عليه وسلم من شرطین فی بیع... وهذا إذا ائتمرقا على هذا، فإن كان يتراضيان بينهما ولم يتفرقا حتى قاطعه على ثمن معلوم، وأتمما العقد عليه فهو جائز. (المبسوط لمرخسی ج: ۱۳ ص: ۹، باب البيوع الفاسد، طبع كونه)۔ لأن للأجل شبهة بالمبيع ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل، والشبهة في هذا ملحقه بالحقيقة. (الهدایہ ج: ۳ ص: ۷۶، باب المراجعة والتولية، طبع شركت علمیه ملتان)۔

(۲) الربا هو فصل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين... الخ۔ (تنویر الأبصار ج: ۵ ص: ۱۶۸)۔

آپ اپنے طور پر مل والوں سے دھماگا خرید کر خریداروں کو دے سکتے ہیں، اور اس کا پرچہ وغیرہ جو بناتے ہیں وہ بھی بنا سکتے ہیں، لیکن اس میں یہ شرط ملحوظ رکھی جائے گی کہ ایک دفعہ جو قیمت طے ہوگئی اس میں اضافہ نہیں کیا جاسکتا۔

بھینس نقد پانچ ہزار کی اور ادھار چھ ہزار کی فروخت کرنا

سوال: کیا زیادہ نقد ایک بھینس پانچ ہزار کی، اور وہی بھینس ادھار چھ ہزار کی فروخت کر سکتا ہے؟ کیا ادھار میں ایک ہزار سود تو نہیں بن جائے گا؟

جواب: ... ادھار میں زیادہ رقم لینا جائز ہے، یہ سود نہیں^(۱)۔ واللہ اعلم!

نقد اور ادھار میں قیمت کا فرق

سوال: ... ہم مال نقد اور ادھار میں فروخت کرتے ہیں، جو لوگ مال نقد اٹھاتے ہیں تو وہ مثلاً ایک چیز چار ہزار کی لیتے ہیں، اور ادھار والے مثلاً چار ہزار دو سو روپے میں دیتے ہیں، اور یہ ادھار والے ہر جمعہ کو دو ہزار کے حساب سے رقم ادا کرتے ہیں، کیا یہ طریقہ ٹھیک ہے؟

جواب: ... نقد اور ادھار کی جو صورتیں آپ نے لکھی ہیں، وہ صحیح ہیں^(۲)۔ واللہ اعلم!

کھاد اشاک کرنا، نیز ادھار میں پچیس روپے زیادہ پر بیچنا

سوال: ... ایک آدمی کھاد کی بوریاں اشاک کر لیتا ہے، جس کی قیمت فی بوری ۲۰۰ روپے ہے، لیکن جب مزارع اس سے ادھار کھاد لینے آتے ہیں تو ۲۲۵ روپے فی بوری لکھ لیتا ہے، اور اس نے مزارع کو بھی بتایا ہے کہ ادھار لینے کی صورت میں فی بوری ۲۵ روپے زیادہ لوں گا، کیا ایسا کرنا اس کو جائز ہے؟

جواب: ... جائز ہے۔^(۳)

(۲، ۱) لأن للأجل شهنا بالمبيع ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل... إلخ۔ (هداية ج: ۳ ص: ۷۳، أيضاً: البحر ج: ۶ ص: ۱۶۵، شامی ج: ۶ ص: ۷۵۶، مبسوط سرخسی ج: ۱۳ ص: ۹)۔ حوالوں کی تفصیل کے لئے دیکھئے گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱۔

(۳) أيضاً۔

مال قبضے سے قبل فروخت کرنا

ڈیلر کا کمپنی سے مال وصول کرنے سے قبل فروخت کرنا

سوال: ...مختلف کمپنیاں مال بنا کر کچھ لوگوں کو اپنا مال فروخت کرتی ہیں، بقیہ لوگوں کو مال ان لوگوں سے خریدنا پڑتا ہے۔ بعض اوقات ان لوگوں کے پاس مال کا اسٹاک (ذخیرہ) نہیں ہوتا، اور وہ لوگ اپنا نفع بڑھا کر اپنا مال فروخت کر دیتے ہیں، اور یہ فروخت شدہ مال بعد میں اسی کمپنی سے اتنا ہی خرید کر پورا کر دیتے ہیں، آیا شرعاً یہ جائز ہے؟ اگر نہیں تو اس کی صحیح شرعی صورت کیا ہو سکتی ہے؟

جواب: ...جو مال اپنے پاس موجود نہیں، اس کی فروخت بھی جائز نہیں، البتہ ایک صورت جائز ہے، جس کو ”بیع سلم“ کہتے ہیں^(۱)، اور وہ یہ ہے کہ دام تو آج نقد وصول کر لئے اور چیز ایک مہینے یا اس سے زیادہ کی مہلت پر دیٹی طے کر لی^(۲)، ایسا سودا چند شرائط کے ساتھ جائز ہے:

۱: ...جنس معلوم ہو (مثلاً: کپاس کا سودا ہوا)۔

۲: ...نوع معلوم ہو (مثلاً: دیسی وغیرہ)۔

۳: ...صفت معلوم ہو (مثلاً: اعلیٰ قسم، یا متوسط یا ادنیٰ)۔

(۱) عن ابن عباس یقول: اما الذی نہی عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فهو الطعام ان یباع حتی یقبض، قال ابن عباس: ولا أحسب کل شیء الا مثله. وعن ابن عمر أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من ابتاع طعاماً فلا یبیعه حتی یتسوفیہ. وزاد اسماعیل: من ابتاع طعاماً فلا یبیعه حتی یقبضہ... الخ. (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۲۸۶). عن حکیم ابن حزام قال: یا رسول اللہ! یأتی الرجل فیرید منی البیع ما لیس عندی فابتاعہ لہ من السوق، فقال: لا تبع ما لیس عندک. وعن ابن عمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا یحل سلف..... ولا بیع ما لیس عندک. (أبو داؤد ج: ۲ ص: ۱۳۹). وبطل بیع من ضم إلى حر..... وبيع ما لیس فی ملکہ لبطلان بیع المعدوم وما لہ خطر العلم لا بطریق السلم لآلہ صحیح لآلہ علیہ الصلاة والسلام نہی عن بیع ما لیس عند انسان، ورخص فی السلم. وفي الشامية (قوله لبطلان بیع المعدوم) اذ من شرط المعقود علیہ، أن یكون موجوداً مالا متقوماً مملوئاً فی نفسه..... وأن یكون ملک البائع لیما یبیعه لنفسه وأن یكون مقدور التسليم منح. (درمختار مع رد المختار ج: ۵ ص: ۵۶، ۵۹). ومن اشترى شیئاً مما ینقل ویحول لم یجز بیعه حتی یقبضہ... الخ. (الجوہرۃ النیرۃ ص: ۲۱۲ باب المراءبۃ).

(۲) باب السلم هو لغة كالسلف وزنا ومغنی وشرعاً بیع أجل وهو المسلم فیہ یعاجل وهو رأس المال. (درمختار ج: ۵ ص: ۲۰۹، کتاب البیوع، باب السلم، طبع ایچ ایم سعید کراچی)۔

۴: اس کی مقدار معلوم ہو (مثلاً: اتنے ٹن) ان چار شرطوں کا تعلق مال کی تعیین سے ہے کہ جس چیز کا سودا ہو رہا ہے اس میں کوئی اشتباہ نہ رہے۔

۵: وصولی کی تاریخ متعین ہو، جو ایک مہینے سے کم نہیں ہونی چاہئے۔

۶: ادا شدہ رقم کی مقدار متعین ہو۔

۷: جن چیزوں پر حمل و نقل کے مصارف اٹھتے ہیں، ان میں یہ بھی ملے ہو جانا چاہئے کہ وہ مال فلاں جگہ مہیا کیا جائے گا۔

۸: جابین کے جدا ہونے سے پہلے مجلس خرید و فروخت میں پوری رقم ادا ہو جانا۔

اگر ان آٹھ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو بیع مسلم قاسد ہے۔^(۱)

مال قبضہ کرنے سے قبل فروخت کرنا اور ذخیرہ اندوزی

سوال: ... زید نے بکر سے (جو بیرون ملک ہے) مال خریدا اور بکر نے جہاز سے زید کو روانہ کر دیا، جہاز سمندر میں تھا، زید نے سامان کا کچھ حصہ حارث کو اس دن کے بھاؤ سودا کر دیا اور رقم کا کچھ حصہ بطور ایڈوانس زید کو ادا کر دیا، جبکہ حارث مال کے اس حصے کی رقم زید کو اس وقت دے گا جب زید اسے یہ مال حوالے کرے گا۔

۱: جس وقت جہاز زید کے ملک پہنچا اس وقت بھاؤ حارث کی ملے شدہ قیمت خرید سے زیادہ تھا، تو حارث کو کون سی قیمت زید کو ادا کرنی چاہئے، موجودہ یا ملے شدہ؟

۲: جب جہاز زید کے ملک میں آ گیا، تو اس وقت مارکیٹ میں بھاؤ حارث کی ملے شدہ قیمت فروخت سے کم تھا، تو کیا حکم ہے؟

۳: جہاز کے زید کے ملک آنے سے قبل حارث، نعمان، وارث اور دیگر چھ مزید پارٹیوں کے سودے ہوئے، درجہ بدرجہ مال نعیم کے پاس جب پہنچا تو قیمت کہیں سے کہیں پہنچ گئی تھی، اور سب نے اپنا اپنا حصہ غائبانہ سودے سے وصول کیا، دس میں نو پارٹیوں نے جو رقم منافع میں وصول کی وہ کہاں تک جائز ہوگی؟ اور کیا اس طرح سودا کرنا جائز اور حلال ہوگا؟ کاروبار میں جب بڑی پارٹی کوئی شے زیادہ مقدار میں خریدتی ہے تو چھوٹے بیوپاری اندازہ کر لیتے ہیں کہ اس کی قیمت بڑھنے والی ہے، وہ بھی منافع کی خاطر اپنی بساط کے مطابق خرید لیتے ہیں، پھر بیچ دیتے ہیں، یہ منافع ان کے لئے درست ہے؟ کیا یہ ذخیرہ اندوزی ہے؟ یہ ایک حدیث پاک ہے جس کا مفہوم اس طرح ہے کہ چالیس روز تک اجناس کو محض اس لئے روکے رکھنا کہ قیمت بڑھ جائے یہ امر اللہ پاک کے یہاں اتنا بڑا ہے

(۱) وَلَا يَصِحُّ الْمُسْلِمُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِلَّا بِسَبْعِ شُرَاطٍ: جَسْ مَعْلُومٌ كَقَوْلِنَا حَنْطَلَةٌ أَوْ شَعِيرَةٌ، وَنَوْعٌ مَعْلُومٌ كَقَوْلِنَا سَقِيَّةٌ أَوْ نَخِيصَةٌ، وَصِفَةٌ مَعْلُومَةٌ كَقَوْلِنَا جَيْدٌ وَرَدِيٌّ، وَمَقْدَارٌ مَعْلُومٌ كَقَوْلِنَا كَذَا كَيْلًا بِمَكْيَالٍ مَعْرُوفٍ أَوْ كَذَا وَزَنًا، وَأَجَلٌ مَعْلُومٌ، وَالْأَصْلُ فِيهِ مَا رَوَيْنَا وَالْفَقْهُ فِيهِ مَا رَوَيْنَا، وَمَقْدَارُ رَأْسِ الْمَالِ إِذَا كَانَ يَتَعَلَّقُ الْعَقْدُ عَلَيْهِ بِمَقْدَارِهِ كَالْمَكْمِلِ وَالْمُوزُونِ وَالْمَعْدُودِ، وَتَسْمِيَةِ الْمَكَانِ الَّذِي يُوَفِّقُهُ فِيهِ إِذَا كَانَ لَهُ حِمْلٌ وَمَوْنَةٌ، وَلَا يَصِحُّ الْمُسْلِمُ حَتَّى يَقْبِضَ رَأْسَ الْمَالِ قَبْلَ أَنْ يَفَارِقَهُ فِيهِ. (هُدَايَةُ ج: ۳ ص: ۹۵، كِتَابُ الْبَيْعِ، بَابُ الْمُسْلِمِ، عَالِمُ الْغَيْبِ ج: ۳ ص: ۱۷۸، دُرِّمَنْتَار ج: ۵ ص: ۲۱۴). وَقَالَ فِي التَّنْفِ وَشُرَاطُ الْمُسْلِمِ لِمَانِيَةِ أَشْيَاءَ فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ أَوْلَاهَا أَنْ يَعْنِيَ الْجَنَسَ... إلخ. (التَّنْفُ فِي الْفَتَاوَى ص: ۲۸۷).

کہ تاجر اگر سارا مال اللہ کی راہ میں صدقہ کر دے تو بھی یہ گناہ معاف نہیں ہوگا۔

۴: صحیح حدیث کیا ہے؟ آیا یہ ہدایت عام دونوں کے لئے بھی ہے یا صرف قحط کے دوران کے لئے ہے؟

جواب ۱: تجارت کا اصول ہے کہ جو مال قبضہ میں نہ آئے اس کا فروخت کرنا درست نہیں، لہذا جو مال ابھی تک زید کی ملک میں نہیں آیا اس کو فروخت نہیں کر سکتا، زید اور اس کے بعد جتنے لوگ مال قبضے میں آنے سے قبل غیر مقبوض مال کو فروخت کریں گے سب کی بیع ناجائز ہے۔^(۱) البتہ زید دوسرے لوگوں سے بیع کا وعدہ کر سکتا ہے کہ مال جب قبضے میں آئے گا تو اس وقت کی قیمت کے لحاظ سے اس کو فروخت کرے گا۔

جواب ۲: چونکہ پہلا سود قابل فتح ہے، اس لئے دوبارہ مال قبضے میں آنے کے بعد قیمت مقرر کر کے سودا کرنا چاہئے،^(۲) اگر غلطی سے سابقہ سودے کو برقرار رکھا تو گناہ ہوگا، البتہ قیمت وہی ہوگی جو پہلے دونوں نے طے کی تھی۔^(۳)

جواب ۳: سارے کاروبار ناجائز ہیں، اس لئے سودے منسوخ کئے جائیں،^(۴) مال زید کے قبضے میں آنے کے بعد دوبارہ قیمت مل کر کے معاملہ طے کریں۔

(۱) عن عمرو ابن دینار سمع طاووساً يقول: سمعت ابن عباس يقول: اما الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فهو الطعام ان يباع حتى يقبض، قال ابن عباس: ولا أحسب كل شيء إلا مثله وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من ابتاع طعاماً فلا يبيعه حتى يستوفيه. وزاد إسماعيل: من ابتاع طعاماً فلا يبيعه حتى يقبضه... إلخ. (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۲۸۶). عن حكيم ابن حزام قال: يا رسول الله! يأتي الرجل فيريد مني البيع ما ليس عندي فابتاع له من السوق، فقال: لا تبع ما ليس عندك... إلخ. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۳). وعن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يحل سلف..... ولا يبيع ما ليس عندك. (أبو داود ج: ۲ ص: ۱۳۹). (بطل بيع ما ليس بمال..... وبيع ما ليس في ملكه لبطان بيع المعدوم وماله خطر العدم، قال الشامي (قوله لبطان) إذا من شرط المعقود عليه أن يكون موجوداً مالا متقوماً مملوكاً في نفسه وأن يكون ملك البائع فيما يبيعه لنفسه وأن يكون مقدور التسليم. (الشامي ج: ۵ ص: ۵۸، التنقيح في الفتاوى ص: ۲۹۰). ومن اشترى شيئاً مما ينقل ويحول لم يجز بيعه حتى يقبضه لأنه نهى عن بيع ما لم يقبض، ولأن فيه غرر انفساخ العقد على اعتبار الهلاك. (هداية ج: ۳ ص: ۷۷، كتاب البيوع، باب المراجعة والعولية، طبع مكتبة شرکت علميه ملتان، الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۱۲، كتاب البيوع، باب المراجعة، طبع مجتہائی دہلی).

(۲) ويجب على كل واحد منها فسخه قبل القبض أي فسخ البيع الفاسد أو بعد ما دام المبيع بحال في يد المشتري إعداماً للفساد لأنه معصية فيجب رفعها. (رد المختار ج: ۵ ص: ۹۰، ۹۱، باب البيع الفاسد). أيضاً: ولكل منهما فسخه يعني على كل واحد منهما فسخه، لأن رفع الفساد واجب عليهما. (تبيين الحقائق ج: ۴ ص: ۴۰۲، باب البيع الفاسد).

(۳) وإذا قبض المشتري المبيع في البيع الفاسد ياذن البائع وفي العقد عوضان كل واحد منهما مال ملك المبيع ولزمته قيمته يعني إذا كان العرض مما له قيمة. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۰۷، باب البيع الفاسد، طبع دہلی).

(۴) قال الحنفية: لا يجوز التصرف في المبيع المنقول قبل القبض، لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع ما لم يقبض والنهي يوجب فساد المنهي عنه ولأنه بيع فيه غرر الانفساخ بهلاك المعقود عليه أي أنه يحتمل الهلاك فلا يدرى المشتري هل يبقى المبيع أو يهلك قبل القبض، فيطل البيع الأول وينفسخ الثاني، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فيه غرر. (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۴ ص: ۴۷۴، بيع الشيء المملوك قبل قبضه من مالك آخر). أيضاً: ولكل منهما فسخه يعني على كل واحد منهما فسخه، لأنه رفع الفساد واجب عليهما. (تبيين الحقائق ج: ۴ ص: ۴۰۲، باب البيع الفاسد).

جواب ۴: ... ذخیرہ اندوزی اسلام میں ناجائز ہے، غیر انسانی رویہ ہے۔ حدیث میں ہے: ”جو شخص اجناس اس لئے محفوظ کرتا ہے کہ قیمت بڑھ جائے تو فروخت کروں، تو وہ گناہ گار ہے، ملعون ہے، اللہ کے ذمہ سے وہ شخص بری ہے، تمام مال خرچ کرے گا تو تلافی نہ ہوگی۔“ حدیث شریف قحط اور غیر قحط دونوں کے لئے ہے، البتہ قحط کے زمانے میں مال محفوظ کرنا زیادہ بدتر ہے، کیونکہ ذخیرہ اندوزی سے غریبوں کو تکلیف ہوتی ہے۔^(۱)

جہاز پہنچنے سے قبل مال فروخت کرنا کیسا ہے؟

سوال: ... پارٹی نے مال باہر سے منگوا یا، اس کے آنے میں باہر سے وقت صرف ہو جاتا ہے، صورت اس کی یہ ہوتی ہے کہ وہاں سے وہ مال جس جہاز پر آتا ہوتا ہے اس کی اطلاع یہاں پارٹی کو آ جاتی ہے کہ فلاں ماہ، فلاں جہاز میں آپ کا مال بک ہو جائے گا، (مختلف وجوہات کی بنا پر اس میں دیر سویر بھی ہوتی رہتی ہے)، لیکن یہاں منگوانے والی پارٹیاں جہاز کے نام سے مال پہلے ہی فروخت کر دیتی ہیں کہ فلاں مال، فلاں جہاز پر آرہا ہے، اس کا سودا ہوتا ہے، تو شرعاً یہ سودا منعقد ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اور اس قسم کی خرید و فروخت جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... یہ مسئلہ بینک کی حیثیت کے تعین پر موقوف ہے، اگر بینک خریدار کی حیثیت سے وکیل ہے اور بینک کا نمائندہ باہر ملک میں مال کو اپنی تحویل میں لے کر روانہ کرتا ہے، تو چونکہ وکیل کا قبضہ خود موکل کا قبضہ ہے، اس لئے مال پہنچنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا جائز ہے،^(۲) اور اگر بینک خریدار کا وکیل نہیں ہوتا تو اس کو مال کی فروخت قبضے سے پہلے جائز نہیں۔^(۳)

قبضے سے پہلے مال فروخت کرنا درست نہیں

سوال: ... میرا کاروبار سوت کا ہے، میں نے کارخانے یا کسی بیوپاری سے کچھ مال خریدا، مال موجود لیکن میں نے ابھی قیمت

(۱) عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الجالب مرزوق والمحتکر ملعون۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۱، باب الإحتکار) وعن ابن عمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من احتکر طعاماً أربعین يوماً بريد الغلاء فقد بوى من اللہ وبری اللہ منه۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۱)۔ وقال ابن نجیم: (واحتکار قوت الأحمین) یعنی یکرہ الإحتکار فی بلد یضر بأهلها لقوله علیہ السلام الجالب مرزوق والمحتکر ملعون، ولأنه تعلق به حق العامة وفي الإمتناع عن البیع ابطال حقهم وتضیق الأمر علیهم فیکرہ۔ (البحر الرائق ج: ۸ ص: ۲۲۹ فصل فی البیع، طبع دار المعرفة بیروت)۔

(۲) وقال فی الهدایة: لأن یدہ کید المؤکل فإذا لم یحسہ یصیر المؤکل قابضاً بیدہ۔ (هدایة ج: ۳ ص: ۱۸۳، کتاب الوکالة)۔ أيضاً۔ فیسلم المبیع ویقبض الثمن ویطالب بالثمن إذا اشترى ویقبض المبیع ویخاصم فی العیب لأن کل ذالک من الحقوق والملک ینتقل للمؤکل خلافة عنه باعتباراً للتوکیل السابق کالعد ینهب ویصطاد ومعنی قولهم خلافة عنه أى ینتقل الملک أولاً للتوکیل ولا یسقر بل ینتقل إلى المؤکل ساعته۔ (الجوہرۃ النیرة ج: ۱ ص: ۳۰۱، کتاب الوکالة)۔

(۳) عن ابن عباس یقول: اما الذی نہی عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فهو الطعام أن یباع حتی یقبض، قال ابن عباس: ولا أحسب کل شیء إلا مثله۔ وعن ابن عمر أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من ابتاع طعاماً فلا یبیعه حتی یتوفیہ وراہ اسماعیل: من ابتاع طعاماً فلا یبیعه حتی یقبض۔ الخ۔ (صحیح البخاری ج: ۱ ص: ۲۸۶)۔ وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا یحل سلف ولا یبع ما لیس عندک۔ (أبو داؤد ج: ۲ ص: ۱۳۹)۔

خرید ادا نہیں کی، اور نہ ہی مال وصول کیا ہے۔ اب میں اس مال کو کسی پر فروخت کر دیتا ہوں اور پھر بعد میں قیمت خرید و فروخت کا آپس میں لین دین ہو جاتا ہے۔ بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ میں کسی سے یعنی جس کو میں نے مال بیچا ہے اس سے قیمت لے کر پھر کارخانے دار یا بیوپاری کو ادا کر دیتا ہوں، جس سے میں نے خریدا ہے، اس کاروبار میں مجھے نفع بھی ہوتا ہے اور نقصان بھی، کیا یہ کاروبار میرے لئے درست ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ چونکہ ابھی تک مال پر قبضہ نہیں ہوا، اس لئے اس کو فروخت کرنا درست نہیں۔^(۱)

کسی کے کہنے پر نقد سو روپے کی خرید کر ادھار ایک سو دس روپے کی دینا

سوال:۔۔۔ بعض لوگ یوں کہتے ہیں کہ مجھے فلاں چیز نقد خرید کر ادھار پر دے دیں، یعنی وہ پہلے ہی خریدنے کا پابند ہے، اب میں وہ مال نقد پیسوں میں خرید کر مثلاً ۱۰۰ روپے کا اور پھر اسی آدمی کو ادھار میں ۱۱۰ روپے کا دے دیتا ہوں، اس طرح بھی خریدنے سے پہلے مال فروخت کر دیا جاتا ہے، کیا اس طرح صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ مال خریدنے سے پہلے فروخت نہیں کیا جاتا، بلکہ اس شخص سے فروخت کرنے کا وعدہ ہوتا ہے، لہذا آپ اس مال کو خرید کرنے کے معاہدے کے ساتھ اس مال کو فروخت کریں گے، اور وہ شخص پابند نہیں کہ وہ لازماً آپ سے اس مال کو خریدے۔

بغیر دیکھے مال خریدنا اور قبضے سے پہلے آگے بیچنا

سوال:۔۔۔ ہمارے زمانے میں مال خرید و فروخت کے وقت سامنے نہیں ہوتا، بلکہ نام یا مارکہ سے ہوتا ہے۔ آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ یا مال کا سامنے ہونا ضروری ہے؟ خریدار مال خرید لیتا ہے جس کے بعد قبضے میں آنے سے پہلے ہی اس کی فروخت بھی شروع کر دیتا ہے۔ شرعاً اس کا کیا جواز ہے؟

جواب:۔۔۔ بغیر دیکھے خریدنا جائز ہے، دیکھنے کے بعد اگر مال مطلوبہ معیار کا نہ نکلا تو خریدار کو سودا ختم کرنے کا اختیار ہوگا،^(۲) لیکن جس چیز پر قبضہ نہیں ہوا اس کو فروخت کرنا جائز نہیں، قبضے کے بعد فروخت کرنے کی اجازت ہے۔^(۳)

(۱) عن عمرو ابن دينار سمع طاووساً يقول: سمعت ابن عباس يقول: اما الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فهو الطعام ان يباع حتى يقبض، قال ابن عباس: ولا أحسب كل شيء إلا مثله، وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه. وزاد إسماعيل: من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يقبضه... إلخ. (صحيح بخاری ج. ۱ ص. ۲۸۶). أيضاً: ومن اشترى شيئاً مما ينقل ويحول لم يجز يبعه حتى يقبضه. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۱۲، كتاب البيوع، باب المراجعة والتولية، طبع بمبئی).

(۲) وقال في الهداية. ومن اشترى شيئاً لم يراه فالبيع جائز وله الخيار إذا رآه إن شاء أخذه بجميع الثمن وإن شاء رده. (هداية آخري ج: ۳ ص: ۳۵).

(۳) ايضاً حاشية نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

ایک چیز خریدنے سے پہلے اس کا آگے سودا کرنا

سوال: ... زید نے بکر سے ایک مال مانگا، لیکن وہ مال بکر کے پاس نہیں ہے، عمرو کے پاس ہے، بکر کے عمرو سے اچھے تعلقات ہیں، کیونکہ بکر کا عمرو سے کم و بیش ہمیشہ کاروبار رہتا ہے، اس لئے عمرو، بکر سے خصوصی رعایت رکھتا ہے، بازار میں دام زیادہ ہوتے ہیں لیکن بکر کے لئے رعایت ہے۔ بکر، عمرو سے کم دام پر مال لے کر بازار کے نرخ پر زید کو فروخت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں یہ بات واضح رہے کہ بکر کو اس مال کی اس وقت ضرورت نہیں ہے، اور اس کے پاس مال بھی نہیں ہے، زید اس سے مانگ رہا ہے اور بکر، عمرو سے بعد میں معاملہ کرتا ہے، اس سے پہلے وہ زید کے ساتھ یہ معاملہ کر چکا ہوتا ہے، اس امید پر کہ عمرو کے پاس مال ہے اور اس سے کم دام میں مل جائے گا، لہذا یہ معاملہ شرعی نقطہ نگاہ سے کیسا ہے؟

جواب: ... جو چیز بکر کے پاس موجود نہیں، اس کی بیع کیسے کر سکتا ہے؟ اس لئے بیع تو صحیح نہیں^(۱)، البتہ بیع کا وعدہ کر سکتا ہے کہ میں یہ چیز اتنے داموں میں مہیا کر دوں گا۔

(۱) عن ابن عباس یقول: اما الذی نہی عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فهو الطعام ان یباع حتی یقبض، قال ابن عباس: ولا أحسب کل شیء الا مثله۔ وعن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من اباع طعاماً فلا یبیعه حتی یتوفیہ وزاد اسماعیل من اباع طعاماً فلا یبیعه حتی یقبضہ... الخ۔ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۲۸۶)۔

ذخیرہ اندوزی

ذخیرہ اندوزی کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ...بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کوئی کمپنی اپنا مال مارکیٹ میں خوب مہیا کر کے کاروباری حضرات کو خصوصی مراعات دے کر اپنا مال فروخت کرنا چاہتی ہے۔ ایسے موقع سے فائدہ اٹھا کر کاروباری حضرات اس مال کو ذخیرہ کر لیتے ہیں اور جب مارکیٹ میں یہ مال کچھ وقت کے بعد کم ہو جاتا ہے تو کاروباری حضرات زیادہ قیمت پر مال فروخت کرتے ہیں اور زیادہ منافع کماتے ہیں۔ کیا اس طرح منافع کمانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ...ایسی ذخیرہ اندوزی جس سے لوگوں کو تکلیف اور پریشانی ہو، حرام ہے^(۱)۔ حدیث میں ایسی ذخیرہ اندوزی کرنے والے کو ملعون فرمایا ہے^(۲)۔ البتہ اگر لوگوں کو تنگی نہ ہو تو ذخیرہ اندوزی جائز ہے^(۳)، مگر چونکہ یہ شخص گرائی کا منتظر رہے گا، اس لئے اس کا یہ فعل کراہت سے خالی نہیں۔^(۴)

جس ذخیرہ اندوزی سے لوگوں کو تکلیف ہو وہ بُری ہے

سوال: ...ذخیرہ اندوزی کا کیا حکم ہے؟

جواب: ...ذخیرہ اندوزی کی کئی صورتیں ہیں، اور ہر ایک کا حکم جدا ہے۔ ایک صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی زمین کا غلہ

(۱) ولفی المحیط: الإحتکار علی وجہ أحدھا حرام وهو أن يشتري فی المصر طعاماً ویمنع عن بیعه عند الحاجة إلیه۔ (بحر الرائق ج: ۸ ص: ۲۲۹، کتاب الکراہیة، فصل فی البیع)۔

(۲) عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الجالب مرزوق والمحتکر ملعون۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۱)۔ أيضاً عن معمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من احتکر فهو خاطی۔ رواہ مسلم۔ وفي حاشیة مشکوٰۃ: قوله من احتکر الإحتکار المحرم هو فی الأقوات الخاصة بأن يشتري الطعام فی وقت الغلاء ولا یبیعه فی الحال بل یدخره لیغلوا فاما إذا جاء من قرية أو اشتراه فی وقت الرخص وادخره وباعه فی وقت الغلاء فلیس بإحتکار ولا تحريم فیہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۰، باب الإحتکار)۔

(۳) وكره إحتکار قوت البشر والبهائم فی بلد یضر بأهله لحديث الجالب مرزوق والمحتکر ملعون، فإن لم یضر لم یكره۔ (بحر الرائق ج: ۸ ص: ۲۲۹، الدر المختار ج: ۶ ص: ۳۹۸، کتاب الحظر والإباحة)۔

(۴) أيضاً۔

روک رکھے اور فروخت نہ کرے، یہ جائز ہے۔^(۱) لیکن اس صورت میں گرانی اور قحط کا انتظار کرنا گناہ ہے،^(۲) اور اگر لوگ تنگی میں مبتلا ہو جائیں تو اس کو اپنی ضرورت سے زائد غلہ کے فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔^(۳)

دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص غلہ خرید کر ذخیرہ کرتا ہے، اور جب لوگ قحط اور قلت کا شکار ہو جائیں تب بازار میں لاتا ہے، یہ صورت حرام ہے۔^(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ملعون قرار دیا ہے۔^(۵)

تیسری صورت یہ ہے کہ بازار میں اس جنس کی فراوانی ہے اور لوگوں کو کسی طرح کی تنگی اور قلت کا سامنا نہیں، ایسی حالت میں ذخیرہ اندوزی جائز ہے،^(۶) مگر گرانی کے انتظار میں غلے کو روک رکھنا کراہت سے خالی نہیں۔^(۷)

چوتھی صورت یہ ہے کہ انسانوں یا چوپایوں کی خوراک کی ذخیرہ اندوزی نہیں کرتا، اس کے علاوہ دیگر چیزوں کی ذخیرہ اندوزی کرتا ہے، جس سے لوگوں کو تنگی لاحق ہو جاتی ہے، یہ بھی ناجائز ہے۔^(۸)

کمپنی سے سستے داموں مشروب اشاک کر کے اصل ریٹ پر فروخت کرنا

سوال: ... سال میں ایک مرتبہ مشروبات کمپنیوں کی طرف سے دکان دار حضرات کے لئے یہ اسکیم پیش کی جاتی ہے کہ اگر وہ

(۱) (لَا أَهْلَةَ ضَيْعَتِهِ وَجَلْبِهِ مِنْ بِلَدٍ آخَرَ) یعنی لَا يَكْرَهُ إِحْتِكَارَ غَلَّةِ أَرْضِهِ وَمَا جَلْبِهِ مِنْ بِلَدٍ آخَرَ لِأَنَّهُ خَالِصٌ حَقُّهُ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَقُّ الْعَامَّةِ فَلَا يَكُونُ إِحْتِكَارٌ إِلَّا تَرَى أَنْ لَهُ أَنْ لَا يَزْرَعُ وَلَا يَجْلِبُ فَكَذَلِكَ أَنْ لَا يَبِيعَ... إلخ۔ (البحر الرائق ج ۸: ص ۲۲۹ فصل فی البیع، کتاب الکراہیۃ، طبع دار المعرفۃ، بیروت)۔

(۲) ویقع التفاوت فی المآثم بین أن یتربص العسرة و بین أن یتربص القحط والعیاذ باللہ۔ (البحر الرائق ج ۸: ص ۲۲۹ فصل فی البیع، کتاب الکراہیۃ، طبع دار المعرفۃ، بیروت)۔

(۳) ویجب أن یأمر القاضی ببيع ما فضل عن قوت أهله فإن لم یبع عزره وباع القاضی علیه طعامه وفأقاً۔ (درمختار ج ۶: ص ۳۹۹)۔

(۴) وفي المحيط: الإحتكار على وجوه أحدهما حرام وهو أن يشتري في المصر طعاماً ويمتنع عن بيعه عند الحاجة إليه۔ (البحر الرائق ج ۸: ص ۲۲۹)۔ أيضاً: الإحتكار مكروه، وأنه على وجوه: أحدها: أن يشتري طعاماً في مصر أو ما أشبهه ويحبسه ويمتنع من بيعه، وذلك يضر بالناس فهو مكروه۔ (المحيط البرهاني في الفقه النعماني ج ۸: ص ۲۶۶، كتاب البيوع، فصل في الإحتكار، طبع مكتبة غفاريه كوئٹہ)۔

(۵) عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الجالب مرزوق والمحتكر ملعون۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۱)۔

(۶، ۷) قال ويكره الإحتكار والتلقي في الموضع الذي يضر ذالك بأهله، ولا ترى بأساً في موضع لا يضر ذالك بأهله، وذالك لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحُكْرَة وعن تلقي الركبان، وهذا محمول على حال يضر فيها ذالك بأهله، وإذا لم يضر بأهله فلا حق لأحد فيه، ولا يكره لما روى عن النبي عليه الصلوة والسلام أنه قال: دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض، فأباح الربح في ذالك، والبيع بما يريد من الثمن إذا لم يضر بأهل البلد۔ (شرح مختصر الطحاوي ج ۸: ص ۵۳۶، كتاب الكراہیۃ)۔

(۸) وقال أبو يوسف: كل ما يضر العامة فهو إحتكار بالأقوات كان أو ثياباً أو دراهم أو دنائير إعتبار الحقيقة الضرر لأنه هو المؤثر في الكراہة۔ (البحر الرائق ج ۸: ص ۲۲۹، فصل فی البیع، طبع دار المعرفۃ بیروت)۔

طے کردہ دنوں میں مشروب خریدتے ہیں تو انہیں رعایت دی جائے گی۔ دکان دار حضرات کافی مقدار میں مشروب اشاک کر لیتے ہیں۔ اسکیم کے ختم ہونے کے بعد وہی پیمانے دام ہو جاتے ہیں، اس طرح دکان دار کو زیادہ منافع ملتا ہے، لیکن گاہک کو کوئی اضافی قیمت نہیں دینی پڑتی۔ اس طرح دکان داروں کا وافر مقدار میں اشاک رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور کیا اس پر ملنے والا زائد منافع جائز ہے؟ جبکہ اس اسکیم سے گاہک کو کوئی پریشانی نہیں ہوتی۔

جواب:۔۔۔ اگر چیز کی قلت پیدا نہ ہو اور صارفین کو کوئی پریشانی لاحق نہ ہو تو سستے داموں زیادہ چیز خریدنے کا کوئی جرم نہیں^(۱)۔

غلہ ذخیرہ کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال:۔۔۔ کسی قسم کا غلہ ذخیرہ کرنا، اس بنیاد پر کہ جب اس کی قیمت بڑھ جائے گی تو فروخت کر دوں گا، اور ایسے وقت میں ذخیرہ کرنا جب وہ جنس بازار میں باسانی دستیاب ہو، یعنی بازار میں کیا ب نہ ہو، محض اس کی قیمت بڑھ جائے، ایسا کرنا کیسا ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر بازار میں قلت نہ ہو تو جائز ہے۔^(۲)

کھانے پینے کی اشیاء اور کیمیکل ذخیرہ کرنا

سوال:۔۔۔ کھانے پینے، دواؤں اور ٹیکسٹائل میں استعمال ہونے والے کیمیکل پہلے سے منگوا کر رکھ لئے جاتے ہیں، اور سیزن شروع ہونے پر جس وقت قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، اس وقت ان کو مارکیٹ میں بیچا جاتا ہے۔ واضح رہے کہ اس طرح کیمیکل کا اشاک روک کر رکھنے سے مارکیٹ میں اس کی قلت پیدا نہیں ہوتی، اور سیزن نہ ہونے کی وجہ سے قیمتیں گری جاتی ہیں اور ڈیمانڈ بھی کم ہوتی ہے، اس لئے کاروباری لوگ ان دنوں میں یہ کیمیکل کم قیمت پر منگوا کر اشاک رکھتے ہیں اور زیادہ قیمت ہونے پر سیزن میں ڈیمانڈ بڑھنے پر بیچ دیتے ہیں۔ منافع کی خاطر اس طرح کیمیکل کا ذخیرہ کرنا اور سیزن کے وقت بیچ کر منافع کمانا حلال ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ جائز ہے، بشرطیکہ بازار میں ان چیزوں کی قلت نہ ہو، اگر بازار میں قلت ہو اور لوگ اس کی وجہ سے پریشان ہوں تو اس ذخیرے کو منظر عام پر لانا ضروری ہے۔^(۳)

(۱) وکروہ احتکار قوت البشر والبهائم فی بلد یضر باہلہ لحدیث الجالب مرزوق والاحتکار ملعون، فإن لم یضر لم یکرہ۔ (بحر الرائق ج ۸ ص ۲۲۹، کتاب الکراہیۃ، فصل فی البیع، طبع دار المعرفۃ، بیروت)۔ قال: ویکروہ الاحتکار والتلفی فی الموضع الذی یضر ذالک باہلہ، ولا یرى بامّا فی موضع لا یضر ذالک باہلہ، وذالک لما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النهی عن الخمر وعن تلقی الرکبان، وهذا محمول علی حال یضر فیہا ذالک باہلہ، واذا لم یضر باہلہ فلا حق فیہ ولا یکرہ، لما روی عن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام أنه قال: دعو الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض، فأباح الربح فی ذالک۔ (شرح مختصر الطحاوی ج ۸ ص ۵۴۶، کتاب الکراہیۃ)۔

بیعانہ

بیعانہ کی رقم واپس کرنا ضروری ہے

سوال:.... میں نے اپنے پیارے دوست حاجی عبدالصمد صاحب کی دکان پر ایک مشین فروخت کرنے کے لئے رکھی، چار سو روپے قیمت مقرر کر دی، حاجی صاحب کو فروخت کرنے کا مناسب معاوضہ دینے کا وعدہ بھی کیا۔ ان کے پاس دس دن کے بعد ایک گاہک نے مقررہ قیمت پر خریدی، مگر اس طرح کہ ۲۰ روپے بطور بیعانہ دے کر چار دن کے اندر قیمت ادا کر کے مال لے جانے کا وعدہ کر کے چلا گیا۔ دس دن گزرنے کے بعد آیا، اس عرصے میں وعدہ کے چار دن پورے ہونے پر مشین دوسرے گاہک کو فروخت کر دی گئی۔ آپ ہمیں برائے مہربانی قرآن و سنت کی روشنی میں یہ بتا دیجئے کہ بیعانہ کے ۲۰ روپے واپس کرنے ہیں یا نہیں؟ اور حاجی صاحب کو فروخت کرنے کا معاوضہ (جس کو عرف عام میں دلالی یا کمیشن کہتے ہیں) شریعت کی رو سے کیا فیصد دینا چاہئے؟

جواب:.... بیعانہ کی رقم واپس کرنا ضروری ہے۔^(۱) حاجی صاحب کا معاوضہ ان سے پہلے طے کرنا چاہئے تھا، بہر حال اب بھی رضامندی سے طے کر لیجئے۔^(۲)

دکان کا بیعانہ اپنے پاس رکھنا جائز نہیں

سوال:.... میں نے ایک دکان کرایہ پر دینے کے لئے ایک شخص عبدالجبار سے معاہدہ کیا، اور بطور بیعانہ ایک ہزار روپے لیا،

(۱) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع العربان. (اعلاء السنن ج: ۱۴ ص: ۱۶۶ کتاب البيوع، باب النهي عن بيع العربان، طبع إدارة القرآن). نهى عن العربان، أن يقدم إليه شيء من الثمن فإن اشترى حسب من الثمن وألا فهو له مجاناً وفيه معنى الميسر. (حجة الله البالغة، مبحث البيوع المنهية عنها ج: ۲ ص: ۳۲۲ طبع آرام باغ کراچی). أيضاً: ومن هذا الباب بيع العربان فجمهور علماء الأمصار على أنه غير جائز..... وصورته أن يشتري الرجل شيئاً فيدفع المبتاع من ثمن ذلك المبيع شيئاً على أنه إن نفذ البيع بينهما كان ذلك المدفوع من ثمن السلعة، وإن لم ينفذ ترك المشتري بذلك الجزء من الثمن عند البائع، ولم يطالب به، وإنما صار الجمهور إلى منعه، لأنه من باب الضرر والمخاطرة وأكل مال بغير عوض. (بداية المجتهد لابن رشد ج: ۲ ص: ۱۲۲ الباب الرابع في بيع الشروط والفتيا، طبع المكتبة العلمية لاهور، پاکستان).

(۲) وقال في الدر المختار: تفسد الإجارة بالشروط المخالفة لمقتضى العقد فكل ما أفسد البيع مما مر (يفسدها) كجهالة مأجور أو أجرة أو مدة أو عمل. قال الشامي: (قوله أو مدة) قال في البزازية إجارة السمسار والمنادي والحمامي والصكاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل. (شامي ج: ۶ ص: ۴۷ باب إجارة الفاسدة، طبع ايج ايم سعيد).

اب عبد الجبار سے معاہدہ ختم کر لیا ہے، اور میں نے دکان دوسرے کو دے دی ہے، کیا میں نے جو عبد الجبار سے بیعانہ کے ایک ہزار لئے تھے، وہ واپس کر دیئے جائیں یا میں اپنے پاس رکھ لوں؟

جواب: ... وہ ایک ہزار روپیہ آپ کس مد میں اپنے پاس رکھیں گے؟ اور آپ کے لئے وہ کیسے حلال ہوگا؟ یعنی اس رقم کا واپس کرنا ضروری ہے۔^(۱)

مکان کا ایڈوانس واپس لینا

سوال: ... عبد الستار نے ایک مکان کا سودا عبد المجیب سے کیا، سودا طے ہو گیا، عبد الستار نے ایڈوانس پچیس ہزار روپے مکان والے کو دے دیئے اور مہینے کے اندر قبضہ لینا طے ہو گیا۔ اس کے بعد عبد الستار کی مالی حالت خراب ہونے کی وجہ سے طے شدہ میعاد کے اندر مکان کا قبضہ نہ لے سکا اور نہ لے سکتا ہے۔ اب عبد الستار یہ چاہتا ہے کہ اس کی ایڈوانس رقم پچیس ہزار روپے واپس کی جائے، عبد المجیب ایڈوانس رقم دینے سے ٹال منول کر رہا ہے۔ شریعت کی رو سے بتایا جائے کہ کیا عبد المجیب ایڈوانس رقم کھا سکتا ہے یا کہ نہیں؟ آج کل ایسے معاملات بہت لوگوں کو پیش آتے ہیں۔

جواب: ... یہ رقم جو پیشگی لی گئی تھی، عبد المجیب کے لئے حلال نہیں، اسے واپس کرنی چاہئے۔^(۲)

بیعانہ کی رقم کا کیا کریں جبکہ مالک واپس نہ آئے؟

سوال: ... زید کے پاس ایک لوہے کا کارخانہ ہے، جس میں لوگوں کے آرڈر پر مختلف قسم کی چیزیں تیار کی جاتی ہیں اور آرڈر دینے والے لوگ کچھ پیسے بھی پیشگی دیتے ہیں، اور مال تیار ہونے پر مکمل قیمت ادا کر کے لے جاتے ہیں۔ لیکن ان میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو کہ مال کے لئے آرڈر دینے اور پیشگی پیسے دینے جانے کے بعد پھر واپس نہیں آتے، نہ مال لینے آتے ہیں اور نہ پیسہ لینے، اور نہ ہی مالک کارخانہ کو ان لوگوں کے بچے وغیرہ معلوم ہیں، اس لئے ان کے گھر جا کر واپس کرنے کی صورت بھی نہیں تو کارخانہ کا مالک چاہتا ہے کہ جو پیسے اس کے پاس اس طریقے سے جمع ہو گئے ہیں ان کو دے شرع کسی صحیح مصرف میں خرچ کر دیئے جائیں، اس لئے جواب طلب امر یہ ہے کہ ان رقمات کے صحیح مصرف بتا دیجئے تاکہ موصوف اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو سکے۔

جواب: ... اگر مالک کے آنے کی توقع نہ ہو، نہ اس کا پتا معلوم ہو تو اس کی طرف سے یہ رقم کسی مستحق پر صدقہ کر دی

(۱) بیع العربان، وصورته أن يشتري الرجل شيئاً فيدفع إلى المبتاع من ثمن ذلك المبيع شيئاً على أنه إن نفذ البيع بينهما كان ذلك المدفوع من ثمن السلعة وإن لم ينفذ ترك المشتري بذلك الجزء من الثمن عند البائع ولم يطالب به وإنما صار الجمهور إلى منعه لأنه من باب الغرر والمخاطرة وأكل مالٍ بغير عوض۔ (بداية المجتهد ج ۲ ص ۱۲۲ الباب الرابع، في بيوع الشروط والثبائ، طبع المكتبة العلمية لاهور)۔

(۲) ایضاً حوالہ بالا۔

جائے۔ بعد میں اگر مالک آجائے اور وہ اپنی رقم کا مطالبہ کرے تو اس کو دینا واجب ہوگا، اور یہ صدقہ کارخانہ دار کی طرف سے شمار کیا جائے گا۔^(۱)

اگر مالک معلوم نہ ہو تو بیعہ کی رقم کا کیا کریں؟

سوال:۔۔۔ ہماری ایک فیکٹری ہے، جس میں مختلف قسم کی اشیاء تیار کی جاتی ہیں، دور و نزدیک کے تاجر حضرات اپنی ضرورت کی اشیاء کا آرڈر دے جاتے ہیں، کچھ رقم پیشگی بیعہ کے طور پر دے جاتے ہیں، جب مال تیار ہو جاتا ہے تو پوری ادائیگی کر کے اپنا مال لے جاتے ہیں۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ آرڈر دینے والے کو ہم ذاتی طور پر نہیں جانتے، وہ شخص بیعہ دے کر چلا جاتا ہے، اس کا مال تیار ہو جاتا ہے، مگر وہ مال لینے نہیں آتا، نہ ہی بیعہ کی رقم واپس لینے آتا ہے۔ ہمارے پاس اس کا پتا بھی نہیں ہوتا، ہم انتظار کرتے رہتے ہیں، کچھ عرصہ بعد اس کا سامان تو فروخت کر دیتے ہیں، مگر بیعہ کی رقم کا کیا کریں؟ کیا کسی فلاحی ادارے یا کسی مسجد مدرسہ میں جمع کروادیں؟ کیا اس طرح ہم بری الذمہ ہو جائیں گے؟

جواب:۔۔۔ اگر مالک کے آنے کی توقع نہ ہو، نہ اس کا پتا معلوم ہو تو اس کی طرف سے یہ رقم کسی مستحق کو صدقہ کر دی جائے، بعد میں اگر مالک آجائے اور اپنی رقم کا مطالبہ کرے تو اس کو دینا واجب ہوگا، اور یہ صدقہ آپ کی طرف سے شمار کیا جائے گا۔^(۲)

مکان کا بیعہ دے کر کوئی سودا چھوڑ دے تو کیا حکم ہے؟

سوال:۔۔۔ میرے ایک قریبی دوست نے اپنے ایک مکان کی فروخت کے لئے ذریعہ بیعہ وصول کیا، مگر بعد ازاں خریدار سودے سے مکر گیا، اس صورت میں اس معاہدے اور خرید و فروخت کے حوالے سے ذریعہ بیعہ کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب:۔۔۔ مسئلہ یہی ہے کہ اگر معاہدے کے بعد مشتری (خریدار) اس چیز کو نہ لے سکے تو فروخت کنندہ کے لئے بیعہ حلال نہیں، اس کو واپس کر دے۔ اور ہمارے ہاں بیعہ (ایڈوانس) ضبط کر لینے کا جو رواج ہے، یہ غلط ہے، اور اگر قانون بھی اس رواج کی تائید کرتا ہے تو شریعت کی نظر میں یہ قانون بھی غلط ہے۔^(۳)

(۱) قال فی الدر: ان علم ان صاحبها لا يطلبها او انها تفسد ان بقيت كالا طعمة والثمار كانت امانة فينتفع المراجع بها لو فقيراً ولا تصدق بها على فقير فان جاء مالکها بعد التصديق خیر بین اجازة فعله ولو بعد هلاكها وله ثوابها او تضمينه. (در مختار، باب اللقطة ج: ۳ ص: ۲۷۸ تا ۲۸۰، هداية ج: ۲ ص: ۶۱۵، کتاب اللقطة).

(۲) فان جاء صاحبها ولا تصدق بها ايصالاً للحق الى المستحق وهو واجب بقدر الإمكان فان جاء صاحبها يعني بعد ما تصدق بها فهو بالخيار، ان شاء أمضى الصدقة وله ثوابها وان شاء ضمن الملتقط. (هداية ج: ۲ ص: ۶۱۵، کتاب اللقطة).

(۳) نهى عن العربان أن يقدم إليه شيء من الثمن فان اشترى حسب من الثمن ولا فهو مجاناً وفيه معنى الميسر. (حجة الله البالغة ج: ۲ ص: ۳۲۲ مبحث البيوع المنهى عنها، طبع بيروت).

سودا فسخ کر کے بیعہ کا ڈبل جرمانہ وصول کرنا

سوال: ... آپ نے ایک دفعہ لکھا تھا کہ سودے میں بیعہ کی رقم سودا کینسل ہونے پر ڈبل لینا جائز نہیں ہے، جو شخص معاہدہ توڑ کر وعدہ خلافی کرتا ہے، سودا منظور کرنے کے بعد کینسل کر کے فریق مخالف کو سخت ذہنی اذیت اور مالی پریشانی میں مبتلا کرتا ہے، اس پر جرمانے کے طور پر ڈبل رقم لینا کیوں جائز نہیں ہے؟ وعدہ خلافی معاہدہ توڑ کر کسی مسلمان بھائی کو اذیت میں مبتلا کرنے والے کو سرزنش اور نصیحت کس طرح ہو؟ وہ اس طرح ہر ایک کے ساتھ زیادتی روا رکھے گا۔

جواب: ... مسئلہ یہی ہے کہ اگر سودا ہو گیا تو طرفین سے رقم اور چیز پر قبضہ ہو جانے کے بعد تو دوبارہ سودا کرنا صحیح ہے، لیکن اگر سودا فسخ کر دیا جائے تو اس پر جرمانہ لگانا جائز نہیں، جس فریق کو پریشانی ہو رہی ہے، وہ اس کے سودے کو فسخ نہ کرنے دے۔^(۱)

(۱) لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَخْذَ مَالٍ أَحَدٍ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ. (فتاویٰ شامی ج: ۴ ص: ۶۱۰). أَيْضًا: بَيْعُ الْعَرَبَانِ . . . وَإِنَّمَا صَارَ الْجُمْهُورُ إِلَى مَنَعِهِ لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ الْغَرَرِ وَالْمَخَاطَرَةِ وَأَكْلَ مَالٍ بِغَيْرِ عَوَصٍ. (بداية المحتهد ح ۲ ص: ۱۲۲ الباب الرابع في بيوع الشرط والثنياء، طبع دار الكتب العلمية، لاہور).

حصص کا کاروبار

حصص کے کاروبار کی شرعی حیثیت

سوال: ... حصص کے کاروبار کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

- الف: ... آدمی کچھ حصص کسی کمپنی کے خریدے اور جلد یا بدیر ان حصص کو اپنے نام منتقل کروانے کے بعد فروخت کر دے، اس پر جو منافع یا نقصان ہو حلال ہے یا حرام؟
- ب: ... آدمی کچھ حصص کسی کمپنی کے خریدے اور مستقل اپنے پاس رکھ لے، اس پر متعلقہ کمپنی جو منافع / بونس دیتی ہے وہ حلال ہے یا حرام؟

ج: ... حصص مستقل طور پر اپنے پاس رکھنے سے اس کی قیمت میں جو اضافہ ہو گا وہ حلال ہے یا حرام؟

جواب: ... حصص کی حقیقت یہ ہے کہ ایک کمپنی کی مالیت مثلاً: دس لاکھ روپے کی ہے، اس کے کچھ حصے تو مالکان اپنے پاس رکھ لیتے ہیں، اور کچھ حصوں میں دوسروں کو شریک کر لیتے ہیں، مثلاً: دس لاکھ میں سے ایک لاکھ کے حصے تو انہوں نے اپنے پاس رکھ لئے اور نو لاکھ کے حصے عام کر دیئے، جو لوگ ان حصوں کو خرید لیتے ہیں وہ اپنے حصوں کے تناسب سے کمپنی کی ملکیت میں شریک ہو جاتے ہیں، اور کچھ لوگ اپنے حصوں کو فروخت کر کے اپنی ملکیت دوسروں کو منتقل کر دیتے ہیں، اس لئے ان حصص کی خرید و فروخت جائز ہے،^(۱) بشرطیکہ کمپنی کا کاروبار صحیح ہو۔^(۲) اور ان حصص پر کمپنی کی طرف سے ملنے والا منافع جائز ہے، بشرطیکہ وہ کل منافع کو حصص پر تقسیم

(۱) أما شركة العنان فتعقد على الوكالة دون الكفالة، وهي أن تشترك إثنان في نوع بر أو طعام، أو يشتركان في عموم التجارات. (هداية ج: ۲ ص: ۶۲۹، كتاب الشركة). وفي الفتاوى الهندية ج: ۲ ص: ۳۱۹، الباب الثالث في شركة العنان: أما شركة العنان، فهي أن يشترك إثنان في نوع من التجارات بر أو طعام أو يشتركان في عموم التجارات، ولا يذكرون الكفالة خاصة، وصورتها أن يشترك إثنان في نوع خاص من التجارات أو يشتركان في عموم التجارات. تفصيل کے لئے ملاحظہ ہو: إمداد الفتاوى، كتاب الشركة، القصص السنی فی حکم حصص کمپنی ص: ۵۱۲ تا ۴۸۶ طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی، إمداد الأحكام ج: ۳ ص: ۴۶۲۔

(۲) یعنی کوئی حرام کام کرنے والی کمپنی نہ ہو، مثلاً سود، قمار پر مبنی انشورس کمپنی نہ ہو، شراب وغیرہ کی تجارت نہ کرتی ہو۔ أن يكون التصرف مباحاً شرعاً فلا يجوز التوكيل في فعل محرم شرعاً كالغصب أو الإعتداد على الغير۔ (الفقه الإسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۱۵۳ باب الوكالة)۔ لأن ما ثبت للتوكيل ينتقل إلى المؤكل، فصار كأنه باشر بنفسه فلا يجوز۔ (هداية ج: ۳ ص: ۵۹ باب البيع الفاسد، طبع مکتبہ شرکت علمیہ لاہور)۔

کرتے ہوں، واللہ اعلم!

حصص کی خرید و فروخت کا شرعی حکم

سوال: ... میں کمپنی شیئرز کی خرید و فروخت کرتا ہوں، جس میں نفع نقصان دونوں کا احتمال ہوتا ہے، اور کمپنیاں سال کے اختتام پر اپنے حصص یافتگان کو محدود منافع بھی تقسیم کرتی ہیں، جس کو ”ڈیویڈنڈ“ کہتے ہیں، کیا یہ کاروبار اور منافع جائز ہے؟

جواب: ... کمپنی کی مثال ایسی ہے کہ چند آدمی مل کر شراکتی بنیاد پر دکان کھول لیں، یا کوئی کارخانہ لگالیں، ان میں سے ہر شخص اس دکان یا کارخانے میں اپنے حصے کے مطابق شریک ہوگا، اور اپنے حصے کے منافع کا حق دار ہوگا۔ اور ان میں سے ہر شخص کو اپنا حصہ کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنے کا بھی اختیار ہوگا۔ یہی حیثیت کمپنی کے حصص کی بھی سمجھئے۔ اس لئے حصص کی خرید و فروخت جائز ہے۔^(۱) البتہ اس کے لئے یہ شرط ہے کہ کمپنی کا کاروبار جائز اور حلال ہو، ناجائز اور حرام نہ ہو۔ جس کمپنی کا کاروبار ناجائز ہوگا اس کے حصص کی خرید جائز نہیں ہوگی، مثلاً: بینکوں کا نظام سود پر مبنی ہے، تو بینک کے حصص حرام ہوں گے۔^(۲)

کس کمپنی کے حصص کی خریداری جائز ہے؟

سوال: ... آج کل کاروباری ادارے مزید سرمایہ کاری کے لئے یا پھر نئے ادارے اپنا کاروبار شروع کرنے کے لئے لوگوں کو شیئرز فروخت کرتے ہیں۔ ان شیئرز کی قیمت عموماً دس روپے فی شیئر ہوتی ہے۔ اس لئے باقاعدہ بینکوں کے ذریعہ درخواستیں مانگی جاتی ہیں، اور بہت سی درخواستیں موصول ہونے پر بذریعہ قرضہ اندازی لوگوں کو جن کا نمبر قرضہ اندازی کے ذریعہ لگتا ہے، شیئرز دے دیئے جاتے ہیں۔ قرضہ اندازی میں کھلنے پر اس کی قیمت دس روپے فی شیئر ہوتی ہے، لیکن اسٹاک مارکیٹ میں اس کی قیمت کمپنی کی مشہوری کی وجہ سے بڑھتی ہے اور بعض اوقات تھپتی بھی ہے، یعنی کبھی شیئر ۹ روپے یا ۸ روپے کا بھی فروخت ہوتا ہے، کبھی ۲۰ روپے یا ۲۵ روپے کا بھی۔ شیئرز کو کھلی مارکیٹ میں فروخت بھی کیا جاسکتا ہے، اور اگر ان کو ایک خاص مدت عموماً ۶ ماہ تک رکھا جائے تو کمپنی عبوری منافع کا اعلان کرتی ہے، جو ایک خاص فیصد پر ہر ایک کو یعنی جس کے پاس ۱۰۰ شیئرز ہوں اس کو بھی اور جس کے پاس ۱۰۰۰ شیئرز ہوں اس کو بھی اسی حساب سے دیتی ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اس طرح شیئرز کا خریدنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) وأن يكون الربح معلوم القدر، فإن كان مجهولاً تفسد الشركة، وأن يكون الربح جزءاً شائعاً في الجملة لا معيناً، فإن عيناً عشرة أو مائة أو نحو ذلك كانت الشركة فاسدة. (فتاوى عالمگیری ج: ۲ ص: ۳۰۲ کتاب الشركة، طبع رشیدیہ). قال: ولا يجوز الشركة إذا شرط لأحدهما دراهم مسماة من الربح لأنه شرط يوجب انقطاع الشركة فعملاً لا يخرج إلا قدر المسمى لأحدهما ونظيره في المزارعة. (هداية ج: ۲ ص: ۶۳۲ کتاب الشركة).

(۲) أما شركة العنان فتعقد على الوكالة دون الكفالة، وهي أن تشترك إثنان في نوع بر أو طعام، أو يشتركان في عموم التجارة. (هداية ج: ۲ ص: ۶۲۹، کتاب الشركة، أيضاً: الهندي ج: ۲ ص: ۳۱۹، الباب الثالث في شركة العنان).

(۳) أن يكون التصرف مباحاً شرعاً فلا يجوز التوكيل في فعل محرم شرعاً كالغصب أو الاعتداء على الغير. (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۴ ص: ۱۵۳، باب الوكالة، طبع دار الفكر، بيروت). أيضاً: لأن ما يثبت للتوكيل ينتقل إلى المؤكل فصار كأنه باشره بنفسه فلا يجوز. (هداية ج: ۳ ص: ۵۹، باب البيع الفاسد، طبع مكتبة شرکت علمیه ملتان).

۲: اگر خرید لئے تو کیا نفع یا نقصان کی بنیاد پر ان کو فروخت کرنا درست ہے یا نہیں؟

۳: ان شیئرز کو اس نیت سے رکھنا کہ ان پر نفع ملے گا، درست ہے یا نہیں؟

۴: نفع کا لینا درست ہے یا نہیں؟

جواب: ... شیئرز (حصص) کی حقیقت ہے کمپنی میں شراکت حاصل کرنا۔ جس نے جتنے حصص خریدے وہ کل رقم کی نسبت سے اتنے حصے کا مالک اور کمپنی میں شریک ہو گیا۔ اب کمپنی نے کوئی مل، کارخانہ، فیکٹری لگائی تو اس شخص کا اس میں اتنا حصہ ہو گیا اور اس شخص کو اپنا حصہ فروخت کرنے کا اختیار ہے، لہذا حصص کی خرید و فروخت جائز ہے،^(۱) مگر یہاں تین چیزیں قابل ذکر ہیں:

اول: ... جب تک کمپنی نے کوئی مل یا کارخانہ نہیں لگایا، اس وقت تک حصص کی حیثیت نقد رقم کی ہے، اور دس روپے کی رقم کو ۱۱ روپے میں فروخت کرنا جائز نہیں، یہ خالص سود ہے۔^(۲)

دوم: ... عام طور سے ایسی کمپنیاں سودی کاروبار کرتی ہیں، جو گناہ ہے، اور اس گناہ میں تمام حصہ دار شریک ہوں گے۔^(۳)
سوم: ... کمپنی کی شراکت اس وقت جائز ہے جبکہ اس کے معاملات صحیح ہوں، اگر کمپنی کا کوئی معاملہ خلاف شریعت ہوتا ہے، اور حصہ داروں کو اس کا علم بھی ہے تو حصہ دار بھی گناہگار ہوں گے، اور اس کمپنی میں شرکت کرنا جائز نہیں ہوگا۔^(۴)

”این آئی ٹی“ کے حصص خریدنا جائز نہیں

سوال: ... نیشنل انوسٹمنٹ ٹرسٹ (این آئی ٹی) گورنمنٹ پاکستان کا ایک ادارہ ہے، یہ ادارہ ملوں سے حصے (شیئرز) خریدتا ہے اور ملیں بینک سے سود پر قرض لیتی ہیں، شیئرز سے جو منافع حاصل ہوتا ہے وہ خریدنے والوں میں ان کے حصے کے مطابق اس ادارے کی طرف سے تقسیم کیا جاتا ہے، کیا این آئی ٹی سے شیئرز خریدنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... جب ملیں بینک سے قرض لے کر سود دیتی ہیں، تو یہ منافع جائز نہیں۔^(۵) اس لئے ”این آئی ٹی“ شیئرز جائز نہیں۔

(۱) اما شركة العنان فتعقد على الوكالة دون الكفالة، وهي أن تشارك العنان في نوع بر أو طعام، أو يشتركان في عموم التجارة. (هداية ج ۲ ص: ۶۲۹، كتاب الشركة، فتاوى هندية ج: ۲ ص: ۳۱۹، الباب الثالث شركة العنان).

(۲) قال الله تعالى: ”أحل الله البيع وحرم الربوا“ والمعنى أن الله تعالى حرم الزيادة في القرض على القدر المدفوع والزيادة في البيع لأحد البدلين على الآخر. (تفسير مظہری ج: ۱ ص: ۳۹۹، طبع مکتبہ اشاعت العلوم، دہلی).

(۳، ۴) عن عبد الله بن حنظلة غسيل العلاتكة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۳۵، باب الربا). عن جابر قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاھديه وقال: وهم سواء. رواه مسلم. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۳۳، باب الربا).

(۵) ایضاً حاشیہ نمبر ۲۔

”این آئی ٹی“ یونٹ کے منافع کی شرعی حیثیت

سوال: ... میرے پاس این آئی ٹی (N.I.T) کے کچھ یونٹ ہیں، ان پر جو منافع ملتا ہے وہ کچھ سودی اور کچھ غیر سودی ذرائع سے حاصل ہوتا ہے، میں غیر سودی ذرائع والا منافع استعمال میں لے آتا ہوں، اور سودی ذرائع والا منافع الگ رکھ دیتا ہوں، آپ سے پوچھنا یہ ہے کہ کیا میرا یہ عمل صحیح ہے؟

جواب: ... آپ کا یہ عمل صحیح ہے۔

سوال: ... سودی ذرائع والا منافع میں کن کن کاموں میں خرچ کر سکتا ہوں؟

جواب: ... این آئی ٹی کی جو آمدنی صحیح نہ ہو، وہ کسی محتاج کو بغیر نیتِ ثواب کے دے سکتے ہیں۔^(۱)

حصہ دار کمپنیوں کا منافع شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... آج کل جو کمپنیاں کھلی ہیں، لوگ ان میں پیسہ جمع کر دیتے ہیں، کچھ کمپنیاں ہر ماہ منافع کم زیادہ دیتی ہیں، اور کچھ کمپنیاں ہر ماہ متعین منافع دیتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ کچھ تہیم، بیواؤں اور عام لوگوں کی آمدنی کا واحد ذریعہ معاش یہی ہے، اب ہم نے جہاں بھی پڑھا کہ متعین سود ہے اور دوسرا حلال ہے۔ آپ ہمیں ان حالات کے پیش نظر ایسا اسلامی طریقہ کار بتائیے کہ سب لوگ زیادہ سے زیادہ منافع حاصل کر سکیں اور وہ سود نہ ہو۔ یہ بھی سنا ہے کہ ہم خود متعین کو اپنی ضروریات کے لئے رقم دیتے ہیں اور وہ اپنی خوشی سے متعین منافع دیتے ہیں، کیا یہ سود تو نہیں ہے؟

جواب: ... کمپنی اپنے حصہ داروں کو جو منافع دیتی ہے اس کے حلال ہونے کی دو شرطیں ہیں۔ ایک یہ کہ کمپنی کا کاروبار شرعی اصول کے مطابق جائز اور حلال ہو۔^(۲) اگر کمپنی کا کاروبار شرعاً جائز نہیں ہوگا تو اس کا منافع بھی حلال نہیں ہوگا۔^(۳) دوسری شرط یہ ہے کہ وہ کمپنی باقاعدہ حساب کر کے حاصل ہونے والے منافع کی تقسیم کرتی ہو، اگر اصل رقم کے فیصد کے حساب سے منافع مقرر کر دیتی ہے تو یہ جائز نہیں، بلکہ سود ہے۔^(۴)

(۱) لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبه۔ (درمختار، باب الربا ج: ۵ ص: ۳۸۶، طبع سعید)۔

أیضاً: یتصدق بلانیت الثواب وینوی به براءة الذمة۔ (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵، طبع صدف پبلشرز کراچی)۔

(۲) قال الله تعالى: ”كلوا مما فی الارض حلالاً طیباً“ (البقرة: ۱۴۸)۔ وعن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

طلب کسب الحلال فريضة بعد الفريضة۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۴۲، باب الکسب وطلب الحلال)۔

(۳) إذا بطل الشيء بطل ما فی ضمنه۔ المادة: ۵۴ (شرح المجلة لسلم رستم باز ص: ۴۱)۔ أیضاً: ما حرم فعله حرم طلبه۔

(قواعد الفقہ ص: ۱۱۰)۔ أیضاً: أن يكون التصرف مباحاً شرعاً فلا يجوز التوكيل فی فعل محرم شرعاً كالغصب أو

الاعتیاد علی الغير۔ (الفقه الإسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۱۵۴، باب الوكالة)۔

(۴) وان يكون الربح معلوم القدر فإن كان مجهولاً تفسد الشركة، وأن يكون الربح جزءاً شائعاً فی الجملة لا معیناً، فإن عیناً

عشرة أو مائة أو نحو ذلك كانت الشركة فاسدة۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۲ ص: ۳۰۴، کتاب الشركة، الباب الأول)۔

کمپنی کے حصص وصول کرنے سے پہلے ہی فروخت کر دینا

سوال: ... ہم لوگ حصص وصول کرنے سے پہلے ہی فروخت کر دیتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جواب: ... اگر کمپنی نے حصص آپ کے نام کر دیئے ہوں تو ان کو فروخت بھی کر سکتے ہیں، ورنہ نہیں۔^(۱) "شیرز ڈیلیوری" کے

مفہوم سے میں واقف نہیں، واللہ اعلم!

(۱) ومن اشترى شيئاً مما ينقل ويحول لم يجز له بيعه حتى يقبضه... إلخ۔ (الجوهرة النيرة، باب المراجعة والتولية ج: ۱ ص: ۲۱۲)۔ أيضاً: وأن يكون مملوكاً في نفسه وأن يكون ملك البالغ فيما يبيعه لنفسه۔ (عالمگیری ج: ۳ ص: ۲، كتاب البيوع، الباب الأول في تعريف البيع، طبع رشیدیہ)۔

مضاربت یعنی شراکت کے مسائل

شراکتی کمپنیوں کی شرعی حیثیت

سوال: ... آج کل جو کاروبار چلا ہوا ہے کہ رقم کسی کمپنی میں شراکت داری کے لئے دے دیں اور ہر ماہ منافع لیتے رہیں، اس کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟ ایک تو نفع و نقصان میں شراکت ہوتی ہے اور دوسرا مقررہ ہوتا ہے، مثلاً ۵ فیصد۔

جواب: ... اس سلسلے میں ایک موٹا سا اصول ذکر کر دینا چاہتا ہوں کہ اس کو جزئیات پر خود منطبق کر لیجئے۔

اول: ... کسی کمپنی میں سرمایہ جمع کر کے اس کا منافع حاصل کرنا دو شرطوں کے ساتھ حلال ہے، ایک یہ کہ وہ کمپنی شریعت کے اصول کے مطابق جائز کاروبار کرتی ہو، پس جس کمپنی کا کاروبار شریعت کے اصولوں کے مطابق جائز نہیں ہوگا، اس سے حاصل ہونے والا منافع بھی جائز نہیں ہوگا۔^(۱)

دوم: ... یہ کہ وہ کمپنی اصول مضاربت کے مطابق حاصل شدہ منافع کا ٹھیک ٹھیک حساب لگا کر حصہ داروں کو تقسیم کرتی ہو، پس جو کمپنی بغیر حساب کے محض اندازے سے منافع تقسیم کر دیتی ہے، اس میں شرکت جائز نہیں۔ اسی طرح جو کمپنی اصل سرمائے کے فیصد کے حساب سے مقررہ منافع دیتی ہو، مثلاً: اصل رقم کا پانچ فیصد، اس میں بھی سرمایہ لگانا جائز نہیں، کیونکہ یہ سود ہے،^(۲) اب یہ تحقیق خود کر لیجئے کہ کون سی کمپنی جائز کاروبار کرتی ہے اور اصول مضاربت کے مطابق منافع تقسیم کرتی ہے۔

سودی کاروبار والی کمپنی میں شراکت جائز نہیں

سوال: ... ہم نے پچھلے سال چرٹ سیمنٹ کمپنی میں کچھ سرمایہ لگایا تھا، اور مزید لگانے کا خیال ہے، لیکن کمپنی کی سالانہ رپورٹ سے کچھ شکوک پیدا ہوئے، مبادا کہ ہمارا منافع سود بن جائے، اس لئے درج سوالوں کے جواب مرحمت فرمائیں:

(۱) "بأنیہا الناس کلوا مما فی الارض حلالاً طیباً" (البقرة: ۱۲۸)۔ ایضاً: أن یکون التصرف مباحاً شرعاً فلا یجوز التوکیل فی فعل محرم شرعاً کالغصب أو الإعتیاد علی الغیر۔ (الفقه الإسلامی وأدلته ج: ۳ ص: ۱۵۳، باب الوكالة)۔ ایضاً لأن ما یشتل للتوکیل ینقل الی الموزکل فصار کأنه باشره بنفسه فلا یجوز۔ (هدایة ج: ۳ ص: ۵۹ باب البیع الفاسد)۔

(۲) ومن شرطها (ای المضاربة) أن یکون الربح بینهما مشاعاً بحيث لا یتحق أحدهما من دراهم مسماة الخ۔ (الحوہرة البیرة ج: ۱ ص: ۲۷۵، ۲۷۶ طبع حقانیہ ملتان، ہدایة ج: ۳ ص: ۲۵۶، باب المضاربة، طبع ملتان)۔ ولا تجوز المضاربة علی أن لأحدهما دراهم معلومة، وذلك لأن هذا ینخرجها عن باب الشركة، بجواز أن لا یربح إلا هذا القدر، ولا یشارکہ الآخر فیہ، ومتی خرجت عن باب الشركة، صارت إجارة، والإجارة لا تجوز إلا بأجر معلوم الخ۔ (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۳۶۷، ۳۶۸ کتاب المضاربة، طبع دار السراج، بیروت)۔

الف: ... کمپنی کچھ رقم بیمہ کو مشترکہ رقم سے ادا کرتی ہے، گویا کمپنی بیمہ شدہ ہے۔

ب: ... کمپنی کچھ رقم سود کے طور پر ان بینکوں کو ادا کرتی ہے جن سے قرض لیا ہے۔

ج: ... کمپنی کو کچھ رقم سود کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہے۔

د: ... حصہ داران اپنے حصے کسی دوسرے فرد کو نفع کی صورت میں جب فروخت کرتے ہیں، مثلاً: دس روپے کا حصہ لیا تھا، اب پندرہ روپے کو فروخت کرتا ہے، اس بارے میں کیا حکم ہوگا؟ خدا نخواستہ اگر مذکورہ احوال شرع کے خلاف ہوں تو حصے کمپنی کو واپس کرنے بہتر ہوں گے یا کسی عام فرد کے ہاتھ فروخت کرنا بہتر ہوگا؟

جواب: ... جو کمپنی سودی کاروبار کرتی ہو، اس میں شراکت درست نہیں^(۱)، کیونکہ اس سودی کاروبار میں تمام حصہ داران شریک گناہ ہوں گے۔ کمپنی کا حصہ زیادہ قیمت پر فروخت کرنا جائز ہے۔^(۲) آپ کی مرضی ہے، کمپنی کو واپس کر دیں یا فروخت کر دیں۔

مضاربہ کے مال کا منافع کیسے طے کیا جائے؟

سوال: ... جیسا کہ آج کل ایک کاروبار بہت گردش میں ہے، وہ یہ کہ آپ اتنے پیسے کاروبار میں لگائیے اور اتنے فیصد منافع حاصل کیجئے۔ حالانکہ بیع مضاربہ میں یہ ہے کہ نفع نقصان آدھا آدھا ہوتا ہے، جبکہ دکان میں ہزاروں قسم کی اشیاء موجود ہوتی ہیں اور ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ نفع لگانا بہت مشکل ہوتا ہے۔ کیا ہم شریعت کی رو سے یہ کر سکتے ہیں کہ ہر ماہ اپنی بکری کے لحاظ سے نفع کا اندازہ لگالیں اور پھر اس سے ہر ماہ کا نفع مقرر کر لیں؟

جواب: ... مضاربہ میں ہر چیز کے الگ الگ منافع کا حساب لگانا ضروری نہیں، بلکہ کل مال کا ششماہی، سالانہ (جیسا بھی طے ہو جائے)، حساب لگا کر منافع تقسیم کر لیا جائے (جبکہ منافع ہو)۔^(۳)

محنت ایک کی اور رقم دوسروں کی ہو تو کیا یہ مضاربہ ہے؟

سوال: ... میرا ڈرائی فروٹ کا کاروبار ہے، مجھے کچھ لوگوں نے کاروبار کے لئے رقم دی ہوئی ہے، جس سے میں کاروبار کرتا

(۱) قال الله تعالى: "وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان" (المائدة: ۲)۔ وقال تعالى: "وأحل الله البيع وحرم الربوا" (البقرة: ۲۷۵)۔ وقال الله تعالى: "يأياها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا إن كنتم مؤمنين، فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله" (البقرة: ۲۷۸، ۲۷۹)۔

(۲) وعن جابر قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاذه وقال هم سواء۔ رواه مسلم۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۴۴، باب الربا)۔ لأن ما يثبت للوكيل ينتقل إلى الموكل فصار كأنه باشره بنفسه فلا يجوز۔ (هداية ج: ۳ ص: ۵۹، باب البيع الفاسد، طبع شركت علمية ملتان)۔

(۳) المراجعة نقل ما ملكه بالعقد الأول بالثمن الأول مع زيادة ربح والتولية ما ملكه بالعقد الأول والبيعان جائزان لاستجماع شرائط الجواز، والحاجة ماسة إلى هذا النوع من البيع... إلخ۔ (هداية ج: ۳ ص: ۷۳، باب المراجعة والتولية)۔

(۴) فإذا ظهر الربح فهو شريكه بحصته من الربح۔ (خلاصة الفتاوى ج: ۲ ص: ۱۸۸، كتاب المضاربة، الفصل الأول)۔ أيضًا۔ لو لم يظهر ربح لا شيء على المضارب۔ (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۷۰، كتاب المضاربة)۔

ہوں، اور اس کا نفع و نقصان آدھا میرا اور آدھا ان لوگوں کا ہے جن کی رقم ہے۔ کاروبار سارا میں کرتا ہوں، یعنی محنت میں کرتا ہوں اور سرمایہ ان کا ہے، اب ایک صاحب نے مجھے کہا ہے کہ یہ مضاربہ کی صورت ہونی چاہئے یا شراکت کی، اور یہ صورت نہ مضاربہ ہے نہ شراکت۔ آپ جناب سے راہنمائی کا طالب ہوں کہ میں جس طرح کاروبار کر رہا ہوں، کیا یہ شرعی قوانین کی زد سے کاروبار و تجارت جائز اور صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ جو صورت آپ نے لکھی ہے، یعنی رقم ایک کی یا چند آدمیوں کی ہو، اور آپ اس سے کاروبار کریں، یہ صورت مضاربہ کہلاتی ہے، اور یہ جائز ہے۔^(۱) واللہ اعلم!

ہوٹل کے اخراجات، تنخواہوں کی ادائیگی کے بعد منافع نصف نصف تقسیم کرنا

سوال:۔۔۔ میں نے ایک ہوٹل بنانے کا ارادہ کیا ہے، اس کام میں ایک آدمی کو شریک کروں گا، تمام اخراجات میرے ہوں گے، اخراجات اور تنخواہوں کی ادائیگی کے بعد منافع ہم دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا، کیا یہ طریقہ شرعاً درست ہے؟

جواب:۔۔۔ جو طریقہ کار آپ نے تجویز کیا ہے، وہ بالکل صحیح ہے،^(۲) بشرطیکہ وہ دوسرا آدمی جو آپ نے اس کام کے لئے تجویز کیا ہے وہ انت دار ہو اور کسی قسم کی خیانت نہ کرے۔ میں دعا کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ شانہ اس میں برکت فرمائے۔

منافع اندازاً بتا کر تجارت میں حصہ دار بنانا

سوال:۔۔۔ میرے ساتھ تجارت میں اگر کوئی شخص رقم لگانا چاہتا ہے تو میں اس کو منافع میں حصے کے بارے میں اندازاً اتنی رقم بتاتا ہوں جس کا فی کس کروہ شخص فوری طور پر کاروبار میں اپنی رقم لگانے پر آمادہ ہو جاتا ہے، اور میں اس سے رقم لے کر کاروبار میں لگا دیتا ہوں۔ آپ سے گزارش ہے کہ قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت فرمائیں کہ اس طرح رقم لے کر اور منافع کی اندازاً مقدار بتا کر تجارت کرنا کیا صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ کسی سے رقم لے کر تجارت کرنا اور منافع میں سے اس کو حصہ دینا، اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ یہ بات طے کر لی جائے گی کہ تجارت میں جتنا نفع ہوگا، اس کا اتنے فیصد رقم والے کو ملے گا، اور اتنے فیصد کام کرنے والے کو، اور اگر خدا نخواستہ

(۱) المضاربة فی الشرع عبارة عن عقد بين اثنين يكون من أحدهما المال ومن الآخر التجارة فيه ويكون الربح بينهما. (الجوهرية النيرة ص: ۲۹۲، کتاب المضاربة). أيضاً: هي شركة في الربح بمال من جانب وعمل من جانب فلو شرط كل الربح لأحدهما لا يكون مضاربة ويجوز التفاوت في الربح الرابع أن يكون الربح بينهما شائعاً كالنصف والثلث لا سهماً معينا يقطع الشركة كمائة درهم أو مع النصف عشرة. (البحر الرائق ج ۷ ص ۲۶۳، ۲۶۴، کتاب المضاربة، طبع دار المعرفة، بيروت).

(۲) المضاربة فی الشرع عبارة عن عقد بين اثنين يكون من أحدهما المال ومن الآخر التجارة فيه ويكون الربح بينهما. . . . ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً. (الجوهرية النيرة ص: ۲۹۲). هي عقد شركة في الربح بمال من رجل وعمل من آخر وهي إبداع أولاً وتوكيل عنده عمله وشركة إن ربح وغصب إن خالف. (شرح الوقاية ج ۳ ص ۲۵۸، کتاب المضاربة).

خسارہ ہوا تو یہ خسارہ بھی رقم والے کو برداشت کرنا پڑے گا، یہ صورت تو جائز اور صحیح ہے۔^(۱)

دوسری صورت یہ ہے کہ تجارت میں نفع ہو یا نقصان، اور نفع کم ہو یا زیادہ، ہر صورت میں رقم والے کو ایک مقررہ مقدار میں منافع ملتا رہے، یہ صورت جائز نہیں، اسی لئے اگر آپ تجارت میں کسی اور کی رقم شامل کریں تو پہلی صورت کے مطابق معاملہ کریں۔^(۲)

شراکت میں مقررہ رقم بطور نفع نقصان طے کرنا سود ہے

سوال: ... ایک شخص لاکھوں روپے کا کاروبار کرتا ہے، زید اس کو دس ہزار روپے کا رو بار میں شراکت کے لئے دے دیتا ہے، اور اس کے ساتھ یہ طے پاتا ہے کہ منافع کی شکل میں وہ زید کو زیادہ سے زیادہ پانچ سو روپے ماہوار کے حساب سے دے گا، باقی سب نفع دکان دار کا ہوگا۔ اسی طرح نقصان کی صورت میں زید کا نقصان کا حصہ زیادہ سے زیادہ پانچ سو روپے ماہوار ہوگا، باقی نقصان دکان دار برداشت کرے گا۔ کیا ایسا معاہدہ شریعت میں جائز ہے؟ اگر جائز نہیں تو اس کو کس شکل میں تبدیل کیا جائے تاکہ یہ شرعی ہو جائے؟

جواب: ... یہ معاملہ خالص سودی ہے۔^(۳) ہونا یہ چاہئے کہ اس دس ہزار روپے کے حصے میں کل جتنا منافع آتا ہے اس کا ایک حصہ مثلاً: نصف یا تہائی زید کو دیا جائے گا۔^(۴)

شراکت کے کاروبار میں نفع و نقصان کا تعین قرعہ سے کرنا جواب ہے

سوال: ... چند لوگ شراکت میں کاروبار کرتے ہیں اور سب برابر کی رقم لگاتے ہیں، طے یہ پاتا ہے کہ نفع و نقصان ہر ماہ قرعہ کے ذریعہ نکالا جائے گا، جس کے نام قرعہ نکلے گا وہ نفع و نقصان کا ذمہ دار ہوگا، خواہ ہر ماہ ایک ہی آدمی کے نام قرعہ نکلتا رہے، اس کو اعتراض نہ ہوگا۔ کیا شرع ایسے کاروبار کی اجازت دیتی ہے؟

(۱، ۲) ومن شرطها (أى المضاربة) أن يكون الربح بينهما مشاعاً بحيث لا يستحق أحدهما منه دراهم مسماة ... الخ. (الجوهرية النيرة ج. ۱ ص: ۳۷۵، ۳۶۶، كتاب المضاربة). وما هلك من مال المضاربة فهو من الربح دون رأس المال فإن زاد الهالك على الربح فلا ضمان على المضارب لأنه أمين. (هداية ج. ۳ ص: ۲۶۷). أيضاً: وفي الجلالية كل شرط يوجب جهالة في الربح أو يقطع الشركة فيه يفسد وألا بطله الشرط كشرط الخسران على المضارب. (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۵ ص: ۶۳۸ كتاب المضاربة).

(۲) الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه. (هداية ج ۳ ص: ۸۰ باب الربا، طبع شرکت علمیه، ملتان). وهو في الشرع عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال. (فتاوی عالمگیری ج ۳ ص ۱۱۷، كتاب البيوع، الباب التاسع، وهكذا في الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۶۸ باب الربا).

(۳) ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما دراهم مسماة من الربح لأن شرط ذلك يقطع الشركة بينهما. (هداية ج: ۳ ص ۲۵۶۰ كتاب المضاربة). ويشترط أيضاً في المضاربة أن يكون نصيب كل منهما من الربح معلوماً عند العقد. .. ويشترط أيضاً أن يكون جزءاً شائعاً كالنصف أو الثلث فلو شرط لأحدهما قدر معين كمائة مثلاً فسدت المضاربة الخ. (شرح المجلة ص: ۷۳۷، المادة: ۱۲۱۱، طبع حبيبيه كوثه).

جواب:۔۔۔ یہ جوا (قمار) ہے۔^(۱)

شراکت کی بنیاد پر کئے گئے کاروبار میں نقصان کیسے پورا کریں گے؟

سوال:۔۔۔ دو آدمی آپس میں شراکت کی بنیاد پر تجارت کرتے ہیں، جس کی صورت یہ ہے کہ ایک کی رقم ہے اور دوسرے کی محنت، اور آپس میں نفع کی شرح طے ہے۔ کاروبار میں نقصان کی صورت میں نقصان کس تناسب سے تقسیم کیا جائے گا؟

جواب:۔۔۔ یہ صورت ”مضاربت“ کہلاتی ہے۔^(۲) مضاربت میں اگر نقصان ہو جائے تو وہ رأس المال (یعنی اصل رقم جو تجارت میں لگائی گئی تھی) میں شمار کیا جائے گا۔ پس نقصان ہو جانے کی صورت میں اگر دونوں فریق آئندہ کے لئے معاملہ ختم کرنے کا فیصلہ کر لیں تو رقم والے کی اتنی رقم اور دوسرے کی محنت مٹی۔^(۳) لیکن اگر آئندہ کے لئے وہ اس معاملے کو جاری رکھنا چاہیں تو آئندہ جو نفع ہوگا اس سے سب سے پہلے رأس المال کے نقصان کو پورا کیا جائے گا، اس سے زائد جو نفع ہوگا وہ دونوں، نفع کی طے شدہ شرح کے مطابق آپس میں تقسیم کر لیں گے۔

بکری کو پالنے کی شراکت کرنا

سوال:۔۔۔ محمد اقبال نے عبدالرحیم کو ایک بکری آدمی قیمت پر دی، عبدالرحیم کو کہا کہ: ”میں اس کی آدمی قیمت نہیں لوں گا، آپ صرف اس کو پالیں، یہ بکری جو بچے دے گی ان میں جو مادہ ہوں گے ان میں دونوں شریک ہوں گے، باقی جو ز (مذکر) ہوں گے اس میں میرا حصہ نہیں ہوگا“ شرع محمدی کے مطابق یہ محمد اقبال اور عبدالرحیم کی شراکت جس میں زمیں سے حصہ نہ دینے کی شرط لگائی ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ شراکت بالکل غلط ہے، اول تو دو شریکوں میں سے ایک پر بکریوں کی پرورش کی ذمہ داری کیوں ڈالی

(۱) إنما الحمر والميسر... إلخ. وقال قوم من أهل العلم القمار كله من الميسر..... وهو السهام التي يجيدونها فمن خرج سهمه استحق منه ما توجه علامة السهم فربما أخفق بعضهم حتى لا يحظى بشيء وينجح البعض فيعطى بالسهم الوافر، وحقيقته تملك المال على المخاطرة، وهو أصل في بطلان عقود التملكيات الواقعة على الأخطار كالهبات والصدقات وعقود البياعات... إلخ. (أحكام القرآن للجصاص ج: ۲ ص: ۴۶۵، سورة المائدة، طبع سهيل اكيدي).

(۲) كتاب المضاربة..... هي شرعاً (عقد شركة في الربح بمال من جانب) رب المال (وعمل من جانب) المضارب. (درمختار ج: ۵ ص: ۶۴۵، كتاب المضاربة، طبع سعيد). وفي الهداية: المضاربة عقد يقع على الشركة بمال من أحد الجانبين، ومراده الشركة في الربح وهو يستحق بالمال من أحد الجانبين والعمل من الجانب الآخر، ولا مضاربة بدونها. (هداية، كتاب المضاربة ج: ۳ ص: ۲۵۵، طبع ملتان، وأيضاً في الفتاوى الهندية ج: ۳ ص: ۲۸۵، كتاب المضاربة).

(۳) وما هلك من مال المضاربة يصرف إلى الربح لأنه تبع فإن زاد الهالك على الربح لم يضمن ولو فاسدة من عمله لأنه أمين وإن قسم الربح وبقيت المضاربة لم يملك المال أو بعضه تراد الربح لياخذ المالك رأس المال وما فضل بينهما وإن نقص لم يضمن لما مر. (درمختار ج: ۵ ص: ۶۵۶، هداية ج: ۳ ص: ۲۶۶). أيضاً: الضرر والخسار يعود في كل حال على رب المال وإذا شرط كونه مشتركاً بينه وبين المضارب فلا يعتبر ذلك الشرط. (شرح اجملة ص: ۷۷، المادة ۱۳۴۸، الفصل الثالث في بيان أحكام المضاربة).

جائے...؟ پھر یہ شرط کیوں کہ بکری کے مادہ بچوں میں تو حصہ ہوگا، نہ میں نہیں ہوگا...؟^(۱)

شراکتی کاروبار میں نقصان کون برداشت کرے؟

سوال: ... دو شخص شراکتی بنیاد پر حصص میں کاروبار کرتے ہیں، ایک کا حصہ سرمایہ ۶۶ فیصد ہے، دوسرے کا ۳۳ فیصد۔ ۳۳ فیصد والا کام کرتا ہے اور اس کا کہنا ہے کہ نقصان کی صورت میں صرف ۶۶ فیصد والا نقصان برداشت کرے نہ کہ ۳۳ فیصد والا، کیا اس کا یہ شرط لگانا شرعاً جائز ہے؟

جواب: ... جس شریک کے ذمہ کام ہے، منافع میں اس کا حصہ اس کے سرمایہ کی نسبت زیادہ رکھنا صحیح ہے، مثلاً: ۶۶ فیصد اور ۳۳ فیصد والے کا منافع برابر رکھا جائے، لیکن اگر خدا نخواستہ نقصان ہو جائے تو سرمائے کے تناسب سے دونوں کو برداشت کرنا ہوگا، ایک شخص کو نقصان سے بڑی کر دینے کی شرط صحیح نہیں۔^(۲)

مضاربیت کی رقم کاروبار میں لگائے بغیر نفع لینا دینا

سوال: ... میرے دوست کا ایک چھوٹا سا کاروبار چلتا ہے، میں نے اسے کچھ رقم مضاربیت کے تحت فراہم کی، کچھ عرصے بعد پتا چلا کہ اس نے یہ رقم کاروبار میں نہیں لگائی، بلکہ ذاتی کاموں میں خرچ کر ڈالی، لیکن مجھے اس نے کاروبار کے نفع و نقصان میں شریک رکھا۔ مجھے جو منافع ملا ہے وہ حلال ہے یا نہیں؟

جواب: ... جب اس نے یہ رقم کاروبار میں لگائی ہی نہیں تو کاروبار کا نفع، نقصان کہاں سے آیا جس میں اس نے آپ کو شریک کئے رکھا...؟ اگر اس نے آپ کی رقم کے بدلے میں اتنی رقم کاروبار میں لگا کر آپ کو کاروبار میں شریک کر لیا تھا اور پھر اس کاروبار سے جو نفع ہوا اس میں سے طے شدہ شرح کے مطابق آپ کو حصہ دیتا رہا، تب تو یہ منافع حلال ہے۔^(۳) اور اگر اس نے کاروبار میں اتنی رقم

(۱) الشركة لو كان وشركة عقد، وهي أن يقول أحدهما: شاركك في كذا، ويقول الآخر: قبلت وشرط جواز هذه الشركات، كون المعقود عليه عقد الشركة قابلاً للوكالة كذا في المحيط، وأن يكون الربح معلوم القدر فإن كان مجهولاً تفسد الشركة، وأن يكون الربح جزءاً شائعاً في الجملة لا معيناً فإن عيناً عشرة أو مائة أو نحو ذلك كانت الشركة فاسدة. (فتاوى عالمگیری، كتاب الشركة ج: ۲ ص: ۳۰۱، ۳۰۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ).

(۲) كتاب المضاربة وحكمها أنواع لأنها إبداع ابتداءً وفي الشامية وكذا في شركة البرازية حيث قال: وإن لأحدهما ألف ولاخر ألفان واشتركا واشترطا العمل على صاحب الألف والربح أنصافاً جاز وكذا لو شرط الربح والوصية على قدر المال والعمل من أحدهما بعينه جاز والحاصل: أن المفهوم من كلامهم أن الأصل في الربح أن يكون على قدر المال إلا إذا كان لأحدهما عمل فيصح أن يكون ربحاً بمقابلة عمله. (الفتاوى الشامية ج: ۵ ص: ۶۲۶ كتاب المضاربة). أيضاً: وإن شرط الربح للعامل أكثر من رأس ماله جاز على الشرط ويكون المال الدافع عند العامل مضاربة. (فتاوى عالمگیری ج: ۲ ص: ۳۲۰). والضبعة أبداً على قدر رأس أموالها. (أيضاً الفصل الثاني في شرط الربح والضبعة).

(۳) ولو قال على أن لرب المال نصفه أو ثلثه ولم يبين للمضارب شيئاً ففي الاستحسان تجوز ويكون للمضارب الباقي بعد نصيب رب المال هكذا في المحيط. (عالمگیری ج: ۴ ص: ۲۸۸). أيضاً: هي عقد شركة في الربح بمال من وجه وعمل من آخر وهي إبداع أولاً وتوكيل عند عمله وشركة إن ربح وغصب إن خالف. (شرح الوقاية ج: ۳ ص: ۲۵۸، كتاب المضاربة).

لگائی ہی نہیں، یا رقم تو لگائی لیکن منافع کا حساب کر کے آپ کو اس کا حصہ نہیں دیا، بلکہ رقم پر لگا بندھا منافع آپ کو دیتا رہا تو یہ سود ہے۔^(۱)

مال کی قیمت میں منافع پہلے شامل کرنا چاہئے

سوال:۔۔۔ مسئلہ یہ ہے کہ میں ایک دکان دار کو دو ہزار کا مال دیتا ہوں، یہ دکان دار مجھے ہر ماہ یا پندرہ دن کے بعد (جیسے مال ختم ہو) دو ہزار کے مال کے پیسے کے علاوہ ۱۵۰، ۲۵۰ یا ۳۰۰ روپے نفع دیتا ہے۔ ایک دن اس نے مجھ سے کہا کہ آپ مجھ سے ہر ماہ فکس دو سو روپے منافع کی رقم کے ساتھ لے لیا کریں۔ کیونکہ اس کو اس طرح ۱۵۰، ۲۵۰ یا ۳۰۰ روپے دینے سے زیادہ فائدہ نہیں ہوتا ہے۔ مجھے شک ہے کہ اس طرح فکس نفع لینے سے یہ سود تو نہیں ہوگا۔ اس طرح پیسہ کا نفع لینا میرے لئے جائز ہے کہ نہیں؟

جواب:۔۔۔ آپ مال پر جو نفع لینا چاہتے ہیں وہ قیمت میں شامل کر لیا کیجئے، مثلاً: دو ہزار کا مال دیا، اب اس پر آپ جتنے منافع کے خواہش مند ہیں اتنا منافع دو ہزار میں شامل کر کے یہ طے کر دیا جائے کہ یہ اتنے کا مال دے رہا ہوں۔^(۲)

تجارت میں شراکت نفع نقصان دونوں میں ہوگی

سوال:۔۔۔ شراکت کی تجارت میں اگر ایک شراکت دار بحیثیت رقم کے شریک ہو اور دوسرا شریک بحیثیت محنت کے ہو تو یہ تجارت جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو دونوں شریک نفع میں طے شدہ حصے کے صرف شریک ہیں یا نقصان میں بھی دونوں شریک ہوں گے؟

جواب:۔۔۔ پہلے یہ سمجھ لیجئے کہ آپ نے جس معاملے کو ”شراکت کی تجارت“ کہا ہے، نقد میں اس کو ”مضاربت“ کہتے ہیں،^(۳) اور یہ معاملہ جائز ہے۔^(۴) اور نفع، نقصان میں شرکت کی تفصیل یہ ہے کہ کام کرنے والے کو اس تجارت میں یا تو نفع ہوگا، یا نقصان، یا نہ نفع ہوگا نہ نقصان۔

(۱) قال فی المضاربة وشرطها أمور سبعة وكون الربح بينهما شائعاً فلو عين قدرًا فسدت. (درمختار ج: ۵ ص: ۶۳۵)۔ الرابع: أن يكون الربح بينهما شائعاً كالنصف والثلث لا سهما معينا يقطع الشركة كمائة درهم أو مع النصف عشرة. الخامس: أن يكون نصيب كل منهما معلوماً لكل شرط يؤدي إلى جهالة الربح فهي فاسدة ومالاً فلا مثل أن يشترط أن تكون الوضعية على المضارب أو عليهما فهي صحيحة وهو باطل. السادس: أن المشروط للمضارب مشروطاً من الربح حتى لو شرط له شيئاً من رأس المال أو منه ومن الربح فسدت. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۶۳، كتاب المضاربة)۔

(۲) قال المظہری تحت قوله تعالى: وحرم الربوا، طلب الزيادة بطريق التجارة غير محرم في الجملة قال الله تعالى: ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم. (تفسير مظہری ج: ۱ ص: ۳۹۹)۔ أيضاً: المراجعة نقل ما ملكه بالعقد الأول بالثمن الأول مع زيادة ربح والتولية نقل ما ملكه بالعقد الأول بالثمن الأول من غير زيادة والبيعان جائزان لاستجماع شرائط الجواز والحاجة ماسة إلى هذا النوع من البيع. (هداية ج: ۳ ص: ۷۱ باب المراجعة والتولية)۔

(۳) كتاب المضاربة اما تفسيرها شرعاً فهي عبارة عن عقد على الشركة في الربح بمال من أحد الجانبين والعمل من جانب الآخر. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۲۸۵، كتاب المضاربة، درمختار ج: ۵ ص: ۶۳۵، هداية ج: ۳ ص: ۲۵۷)۔

(۴) فالقياس أنه لا يجوز لأنه استتجار بأجر مجهول بل بأجر معدوم وبعمل مجهول لكننا تركنا القياس بالكتاب والسنة والإجماع، اما الكتاب الكريم فقوله عز شأنه: ”وانحرون يضربون في الأرض“ (باقی اگلے صفحے پر)

اگر نفع ہو تو اس منافع کو طے شدہ حصوں کے مطابق تقسیم کر لیا جائے، اگر نقصان ہو تو یہ نقصان اصل سرمائے کا شمار ہوگا، کام کرنے والے کو اس نقصان کا حصہ ادا نہیں کرنا پڑے گا، مثلاً: پچاس ہزار کا سرمایہ تھا، تجارت میں گھانا پڑ گیا تو یوں سمجھیں گے کہ اب سرمایہ چالیس ہزار رہ گیا۔ اب اگر دونوں اس معاملے کو ختم کر دینا چاہتے ہیں تو صاحب مال کام کرنے والے سے دس ہزار میں سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا، البتہ اگر آئندہ بھی اس معاملے کو جاری رکھنا چاہتے ہیں تو آئندہ جو منافع ہوگا پہلے اس سے اصل سرمائے کو پورا کیا جائے گا، اور جب سرمایہ پورا پچاس ہزار ہو جائے گا تو اب جو زائد منافع ہوگا اس کو طے شدہ حصے کے مطابق دونوں فریق تقسیم کر لیں گے۔

اور اگر کام کرنے والے کو نفع ہوا، نہ نقصان، تو کام کرنے والے کی محنت گئی اور صاحب مال کا منافع گیا۔^(۲)

تجارت کے لئے رقم دے کر ایک طے شدہ منافع وصول کرنا

سوال: ...زید کو تجارت کے لئے رقم کی ضرورت ہے، وہ بکر سے اس شرط پر رقم لیتا ہے کہ زید ہر ماہ ایک طے شدہ رقم بکر کو دیتا رہے گا، جس کو منافع کا نام دیا جاتا ہے اور زید یہ کام صرف اس لئے کرتا ہے کہ وہ حساب کتاب رکھنے سے محفوظ رہے، بس بکر کو ایک طے شدہ رقم دیتا رہے، شرعاً اس کی کیا صورت ہوگی؟

جواب: ...جو صورت آپ نے لکھی ہے تو یہ صریح سود ہے، جائز اور صحیح صورت یہ ہے کہ زید، بکر کے سرمائے سے تجارت کرے، اس میں جو منافع ہو اس منافع کو طے شدہ حصے کے مطابق تقسیم کر لیا جائے۔ مثلاً: دونوں کا حصہ منافع میں برابر ہوگا، یا ایک کا

(بقیہ ماہیہ گزشتہ) یبتون من فضل الله (المزمل) والمضارب يضرب فی الارض یتغی من فضل الله عز وجل۔ وقوله سبحانه وتعالى: "فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله" (الجمعة) وقوله تعالى: "لیس علیکم جناح ان تبغوا فضلا من ربکم" (البقرة)۔ واما السنة فما روى عن ابن عباس رضی الله عنهما انه قال: كان سيدنا العباس بن عبدالمطلب اذا دفع المال مضاربة اشترط على صاحبه ان لا یسلک به بحراً ولا یزول به وادياً ولا یشتري به دابة ذات کبد رطبة فان فعل ذلك ضمن فبلغ شرطه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاز شرطه. واما الإجماع فانه روى عن جماعة من الصحابة رضی الله عنهم انهم دفعوا مال الیهم مضاربة منهم سيدنا عمر وسيدنا عثمان وسيدنا علي وسيدتنا عائشة وغيرهم ولم یقل أنه أنکر علیهم من اقرانهم أحد۔ (بدائع صنائع ج: ۶ ص: ۷۹، کتاب المضاربة)۔

(۱) المضاربة وفي الشرع عبارة عن عقد بين اثنين يكون من أحدهما المال ومن الآخر التجارة فيه ويكون الربح بينهما قال رحمه الله المضاربة عقد على الشراكة من أحد الشريكين وعمل من الآخر، مراده الشراكة في الربح ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما منه دراهم مسماة لأن شرط ذلك يقطع الشراكة... إلخ۔ (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۳۵۰، ۳۵۱ کتاب المضاربة)۔ الربا هو فضل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضة۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۱۶۸، باب الربا)۔

(۲) وما هلك من مال المضاربة فهو من الربح دون رأس المال لأن الربح تابع وصرف الهلاك إلى ما هو التابع أولى كما یصرف الهلاك إلى العفو فی الزكاة فإن زاد الهالك على الربح فلا ضمان على المضارب لأنه أمين وإن كان یقتسمان الربح والمضاربة بحالها لم يهلك المال بعضه أو كله تراد الربح حتى یستوفي رب المال رأس المال وإذا استوفي رأس المال فإن فضل شيء كان بينهما لأنه ربح وإن نقص فلا ضمان على المضارب۔ (هدایة ج: ۳ ص: ۲۶۷، کتاب المضاربة، أيضاً شامی ج: ۵ ص: ۲۶۳، مطلب فی بیع المفضض والمزركش وحکم علم الثوب)۔

چالیس فیصد اور دوسرے کا ساٹھ فیصد ہوگا۔^(۱)

کسی کو کاروبار کے لئے رقم دے کر منافع لینا

سوال :- میرا مسئلہ یہ ہے کہ گھریلو اخراجات کی زیادتی کی وجہ سے ہمارے والد صاحب نے جو کہ گھر کے واحد کفیل ہیں، یہ فیصلہ کیا ہے ہم اپنی جمع شدہ رقم ایک کاروباری شخص کو دیں گے، جس کو وہ کاروبار میں لگا کر ہمیں ہر سال منافع دے گا، جبکہ ہماری رقم جوں کی توں رہے گی۔ میں نے اس بات کی مخالفت کی ہے کیونکہ مجھے ناچیز کی معلومات کے مطابق یہ سود ہے، جبکہ ہمارے والد صاحب کا یہ کہنا ہے کہ میں اس رقم کو شادی بیاہ کے لئے تو نہیں دے رہا ہوں کہ بعد میں اس سے ڈگنا کر کے یا اس سے زیادہ لوں، بلکہ جب وہ کمائے گا تو پھر دے گا۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ آج کے دور میں جبکہ کوئی دوسرے کو روپیہ دینے کو بھی تیار نہیں ہے، تو کسی کو کیا ضرورت ہے کہ ہمیں منافع دے؟ خود اس کو منافع ہوگا تو دے گا۔ لیکن میں اپنی بات پر مصر ہوں۔ آپ سے التماس ہے کہ برائے مہربانی دلائل کے ساتھ اس مسئلے کا حل دے دیجئے، کیونکہ میرے والد صاحب پیسہ رکھنا چاہتے ہیں۔

جواب :- آپ کے والد صاحب کی یہ تدبیریں عاقلانہ ہیں کہ روپیہ کسی شخص کے ذریعے کاروبار میں لگا دیا جائے، لیکن یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ کسی شخص کو کاروبار کے لئے رقم دینے کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کے ساتھ یہ طے کر لیا جائے کہ ہر مہینے یا ہر سہ ماہی، ششماہی یا سال کے بعد اتنی رقم بطور منافع کے ہمیں دیا کر دے گا۔ مثلاً ایک لاکھ کی رقم اس کو دی اور اس کے ساتھ یہ طے کر لیا کہ وہ ایک ہزار روپیہ ماہوار اس کا منافع دیا کرے گا۔ یہ صورت ناجائز ہے، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے ہارہ فیصد سالانہ سود پر اس کو رقم دی ہے، اور سود حرام ہے۔^(۲)

دوسری صورت یہ ہے کہ کسی کو رقم اس شرط پر دی کہ وہ اس رقم کو کاروبار میں لگائے، اور اس سے اللہ تعالیٰ جو منافع عطا فرمائیں اس کو نصف نصف تقسیم کر لیا جائے، خواہ زیادہ منافع ہو یا کم۔ یہ صورت صحیح ہے۔ الغرض رقم پر متعین منافع (فکسڈ پرافٹ) مقرر کر لینا سود ہے اور رقم سے حاصل ہونے والے منافع کو تقسیم کرنے کی شرح مقرر کر لینا صحیح ہے۔ اپنے والد صاحب سے کہئے کہ وہ دوسری صورت اختیار کریں، پہلی نہیں۔^(۳)

(۱) الرابع: أن يكون الربح بينهما شائعاً كالنصف والثلث لا سهما معينا يقطع الشراكة كمائة درهم أو مع النصف عشرة. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۶۳، كتاب المضاربة).

(۲) ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما منه دراهم مسماة لأن شرط ذلك يقطع الشراكة قال في شرحه إذا دفع إلى رجل مالا مضاربة على أن ما رزق الله للمضارب مائة درهم فالمضاربة فاسدة. (الجوهرة ص: ۲۹۲، كتاب المضاربة).

(۳) إذا دفع الرجل إلى غيره ألف درهم مضاربة على أن للمضارب نصف الربح أو ثلثه ولم يتعرض لحاسب رب المال، فالمضاربة حائزة، وللمضارب ما شرط له والباقي لرب المال وهكذا لو قال رب المال للمضارب على رزق الله تعالى من الربح بيننا جاز ويكون الربح بينهما على السواء. (عالمگیری ج: ۴ ص: ۲۸۸، كتاب المضاربة).

پیسہ لگانے والے کے لئے نفع کا حصہ مقرر کرنا جائز ہے

سوال: میرے ایک دوست نے ایک شخص کو کاروبار کے لئے روپے دیئے ہیں، اس روپے سے جس قدر اس کو منافع ملا ہے اس میں سے وہ چوتھا حصہ میرے دوست کو ہر ماہ دیتا ہے۔ میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ یہ نفع میرے دوست کے لئے جائز ہے کہ نہیں؟ جبکہ اس نے صرف سرمایہ لگایا ہے اور اس کام کے سلسلے میں کوئی محنت نہیں کرتا ہے۔

جواب: اگر وہ شخص اس روپے سے کوئی جائز کاروبار کرتا ہے، تو آپ کے دوست کے لئے منافع جائز ہے۔^(۱)

شراکت کے لئے لی ہوئی رقم اگر ضائع ہو جائے تو کیا کرے؟

سوال: عرض یہ ہے کہ میں نے کچھ رقم بیوپار کے لئے کسی آدمی سے لی تھی، اس آدمی کو چوتھا حصہ (منافع) دیتا تھا، اور تین حصے خود رکھتا تھا، ایک دن کیا ہوا کہ وہ رقم (منافع کی نہیں) اصل میری بیوی کے ہاتھوں جل گئی۔ اب آپ سے التماس ہے کہ بتائیں کیا اس آدمی کو کل رقم اصل ہی لوٹاؤں یا اس رقم پر منافع کا چوتھا حصہ بھی لوٹاؤں؟ جو میں اسے ہر ماہ دیا کرتا تھا، برائے مہربانی اس سوال کا جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: آپ کما کر پہلے اس کی اصل رقم پوری کر دیں، جب اصل رقم پوری ہو جائے اور منافع بچنے لگے تو منافع کو طے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کریں۔^(۲)

(۱) إذا دفع الرجل إلى غيره ألف درهم مضاربة على أن للمضارب نصف الربح أو ثلثه ولم يتعرض لحاسب رب المال، فالمضاربة جائزة، وللمضارب ما شرط له والباقي لرب المال... إلخ۔ (عالمگیری ج: ۳ ص: ۲۸۸، کتاب المضاربة)۔

(۲) وما هلك من مال المضاربة فهو من الربح دون رأس المال لأن الربح تابع وصرف الهلاك إلى ما هو التابع أولى لأن راد الهالك على الربح فلا ضمان على المضارب لأنه أمين وإن كان يقتسمان الربح والمضاربة بمالها لم يهلك المال بعضه أو كله فراد الربح حتى يستوفي رب المال رأس المال وإذا استوفى رأس المال فإن فضل شيء كان بينهما لأنه ربح وإن نقص فلا ضمان على المضارب۔ (هداية ج: ۳ ص: ۲۶۶، کتاب المضاربة، ودرمختار ج: ۵ ص: ۲۵۶، کتاب المضاربة)۔

مکان، زمین، دکان اور دوسری چیزیں کرایہ پر دینا

زمین بٹائی پر دینا جائز ہے

سوال: ... زمین داری یا بٹائی پر زمین کے خلاف اب تک جو شرعی دلائل سامنے آئے ہیں ان میں ایک دلیل یہ ہے کہ چونکہ یہ معاملہ سود سے ملتا جلتا ہے، جس طرح سودی کاروبار میں رقم دینے والا فریق بغیر کسی محنت کے متعین حصے کا حق دار رہتا ہے، اور نقصان میں شریک نہیں ہوتا، اسی طرح کاشت کے لئے زمین دینے والا جسمانی محنت کے بغیر متعین حصے (آدھا، تہائی) کا حق دار بنتا ہے اور نقصان سے اس کا کوئی سروکار نہیں ہوتا۔ اسی طرح یہ معاملہ ”سود“ کے ضمن میں آ جاتا ہے۔ کاشتکاری میں مالک کی زمین بالکل محفوظ ہوتی ہے، پھر وہ جب چاہے کاشت کار سے زمین لے سکتا ہے۔ زمین میں کاشت کی وجہ سے زمین کی قیمت، زرخیزی اور صلاحیت میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، جس قباحت کی وجہ سے سود ناجائز ہے، یہی قباحت بٹائی میں بھی موجود ہے۔ مندرجہ بالا دلیل میرے خیال میں مکان کرائے پر دینے پر بھی صادق آتی ہے، کیونکہ مالک مکان بغیر کسی محنت کے متعین کرایہ وصول کرتا ہے اور ملکیت بھی محفوظ رہتی ہے۔

جواب: ... زمین کو ٹھیکے پر دینا اور مکان کا کرایہ لینا تو سب ائمہ کے نزدیک جائز ہے،^(۱) زمین بٹائی پر دینے میں اختلاف ہے، مگر فتویٰ اسی پر ہے کہ بٹائی جائز ہے، اس کو ”سود“ پر قیاس کرنا غلط ہے، البتہ ”مضاربہ“ پر قیاس کرنا صحیح ہے،^(۲) اور مضاربہ بت جائز ہے۔^(۳)

(۱) تصحیح اجارۃ حائوت ای دکان و دار وتصحیح اجارۃ أرض للزراعة مع بیان ما یزرع فیہا... إلخ۔ (درمختار ج: ۶ ص: ۲۷ تا ۲۹، باب ما یجوز من الإجارة وما یکون خلافاً فیہا۔ (أیضاً ہدایہ ج: ۳ ص: ۲۹۷، باب ما یجوز من الإجارة وما یکون خلافاً فیہا، عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۳۹، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر)۔

(۲) ہی عقد علی الزرع ببعض الخارج ولا تصح عند الإمام لأنها کقفیز الطحان وعندہما تصح وبہ یفتی للحاجة، وقياساً علی المضاربة... إلخ۔ (درمختار ج: ۶ ص: ۲۷۴، ۲۷۵، کتاب المزارعة، عالمگیری ج: ۵ ص: ۲۳۵)۔

(۳) فالقياس انه لا یجوز لأنه استئجار بأجر مجهول بل بأجر معدوم وبعمل مجهول لکنا ترکنا القیاس بالکتاب والسنة والإجماع، أما الكتاب الكريم فقوله عز شأنه وآخرون يضربون فی الأرض یتفنون من فضل الله والمضارب يضرب فی الأرض یتفنی من فضل الله عز وجل. وأما السنة فما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال: كان سيدنا عباس بن عبدالمطلب إذا دفع المال مضاربة اشترط علی صاحبه أن لا یسلک به بحرًا ولا ینزل به وادیا ولا یشتري به دابة ذات کبد رطبة، فإن فعل ذلك ضمن، فبلغ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاز شرطه. وأما الإجماع فإنه روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم دفعوا مال الیتیم مضاربة منهم سيدنا عمر وسيدنا عثمان وسيدنا علي وسيدتنا عائشة وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين۔ (بدائع صنائع ج: ۶ ص: ۷۹، کتاب المضاربة، طبع ایچ ایم سعید کراچی)۔

مزارعت جائز ہے

سوال: ... اسلام میں مزارعت جائز ہے یا ناجائز ہے؟ ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد، مسلم اور بخاری کی بہت ساری احادیث سے پتا چلتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت کو سودی کاروبار قرار دیا ہے، مثلاً: رافع بن خدیج کے صاحبزادے اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایک ایسے کام سے روک دیا ہے جو ہمارے لئے فائدہ مند تھا، مگر اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہمارے لئے زیادہ فائدہ مند ہے (ابوداؤد)۔

ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک کھیت کے پاس سے ہوا، آپ نے پوچھا: یہ کس کی کھیتی ہے؟ عرض کیا: میری کھیتی ہے، تخم اور عمل میرا ہے اور زمین دوسرے مالک کی۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے سودی معاملہ طے کیا ہے (ابوداؤد)۔

جواب: ... شریعت میں مزارعت جائز ہے۔ احادیث مبارکہ میں اور صحابہ کرامؓ کے عمل سے اس کا جواز ثابت ہے۔^(۱) جن احادیث کا آپ نے حوالہ دیا ہے وہ ایسی مزارعت پر محمول ہیں جن میں غلط شرائط لگادی گئی ہوں۔
نوٹ: ... بٹائی یا مزارعت سے متعلق تمام مشہور احادیث کی تفسیر اگلے سوال کے جواب میں ملاحظہ فرمائی جائے۔

بٹائی کے متعلق حدیثِ مخبرہ کی تحقیق

سوال: ... کیا حدیثِ مخبرہ میں بٹائی کی ممانعت آئی ہے؟ جیسا کہ ”بینات“ کے ایک مضمون سے واضح ہوتا ہے۔

جواب: ... ”بینات“ بابت ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ (فروری ۱۹۷۰ء) میں محترم مولانا محمد طاسین صاحب زید مجدہم نے ”ربا“ کے بہتر ابواب پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

”اسی طرح مزارعت کو بھی ایک حدیث میں ربا سے تعبیر کیا گیا ہے، اور دوسری حدیث میں اس کو نہ چھوڑنے والوں کو ویسی ہی دھمکی دی گئی ہے جو قرآن میں ”ربا“ سے باز نہ آنے والوں کو دی گئی ہے:

”عن رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ أنه زرع أرضاً لعمرو بن الخطاب رضي الله عنه وسلم

وهو يسقيها فسأله: لمن الزرع؟ ولمن الأرض؟ فقال: زرعى وبذرى وعملى لى الشطر

(۱) قال أبو جعفر: وما جاز أن تستأجر به الدور وغيرها من دراهم أو دنائير أو مكيل أو غيره، جاز استئجار الأرض به للزرع وذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”من استأجر أجيراً فليعلمه أجره“ يقتضى عموم جواز الإجارة بأجر معلوم فى الأرضين وغيرها، ويدل عليه أيضاً: قوله عليه الصلاة والسلام: أعطى الأجير أجره قبل أن يجف عرقه. وقال سعد ابن أبي وقاص: كنا نكرى الأرض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما على السواقي من الزرع، وبما سعد بالماء عنها، فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، ورخص لنا أن نكرىها بالذهب والورق، وإذا جازت إيجارتها بالذهب والورق، جازت بسائر الأشياء المعلومه، لأن أحداً لم يفرق بينهما، وخص الذهب والورق بالذكر من بين سائر ما تستأجر به الأرضون، لأنهما أمان المبيعات، وما يجرى عليه التعامل من الأموال. (شرح مختصر الطحاوى ج: ۳ ص: ۴۱۳، ۴۱۴، كتاب المزارعة، طبع دار البشائر الإسلامية، أيضاً: در مختار ج: ۶ ص: ۲۷۵، كتاب المزارعة، طبع سعيد).

ولبني فلان الشطر۔ فقال: أربيتما، فرد الأرض على أهلها وخذ نفقتك۔“

(ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۲۷، طبع ایچ ایم سعید)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک کھیتی کاشت کی، وہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا، جبکہ وہ اس کو پانی دے رہے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ: یہ کس کی کھیتی ہے اور کس کی زمین ہے؟ میں نے جواب دیا: کھیتی میرے بیٹے اور عمل کا نتیجہ ہے، اور آدمی پیداوار میری اور آدمی بنی فلاں کی ہوگی۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے ربا اور سود کا معاملہ کیا، زمین اس کے مالکوں کو واپس کر دو اور اپنا خرچ ان سے لے لو۔“

”عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول: من لم يذر المخابرة فليؤذن بحرب من الله ورسوله۔“

(ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۲۷، طبع ایچ ایم سعید)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے

ہوئے سنا ہے کہ: جو شخص ”مخابرہ“ کو نہ چھوڑے، اس کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ ہے۔“

یہ دونوں روایتیں چونکہ مولانا محترم کے مضمون میں محض برسمیل تذکرہ آگئی ہیں، اس لئے ان کے مالد و ماعلیہ سے بحث نہیں کی گئی۔ اس سے عام آدمی کو یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ اسلام میں ”مزارعت“^(۱) مطلقاً ”ربا“ کا حکم رکھتی ہے، اور جو لوگ یہ معاملہ کرتے ہیں ان کے خلاف خدا اور رسول کی جانب سے اعلان جنگ ہے۔ لیکن اہل علم کو معلوم ہے کہ ”مزارعت“ اسلام میں مطلقاً ممنوع نہیں۔ مولانا کی تحریر کی وضاحت کے لئے تو اتنا اجمال بھی کافی ہے کہ مزارعت کی بعض صورتیں ناجائز ہیں، ان احادیث میں ان ہی سے ممانعت فرمائی گئی ہے، اور ان پر ”ربا“ (سود) کا اطلاق کیا گیا ہے۔ مولانا موصوف اس اطلاق کی توجیہ کرنا چاہتے ہیں کہ: ”ربا“ کی مختلف قسمیں ہیں، جن میں قباحت و بُرائی کے اعتبار سے فرق و تفاوت ہے۔ احادیث میں بعض ایسے معاشی معاملات کو جن میں ”ربا“ سے ایک گونہ مشابہت و مماثلت پائی جاتی تھی ”ربا“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اسی طرح مزارعت (کی ناجائز صورتوں) کو بھی ”ربا“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لیکن بعض ملاحظہ نے ان کو غلط محمل پر محمول کیا ہے، اس بنا پر ضروری ہوا کہ اس اجمال کی تفصیل بیان کی جائے اور ان روایتوں کا صحیح محمل بیان کیا جائے۔

ایک شخص جو اپنی زمین خود کاشت نہیں کر سکتا، یا نہیں کرتا، وہ اسے کاشت کے لئے کسی دوسرے کے حوالے کر دیتا ہے، اس

(۱) عربی میں ”مزارعت“ اور ”مخابرہ“ ہم معنی ہیں، بعض حضرات نے یہ فرق کیا ہے کہ بیج زمین کے مالک کی جانب سے ہو تو ”مزارعت“ ہے، اور اگر بیج کسان کی جانب سے ہو تو یہ ”مخابرہ“ ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”والمزارعة أن تكون الأرض والبذر لواحد، والعمل والبقر من الآخر، والمخابرة أن تكون الأرض لواحد، والبذر والبقر والعمل من الآخر، ونوع آخر أن يكون العمل من أحدهما والباقي من الآخر“ (حجة الله البالغة ج: ۲ ص: ۱۱۷)۔

کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:

اول:.... یہ کہ وہ اسے ٹھیکے پر اٹھا دے اور اس کا معاوضہ زر نقد کی صورت میں وصول کرے۔ اسے عربی میں "کسراء الارض" کہا جاتا ہے، فقہاء اسے اجارات کے ذیل میں لاتے ہیں اور یہ صورت بالاتفاق جائز ہے۔^(۱)

دوم:.... یہ کہ مالک، زر نقد وصول نہ کرے، بلکہ پیداوار کا حصہ مقرر کر لے، اس کی پھر دو صورتیں ہیں:
۱:.... یہ کہ زمین کے کسی خاص قطعے کی پیداوار اپنے لئے مخصوص کر لے، یہ صورت بالاتفاق ناجائز ہے،^(۲) اور احادیثِ مبارکہ میں اسی صورت کی ممانعت ہے، جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔

۲:.... یہ کہ زمین کے کسی خاص قطعے کی پیداوار اپنے لئے مخصوص نہ کرے، بلکہ یہ طے کیا جائے کہ کل پیداوار کا اتنا حصہ مالک کو ملے گا اور اتنا حصہ کاشتکار کو (مثلاً: نصف، نصف)۔

یہ صورت مخصوص شرائط کے ساتھ جمہور صحابہؓ و تابعینؓ کے نزدیک جائز اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدینؓ کے عمل سے ثابت ہے، چنانچہ:

"عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: عامل النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیبر بشطر ما یخرج منها من تمر أو ذرع۔" (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۳، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳، جامع ترمذی ص: ۱۶۶، ابوداؤد ص: ۴۸۳، ابن ماجہ ص: ۱۷۷، طحاوی ج: ۲ ص: ۲۸۸)

الف:.... "حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے یہ معاملہ طے کیا تھا کہ زمین (وہ کاشت کریں گے اور اس) سے جو پھل یا غلہ حاصل ہوگا اس کا نصف ہم لیا کریں گے۔"

"عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: أعطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر بالشطر ثم أرسل ابن رواحة لقاسمهم۔" (طحاوی ج: ۲ ص: ۲۸۸، ابوداؤد ص: ۴۸۳)

ب:.... "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین نصف پیداوار پر اٹھا دی تھی، پھر عبداللہ بن رواحہؓ کو بیٹائی کے لئے بھیجا کرتے تھے۔"

ج:.... "حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیبر کی زمین اللہ تعالیٰ نے "فی" کے طور پر دی تھی..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (یہودی خیبر) کو حسب سابق بحال رکھا اور پیداوار اپنے لئے اور ان

(۱) قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی الجامع الصغیر من استاجر أرضاً بدراهم علی أن یکریها أو یزرعها أو یسقیها أو یزرعها فهو جائز۔ (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۳۳، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر)۔ وهكذا قال لأن إجارة الأراضي جائز۔ (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۳۳، درمختار ج: ۶ ص: ۲۹، کتاب الإجارة، أيضاً: هداية ج: ۳ ص: ۲۹۵)۔

(۲) وقال لو شرط أن ما یخرج فی هذه الناحية لأحدهما والباقي للآخر لا یجوز کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ (عالمگیری ج: ۵ ص: ۲۲۲، کتاب المزارعة، الباب الثالث فی شروط المزارعة)۔

کے لئے نصف رکھی، اور عبد اللہ بن رواحہؓ کو اس کی تقسیم پر مامور فرمایا تھا۔^(۱)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، عبد اللہ بن مسعود، معاذ بن جبل، حذیفہ بن یمان، سعد بن ابی وقاص، ابن عمر، ابن عباس جیسے اکابر صحابہ (رضی اللہ عنہم) سے مزارعت کا معاملہ ثابت ہے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے آخری دور تک مزارعت پر کبھی کسی نے اعتراض نہیں کیا تھا۔

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ارشاد مروی ہے:

”كُنَّا لَا نَرَى بِالْخَبَرِ بَأْسًا حَتَّى كَانَ أَوَّلَ فِرْعَوْنَ رَافِعَ أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ نَفَى عَنْهُ.“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۲)

ترجمہ: ”ہم مزارعت میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے، اب یہ پہلا سال ہے کہ رافع کہتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔“

ایک اور روایت میں ہے:

”كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَكْرِي مَزَارِعَهُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، وَصَدْرًا مِنْ أَمَارَةِ مُعَاوِيَةَ ثُمَّ حَدَّثَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۵)

ترجمہ: ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی زمین کرائے (بٹائی) پر دیا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم، حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے زمانے میں، اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

کے ابتدائی دور میں۔ پھر انہیں رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ بتایا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے زمین کو کرایہ پر اٹھانے سے منع کیا ہے۔“

ایک اور روایت میں ہے:

”عَنْ طَاوُسٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ: أَكْرَى الْأَرْضَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ عَلَى الثَّلَاثِ وَالرَّبْعِ فَهُوَ يَعْمَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِكَ هَذَا.“

(ابن ماجہ ص: ۱۷۷)

ترجمہ: ”حضرت طاؤسؓ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم، حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے عہد تک میں زمین بٹائی پر دی تھی، پس آج تک

اسی پر عمل ہو رہا ہے۔“

(۱) عن جابر رضي الله عنه قال: أفاء الله خير فاقروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كانوا وجعلها بينه وبينهم فبعث ابن رواحة فحرسها عليهم. (شرح معاني الآثار ج: ۲ ص: ۲۳۸، كتاب المزارعة والمساقاة).

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ یمن سے متعلق ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں قاضی کی حیثیت سے یمن بھیجا تھا۔ وہاں کے لوگ مزارعت کا معاملہ کرتے تھے، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے، جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”حلال و حرام کا سب سے بڑا عالم“^(۱) فرمایا تھا، اس سے منع نہیں فرمایا بلکہ خود بھی مزارعت کا معاملہ کیا۔ حضرت طاؤسؓ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرستادہ (حضرت معاذ بن جبلؓ) نے یمن کی اراضی میں جو طریقہ جاری کیا تھا، آج تک اسی پر عمل ہے۔ اس باب کی تمام روایات و آثار کا استیعاب مقصود نہیں، نہ یہ ممکن ہے، بلکہ صرف یہ دیکھنا ہے کہ دور نبوت اور خلافت راشدہ کے دور میں اکابر صحابہؓ کا اس پر عمل تھا اور مزارعت کے عدم جواز کا سوال کم از کم اس دور میں نہیں اٹھا تھا، جس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں مزارعت کی اجازت ہے اور احادیث ”مخابرہ“ میں جس مزارعت سے ممانعت فرمائی گئی ہے اس سے مزارعت کی وہ شکلیں مراد ہیں جو دور جاہلیت سے چلی آتی تھیں۔

بعض دفعہ ایک بات کسی خاص موقع پر مخصوص انداز اور خاص سیاق میں کہی جاتی ہے، جو لوگ اس موقع پر حاضر ہوں اور جن کے سامنے وہ پورا واقعہ ہو، جس میں وہ بات کہی گئی تھی، انہیں اس کے مفہوم کے سمجھنے میں دقت پیش نہیں آئے گی، مگر وہی بات جب کسی ایسے شخص سے بیان کی جائے جس کے سامنے نہ وہ واقعہ ہوا ہے جس میں یہ بات کہی گئی تھی، نہ وہ شکلم کے انداز مخاطب کو جانتا ہے، نہ اس کے لب و لہجے سے واقف ہے، نہ کلام کے سیاق کی اسے خبر ہے، اگر وہ اس کلام کے صحیح مفہوم کو نہ سمجھ پائے تو محض تعجب نہیں: ”شنیدہ کے بودمانند دیدہ“ یہی وجہ ہے کہ آیات کے اسباب نزول کو علم تفسیر کا اہم شعبہ قرار دیا گیا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے:

”والذی لا الہ غیرہ! ما نزلت من آیۃ من کتاب اللہ إلا وأنا أعلم فیمن نزل وأین

نزلت، ولو أعلم مکان أحد أعلم بکتاب اللہ منی لتناہ المطایا لآئیتہ۔“

(الإتقان ص: ۱۸۷، النوع الثمانون)

ترجمہ: ”اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں! کتاب اللہ کی کوئی آیت ایسی نہیں جس کے

بارے میں مجھے یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کس کے حق میں نازل ہوئی اور کہاں نازل ہوئی۔ اور اگر مجھے کسی ایسے شخص کا

علم ہوتا جو مجھ سے بڑھ کر کتاب اللہ کا عالم ہو اور وہاں سواری جاسکتی تو میں اس کی خدمت میں ضرور حاضر ہوتا۔“

اسی قسم کا ایک ارشاد حضرت علیؓ کرتے ہوئے بھی نقل کیا گیا ہے، وہ فرمایا کرتے تھے:

”واللہ! ما نزلت آیۃ إلا وقد علمت فیمن أنزلت وأین أنزلت ان ربی وہب لی قلباً

عقولاً ولساناً مؤثلاً۔“

(الإتقان ص: ۱۸۷، النوع الثمانون)

(۱) عن أنس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: أرحم أمتی بأمتی أبو بکر، وأشدھم فی أمر اللہ عمر، وأصدقھم حیاء عثمان ... وأعلم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ... إلخ۔ (مشکوۃ ص: ۵۶۶ باب مناقب العشرة رضی اللہ عنہم، الفصل الثانی، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

ترجمہ: "... بخدا! جو آیت بھی نازل ہوئی، مجھے معلوم ہے کہ کس واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی اور

کہاں نازل ہوئی۔ میرے رب نے مجھے بہت سمجھنے والا دل، اور بہت پوچھنے والی زبان عطا کی ہے۔"

اور یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے: "إِنَّا فَخْنَنَّا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ" (الحجر: ۹) کا وعدہ پورا کرنے کے لئے جہاں قرآن مجید کے ایک ایک شوشے کو محفوظ رکھا، وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عملی زندگی کے ایک ایک گوشے کی بھی حفاظت فرمائی، ورنہ خدا جانے ہم قرآن پڑھ کر کیا کیا نظریات تراشا کرتے...! اور یہی وجہ ہے کہ تمام ائمہ مجتہدین کے ہاں یہ اصول تسلیم کیا گیا کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ٹھیک مفہوم سمجھنے کے لئے یہ دیکھنا ہوگا کہ اکابر صحابہؓ نے اس پر کیسے عمل کیا اور خلافت راشدہ کے دور میں اس کے کیا معنی سمجھے گئے۔

یہ اکابر صحابہؓ جو مزارعت کا معاملہ کرتے تھے، مزارعت کی ممانعت ان کے لئے صرف شنیدہ نہیں تھی، دیدہ تھی۔ وہ یہ جانتے تھے کہ مزارعت کی کون سی قسمیں زمانہ جاہلیت سے رائج تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ممنوع قرار دیا۔ اور مزارعت کی کون سی صورتیں باہمی شقاق و جدال کی باعث ہو سکتی تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اصلاح فرمائی۔ مزارعت کی جائز و ناجائز صورتوں کو وہ گویا اسی طرح جانتے تھے جس طرح وضو کے فرائض و سنن سے واقف تھے۔ ان میں ایک فرد بھی ایسا نہیں تھا جو مزارعت کے کسی ناجائز معاملے پر عمل پیرا ہو، ظاہر ہے کہ اس صورت میں کسی نکیر کا سوال کب ہو سکتا تھا؟ یہ صورت حال حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور تک قائم رہی۔ مزارعت کے جواز و عدم جواز کا مسئلہ پوری طرح بدیہی اور روشن تھا، اور اس نے کوئی غیر معمولی نوعیت اختیار نہیں کی تھی۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خلافت راشدہ کے بعد کچھ حالات ایسے پیش آئے جن سے یہ مسئلہ بدیہی کے بجائے نظری بن گیا، اور بحث و تحقیق کی ایک صورت پیدا ہو گئی۔ غالباً بعض لوگوں نے مسئلہ مزارعت کی نزاکتوں کو پوری طرح ملحوظ نہ رکھا اور مزارعت کی بعض ایسی صورتیں وقوع میں آنے لگیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا، اس پر صحابہ کرامؓ نے نکیر فرمائی اور مزارعت سے ممانعت کی احادیث بیان فرمادیں۔

"إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَزَارَعَةِ." (مسلم ج: ۲ ص: ۱۴)۔

"إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُخَابَرَةِ." (مسلم ج: ۲ ص: ۱۱)۔

"نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَرَءِ الْأَرْضِ." (مسلم ج: ۲ ص: ۱۱)۔

ترجمہ: "... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "مزارعت" سے منع فرمایا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے "مخابرت" سے منع فرمایا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو کرایہ پر دینے سے منع فرمایا ہے۔"

ادھر بعض لوگوں کو ان احادیث کا مفہوم سمجھنے میں وقت پیش آئی، انہوں نے یہ سمجھا کہ ان احادیث کا مقصد ہر قسم کی مزارعت

کی نفی کرنا ہے۔ اس طرح یہ مسئلہ بحث و نظر کا موضوع بن گیا۔

اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ جو افاضل صحابہ کرامؓ اس وقت موجود تھے، انہوں نے اس نزاع کا فیصلہ کس طرح فرمایا؟

حدیث کی کتابوں میں ممانعت کی روایتیں تین صحابہؓ سے مروی ہیں: رافع بن خدیج، جابر بن عبد اللہ اور ثابت بن ضحاک،

رضی اللہ عنہم۔

حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ کی روایت اگرچہ نہایت مختصر اور مجمل ہے، تاہم اس میں یہ تصریح ملتی ہے کہ زمین کو زر نقد پر اٹھانے کی ممانعت نہیں ہے۔

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المزارعة وأمر بالمواجرة، وقال: لا بأس بها۔“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳، طحاوی ج: ۲ ص: ۲۱۳، میں صرف پہلا جملہ ہے)

ترجمہ: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت سے منع فرمایا اور زر نقد پر زمین دینے کا حکم فرمایا، اور فرمایا: اس کا مضائقہ نہیں۔“

حضرت جابر اور حضرت رافع رضی اللہ عنہما کی روایات میں خاصا تنوع پایا جاتا ہے جس سے ان کا صحیح مطلب سمجھنے میں الجھنیں پیدا ہوئی ہیں، تاہم مجموعی طور پر دیکھتے تو ان کی کئی قسمیں ہیں، اور ہر قسم کا الگ الگ محل ہے۔

حضرت رافع رضی اللہ عنہ کی روایات کے بارے میں یہاں ”خاصے تنوع“ کا جو لفظ استعمال ہوا ہے، حضرات محدثین اسے ”اضطراب“ سے تعبیر کرتے ہیں۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حدیث رافع حدیث فیہ اضطراب، یروی ہذا الحدیث عن رافع بن خدیج عن عمومته، ویروی عنہ عن ظہیر بن رافع، وهو أحد عمومته، وقد روى هذا الحدیث عنہ علی روایات مختلفة۔“ (جامع ترمذی ج: ۱ ص: ۱۶۶)

امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وأما حدیث رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ فقد جاء بالفاظ مختلفة اضطراب من أجلها۔“ (شرح معانی الآثار ج: ۲ ص: ۲۸۵، کتاب المزارعة والمساقاة)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وقد اختلف الرواة فی حدیث رافع بن خدیج اختلافاً فاحشاً۔“

(حجۃ اللہ باللہ ج: ۲ ص: ۱۱۷)

اول: بعض روایات میں ممانعت کا مصداق مزارعت کا وہ جاہلی تصور ہے جس میں یہ طے کر لیا جاتا تھا کہ زمین کے فلاں عمدہ اور زر خیز ٹکڑے کی پیداوار مالک کی ہوگی اور فلاں حصے کی پیداوار کاشتکار کی ہوگی، اس میں چند در چند قباحتیں جمع ہو گئی تھیں۔

اولاً: معاشی معاملات باہمی تعاون کے اصول پر طے ہونے چاہئیں، اس کے برعکس یہ معاملہ سراسر ظلم و استحصال اور ایک فریق کی صریح حق تلفی پر مبنی تھا۔

ثانیاً: یہ شرط فاسد اور مقنعانہ عقد کے خلاف تھی، کیونکہ جب کسان کی محنت تمام پیداوار میں یکساں صرف ہوئی ہے تو

لزم ہے کہ اس کا حصہ تمام پیداوار میں سے دیا جائے۔

ثالثاً:.... یہ قمار کی ایک شکل تھی، آخر اس کی کیا ضمانت ہے کہ مالک یا کسان کے لئے جو قطعہ مخصوص کر دیا گیا ہے، وہ بار آور

بھی ہوگا؟

رابعاً:.... اس قسم کی غلط شرطوں کا نتیجہ عموماً نزاع و جدال کی شکل میں برآمد ہوتا ہے، ایسے جاہلی معاملے کو برداشت کر لینے کے معنی یہ تھے کہ اسلامی معاشرے کو ہمیشہ کے لئے جدال و قتال کی آماج گاہ بنا دیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو ان کے ہاں اکثر و بیشتر مزارعت کی یہی غلط صورت رائج تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اصلاح فرمائی، غلط معاملے سے منع فرمایا اور مزارعت کی صحیح صورت پر عمل کر کے دکھایا۔ مندرجہ ذیل روایات اس پر روشنی ڈالتی ہیں:

”عن رافع بن خدیج حدثني عمای أنهم كانوا يكرّون الأرض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ينبت على الأربعاء أو بشيء يستثنيه صاحب الأرض فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فقلت لرافع: فكيف هي بالدينار والدراهم؟ فقال رافع: ليس بها بأس بالدينار والدراهم، وكان الذي نهى عن ذلك ما لو نظر فيه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يجزوه لما فيه من المخاطرة.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۵)

الف:.... ”رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میرے چچا بیان کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ زمین مزارعت پر دیتے تو یہ شرط کر لیتے کہ نہر کے متصل کی پیداوار ہماری ہوگی، یا کوئی اور استثنائی شرط کر لیتے (مثلاً: اتنا غلہ ہم پہلے وصول کریں گے، پھر بٹائی ہوگی)، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ (راوی کہتے ہیں) میں نے حضرت رافعؓ سے کہا: اگر زر نقد کے عوض زمین دی جائے اس کا کیا حکم ہوگا؟ رافعؓ نے کہا: اس کا مضائقہ نہیں! لیف کہتے ہیں: مزارعت کی جس شکل کی ممانعت فرمائی گئی تھی، اگر حدال و حرام کے فہم رکھنے والے غور کریں تو کبھی اسے جائز نہیں کہہ سکتے ہیں، کیونکہ اس میں معاوضہ ملنے نہ ملنے کا اندیشہ (مخاطرہ) تھا۔“

”حدثني حنظلة بن قيس الأنصاري قال: سألت رافع بن خديج عن كراء الأرض بالذهب والورق، فقال: لا بأس به، إنما كان الناس يوافقون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على المأذونات وأقبال الجداول وأشياء من الزرع فيهلك هذا ويسلم هذا ويسلم هذا ويهلك هذا فلم يكن للناس كراء إلا هذا فلذلك زجر عنه، وأما شيء معلوم مضمون فلا بأس به.“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳)

ب:.... ”حنظلہ بن قیس کہتے ہیں: میں نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ:

سونے چاندی (ذریعہ نقد) کے عوض زمین ٹھیکے پر دی جائے، اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا: کوئی مضائقہ نہیں! دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ جو مزارعت کرتے تھے (اور جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا) اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ زمین دار، زمین کے ان قطعات کو جو نہر کے کناروں اور نالیوں کے سروں پر ہوتے تھے، اپنے لئے مخصوص کر لیتے تھے، اور پیداوار کا کچھ حصہ بھی طے کر لیتے، بسا اوقات اس قطعے کی پیداوار ضائع ہو جاتی اور اس کی محفوظ رہتی، کبھی برعکس ہو جاتا۔ اس زمانے میں لوگوں کی مزارعت کا بس یہی ایک دستور تھا، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سختی سے منع کیا، لیکن اگر کسی معلوم اور قابل ضمانت چیز کے بدلے میں زمین دی جائے تو اس کا مضائقہ نہیں۔“

اس روایت میں حضرت رافع رضی اللہ عنہ کا یہ جملہ خاص طور پر توجہ طلب ہے:

”للم یکن للناس کراء الا هذا۔“

ترجمہ: ”لوگوں کی مزارعت کا بس یہی ایک دستور تھا۔“

اور ان کی بعض روایات میں یہ بھی آتا ہے:

ترجمہ: ”ان دنوں سونا چاندی نہیں تھے۔“

اس کا مطلب... واللہ اعلم... یہی ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ تشریف لائے، ان دنوں زمین ٹھیکے پر دینے کا رواج تو قریب قریب عدم کے برابر تھا، مزارعت کی عام صورت بٹائی کی تھی، لیکن اس میں جاہلی قیود و شرائط کی آمیزش تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس مزارعت کو نہیں بلکہ مزارعت کی اس جاہلی شکل کو ممنوع قرار دیا اور مزارعت کی صحیح صورت معین فرمائی۔ یہ صورت وہی تھی جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے معاملہ فرمایا، اور جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور آپ کے بعد اکابر صحابہؓ نے عمل کیا۔

”جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بقول: کنا فی زمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ناخذ الارض بالثلث أو الربع بالمأذینات فہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن

ذلک۔“ (شرح معانی الآثار للطحاوی ج: ۲ ص: ۲۸۹)

ج: ”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے

میں زمین لیا کرتے تھے نصف پیداوار پر، تہائی پیداوار پر، اور نہر کے کناروں کی پیداوار پر، آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس سے منع فرمایا تھا۔“

د: ”سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: لوگ اپنی زمین مزارعت پر دیا کرتے تھے، شرط یہ

ہوتی تھی کہ جو پیداوار گول (الساقیہ) پر ہوگی اور جو کنویں کے گرد و پیش پانی سے سیراب ہوگی، وہ ہم لیا کریں

گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نہیں فرمائی، اور فرمایا: سونے چاندی پر دیا کرو۔^(۱)

”عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنه كان يكرى مزارعه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وصدراً من أماراة معاوية ثم حدث عن رافع بن خديج: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع، فذهب ابن عمر إلى رافع وذهبت معه فسأله، فقال: نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كراء المزارع، فقال ابن عمر: قد علمت أنا كنا نكرى مزارعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما على الأربعاء شيء من التين.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۵)

و:۔۔۔ ”حضرت نافع کہتے ہیں: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی زمین مزارعت پر دیا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے دور میں، اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور تک بھی۔ پھر ان سے بیان کیا گیا کہ رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کرائے پر دینے سے منع فرمایا ہے، حضرت ابن عمر، حضرت رافع کے پاس گئے، میں بھی ساتھ تھا، ان سے دریافت کیا، انہوں نے فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کرائے پر دینے سے منع فرمایا ہے۔ ابن عمر نے فرمایا: آپ کو یہ تو معلوم ہی ہے کہ ہماری مزارعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس پیداوار کے عوض ہوا کرتی تھی جو نہروں پر ہوتی تھی اور کچھ گھاس کے عوض، (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سے منع فرمایا تھا)۔“

حضرت رافع بن خدیج، جابر بن عبد اللہ، سعد بن ابی وقاص اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی ان روایات سے یہ بات صاف ظاہر ہوتی ہے کہ مزارعت کی وہ جاہلی شکل کیا تھی جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا۔

دوم:۔۔۔ نہیں کی بعض روایات اس پر محمول ہیں کہ بعض اوقات زائد قیود و شرائط کی وجہ سے معاملہ کنندگان میں نزاع کی صورت پیدا ہو جاتی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا تھا کہ اس سے تو بہتر یہ ہے کہ تم اس قسم کی مزارعت کے بجائے زر نقد پر زمین دیا کرو۔ چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جب یہ خبر پہنچی کہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ مزارعت سے منع فرماتے ہیں، تو آپ نے افسوس کے لہجے میں فرمایا:

”يغفر الله لرافع بن خديج، أنا والله أعلم بالحديث منه، إنما رجُلان - قال مسدد:

من الأنصار لم اتفقا - قد اقتتلا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان كان هذا شأنكم

(ابوداؤد ص: ۳۸۱ واللفظ لہ، ابن ماجہ ص: ۱۷۷)

فلا تكروا المزارع.“

(۱) عن سعد قال. كنا نكرى الأرض بما على السواقي من الزرع، وما سعد بالماء منها فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأمرنا أن نكوبها بذهب أو فضة. (أبو داؤد ج: ۲ ص: ۱۲۵، باب في المزارعة).

ترجمہ: "... اللہ تعالیٰ رافع کی مغفرت فرمائے، بخدا! میں اس حدیث کو ان سے بہتر سمجھتا ہوں۔"

قصہ یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انصار کے دو شخص آئے ان کے مابین مزارعت پر جھگڑا تھا، اور نوبت مرنے مارنے تک پہنچ گئی تھی، (لقد اتصلا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"ان کان هذا شأنكم فلا تكروا المزارع۔"

ترجمہ: "... جب تمہاری حالت یہ ہے تو مزارعت کا معاملہ ہی نہ کرو۔"

رافع نے بس اتنی بات سن لی: "تم مزارعت کا معاملہ نہ کیا کرو۔"

"عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: كان أصحاب المزارع يكرون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مزارعهم بما يكون على الساق من الزرع فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختصموا في بعض ذلك، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكروا بذلك وقال: اكروا بالذهب والفضة۔" (نسائي ج: ۲ ص: ۱۵۳)

ترجمہ: "... سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ زمین دار اپنی زمین اس پیداوار کے عوض جو نہروں پر ہوتی تھی، دیا کرتے تھے، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور مزارعت کے سلسلے میں جھگڑا کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس پر مزارعت نہ کیا کرو، بلکہ سونے چاندی کے عوض دیا کرو۔"

ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی خاص مقدمے کا فیصلہ فرماتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریقوں کو فہمائش کی تھی کہ وہ آئندہ "مزارعت" کے بجائے ذریعہ پر زمین لیا دیا کریں۔

سوم: ... احادیثِ نبوی کا تیسرا محمل یہ تھا کہ بعض لوگوں کے پاس ضرورت سے زائد زمین تھی اور بعض ایسے محتاج اور ضرورت مند تھے کہ وہ دوسروں کی زمین مزارعت پر لیتے، اس کے باوجود ان کی ضرورت پوری نہ ہوتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو، جن کے پاس اپنی ضرورت سے زائد اراضی تھی، ہدایت فرمائی تھی کہ وہ حسن معاشرت، مواسات، اسلامی اخوت اور بلند اخلاقی کا نمونہ پیش کریں اور اپنی زائد زمین اپنے ضرورت مند بھائیوں کے لئے وقف کر دیں، اس پر انہیں اللہ کی جانب سے جو اجر و ثواب ملے گا، وہ اس معاوضے سے یقیناً بہتر ہوگا جو اپنی زمین کا وہ حاصل کرتے تھے۔

"عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: مر النبي صلى الله عليه وسلم على أرض

رجل من الأنصار قد عرف أنه محتاج، فقال: لمن هذه الأرض؟ قال: لفلان أعطانيها

بالأجر، فقال: لو منحها أخاه. فأتى رافع الأنصار، فقال: ان رسول الله نهاكم عن أمر كان

لكم نافعاً وطاعة رسول الله أنفع لكم۔" (نسائي ج: ۲ ص: ۱۵۱)

ترجمہ: "... رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کی

زمین پر سے گزرے، یہ صاحب محتاجی میں مشہور تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: یہ زمین کس کی ہے؟ اس نے بتایا کہ فلاں شخص کی ہے، اس نے مجھے اجرت پردی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کاش! وہ اپنے بھائی کو بلا عوض دیتا۔ حضرت رافع رضی اللہ عنہ انصار کے پاس گئے، ان سے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں ایک ایسی چیز سے روک دیا ہے جو تمہارے لئے نفع بخش تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل تمہارے لئے اس سے زیادہ نافع ہے۔“

”عن جابر رضی اللہ عنہ: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: من کانت له ارض فلیهبها أو لیعرها۔“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۲)

ترجمہ:...”حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس کے پاس زمین ہو، اسے چاہئے کہ وہ کسی کو ہبہ کر دے یا عاریۃ دے دے۔“

”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لأن یمنح أحدکم أخاه أرضه خیر له من أن یأخذ علیها کذا وکذا۔“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳)

ترجمہ:...”ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: البتہ یہ بات کہ تم میں سے ایک شخص اپنے بھائی کو اپنی زمین کاشت کے لئے بلا عوض دے دے اس سے بہتر ہے کہ اس پر اتنا اتنا معاوضہ وصول کرے۔“

یعنی ہم نے مانا کہ زمین تمہاری ملکیت ہے، یہ بھی صحیح ہے کہ قانون کی کوئی قوت تمہیں ان کی مزارعت سے نہیں روک سکتی، لیکن کیا اسلامی اخوت کا تقاضا یہی ہے کہ تمہارا بھائی بھوکوں مرتا رہے، اس کے بچے سکتے رہیں، وہ بنیادی ضرورتوں سے بھی محروم رہے، لیکن تم اپنی ضرورت سے زائد زمین جسے تم خود کاشت نہیں کر سکتے، وہ بھی اسے معاوضہ لئے بغیر دینے کے لئے تیار نہ ہو؟ کیا تم نہیں جانتے کہ مسلمان بھائی کی ضرورت پورا کرنے پر حق تعالیٰ شانہ کی جانب سے کتنا اجر و ثواب ملتا ہے؟ یہ چند نکلے جو تم زمین کے عوض قبول کرتے ہو، کیا اس اجر و ثواب کا مقابلہ کر سکتے ہیں؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات مہاجرین کی مدینہ طیبہ تشریف آوری کے بعد حضرات انصارؓ نے ”اسلامی مہمانوں“ کی معاشی کفالت کا بار گراں جس خندہ پیشانی سے اٹھایا، ایثار و مروت، ہمدردی و غم خواری اور اخوت و مواسات کا جو اعلیٰ نمونہ پیش کیا، ”نہی عن کراء الارض“ کی احادیث بھی اسی سنہری معاشی کفالت کا ایک باب ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ان احادیث پر یہ باب قائم کر کے اسی طرف اشارہ کیا ہے:

”باب ما کان أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یواسی بعضهم بعضاً فی الزراعة

(صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۵)

والثمرة۔“

ذرا تصور کیجئے! ایک چھوٹا سا قصبہ (المدینہ) اس میں انصارؓ کی کل آبادی ہی کتنی تھی؟ ان کا ذریعہ معاش کیا تھا؟ لے دے کر یہی زمینیں! جو اسلام سے پہلے خود ان کی اپنی ضروریات کے لئے بھی بعد مشکل کفالت کرتی ہوں گی، ان کی جاں نثاری و بلند ہمتی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر یہ عہد کر لیا تھا کہ ہم اپنی اور اپنے بال بچوں کی نہیں بلکہ اسلام اور مسلمانوں کی کفالت کریں گے۔ انہوں نے یہ عہد جس طرح نبھایا وہ سب کو معلوم ہے (رضی اللہ عنہم وارضاهم وجزاهم عن الإسلام والمسلمین خیر الجزاء) اطراف و اکناف سے کھنچ کھنچ کر قافلوں کے قافلے یہاں جمع ہو رہے تھے اور حضرات انصارؓ "أهلنا وسهلنا ومرحلتنا" کہہ کر ان کا استقبال فرما رہے تھے۔ کون اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ چھوٹی سی بستی اور اس کے یہ چند گئے چنے "انصار الاسلام" کتنے معاشی بوجھ کے نیچے ڈب گئے ہوں گے، لیکن صد آفرین ان وفا کیش فدائیوں کو! کہ ایک لمحے کے لئے انہوں نے اس بوجھ سے اکتاہٹ کا احساس تک نہیں کیا، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مہمانوں کی خاطر اپنا سب کچھ پیش کر دیا، گویا ان کا اپنا کچھ نہیں تھا، جو کچھ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا، اور ان کی حیثیت محض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کارندوں کی تھی۔ سوچنا چاہئے کہ ان حالات میں "انصار الاسلام" کو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہیں: "جس کے پاس زمین ہو وہ اپنے بھائی کو ہبہ کر دے یا اسے عاریۃ دے دے" کیا اس کے یہ معنی ہوں گے کہ اسلام میں مزارعت کا باب ہی سرے سے مفقود ہے؟ ان احادیث کو مدینہ طیبہ کے معاشی دباؤ اور حضرات انصارؓ کی "کفالت اسلامیہ" کے پس منظر میں پڑھا جائے تو صاف نظر آئے گا کہ ان کا منشا یہ نہیں کہ اسلام میں مزارعت ناجائز ہے، (اگر ایسا ہوتا تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہؓ یہ معاملہ کیوں کرتے؟) بلکہ ان کا منشا یہ ہے کہ بقول سعدی:

ہر چہ درویشاں را است وقف محتاجاں است

آپ اپنی ضرورت پوری کیجئے اور زائد از ضرورت کو ضرورت مندوں کے لئے حسبہ اللہ وقف کر دیجئے، یہ تھے احادیث نبوی کے تین محمل، جس کی وضاحت حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمائی، اور جن کا خلاصہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں یہ ہے:

"وكان وجوه التابعين يتعاملون بالمزارعة، ويدل على الجواز حديث معاملة أهل خيبر وأحاديث النهي عنها محمولة على الإجارة بما على المأذونات أو قطعة معينة، وهو قول رافع رضي الله عنه، أو على التنزيه والإرشاد، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما، أو على مصلحة خاصة بذلك الوقت من جهة كثرة مناقشتهم في هذه المعاملة حينئذ، وهو قول زيد رضي الله عنه، والله أعلم!"

(حجۃ اللہ البالغہ ج: ۲ ص: ۱۱۷)

ترجمہ: "... (صحابہؓ کے بعد) اکابر تابعینؓ مزارعت کا معاملہ کرتے تھے، مزارعت کے جواز کی دلیل

اہلِ خیبر سے معاملے کی حدیث ہے، اور مزارعت سے ممانعت کی احادیث یا تو ایسی مزارعت پر محمول ہیں جس میں نہروں کے کناروں (مآذیانات) کی پیداوار یا کسی معین قطعے کی پیداوار طے کر لی جائے، جیسا کہ حضرت رافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا، یا تنزیہ وارشاد پر، جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، یا اس پر محمول ہیں کہ مزارعت کی وجہ سے بکثرت مناقشات پیدا ہو گئے تھے، اس مصلحت کی بنا پر اس سے روک دیا گیا، جیسا کہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا، واللہ اعلم!

قریب قریب یہی تحقیق حافظ ابن جوزیؒ نے ”التحقیق“ میں، اور امام خطابیؒ نے ”معالم السنن“ میں کی ہے، مگر اس مقام پر حافظ تورپشتی شرح مصابیح (رحمہ اللہ) کا کلام بہت نفیس و متین ہے، وہ فرماتے ہیں:

”مزارعت کی احادیث جو مؤلف (صاحب مصابیح) نے ذکر کی ہیں اور جو دوسری کتب حدیث میں موجود ہیں، بظاہر ان میں تعارض و اختلاف ہے، ان کی جمع و تطبیق میں مختصراً یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے نہی مزارعت کے باب میں کئی حدیثیں سنی تھیں جن کے محل الگ الگ تھے، انہوں نے ان سب کو ملا کر روایت کیا، یہی وجہ ہے کہ وہ کبھی فرماتے ہیں: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے“، کبھی کہتے ہیں: ”میرے چچاؤں نے مجھ سے بیان کیا“، کبھی کہتے ہیں: ”میرے دو چچاؤں نے مجھے خبر دی“، بعض احادیث میں ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ غلط شرائط لگا لیتے تھے اور نامعلوم اجرت پر معاملہ کرتے تھے، چنانچہ اس کی ممانعت کر دی گئی۔ بعض کی وجہ یہ ہے کہ زمین کی اجرت میں ان کا جھگڑا ہو جاتا تا آنکہ نوبت لڑائی تک پہنچ جاتی۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لو گواا اگر تمہاری یہ حالت ہے تو مزارعت کا معاملہ ہی نہ کرو“ یہ بات حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی ہے۔ بعض احادیث میں ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو پسند نہیں فرمایا کہ مسلمان اپنے بھائی سے زمین کی اجرت لے، کبھی ایسا ہو گا کہ آسمان سے برسات نہیں ہوگی، کبھی زمین کی روئیدگی میں خلل ہوگا، اندریں صورت اس بے چارے کا مال ناحق جاتا رہے گا، اس سے مسلمانوں میں باہمی نفرت و بغض کی فضا پیدا ہوگی، یہ مضمون حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے سمجھا جاتا ہے کہ: ”جس کی زمین ہو، وہ خود کاشت کرے یا کسی بھائی کو کاشت کے لئے دے دے“ تاہم یہ بطور قانون نہیں بلکہ مروت و مواصلات کے طور پر ہے۔ بعض احادیث میں ممانعت کا سبب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاشتکاری پر فریفتہ ہونے، اس کی حرص کرنے اور ہمہ تن اسی کے ہو رہنے کو ان کے لئے پسند نہیں فرمایا، کیونکہ اس صورت میں وہ جہاد فی سبیل اللہ سے بیٹھ رہتے، جس کے نتیجے میں ان سے غنیمت دنیٰ کا حصہ فوت ہو جاتا (آخرت کا خسارہ مزید برآں رہا) اس کی

دلیل ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔

(اشارۃ الی ما رواہ البخاری من حدیث ابی امامۃ رضی اللہ عنہ: لا یدخل هذا بیت قوم

الا ادخله الذل) (۱)

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلام میں مزارعت نہ مطلقاً جائز ہے، نہ مطلقاً ممنوع، بلکہ اس بات کی تمام احادیث کا مجموعی مفاد ”کج دار و مریز“ کی تلقین ہے، حضرات فقہائے امت نے اس باب کی نزاکتوں کو پوری طرح سمجھا، چنانچہ تمام فقہی مسلک میں ”کج دار و مریز“ کی دقیق رعایت نظر آئے گی، اور یہ بحث و تحقیق کا ایک الگ موضوع ہے، واللہ ولی البدایہ والنہایہ!

مکان کرایہ پر دینا جائز ہے

سوال: ... کرایہ جو جائیداد وغیرہ سے ملتا ہے کیا سود ہے؟ ہمارے ایک بزرگ جو دین کی کافی سمجھ رکھتے ہیں، فرماتے ہیں کہ: ”سود مقرر ہوتا ہے، اور اس میں فائدے کی شکل بھی ہوتی ہے، نقصان کا پہلو نہیں ہوتا، اور یہی صورت کرائے آمدنی کی ہے“ معلوم ہوا ہے، اگرچہ میں نے خود نہیں پڑھا ہے کہ محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے بھی جائیداد کے کرایہ کو ”سود“ قرار دیا ہے۔

جواب: ... اگر جائیداد سے مراد زمین، مکان، دکان وغیرہ ہے تو ان چیزوں کو کرایہ پر دینے کی حدیث میں اجازت آئی ہے، اس لئے اس کو ”سود“ سمجھنا اور کہنا غلط ہے۔ (۲)

زمین اور مکان کے کرایہ کے جواز پر علمی بحث

سوال: ... روزنامہ ”جنگ“ میں ایک مضمون میں بتایا گیا ہے کہ زمین بٹائی پر دینا اور مکان کا کرایہ لینا ”سود“ ہے۔ یہ کہاں تک درست ہے؟

جواب: ... روزنامہ ”جنگ“ ۱۳ نومبر ۱۹۸۱ء کی اشاعت میں جناب رفیع اللہ شہاب صاحب کا ایک مضمون ”سود کی مصطفوی تشریح“ کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ فاضل مضمون نگار نے احادیث کے حوالے سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ: ”اسلام زمین کو بٹائی پر دینے اور مکان کرائے پر چڑھانے کو سود قرار دیتا ہے“ چونکہ اس سلسلے میں بہت سے سوالات آرہے ہیں، اس لئے بعض اکابر نے حکم دیا کہ ان مسائل کی وضاحت کر دی جائے تو مناسب ہوگا کہ قارئین کے لئے موصوف کی تحریر پوری نقل کر دی

(۱) عن ابی امامۃ الباہلی قال: ورأی سبغة وشیناً من آلۃ الحرث فقال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: لا یدخل هذا بیت قوم الا ادخله اللہ الذل. (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۲، باب ما یحذر من عواقب الاشتغال بآلۃ الررع أو جاوز الحد الذی أمر بہ، طبع نور محمد کراچی)۔

(۲) عن عبد اللہ ابن سائب قال: دخلنا علی عبد اللہ ابن معقل فسالنا عن المزارعة فقال: زعم ثابت أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المزارعة وأمر بالمواجرة وقال لا بأس بہا. (مسلم ج: ۲ ص: ۱۴۰)۔ وفي الهدایہ: ویجوز استئجار الدور والحوانیت للسکنی وان لم یبین ما یعمل فیہا لأن العمل المتعارف فیہا السکنی فینصرف إلیہ وانہ لا یتفاوت فصیح العقد. ثم قال ویجوز استئجار الأراضی للزراعة لأنها منفعۃ مقصودة معہودۃ فیہا. (هدایہ ج: ۳ ص: ۲۹۷، کتاب الإجارة)۔

جائے تاکہ موصوف کے مدعا اور ان مسائل کی وضاحت کے سمجھنے میں کوئی الجھن نہ رہے۔
موصوف لکھتے ہیں:

”ملک عزیز میں نظام مصطفیٰ کی طرف پیش قدمی جاری ہے، لیکن اس مقصد کے لئے جس قدر ہوم ورک کی ضرورت ہے، ہمارے اہل علم اس کی طرف پوری توجہ نہیں دے رہے، بلکہ اہم ترین معاملات تک میں محض سنی سنائی باتوں پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ اس کی سب سے بڑی مثال ”سود“ ہے جو اسلام میں سب سے سنگین جرم ہے۔ اس جرم کی سنگینی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ قرآن حکیم نے کسی انسانی جان کے قتل کرنے کو ساری انسانیت کا قتل قرار دیا ہے، لیکن سود کو اس سے بھی زیادہ سنگین جرم قرار دیتے ہوئے اسے اللہ اور رسول سے لڑائی قرار دیا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ ہم اسلام کے سب سے سنگین جرم کے بارے میں ابھی تک غفلت سے کام لے رہے ہیں۔

عام طور پر ہمارے ہاں بینک سے ملنے والے منافع کو سود سمجھا جاتا ہے اور اس کے علاوہ جتنے معاملات بھی اس سنگین جرم کی تعریف میں آتے ہیں، ان سے پہلو تہی کی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سرمایہ دارانہ نظام (جو نظام مصطفیٰ کی ضد ہے) نے اسلامی ممالک میں اپنے پنجے گاڑ رکھے ہیں۔ جب سود کے احکامات نازل ہوئے تھے اس وقت بینک نام کی کوئی چیز نہ تھی، احادیث کی کتابوں میں مذکور ہے کہ ان احکامات کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاروباری مقامات پر تشریف لے گئے اور مختلف قسم کے کاروبار کی تفصیلات دریافت کیں، اور ایسے تمام معاملات کہ جن میں بغیر کسی محنت کے منافع حاصل ہوتا، مثلاً: آڑھت کا کاروبار، اسے آپ نے سود قرار دیا۔ (نیل الاوطار ج: ۵، ص: ۱۷۴)

تفسیر مواہب الرحمن کے صفحہ ۱۲۱ پر درج ہے کہ:

اسی سلسلے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھیتوں میں بھی گئے تو وہاں حضرت رافع بن خدیج (جو ایک کھیت کاشت کر رہے تھے) سے ان کی ملاقات ہوئی، آپ نے کھیتی باڑی کی تفصیلات پوچھیں، تو انہوں نے بتایا کہ زمین فلاں شخص کی ہے اور وہ اس میں کام کر رہے ہیں، جب فصل ہوگی تو دونوں فریق برابر بانٹ لیں گے۔ آپ نے فرمایا: تم سودی کاروبار کر رہے ہو، اس لئے اسے ترک کر کے اتنی محنت کا معاوضہ لے لو۔

(سنن ابی داؤد، کتاب البیوع، باب الخابرو، ج: ۲)

ایک دوسرے صحابی جابر بن عبد اللہ سے جب کھیتی باڑی کی یہی تفصیلات سنیں تو آپ نے فرمایا کہ: جو زمین کے بنائی کے معاملے کو ترک نہ کرے گا وہ اللہ اور رسول کے ساتھ لڑائی کے لئے تیار ہو جائے۔ (ایضاً) خیال رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کی بنائی کے حوالے سے جو سود کی تشریح فرمائی آج کے جدید دور کے بڑے بڑے ماہرین معاشیات بھی اس کی یہی تعریف فرماتے ہیں۔ لارڈ کینز جو دور جدید کا

ایک عظیم ماہر معاشیات ہے، اپنی مشہور کتاب جنرل تھیوری کے صفحہ: ۲۴۲ اور ۲۴۳ میں سود کی تعریف کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ: ”زمانہ قدیم میں سود زمین کے کرائے کی شکل میں ہوتا تھا جسے آج کل بٹائی کا نظام کہتے ہیں۔“

بہت سے صحابہ کرامؓ کے پاس اپنی خود کاشت سے زائد زمین تھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کی بٹائی کے معاملے کو سود قرار دے دیا تو انہوں نے اسے بیچنے کا پروگرام بنایا، لیکن جب اس سلسلے میں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے اس زائد زمین کو بیچنے کی اجازت نہ دی، بلکہ فرمایا کہ: اپنے ضرورت مند بھائیوں کو مفت دے دو۔ اپنی زمین کسی کو مفت دے دینا آسان نہ تھا، اس لئے اکثر صحابہؓ نے بار بار اس سلسلے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے دریافت کی اور آپ نے ہر بار یہی جواب دیا۔ بخاری شریف اور مسلم میں اس مضمون کی کئی احادیث ہیں۔

بعض اصحاب رسول کے پاس فاضل اراضی تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جس کے پاس زمین ہو وہ یا تو خود کاشت کرے یا اپنے بھائی کو بخش دے، اور اگر انکار کرے تو اپنی زمین روک رکھے۔

(نیل الاوطار ج: ۵ ص: ۲۹۰)

مختصر یہ کہ سود کی اس تشریح کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کی خرید و فروخت سے منع فرمایا۔ خیال رہے کہ اس زمانے میں زمین ہی سرمایہ داری کا بڑا ذریعہ تھی۔

سرمایہ داری کا دوسرا بڑا ذریعہ مکانات تھے، یہ مکانات زیادہ تر مکہ شریف میں واقع تھے، کیونکہ وہ ایک بین الاقوامی شہر تھا جہاں لوگ حج اور تجارت کے مقاصد کے لئے آتے جاتے تھے، آپ نے مکہ شریف کے مکانوں کا کرایہ بھی سود قرار دے کر مسلمانوں کو اس کے لینے سے منع کر دیا، اور فرمایا کہ: ”جس نے مکہ شریف کی دکانوں کا کرایہ کھایا اس نے گویا سود کھایا۔“ (ہدایہ ج: ۴ ص: ۴۵۷، مطبوعہ دہلی)

یہ دونوں معاملات ایسے ہیں کہ ان میں لگائے ہوئے سرمایہ کی قیمت دن بدن بڑھتی رہتی ہے، جبکہ بینک میں جمع شدہ رقم کی قیمت دن بدن گھٹتی جاتی ہے، اس لئے مذکورہ بالا دونوں معاملات کا سود، بینک کے سود سے کئی درجے زیادہ خطرناک ہے۔ اُمید ہے کہ علمائے اسلام عامۃ الناس کو سود کی یہ مصطفویٰ تشریح سمجھا کر انہیں شریعت اسلامی کی رُو سے سب سے بڑے سنگین جرم سے بچانے کی کوشش کریں گے۔“

جواب: ... فاضل مضمون نگار نے اپنے پورے مضمون میں ایک تو افسانہ طرازی اور تاریخ سازی سے کام لیا ہے، اور پھر تمام

مسائل پر ایک خاص ذہن کو سامنے رکھ کر غور کیا ہے، ان کے ایک ایک نکتے کا تجزیہ ملاحظہ فرمائیے۔

مزارعت:

جناب رفیع اللہ شہاب کے مضمون کا مرکزی نکتہ یہ ہے کہ جو شخص اپنی زمین خود کاشت کرے اس کے لئے تو زمین کی پیداوار

حلال ہے، لیکن اگر کوئی شخص اپنی زمین کی خود کاشت نہ کر سکے بلکہ اسے بٹائی پر دے دے یا ٹھیکے اور مستأجری پر دے دے تو یہ سود ہے، کیونکہ بقول ان کے: ”ایسے تمام معاملات سود ہیں جن میں بغیر کسی محنت کے منافع حاصل ہوتا ہے“ اور وہ اس نظریے کو اسلام کی طرف منسوب کرتے ہیں، حالانکہ یہ نظریہ موجودہ دور کے سوشلزم کا تو ہو سکتا ہے، مگر اسلام سے اس نظریے کا کوئی تعلق نہیں۔

موصوف نے مزارعت کی ممانعت کے سلسلے میں ابوداؤد کے حوالے سے حضرت رافع بن خدیج اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کی دو روایتیں نقل کی ہیں، جن میں مخابرة کو ”سود“ قرار دیا گیا ہے۔ کاش! وہ اسی کے ساتھ ان دونوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہما سے جو ان احادیث کے راوی ہیں، اس کی وجہ بھی نقل کر دیتے تو مسئلہ صحیح طور پر منسج ہو کر سامنے آ جاتا۔ آئیے! ان دونوں بزرگوں ہی سے دریافت کریں کہ اس ممانعت کا منشا کیا تھا؟

”عن رافع بن خدیج حدثني عمای أنهم كانوا يكرّون الأرض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ينبت على الأربعة أو بشيء يستثنيه صاحب الأرض فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فقلت لرافع: فكيف هي بالدينار والدرهم؟ فقال رافع: ليس بها بأس بالدينار والدرهم، وكان الذي نهى عن ذلك ما لو نظر فيه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يجزوه لما فيه من المخاطرة.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۵)

الف: ... ”رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میرے چچا بیان کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ زمین مزارعت پر دیتے تو یہ شرط کر لیتے کہ نہر کے متصل کی پیداوار ہماری ہوگی یا کوئی اور استثنائی شرط کر لیتے (مثلاً: اتنا غلہ پہلے ہم وصول کریں گے پھر بٹائی ہوگی)، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ (راوی کہتے ہیں) میں نے حضرت رافعؓ سے کہا: اگر زر نقد کے عوض زمین دی جائے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ رافعؓ نے کہا: اس کا مضائقہ نہیں۔ لیٹ کہتے ہیں: مزارعت کی جس شکل کی ممانعت فرمائی گئی تھی اگر حلال و حرام کی فہم رکھنے والے لوگ غور کریں تو کبھی اسے جائز نہیں کہہ سکتے، کیونکہ اس میں معاوضہ ملنے نہ ملنے کا اندیشہ (مخاطرہ) تھا۔“

نیز رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اس مضمون کی روایات کے لئے دیکھئے:

صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳، ابوداؤد ص: ۴۸۱، ابن ماجہ ص: ۱۷۹، نسائی ج: ۲ ص: ۱۵۳، شرح معانی الآثار

ج: ۲ ص: ۲۱۳، وغیرہ۔

”حدثني حنظلة بن قيس الأنصاري قال: سألت رافع بن خديج عن كراء الأرض بالذهب والورق، فقال: لا بأس به، إنما كان الناس يوافقون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الماذيانات وأقبال الجداول وأشياء من الزرع فيهلك هذا ويسلم هذا، ويسلم هذا ويهلك هذا، فلم يكن للناس كراء إلا هذا فلذلك زجر عنه، وأما شيء معلوم

(صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳)

مضمون فلا بأس به۔

ترجمہ: "...حفظہ بن قیس" کہتے ہیں کہ: میں نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ: سونے چاندی (ذریعہ نقد) کے عوض زمین ٹھیکے پر دی جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا: کوئی مضائقہ نہیں! دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ جو مزارعت کرتے تھے (اور جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا) اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ زمین دار، زمین کے ان قطعات کو جو نہر کے کناروں اور نالیوں کے سروں پر ہوتے تھے، اپنے لئے مخصوص کر لیتے تھے اور پیداوار کا کچھ حصہ بھی طے کر لیتے، بسا اوقات اس قطعے کی پیداوار ضائع ہو جاتی اور اس کی محفوظ رہتی، کبھی برعکس ہوتا، اس زمانے میں لوگوں کی مزارعت کا بس یہی ایک دستور تھا، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سختی سے منع کیا۔ لیکن اگر کسی معلوم اور قابل ضمانت چیز کے بدلے میں زمین دی جائے تو اس کا مضائقہ نہیں۔"

"حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زمین لیا کرتے تھے جو تھائی پیداوار پر، تھائی پیداوار پر اور نہر کے کناروں کی پیداوار پر، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تھا۔" (۱)

حضرت رافع اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کے ارشادات ہی سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت کی مطلقاً ممانعت نہیں فرمائی تھی، بلکہ مزارعت کی ان غلط صورتوں کو "ربا" فرمایا تھا جن میں ناجائز شرطیں لگا دی جائیں، مثلاً: یہ کہ زمین کے فلاں ذرخیز قطعے کی پیداوار مالک کو ملے گی اور باقی پیداوار تھائی یا چوتھائی کی نسبت سے تقسیم ہوگی، اس قسم کی مزارعت (جس میں غلط شرطیں رکھی گئی ہوں) باجماع اُمت ناجائز ہے۔

مزارعت سے ممانعت کی یہ توجیہ جو حضرت رافع اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما نے خود فرمائی ہے، وہ دیگر اکابر صحابہ کرام سے بھی منقول ہے، مثلاً:

"عن سعد قال: كنا نكري الأرض بما على السواقي من الزرع، وما سعد بالماء

منها، فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، وأمرنا أن نكريها بذهب أو فضة."

(ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۲۵، شرح معانی الآثار وطحاوی ص: ۲۱۵)

ترجمہ: "...سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: لوگ اپنی زمین مزارعت پر دیا کرتے تھے،

(۱) جابر بن عبد اللہ بقول: كنا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم نأخذ الأرض بالثلث أو الربع بالمأذونات فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال: من كانت له أرض فليزرعها فإن لم يزرعها فليمنحها أخاه فإن لم يمنحها أخاه فليمنحها. وقال الإمام النووي في شرحه: ومعنى هذه الألفاظ أنهم كانوا يدفعون الأرض إلى من يزرعها بيد من عنده على أن يكون لمالك الأرض ما ينبت على المأذونات وأقبال الجداول أو هذه القطعة والباقي للعامل فلهوا عن ذلك لما فيه من الضرر فربما هلك هذا دون ذاك وعكسه. (صحیح مسلم مع شرحه ج: ۲ ص: ۱۲، باب كراء الأرض).

شرط یہ ہوتی تھی کہ جو پیداوار (الساقیہ) پر ہوگی اور جو کنویں کے گرد و پیش پانی سے سیراب ہوگی وہ ہم لیا کریں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نفی فرمائی اور فرمایا: سونے چاندی پر دیا کرو۔“

اس قسم کی مزارعت کو جیسا کہ امام لیث سعدؒ نے فرمایا، حلال و حرام کی فہم رکھنے والا کوئی شخص حلال نہیں کہہ سکتا۔ جس شخص نے اسلام کے معاملاتی نظام کا صحیح نظر سے مطالعہ کیا ہو اسے معلوم ہوگا کہ شریعت نے بعض معاملات کو ان کے ذاتی خبث کی وجہ سے ممنوع قرار دیا ہے، بعض کو غیر منصفانہ قیود و شرائط کی وجہ سے، اور بعض کو اس وجہ سے کہ ان میں اکثر منازعات و مناقشات کی نوبت آسکتی ہے۔ مزارعت کی یہ صورتیں جن غلط قیود و شرائط پر ہوتی تھیں ان میں لڑائی جھگڑے کی صورتیں کھڑی ہو جاتی تھیں۔ اس لئے ان کی ممانعت قرین مصلحت ہوئی، چنانچہ جب حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو علم ہوا کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ مزارعت سے منع کرتے ہیں، تو انہوں نے فرمایا:

”یغفر الله لرافع بن خديج، أنا والله! أعلم بالحديث منه، انما رجُلان - قال مسدد: من الانصار لم اتفقا - قد اقتتلا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان كان هذا شأنكم فلا تكروا المزارع.“ (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۴۸۱، ابن ماجہ ص: ۱۷۷)

ترجمہ:...”اللہ تعالیٰ رافع کی مغفرت فرمائے، بخدا! میں اس حدیث کو ان سے بہتر سمجھتا ہوں، قصہ یہ ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انصار کے دو شخص آئے جن کے درمیان مزارعت کا جھگڑا تھا، اور نوبت مرنے مارنے تک پہنچ گئی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب تمہاری یہ حالت ہے تو تم مزارعت کا معاملہ نہ کیا کرو۔“

”عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: كان أصحاب المزارع يكرون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مزارعهم بما يكون على الساق من الزرع فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلفوا في بعض ذلك، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكروا بذلك وقال: اكروا بالذهب والفضة.“ (نسائی ج: ۲ ص: ۱۵۳)

ترجمہ:...”سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ زمین دار اپنی زمین اس پیداوار کے عوض دیا کرتے تھے جو نہروں اور گولوں پر ہوتی تھیں، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور مزارعت کے سلسلے میں جھگڑا کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسی مزارعت نہ کیا کرو، بلکہ سونے چاندی کے عوض دیا کرو۔“

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلق مزارعت کے معاملے سے ممانعت نہیں فرمائی گئی تھی بلکہ یہ ممانعت خاص ان صورتوں سے متعلق تھی جن میں غلط شرائط کی وجہ سے نزاع و اختلاف کی نوبت آتی ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین کو زر نقد پر ٹھیکے پر دینے کی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی تھی۔ اس لئے فاضل مضمون نگار کا یہ نظریہ سرے سے باطل ہو جاتا ہے کہ: ”ایسے تمام

معاملات، جن میں بغیر کسی محنت کے منافع حاصل ہوتا ہے، اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”سود“ قرار دیا۔ اگر مزارعت کی ممانعت کا سبب یہ ہوتا کہ اس میں بغیر محنت کے منافع حاصل ہوتا ہے تو یہ علت تو زمین کو ٹھیکے اور مستأجری پر دینے میں بھی پائی جاتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اجازت کیونکر دے سکتے تھے۔

الغرض! فاضل مضمون نگار جس نظریے کو اسلام اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر رہے ہیں اور جس پر جدید دور کے لادین ماہرین معاشیات کو بطور سند پیش فرما رہے ہیں، اسلام سے اس کا ذکر کا بھی کوئی واسطہ نہیں، اور نہ ان احادیث کا یہ مفہوم ہے جو موصوف نے اپنے نظریے کی تائید میں نقل کی ہیں۔ یہ بڑی سنگین بات ہے کہ ایک الٹا سیدھا مفروضہ قائم کر کے اسے جمعیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا جائے، اور لوگوں کو باور کرایا جائے کہ یہی اسلام کا نظریہ ہے، جسے نہ صحابہ کرامؓ نے سمجھا، نہ تابعینؓ نے، اور نہ بعد کے اکابرین امت نے...

یہاں یہ عرض کر دینا بھی ضروری ہے کہ مزارعت کا معاملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم کے دور سے آج تک مسلمانوں کے درمیان رائج چلا آتا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں:

”عن أبي جعفر رحمه الله قال: ما بالمدينة أهل بيت هجرة لا يزرعون على الثلث

والربع، وزارع علي ومسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبد العزيز والقاسم وعروة وال أبي بكر وال عمر وال علي وابن سيرين، وقال عبد الرحمن بن الأسود: كنت أشارك عبد الرحمن بن يزيد في الزرع، وعامل عمر الناس علي أن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وان جائوا بالبذر فلهم كذا۔“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۳)

ترجمہ:...” حضرت ابو جعفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: مدینہ طیبہ میں مہاجرین کا کوئی خاندان ایسا نہیں تھا جو بٹائی کا معاملہ نہ کرتا ہو۔ حضرت علیؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت عمر بن عبد العزیزؓ، حضرت قاسمؓ، حضرت عروہؓ، حضرت ابو بکرؓ کا خاندان، حضرت عمرؓ کا خاندان، حضرت علیؓ کا خاندان، ابن سیرینؓ ان سب نے مزارعت کا معاملہ کیا۔ عبد الرحمن بن اسودؓ کہتے ہیں کہ میں عبد الرحمن بن یزیدؓ سے کھیتی میں شراکت کیا کرتا تھا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں سے اس طرح معاملہ کرتے تھے کہ اگر حضرت عمرؓ بیچ اپنے پاس سے دیں تو نصف پیداوار ان کی ہوگی، اور اگر کاشتکار بیچ خود ڈالیں تو ان کا اتنا حصہ ہوگا۔“

انصاف کیا جائے کہ کیا یہ تمام حضرات، رفیع اللہ شہاب صاحب کے بقول ”سود خور“ اور خدا اور رسول سے جنگ کرنے والے تھے...؟

زمین کی خرید و فروخت:

فاضل مضمون نگار نے زمین کی خرید و فروخت کو بھی ”سودی کاروبار“ شمار کیا ہے، اور اس لئے انہوں نے ایک عجیب و غریب کہانی تصنیف فرمائی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”بہت سے صحابہ کرامؓ کے پاس اپنی خود کاشت سے زائد زمین تھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کی بٹائی کے معاملے کو سود قرار دیا تو انہوں نے اس کو بیچنے کا پروگرام بنایا، لیکن جب انہوں نے اس سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے اس زائد زمین کو بیچنے کی اجازت نہ دی، بلکہ فرمایا کہ: اپنے ضرورت مند بھائیوں کو مفت دے دو۔ اپنی زمین کسی کو مفت دینا آسان نہ تھا، اس لئے اکثر صحابہؓ نے بار بار اس سلسلے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے دریافت فرمائی اور آپ نے ہر بار یہی جواب دیا، بخاری شریف اور مسلم میں اس مضمون کی کئی احادیث ہیں۔“

شہاب صاحب نے اپنی تصنیف کردہ کہانی کے لئے صحیح بخاری و صحیح مسلم کی کئی احادیث کا حوالہ دیا ہے، حالانکہ یہ ساری کی ساری داستان موصوف کی اپنی طبع زاد ہے، صحیح بخاری و صحیح مسلم کی کسی حدیث میں یہ ذکر نہیں کہ:

الف: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بٹائی کو سود قرار دیا تھا۔

ب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کو سن کر صحابہ کرامؓ نے فاضل اراضی کے فروخت کرنے کا پروگرام بنایا تھا۔

ج: ... انہوں نے اپنا یہ پروگرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر کے آپ سے زمین فروخت کرنے کی اجازت چاہی تھی۔

د: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس پروگرام کو مسترد کر دیا تھا اور زمین فروخت کرنے کی ممانعت فرمادی تھی۔

ہ: ... باوجود اس کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین فروخت کرنے سے صریح ممانعت فرمادی تھی اور اس کو سود قرار

دے دیا تھا، لیکن صحابہ کرامؓ بار بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اجازت طلب کرتے تھے، اور ہر بار ان کو یہی جواب ملتا تھا۔

فاضل مضمون نگار نے ... صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے حوالے سے ... اس کہانی میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی سیرت و کردار کا

جو نقشہ کھینچا ہے، کیا عقل سلیم اس کو قبول کرتی ہے...

سب جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مہاجرین و انصار کے ساتھ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے ہیں تو مدینہ

طیبہ کی اراضی کے مالک انصار تھے، ان حضرات کا کردار زمینوں کے معاملے میں کیا تھا؟ اس سلسلے میں صحیح بخاری سے دو واقعات نقل

کرتا ہوں:

”عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قالت الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم:

اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل، قال: لا، فقالوا: فتكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة،

قالوا: سمعنا وأطعنا۔“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۲)

اول: ... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرات انصار نے یہ درخواست

کی کہ ہمارے یہ باغات ہمارے اور ہمارے مہاجر بھائیوں کے درمیان تقسیم کر دیجئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، بلکہ تم

کام کیا کرو اور ہمیں پیداوار میں شریک کر لیا کرو، سب نے کہا: سمعنا و اطعنا۔

”عن یحییٰ بن سعید قال: سمعت أنساً رضى الله عنه قال: أراد النبی صلی الله علیه

وسلم أن یقطع من البحرین لفقالت الأنصار: حتی تقطع لآخواننا من المهاجرین مثل الذی

تقطع لنا.... الخ۔“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۲۰)

دوم:.... یہ کہ جب بحرین کا علاقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر نگین آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بلا کر انہیں بحرین کے علاقے میں قطععات اراضی (جاگیریں) دینے کی پیشکش فرمائی، اس پر حضرات انصار نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب تک آپ اتنی ہی جاگیریں ہمارے مہاجر بھائیوں کو عطا نہیں کرتے، ہم یہ قبول نہیں کرتے۔

کیا انہیں حضرات انصار کے بارے میں شہاب صاحب یہ داستان سرائی فرما رہے ہیں کہ: ”سود کی حرمت سن کر انہوں نے اپنی زمین فروخت کرنے کا پروگرام بنایا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح ممانعت کے باوجود وہ اس سود خوری پر مصر تھے؟“ کیا ستم ہے کہ جن ”انصار اسلام“ نے خدا اور رسول کی رضا کے لئے اپنا سب کچھ لٹا دیا تھا، ان پر ایسی گھناؤنی تہمت تراشی کی جاتی ہے...! خلاصہ یہ کہ زمین کی خرید و فروخت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعاً ممانعت نہیں فرمائی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے آج تک زمینوں کی خرید و فروخت ہوتی رہی ہے اور کبھی کسی نے اس کو ”سود“ قرار نہیں دیا۔

فاضل مضمون نگار نے ”نیل الاوطار“ کے حوالے سے جو روایت نقل کی ہے کہ:

”بعض اصحاب رسول کے پاس فاضل اراضی تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس

زمین ہو وہ یا تو خود کاشت کرے یا اپنے بھائی کو بخش دے، اور اگر انکار کرے تو اپنی زمین کو روک رکھے۔“

یہ حدیث صحیح ہے، مگر اس سے نہ مزارعت کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، اور نہ زمینوں کی خرید و فروخت کا ناجائز ہونا ثابت ہوتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری و مسلم میں جہاں یہ حدیث ذکر کی گئی ہے، وہاں اس کی شرح بھی بایں الفاظ موجود ہے:

”قال عمرو: قلت لطاؤس: لو ترکت المخابرة فانهم یزعمون أن النبی صلی الله

علیہ وسلم نہی عنہ، قال: أمی عمرو! فانی أعطیهم وأعینهم وان أعلمهم أخبرنی یعنی ابن

عباس أن النبی صلی الله علیہ وسلم لم یبہ عنه، ولكن قال: أن یمنع أحدکم أخاه غیر له

من أن یأخذ علیہ خرباً معلوماً۔“ (صحیح بخاری ص: ۳۳۳، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳)

ترجمہ:.... ”عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ: میں نے حضرت طاؤسؓ سے کہا کہ: آپ بٹائی کے معاملے کو

چھوڑ کیوں نہیں دیتے؟ لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ انہوں نے فرمایا:

اے عمرو! میں غریب کسانوں کو زمین دے کر ان کی اعانت کرتا ہوں، اور لوگوں میں جو سب سے بڑے عالم

ہیں، یعنی حضرت عبداللہ بن عباسؓ انہوں نے مجھے بتایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت نہیں

فرمائی، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ تم میں کا ایک شخص اپنے بھائی کو اپنی زمین بغیر معاوضے کے

کاشت کے لئے دے دے یا اس کے لئے بہتر ہے بجائے اس کے کہ اس پر کچھ مقررہ معاوضہ وصول کرے۔“

مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ایثار و مواسات کی تعلیم کے لئے تھا، چنانچہ امام بخاری نے ان احادیث کو حسب ذیل عنوان کے تحت درج فرمایا ہے:

”باب ما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يواصي بعضهم بعضاً في

المزارة.“

ترجمہ:...” اس کا بیان کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ زراعت کے بارے میں ایک دوسرے کی کیسے غم خواری کرتے تھے۔“

اس حدیث کی نظیر ایک دوسری حدیث ہے جو صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”بينما نحن في سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ جائه رجل على راحلة له

قال: فجعل يصرف بصره يمينا وشمالا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان معه

فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له، ومن كان له فضل من زاد فليعد به على من لا زاد له،

قال: فذكر من اصناف المال ما ذكر حتى رأينا ان لا حق لاحد منا في فضل.“

(صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۸۱)

ترجمہ:...” ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ایک آدمی ایک اونٹنی پر

سوار ہو کر آیا اور دائیں بائیں نظر گھمانے لگا، (وہ ضرورت مند ہوگا) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس کے پاس زائد سواری ہو وہ ایسے شخص کو دے ڈالے جس کے پاس سواری نہیں، اور جس کے پاس زائد توشہ

ہو وہ ایسے شخص کو دے دے جس کے پاس توشہ نہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی انداز میں مختلف چیزوں کا

تذکرہ فرمایا، یہاں تک کہ ہم کو یہ خیال ہوا کہ زائد چیز میں ہم میں سے کسی کا حق نہیں ہے۔“

بلاشبہ یہ اعلیٰ ترین مکارم اخلاق کی تعلیم ہے، اور مسلمانوں کو اسی اخلاقی بلندی پر ہونا چاہئے، لیکن کون عقل مند ہوگا جو یہ دعویٰ

کرے کہ اسلام میں زائد از حاجت چیز کا رکھنا یا اسے فروخت کرنا ہی ممنوع و حرام ہے؟ ٹھیک اسی طرح اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے زمین کو بٹائی یا کرایہ پر دینے کے بجائے اپنے ضرورت مند بھائیوں کو مفت دینے کی تعلیم فرمائی تو یہ اخلاق و مروت اور غم خواری و

مواسات کا اعلیٰ ترین نمونہ ہے، لیکن اس سے یہ نکتہ کشید کرنا کہ اسلام، زمین کی بٹائی کو یا اس کی خرید و فروخت کو ”سود“ قرار دیتا ہے،

بہت بڑی جرأت ہے...

خن شناس نہ دلبر! خطا ایں جا است

مکانوں کا کرایہ:

فاضل مضمون نگار کے نظریہ کے مطابق مکانوں کا کرایہ بھی ”سود“ ہے، اس لئے انہوں نے یہ افسانہ تراشا ہے کہ:

”اس زمانے میں (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں) زمین ہی سرمایہ داری کا بڑا

ذریعہ تھا، سرمایہ داری کا دوسرا بڑا ذریعہ کرایہ کے مکانات تھے، یہ مکان زیادہ تر مکہ شریف میں واقع تھے، کیونکہ وہ ایک بین الاقوامی شہر تھا، جہاں لوگ حج اور تجارت کے مقاصد کے لئے آتے جاتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ شریف کے مکانوں کا کرایہ بھی سود قرار دے کر مسلمانوں کو اس سے منع کر دیا، اور فرمایا کہ جس نے مکہ شریف کی دکانوں کا کرایہ کھایا اس نے گویا سود کھایا۔“

موصوف کا یہ افسانہ بھی حسبِ عادت خود تراشیدہ ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سرمایہ داری کا ذریعہ نہ زمین تھی، نہ مکانوں کا کرایہ تھا، چنانچہ مدینہ طیبہ میں زمینوں کے مالک حضرات انصار تھے، مگر ان میں سے کسی کا نام نہیں لیا جاسکتا کہ وہ سرمایہ داری میں معروف تھا، اس کے برعکس حضرت عثمان غنی اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی خاصے متمول تھے، حالانکہ وہ اس وقت نہ کسی زمین کے مالک تھے، نہ ان کی کرائے کی دکانیں تھیں، اور اہل مکہ میں بھی کسی ایسے شخص کا نام نہیں لیا جاسکتا جو محض کرائے کے مکانوں کی وجہ سے ”سرمایہ دار“ کہلاتا ہو، تعجب ہے کہ موصوف ہر جگہ افسانہ تراشی سے کام لیتے ہیں!...

پھر یہ امر بھی قابلِ ذکر ہے کہ اگر زمین کی ملکیت سرمایہ داری کا ذریعہ تھی اور شہاب صاحب کے بقول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سارے احکام سرمایہ داری ہی کے مٹانے کے لئے دیئے تھے تو سوال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جاگیریں کیوں مرحمت فرمائی تھیں؟ اگر ان کے اس فرضی افسانے کو تسلیم کر لیا جائے کہ اس زمانے میں زمین ہی سرمایہ داری کا سب سے بڑا ذریعہ تھی تو کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سرمایہ داری کو فروغ دینے کا الزام عائد نہیں ہوگا...؟

موصوف کا یہ کہنا کہ: ”کرائے کے مکان سب سے زیادہ مکہ مکرمہ ہی میں تھے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ کے مکانوں کا کرایہ لینے سے منع فرمادیا“ یہ بھی محض مہمل بات ہے۔ اگر یہ حکم تمام شہروں کے لئے ہوتا تو صرف مکہ مکرمہ کی تخصیص کیوں کی جاتی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرایہ داری سے مطلقاً منع فرما سکتے تھے۔

موصوف نے ”ہدایہ“ کے حوالے سے جو حدیث نقل کی ہے، اس کا وجود حدیث کی کسی کتاب میں نہیں، اور ”ہدایہ“ کوئی حدیث کی کتاب نہیں کہ کسی حدیث کے لئے صرف اس کا حوالہ کافی سمجھا جائے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ ”ہدایہ“ میں بہت سی روایات بالمعنی نقل ہوئی ہیں، اور بعض ایسی بھی جن کا حدیث کی کتابوں میں کوئی وجود نہیں۔

اور اگر بالفرض کوئی حدیث مکہ مکرمہ کے بارے میں وارد بھی ہو تو کون عقل مند ہوگا جو مکہ مکرمہ کے مخصوص احکام کو دوسری جگہ ثابت کرنے لگے۔ مکہ کی حدود میں درخت کاٹنا اور پھول توڑنا بھی ممنوع ہے اور اس پر جزا لازم آتی ہے۔ وہاں شکار کرنا بھی حرام ہے، کیا ان احکام کو دوسری جگہ بھی جاری کیا جائے گا؟ مکہ مکرمہ کی حرمت کے پیش نظر اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کے مکانوں کے کرایہ پر چڑھانے کو بھی ناپسند فرمایا ہو تو کون کہہ سکتا ہے کہ یہی حکم باقی شہروں کا بھی ہے؟

جہاں تک مکہ مکرمہ کے مکانات کرائے پر چڑھانے کا حکم ہے، اس پر اتفاق ہے کہ موسم حج کے علاوہ مکہ مکرمہ کے مکانات

کرائے پر دینا جائز ہے،^(۱) البتہ بعض حضرات موسم حج میں اس کو پسند نہیں فرماتے تھے،^(۲) انہی میں ہمارے امام ابو حنیفہ بھی شامل ہیں۔ لیکن جمہور ائمہ کے نزدیک موسم حج میں بھی مکانات کرائے پر چڑھانا درست ہے۔ ہمارے ائمہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد بھی اسی کے قائل ہیں،^(۳) اور فقہ حنفی میں فتویٰ بھی اسی قول پر ہے۔ مکہ مکرمہ کے علاوہ دوسرے شہروں میں مکان کرایہ پر دینا سب کے نزدیک جائز ہے۔

آڑھت:

آڑھت اور دلالی کو سود قرار دینے کے لئے موصوف نے ”نیل الاوطار“ جلد: ۵ صفحہ: ۱۷۴ کے حوالے سے یہ کہانی درج فرمائی ہے:

”حدیث کی کتابوں میں مذکور ہے کہ ان احکامات کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاروباری مقامات پر تشریف لے گئے، اور مختلف قسم کے کاروبار کی تفصیلات دریافت کیں اور ایسے تمام معاملات کو کہ جن میں بغیر کسی محنت کے منافع حاصل ہوتا ہے، مثلاً: آڑھت کا کاروبار، اسے آپ نے سود قرار دے دیا۔“

”نیل الاوطار“ کے نہ صرف محولہ بالا صفحے میں، بلکہ اس سے متعلقہ تمام ابواب میں بھی کہیں یہ کہانی درج نہیں کہ سود کے احکامات نازل ہونے کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کاروبار کی تفصیلات معلوم کرنے کے لئے بازار تشریف لے گئے ہوں اور ایسے تمام معاملات کو جن میں بغیر محنت کے سرمایہ حاصل ہوتا ہے، آپ نے سود قرار دے دیا ہو۔ فاضل مضمون نگار کو غلط مفروضے گھڑنے اور ان کے لئے فرضی کہانیاں تصنیف کرنے کا اچھا ملکہ ہے۔ یہاں بھی انہوں نے ایک عدد کہانی تصنیف فرمائی، حالانکہ اگر ذرا بھی تامل سے کام لیتے تو انہیں واضح ہو جاتا کہ یہ کہانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کے حالات سے کوئی مطابقت نہیں رکھتی۔ اول تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی کاروبار کی ان صورتوں سے واقف تھے جو اکثر و بیشتر رائج تھیں، علاوہ ازیں تمام کاروباری حضرات

(۱) وفی مختارات النوازل لصاحب الہدایۃ لا بأس ببيع بنائها واجارتها۔ (الدر المختار ج: ۶ ص: ۳۹۳، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) وروی هشام عن أبی یوسف عن أبی حنیفۃ أنه أکره إجارۃ بیوت مکة فی الموسم (أی الحج)۔ (شامی، کتاب الحظر والإباحۃ ج: ۶ ص: ۳۹۳، حاشیہ ہدایۃ ج: ۴ ص: ۴۷۳)۔

(۳) قال فی التنبیر: وجاز ببيع بناء بیوت مکة وأرضها... إلخ۔ قال فی الدر المختار: وفی مختارات النوازل لصاحب الہدایۃ لا بأس ببيع بنائها واجارتها لکن فی الزیلعی وغیرہ یکره إجارۃها وفی آخر الفصل الخامس من التارخانیۃ وإجارۃ الوہابیۃ قال قال أبو حنیفۃ أکره إجارۃ بیوت مکة فی أيام الموسم وكان یفتی لهم أن یزلوا علیہم فی دورهم لقوله تعالیٰ سواء العاکف فیہ والباد، ورخص فیہا فی غیر أيام الموسم اھـ فلیحفظ۔ قال الشامی: وروی هشام عن أبی یوسف عن أبی حنیفۃ أنه أکره إجارۃ بیوت مکة فی موسم ورخص فی غیرہ، وكذا قال أبو یوسف وقال هشام: أخبرنی محمد عن أبی حنیفۃ انه كان یکره کراء بیوت مکة فی الموسم ویقول لهم أن یزلوا علیہم فی دورهم إن كان فیہا فضل وإن لم یکن فلا وهو قول محمد، وحاصله ان کراهۃ الإجارۃ لحاجۃ أهل الموسم یحمل الکراهۃ علی أيام الموسم وعدمہا علی غیرہا۔ (شامی ج: ۶ ص: ۳۹۳، کتاب الحظر والإباحۃ)۔

بارگاہ نبوی کے حاضر باش تھے، ان کے شب و روز اور سفر و حضر صحبت نبوی میں گزرتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے دریافت فرما سکتے تھے کہ ان کے ہاں کون کون سی صورتیں رائج ہیں۔ محض کاروبار کی تفصیلات معلوم کرنے کے لئے آپ کو بازار جانے کی زحمت کی ضرورت نہ تھی، اتفاقاً کبھی بازار کی طرف گزر رہے ہو جانا دوسری بات ہے۔

اور موصوف کا یہ ارشاد کہ: ”آپ نے تمام ایسے معاملات کو جن میں بغیر محنت کے سرمایہ حاصل ہوتا ہے، سود قرار دے دیا“ یہ بھی موصوف کا خود تصنیف کردہ نظریہ ہے، جسے وہ زبردستی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر رہے ہیں۔

جہاں تک ”آڑھت“ کا تعلق ہے جسے موصوف اپنے تصنیف کردہ نظریے کے مطابق ”سود“ فرما رہے ہیں، حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”آڑھت“ کو ”تجارت“ اور ”آڑھتیوں“ کو ”تاجر“ فرمایا ہے، چنانچہ جامع ترمذی میں بہ سند صحیح حضرت قیس بن ابی غرزہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نسعى السماسرة فقال: يا

معشر التجار ان الشيطان والالتم يحضران البيع فشوبوا بيعكم بالصدقة. قال الترمذی:

حدیث قیس بن ابی غرزہ حدیث حسن صحیح۔“ (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۳۵، مطبوعہ مجتہائی دہلی)

ترجمہ: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمیں آڑھتی اور دلال کہا جاتا

تھا، آپ نے فرمایا: اے تاجروں کی جماعت! خرید و فروخت میں شیطان اور گناہ بھی شامل ہو جاتے ہیں، اس

لئے اپنی خرید و فروخت میں صدقہ کی آمیزش کیا کرو۔“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آڑھت کو بھی تجارت کی مد میں شمار فرمایا ہے، کیونکہ آڑھتی یا بائع

(بیچنے والا) کا وکیل ہوگا، یا مشتری (خریدنے والا) کا، دونوں صورتوں میں اس کا تاجر ہونا واضح ہے۔

البتہ احادیث طیبہ میں آڑھت کی ایک خاص صورت کی ممانعت ضرور فرمائی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ کوئی دیہاتی فروخت

کرنے کے لئے کوئی چیز بازار میں لائے اور وہ اسے آج ہی کے نرخ پر فروخت کرنا چاہتا ہو، لیکن کوئی شہری اس سے یوں کہے کہ

میاں تم یہ چیز میرے پاس رکھ جاؤ، جب یہ چیز مہنگی ہوگی تو میں اس کو فروخت کر دوں گا، اس کی ممانعت کے لئے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تلقوا

الركبان ولا يبيع حاضر لباد، فقیل لابن عباس: ما قوله: لا يبيع حاضر لباد؟ قال: لا يكون

له سمسار۔“ (نیل الاوطار ج: ۵ ص: ۱۶۳)

ترجمہ: ”شہر سے باہر نکل کر تجارتی قافلوں کا مال نہ خریدا کرو، اور کوئی شہری کسی دیہاتی کے لئے بیع نہ

کرے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عرض کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا کیا مطلب ہے؟

فرمایا کہ: کوئی شہری، دیہاتی کے لئے دلال نہ بنے۔“

اس حدیث کے ذیل میں شوکانی لکھتے ہیں:

”حنفیہ کا قول ہے کہ یہ ممانعت اس صورت کے ساتھ خاص ہے جبکہ گرانی کا زمانہ ہو اور وہ چیز ایسی ہے کہ اہل شہر کو اس کی ضرورت ہے۔ شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ممنوع صورت یہ ہے کہ کوئی شخص شہر میں سامان لائے وہ اسے آج کے نرخ پر آج بیچنا چاہتا ہے لیکن کوئی شہری اس سے یہ کہے کہ تم اسے میرے پاس رکھ دو، میں اسے زیادہ داموں پر تدریجاً فروخت کر دوں گا۔ امام مالکؒ سے منقول ہے کہ دیہاتی کے حکم میں صرف وہی شخص آتا ہے جو دیہاتی کی طرح بازار کے نرخ سے بے خبر ہو، لیکن دیہات کے جو لوگ بازار کے بھاؤ سے واقف ہیں وہ اس حکم میں داخل نہیں (یعنی ان کی چیز شہری کے لئے فروخت کرنا درست ہے)۔“

ابن منذرؒ نے جمہور سے نقل کیا ہے کہ یہ نبی تحریم کے لئے اس وقت ہے جبکہ:

۱:.... بالغ عالم ہو۔

۲:.... سامان ایسا ہو کہ اس کی ضرورت عام اہل شہر کو ہے۔

۳:.... بدوی نے وہ سامان از خود شہری کو پیش نہ کیا ہو۔^(۱)

اس پوری تفصیل سے معلوم ہو جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا غشا کیا ہے اور فقہائے امت نے اس سے کیا سمجھا ہے۔

شہری کو دیہاتی کا سامان فروخت کرنے کی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی اس کی وجہ بھی وہ نہیں جو ہمارے فاضل مضمون نگار بتا رہے ہیں، (یعنی بغیر محنت کے سرمایہ کا حصول)، بلکہ اس کی وجہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمادی ہے:

”عن جابر رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یبیع حاضر لبادٍ دعوا

الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض۔ رواہ الجماعة إلا البخاری۔“ (نیل الاوطار ج: ۵ ص: ۲۶۳)

ترجمہ:.... ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کوئی

شہری کسی دیہاتی کا مال فروخت نہ کرے۔ لوگوں کو چھوڑ دو کہ اللہ تعالیٰ بعض کو بعض سے رزق پہنچائے۔“

(۱) قالت الحنفیة انه يختص بالمنع من ذلك بزمان الغلاء وبما يحتاج اليه أهل المصر وقالت الشافعية والحنابلة ان الممنوع انما هو ان يجيء البلد بسلعة يريد بيعها بسعر الوقت في الحال فيأتيه الحاضر فيقول ضعه عندي لأبيعه لك على التدريج بأغلى من هذا السعر، قال في الفتح فجعلوا الحكم منوطاً بالبادي ومن شاركه في معناه، قالوا وإنما ذكر البادي في الحديث لكونه الغالب فألحق به من شاركه في عدم معرفة السعر من الحاضرين وجعلت المالكية البدواة قيداً وعن مالك لا يلتحق بالبدوي في ذلك إلا من كان يشبهه فأما القرى الذين يعرفون أثمان السلع والأسواق فليسوا داخلين في ذلك وحكى ابن المنذر عن الجمهور ان النهي للتحريم إذا كان البائع عالماً والمبتاع مما لعم الحاجة اليه ولم يعرضه البدوي على الحضري ولا يخفى أن تخصيص العموم بمثل هذه الأمور من التخصيص بمجرد الاستنباط. (نيل الاوطار للشوكانى ج: ۵ ص: ۲۶۳، طبع بيروت).

مطلب یہ کہ دیہاتی لوگ آکر شہر میں مال خود فروخت کریں گے تو اس سے ارزانی پیدا ہوگی، لیکن اگر شہری لوگ ان سے مال لے کر رکھ لیں اور مہنگا ہونے پر فروخت کریں تو اس سے مصنوعی قلت اور گرانی پیدا ہوگی۔

فرمائیے اس ارشاد مقدس میں فاضل مضمون نگار کے نظریے کا دور دورہ بھی کہیں کوئی سراغ ملتا ہے...؟
بینک کا سود:

عجیب بات ہے کہ ہمارے فاضل مضمون نگار ایک طرف ”سود کی مصطفوی تشریح“ کے ذریعہ ایسے معاملات ناجائز قرار دے رہے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ و تابعینؓ کے دور سے آج تک بغیر کسی نکیر کے رائج چلے آتے ہیں۔ لیکن دوسری طرف بینک کے سود کو، جس کی حرمت میں کسی ادنیٰ مسلمان کو بھی شک نہیں ہو سکتا، بہت ہی معصوم ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ اگر موصوف کا بس چلے تو وہ اس کے حلال ہونے ہی کا فتویٰ دے ڈالیں، موصوف بینک کے سود کی جس طرح وکالت فرماتے ہیں، اس کا ایک منظر ملاحظہ فرمائیے:

”عام طور پر ہمارے بینک کی جانب سے ملنے والے منافع کو سود سمجھا جاتا ہے..... جب سود کے

احکام نازل ہوئے تھے اس وقت بینک نام کی کوئی چیز نہ تھی۔“

گویا بینک کی طرف سے ملنے والا منافع بہت ہی معصوم ہے، لوگ خواہ مخواہ اس کو سود سمجھ رہے ہیں۔ اور مضمون کے آخر میں لکھتے ہیں:

”یہ دونوں معاملات (یعنی زمین اور کرائے کے مکانات) ایسے ہیں کہ ان میں لگائے ہوئے

سرمائے کی قیمت دن بدن بڑھتی رہتی ہے، جبکہ بینک میں جمع شدہ رقم کی قیمت دن بدن گھٹتی جاتی ہے، اس لئے

مذکورہ بالا دونوں معاملات کا ”سود“ بینک کے سود سے کئی گنا زیادہ خطرناک ہے۔“

موصوف کی منطق یہ ہے کہ بینک سے جو ”منافع“ ملتا ہے، وہ تو بہت معمولی ہے اور پھر اس رقم کی قوت خرید بھی کم ہوتی

رہتی ہے، لیکن زمین اور مکاناتوں سے جو کرایہ ملتا ہے، جو بینک کے سود کے مقابلے میں کافی زیادہ ہوتا ہے، اور پھر زمین اور مکاناتوں کی

قیمت دن بدن گھٹتی نہیں بڑھتی ہے، اس لئے بینک کا ”منافع“ حرام ہے، تو زمین اور مکاناتوں کا کرایہ اس سے بڑھ کر حرام ہونا

چاہئے۔ یہ ”سود“ کو حلال ثابت کرنے کی ٹھیک وہی دلیل ہے جو قرآن کریم نے کفار کی زبانی نقل کی ہے: ”إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا“

کہ اگر سودی کاروبار میں نفع ہوتا ہے تو بیع میں اس سے بڑھ کر نفع ہوتا ہے، لہذا اگر سودی کاروبار حرام ہے تو بیع بھی حرام ہونی چاہئے،

اور اگر بیع حلال ہے تو سود کیوں حرام ہے؟ قرآن کریم نے جو جواب آپ کے پیشروؤں کو دیا تھا، وہی جواب موصوف کی خدمت میں

پیش کرتا ہوں:

”وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا“ (البقرة: ۲۷۵)

ترجمہ: ”حالانکہ حلال کیا ہے اللہ نے بیع کو اور حرام کیا ہے سود کو“

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں بحث یہ نہیں کہ کس صورت میں نفع زیادہ ہوتا ہے اور کس میں کم؟ بلکہ بحث اس میں ہے

کہ کون سی صورت شرعاً جائز اور صحیح ہے، اور کون سی باطل اور حرام؟ فاضل مضمون نگار سے درخواست ہے کہ وہ زمین اور مکان کے کرائے کا حرام ہونا شرعی دلائل سے ثابت فرمائیں، خود تصنیف کردہ کہانیوں سے نہیں۔ تو ہمیں اس کے حرام ہونے کا فتویٰ دینے میں کوئی تاہل نہیں ہوگا، لیکن یہ دلیل کہ فلاں کاروبار میں نفع زیادہ ہوتا ہے اور فلاں میں کم! پس اگر کم نفع کا معاملہ حرام ہے تو زیادہ نفع کا معاملہ کیوں حرام نہیں؟ یہ دلیل محض بچکانہ ہے، سب کو معلوم ہے کہ دس ہزار کی رقم کو اگر بینک میں رکھ دیا جائے تو اس پر اتنا سود نہیں ملے گا جس قدر منافع کہ اس رقم کو کسی صحیح تجارت میں لگانے سے ہوگا۔ اگر موصوف کی دلیل کو یہاں بھی جاری کر دیا جائے تو کل وہ یہ فتویٰ بھی صادر فرمائیں گے کہ کسی نفع بخش تجارت میں روپیہ لگانا بھی حرام اور سود ہے۔ کیونکہ اس سے بینک کے سود کی شرح سے زیادہ منافع حاصل ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ عقل سلیم نصیب فرمائے!

فاضل مضمون نگار کی خدمت میں چند معروضات:

جناب رفیع اللہ شہاب کے مضمون سے متعلقہ مسائل کی وضاحت تو ہو چکی، جی چاہتا ہے کہ آخر میں موصوف کی خدمت میں چند دردمندانہ معروضات اور مخلصانہ گزارشات پیش کر دی جائیں، اُمید ہے کہ وہ ان گزارشات کو جذبہ اخلاص پر محمول کرتے ہوئے ان کی طرف توجہ فرمائیں گے۔

اول: کوئی شخص نظریات ماں کے پیٹ سے لے کر پیدا نہیں ہوتا، بلکہ شعور و احساس کے بعد جیسی تنہم و تربیت ہو ورنہ ماحول آدمی کو میسر آئے اس کا ذہن اسی قسم کے نظریات میں ڈھل جاتا ہے، صحیح بخاری شریف کی حدیث میں اسی مضمون کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے:

”کل مولود یولد علی الفطرة فابواه یهودانہ او بنصرانہ او یمجسانہ۔“

(صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۵)

ترجمہ: ”ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی بنادیتے ہیں یا نصرانی یا

مجوسی بنادیتے ہیں۔“

آپ محنت اور سرمایہ کے بارے میں جو نظریات پیش فرماتے ہیں، یا اس قسم کے دیگر نظریات جو وقتاً فوقتاً جناب کے قلم نکلتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ اس تعلیم و تربیت اور ماحول کا اثر ہے جس میں آپ نے شعور کی آنکھ کھولی، اور جس کا رنگ اور مزاج آپ سے افکار و نظریات پر اثر انداز ہوا۔ آپ کو ایک بار محلی بالطبع ہو کر اس پر غور کرنا چاہئے کہ یہ ماحول، اور یہ تعلیم و تربیت آیا دینی اقدار کی حامل تھیں یا نہیں؟ یہ ایک معیار اور کسوٹی ہے جس سے آپ اپنے نظریات کی صحت و سقم کو پتہ کھ سکتے ہیں۔ دور جدید کے جو حضرات جدید نظریات پیش کرتے ہیں، ان کے نظریات اکثر و بیشتر اجنبی ماحول اور غیر قوموں کی تعلیم و تربیت کی پیداوار ہوتے ہیں، بعد میں وہ ان نظریات کے لئے قرآن و حدیث کے حوالے بھی دینے لگتے ہیں، گو وہ نظریہ قرآن و حدیث نے نہیں دیا تھا، نظریہ باہر سے لیا گیا، بعد میں قرآن و حدیث کو اس پر منطبق کرنے کی کوشش کی گئی، یہ طرز فکر لائق اصلاح ہے۔ ایک مسلمان کا شیوہ یہ ہے کہ وہ تمام خارجی و بیرونی افکار سے خالی الذہن ہو کر دینی نظریات کو اپنائے اور اس کے لئے قرآن و سنت کی سند لائے، واللہ الموفق!

دوم: .. یوں تو پاکستان میں نظریاتی آزادی ہے، جو شخص جیسا نظریہ چاہے رکھے، کوئی روک ٹوک نہیں۔ اور آج کے دور میں کاغذ و قلم کی فراوانی اور پریس کی سہولت بھی عام ہے۔ جیسے نظریات بھی کوئی پھیلاتا چاہے بڑی آزادی سے پھیلا سکتا ہے۔ لیکن کسی نظریے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی بات منسوب کرنا بہت ہی سنگین جرم ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی تو اتر سے مروی ہے:

”من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار۔“ (صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۷۷)

ترجمہ: ”جس نے عمدہ طور پر کوئی غلط بات منسوب کی، وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنائے۔“

آپ کے اس مختصر سے مضمون میں بہت سی ایسی باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کی گئی ہیں، جو قطعاً خلاف واقعہ ہیں۔

سوم: ... دین نبی کے معاملے میں میری اور آپ کی رائے حجت نہیں، بلکہ اس بارے میں حضرات صحابہؓ و تابعینؓ اور ائمہ ہدیٰ کا فہم لائق اعتماد ہے۔ قرآن کریم کی کسی آیت یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی ارشاد سے کوئی ایسی بات نکال لینا جو صحابہؓ و تابعینؓ اور اکابر امت کے فہم و تعامل سے ٹکراتی ہو، ہمارے لئے کسی طرح روا نہیں۔ آج کل اس معاملے میں بڑی بے احتیاطی ہو رہی ہے، اور اسی کی جھلک آپ کے مضمون میں بھی نظر آتی ہے۔ سلامتی کا راستہ یہ ہے کہ ہم اپنے نظریات کی تصحیح ان اکابر کے تعامل سے کریں، یہ نہیں کہ اپنے نظریات کے ذریعہ ان اکابر کی غلطیوں کی نشاندہی کرنے بیٹھ جائیں، حتیٰ کہ جو امور ان اکابر کے درمیان مختلف فیہ نظر آتے ہوں، ان میں بھی کسی ایک جانب کو گمراہی نہیں کہہ سکتے۔

چہارم: ... آنجناب نے اپنے مضمون کے آغاز میں علمائے کرام پر اہم دینی معاملات میں غفلت برتنے کا الزام عائد کیا ہے، اور مضمون کے آخر میں علمائے کرام کو نصیحت فرمائی ہے:

”امید ہے علمائے اسلام عامۃ الناس کو سود کی یہ مصطفوی تشریح سمجھا کر انہیں شریعت اسلامی کی رو

سے سب سے بڑے سنگین جرم سے بچانے کی کوشش کریں گے۔“

یہ تو اوپر تفصیل سے عرض کر چکا ہوں کہ آپ نے مضمون میں جو کچھ لکھا ہے وہ ”سود کی مصطفوی تشریح“ نہیں، بلکہ اپنے چند ذہنی مفروضوں کو آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر کے اس کا نام ”مصطفوی تشریح“ رکھ دیا ہے۔ اس لئے علمائے کرام سے یہ توقع تو نہیں رکھنی چاہئے کہ وہ کسی کے خود تراشیدہ نظریات کو ”مصطفوی تشریح“ تسلیم کر لیں، اور لوگوں کو بھی اس کی تلقین کرتے پھریں۔ البتہ آپ سے یہ گزارش ضرور کروں گا کہ علمائے کرام کے بارے میں آپ نے غفلت اور کوتاہی کا جو الزام عائد کیا ہے، اس سے آپ کو رنج و غم کر لینا چاہئے۔ بلاشبہ علمائے کرام معصوم نہیں، انفرادی طور پر ان سے فکری لغزشیں یا عملی کوتاہیاں ضرور ہو سکتی ہیں، لیکن پوری کی پوری جماعت علماء کو مورد طعن بنانا اور ان پر دین کے اہم ترین معاملات میں غفلت و کوتاہی کا الزام عائد کرنا بڑی بے جا بات ہے۔ دین بہر حال علمائے دین ہی سے حاصل ہو سکتا ہے، اور علمائے کرام کی پوری کی پوری جماعت کو مطعون کرنا درحقیقت دین سے بے اعتمادی ظاہر کرنے کو مستلزم ہے۔ اور حضرت مجددؑ کے الفاظ میں: ”تجويز نہ کندايں معنی مگر زندیقے کہ مقصودش ابطال شطردین

است، یا جائے کہ از جہل خود بے خبر است۔“

موجودہ دور کے علماء اگر حضرات صحابہؓ و تابعینؓ اور سلف صالحینؓ کے راستے سے ہٹ گئے ہیں اور ان اکابر کے خلاف کوئی بات کہتے ہیں تو آپ اس کی نشاندہی کر سکتے ہیں۔ مجھے توقع ہے کہ علمائے کرام ان شاء اللہ اس کو ضرور قبول فرمائیں گے۔ لیکن اگر علمائے امت، بزرگانِ سلف کے نقش قدم پر گامزن ہیں تو آپ کا طعن علماء پر نہیں ہوگا بلکہ سلف صالحینؓ پر ہوگا، اور اس کی قباحت میں اوپر عرض کر چکا ہوں۔

آخر میں پھر گزارش کرتا ہوں کہ ان گزارشات کو اخلاص پر مبنی سمجھتے ہوئے ان پر توجہ فرمائیں۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ صَفْوَةِ الْبَرِيَّةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَاَتْبَاعِهِ اِلٰی يَوْمِ الدِّينِ!

مکان اور شامیانے، کراکری، کرایہ پر دینا جائز ہے

سوال: ... اگر کوئی شخص مکان خرید کر کرائے پر دیتا ہے، تو اس طرح سے اس مکان کا کرایہ سود ہے یا نہیں؟ جو سامان ہم بیاہ شادیوں پر کرایہ کا لیتے یا دیتے ہیں، مثلاً: شامیانے اور کراکری وغیرہ کا سامان وہ بھی کیا سود ہے؟

جواب: ... مکان اور سامان کرایہ پر لینا جائز ہے، اس کی آمدنی سود میں شمار نہیں ہوتی۔^(۱)

جائیداد کا کرایہ اور مکان کی پگڑی لینا

سوال: ... کیا کسی خالی دکان یا مکان کا گنڈول یعنی پگڑی لینا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ... پگڑی کا رواج عام ہے، مگر اس کا جواز میری سمجھ میں نہیں آتا۔

سوال: ... کرایہ جائیداد ماہوار لینے کے بارے میں کیا رائے ہے؟

جواب: ... جائیداد کا کرایہ لینا درست ہے۔^(۲)

پگڑی سسٹم کی شرعی حیثیت

سوال: ... آج کل دکانوں کو پگڑی سسٹم پر فروخت کیا جا رہا ہے، یعنی ایک دکان کو کرایہ پر دینے سے پہلے کچھ رقم مانگی جاتی

(۱) واجارة الامتعة جائز إذا كانت في مدة معلومة بأجر معلوم۔ (النتف الفتاوى ص: ۳۴۷)۔ وعن عبد الله ابن سائب قال دخلنا على عبد الله بن معقل فسألنا عن المزارعة، فقال: زعم ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهي عن المزارعة وأمر بالمواحرة وقال لا بأس بها۔ (مسلم ج: ۲ ص: ۱۴)۔ وقال في الهداية: ويجوز استئجار الدور والحوانيت للسكنى وإن لم يبين ما يعمل فيها۔

(۲) واعلم ان الإجارة انما تجوز في الأشياء التي تنهاى ويمكن لمستأجرها استغلال منافعها مع سلامة اعيانها لمكانها لمالكها۔ (النتف الفتاوى ص: ۳۳۸، كتاب الإجارة)۔ أيضاً: وصح استئجار دار أو دكان بلا ذكر ما يعمل فيه فإن العمل المتعارف فيهما سكنى فينصرف إليه۔ (شرح الوقاية ج: ۳ ص: ۲۹۳، كتاب الإجازات)۔

ہے، مثلاً: ایک لاکھ روپیہ اور پھر کرایہ بھی ادا کرنا ہوگا، لیکن پیٹنگی رقم دینے کے باوجود دکان دار کو مالکانہ حقوق حاصل نہیں ہوتے، اور اگر مالکانہ حقوق حاصل ہوتے ہیں تو پھر کرایہ کس چیز کا مانگا جاتا ہے؟

جواب:۔۔۔ پگڑی کا طریقہ شرعی قواعد کے مطابق جائز نہیں۔^(۱)

پگڑی پر دکان و مکان دینا

سوال:۔۔۔ آج کل پورے ملک کے طول و عرض کے کئی شہروں میں پگڑی سسٹم پر دکانیں اور مکانات فروخت کئے جاتے ہیں، جن میں زمین کا مالک فلیٹ بنا کر اور دکانیں بنا کر لاکھوں روپے وصول کرتا ہے اور لاکھوں روپے وصول کرنے کے باوجود ہر ماہ پانچ فیصد کرایہ بھی وصول کرتا ہے، اور اگر فلیٹ یا دکان فروخت کرنا ہو تب بھی مالک زمین نئے خریدار کے نام رسید بدلوائی کے لئے دس فیصد سے لے کر ۲۵ فیصد تک رقم وصول کرتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا فلیٹ کی قیمت وصول کرنے کے باوجود ہر ماہ کرایہ لینا درست ہے؟ اور فلیٹ فروخت کرنے کے بعد رسید بدلوائی کے نام سے رقم لینا درست ہے؟ اگر یہ سب ناجائز ہے تو جائز صورت کیا ہوگی؟

جواب:۔۔۔ کراچی میں پگڑی پر مکان اور دکان دینے کا جو رواج ہے، وہ میری سمجھ میں نہیں آیا، یعنی کسی شرعی قاعدے کے تحت میں وہ نہیں آتا۔ اللہ جانے لوگوں نے یہ طریقہ کہاں سے اخذ کیا ہے؟ اور کسی عالم سے پوچھ کر یہ طریقہ اختیار کیا ہے یا خود ہی ان کے ذہن نے یہ اختراع کی ہے...؟ بہر حال شرعی قواعد کے لحاظ سے یہ معاملہ ناجائز ہے۔ صحیح صورت یہ ہے کہ مالک مکان یا دکان جتنی قیمت لینا چاہتا ہے، وہ لے کر خریدار کے نام منتقل کروادے، اور اس کو کلی طور پر مالکانہ حقوق حاصل ہو جائیں، اور اس بیچنے والا کا اس مکان یا دکان سے کوئی تعلق نہ رہے۔^(۲)

کرائے پر لی ہوئی دکان کو کرایہ پر دینا

سوال:۔۔۔ ایک صاحب نے ایک دکان مع اس کے فرنیچر اور فٹنگ کے مالک جائیداد سے مبلغ ۲۴ ہزار روپے میں لی ہے، اور اس کا کرایہ بھی پچاس روپے ماہانہ دیتے ہیں، احقر ان سے یہ دکان دو سو پچاس روپے ماہانہ کرایہ پر لیتا ہے، آیا اس صورت میں شرعاً ان کے لئے اور میرے لئے ایسا کرنا جائز ہے؟

(۱) وفي الدر المختار قال في الأشباه: لا يجوز الإعتياض عن الحقوق المجردة كحق الشفعة. وفي الشامية. (قوله لا يجوز) قال في بدائع الحقوق المجردة لا تحتل التملك ولا يجوز الصلح عنها. هكذا في (شامی ج: ۴ ص: ۵۱۸ مطلب لا يجوز الإعتياض عن الحقوق المجردة).

(۲) قال في الأشباه لا يجوز الإعتياض عن الحقوق المجردة كحق الشفعة (وفي الشامية) (قوله لا يجوز) قال في البدائع الحقوق المجردة لا تحتل التملك... إلخ. (درمختار مع رد المختار ج: ۴ ص: ۵۱۸).

جواب: ... اس دکان کا کرایہ پر لینا آپ کے لئے جائز ہے، اس میں شرعاً کوئی ممانعت نہیں۔^(۱)

سرکاری زمین قبضہ کر کے کرایہ پر دینا

سوال: ... غیر آباد جگہ جو جنگل تھا اس میں مکان بنائے گئے، سرکاری جگہ ہے، اس کا کرایہ لینا ٹھیک ہے یا نہیں؟

جواب: ... حکومت کی اجازت سے اگر مکان بنوائے گئے تو کرایہ وغیرہ لینا جائز ہے۔^(۲)

وڈیو فلمیں کرائے پر دینے کا کاروبار کرنا

سوال: ... کیا ویڈیو فلمیں کرائے پر دینے والوں کا کاروبار جائز ہے؟ اگر نہیں تو کیا یہ کاروبار کرنے والے کی نماز، روزہ،

زکوٰۃ، حج اور دوسرے نیک افعال قبول ہوں گے؟

جواب: ... فلموں کے کاروبار کو جائز کیسے کہا جاسکتا ہے...؟^(۳) اس کی آمدنی بھی حلال نہیں۔^(۴) نماز، روزہ اور حج، زکوٰۃ

فرائض ہیں، وہ ادا کرنے چاہئیں، اور وہ ادا ہو جائیں گے، مگر ان میں نور پیدا نہیں ہوگا جب تک آدمی گناہوں کو ترک نہ کرے۔

(۱) وقال اعلم ان الاجارة إنما تجوز في الأشياء التي تنهيا ويمكن لمستأجرها استغلال منافعها مع سلامة أعيانها لمكانها لمالكها. (التف الفتاوى ص: ۳۳۸). والأصل عندنا ان المستأجر يملك الاجارة فيما لا يتفاوت الناس في الانتفاع به كذا في المحيط. ثم قال وإذا استأجر داراً وقبضها ثم أجزها فإنه يجوز ان أجزها بمثل ما استأجرها أو أقل وإن أجزها بأكثر مما استأجرها فهي جائز أيضاً إلا أنه ان كانت الأجرة الثانية من جنس الأجرة أولى فإن الزيادة لا تطيب له ويتصدق بها وإن كانت خلاف جنسها طابت له الزيادة... إلخ. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۲۲۵، كتاب الاجارة، الباب السابع). أيضاً: ويجوز استئجار الدور والحوانیت للسكنى وإن لم يبين ما يعمل فيها. (هداية ج: ۳ ص: ۲۹۷، كتاب الاجارات).

(۲) من أحياء ياذن الإمام ملكه وإن أحياءه بغير إذنه لم يملكه عند أبي حنيفة..... ولأبي حنيفة قوله عليه السلام ليس للمراء إلا ما طابت به نفس امامه. (هداية ج: ۴ ص: ۴۷۸، كتاب احياء الموات). وقال في التنوير: إذا أحيى مسلم أو ذمى أرضاً غير منتفع بها وليست بمملوكة لمسلم ولا ذمى وهي بعيدة من القرية إذا صاح من بأقصى العامر لا يسمع صوته ملكها عند أبي يوسف إن أذن له الإمام. (تنوير الأبصار ج: ۶ ص: ۲۳۲، كتاب احياء الموات، طبع ايج ايم سعيد). نیز دیکھئے شیہ نمبر ۱۔

(۳) وقال تعالى: "ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً، أولئك لهم عذاب مهين" (لقمان ۵). قال المظهری ای ما تلهى وتشتغل عما يفيد من الأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحيك وفضول الكلام. (تفسير مظهری ج: ۷ ص: ۲۳۶). وهكذا قال قالت الفقهاء الغناء حرام بهذه الآية لكونه لهو الحديث. (تفسير مظهری ج: ۷ ص: ۲۳۸). وقال الشامي قلت في البزازية صوت الملاهي كضرب قصب ونحوه حرام لقوله عليه السلام استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر أي بالنعمة... إلخ. (شامي ج: ۶ ص: ۳۲۹، كتاب الحظر والإباحة، طبع ايج ايم سعيد كراچی).

(۴) ولا يجوز الاستئجار على الغناء والنوح وكذا سائر الملاهي لأنه استئجار على المعصية والمعصية لا يستحق بالعقد. (هداية ج: ۳ ص: ۳۰۳، كتاب الاجارات، باب اجارة الفاسدة).

کرایہ دار سے ایڈوانس لی ہوئی رقم کا شرعی حکم

سوال: ... مالک مکان کا کرایہ دار سے ایڈوانس رقم لینا امانت ہے یا قرضہ ہے؟

جواب: ... ہے تو امانت، لیکن اگر کرایہ دار کی طرف سے استعمال کی اجازت ہو (جیسا کہ عرف بھی ہے) تو یہ قرضہ

شمار ہوگا۔

سوال: کیا مالک مکان اپنی مرضی سے اس رقم کو استعمال کر سکتا ہے؟

جواب: ... مالک کی اجازت سے استعمال کر سکتا ہے۔

سوال: ... مالک مکان اگر اس رقم کو ناجائز ذرائع میں استعمال کر لے تو کیا گناہ کرایہ دار پر بھی ہوگا؟

جواب: ... نہیں۔^(۱)

سوال: کیا کرایہ دار کو سالانہ اس رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟

جواب: ... جی ہاں۔^(۲)

سوال: کیا مالک مکان اس رقم کو جائز ذرائع میں استعمال کرنے سے بھی گناہگار ہوگا؟

جواب: ... اجازت کے ساتھ ہو تو گناہگار نہیں۔^(۳)

سوال: اگر کرایہ دار اس رقم کو بطور قرضہ مالک مکان کو دیتا ہے تو اس صورت میں مکان والا متوقع گناہ سے بری سمجھا

جائے گا؟

جواب: ... اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ گناہگار نہیں ہوگا۔^(۴)

سوال: ... مالک مکان ایک طرف کرایہ میں بھاری رقم لیتا ہے، پھر ایڈوانس کے نام کی رقم سے فائدہ اٹھاتا ہے، پھر سال دو

سال میں کرایہ میں اضافہ بھی کرتا ہے، تو کیا یہ صریح ظلم نہیں، اس مسئلے کا سر عام عدالت کے واسطے سے، یا علمائے کرام کی تنبیہ کے

ذریعے سے سد باب ضروری نہیں؟

جواب: ... زرضمانت سے مقصد یہ ہے کہ کرایہ دار بسا اوقات مکان کو نقصان پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات بجلی، گیس وغیرہ کے

واجبات چھوڑ کر چلا جاتا ہے، جو مالک مکان کو ادا کرنے پڑتے ہیں، اس کے لئے کرایہ دار سے زرضمانت رکھوایا جاتا ہے، ورنہ اگر پورا

(۱) قال الله تعالى: "ولا تروروا زرة ورر أخرى وان تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شينا" (فاطر ۱۸)۔

(۲) واعلم ان الديون عند الإمام ثلاثة: قوی ومتوسط وضعیف، فیجب زکاتها إذا تم نصابا وحال الحال لکن لا فوراً بل عند قبض أربعین درهماً من الدين القوی كقرض وبدل مال تجارة فکلما قبض أربعین درهماً يلزمه درهم. (درمختار ج: ۲ ص ۳۰۵، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، طبع سعید کراچی)۔

(۳، ۴) وعن أبي حرة الرقاشی عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "آلا لا تظلموا آلا لا يحل مال امرء آلا بطيب نفس منه." (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۵۵، باب الغصب والعاریة)۔ لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه. (شرح أمدة السليم رستم باز ص: ۶۱ المادة: ۹۶ طبع کوئٹہ)۔

(۱) اعتماد ہو تو ضمانت کی ضرورت نہ رہے۔

غاصب کرایہ دار سے آپ کو آخرت میں حق ملے گا

سوال :- میرا مکان ایک ڈاکٹر نے کرایہ پر لے کر مطب میں تبدیل کر لیا تھا، اور پندرہ ماہ کا کرایہ بھی مع بجلی، پانی، سوئی گیس کے بل بھی ادا نہیں کئے۔ مکان خالی کر کے چلے گئے ہیں۔ میری عمر تقریباً ۵۷ سال ہے، میں عدالتوں اور دکیوں کے چکر میں نہیں پڑنا چاہتی ہوں، کیا مجھ کو روز قیامت میرا حق ملے گا؟

جواب :- قیامت کے دن تو ہر ایک حق دار کو اس کا حق دلا یا جائے گا، آپ کو بھی آپ کا حق ضرور دیا جائے گا۔^(۱)

کرایہ کے مکان کی معاہدہ شکنی کی سزا کیا ہے؟

سوال :- میں نے اپنی دکان ایک شخص کو اس شرط کے ساتھ کرایہ پر دی جو کہ معاہدے میں تحریر ہے کہ اگر میری مرضی نہ ہوئی تو ۱۱ ماہ بعد دکان خالی کرالوں گا۔ معاہدے میں جس پر دو مسلمان گواہوں کے دستخط بھی موجود ہیں، اس طرح تحریر ہے: ”ختم ہونے میعاد پر مقرر نمبر ایک (کرایہ دار)، مقرر نمبر دو (مالک) جدید دوسرا کرایہ نامہ تحریر کرا کے کرایہ دار رہ سکیں گے، ورنہ خود فوراً دکان خالی کر کے قبضہ و دخل مقرر نمبر دو (مالک) کے سپرد کر دیں گے، اور بقیہ رقم ڈپازٹ مقرر نمبر دو سے حاصل کر لیں گے“ میں نے میعاد ختم ہونے سے تین ماہ قبل ذاتی کاروبار کرنے کے لئے کرایہ دار سے دکان خالی کرنے کے لئے کہا، اس نے گواہوں کے رو برو دوسری دکان تلاش کر کے دکان خالی کرنے کا اقرار کیا، اور اس طرح ٹال مٹول کر کے سولہ ماہ گزار دیئے، اور پھر صاف انکار کر دیا۔ میں نے دو سال گزرنے کے باوجود اس وجہ سے کرایہ نامہ بھی نہیں لکھا اور نہ اس نے اب تک دکان خالی کی۔ موجودہ عدالتی قانون کے مطابق اس طرح کے معاہدے کی کوئی حیثیت نہیں، نہ معاہدہ توڑنے کی کوئی سزا ہی ہے، یہ ایگریمنٹ صرف دل کو تسلی دینے کے برابر حیثیت رکھتا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ شریعت میں یہ معاہدہ وعدہ خلافی میں آتا ہے، اور اسلامی قانون کے مطابق شریعت میں اس کے خلاف کی سزا کیا ہے؟ اور پاکستان کی اسلامی حکومت میں اس پر عمل کیوں نہیں ہو رہا ہے؟

(۱) قال الله تعالى: ”وا ان كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً ف رهن مقبوضه“ (البقرة: ۲۸۳)۔ قال المظہری: والشرط خرج مخرج العادة على الأعم الأغلب فليس مفهوم معتبر عند القائلين بالمفهوم وأيضاً حيث يجوز الرهن في الحضر مع وجود الكاتب إجماعاً۔ (تفسير مظہری ج: ۱ ص: ۳۳۲)۔ وعن عائشة قالت: اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يهودي طعاماً ورهنه درعه۔ (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۳۳۱، مسلم ج: ۲ ص: ۲۱)۔ أيضاً: الكفالة على ضربين، كفالة بالفس وكفالة بالمال، فللكفالة بالفس جائزة سواء كان بأمر المكفول عنه أو بغيره كما يجوز في المال۔ إلح۔ (الحوہ البيرة، كتاب الكفالة ص: ۲۱۳ طبع دہلی)۔

(۲) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلعاء من الشاة القرناء۔ رواه مسلم۔ (مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۳۳۵، باب الظلم)۔

جواب :- معاہدہ شکنی گناہ کبیرہ ہے، آپ پاکستان کے اس قانون کو جو معاہدہ شکنی کو جائز کہتا ہے، شرعی عدالت میں چیلنج کر سکتے ہیں۔

کرایہ دار کا مکان خالی کرنے کے عوض پیسے لینا

سوال :- میرے شوہر نے اپنا مکان ایک شخص کو بارہ سال قبل ۱۹۷۲ء میں دو سو پچاس روپے ماہوار کرایہ پر دیا تھا، اور اسٹامپ پر گیارہ ماہ کا معاہدہ ہوا تھا، جس کی رو سے گیارہ مہینے کے بعد مالک مکان اپنا مکان خالی کر داسکتا ہے۔ ۱۹۷۶ء میں میرے شوہر کا انتقال ہو گیا، تب کرایہ دار مذکور نے بڑی مشکل سے چند معزز لوگوں کے مجبور کرنے اور احساس دلانے سے ۱۹۷۷ء میں کرایہ میں سو روپے کا اضافہ کیا۔ ۱۹۷۹ء میں مجھے اپنے شوہر کے مکان کی ضرورت پڑی تو میں نے اس شخص کو مکان خالی کرنے کو کہا تو کرایہ دار اور اس کے لڑکے آگ بگولہ ہو گئے اور دھمکی اور دھونس کے ساتھ مکان خالی کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ میں نے اور میرے دیور نے چند معززین سے رُجوع کیا، انہوں نے کرایہ دار اور اس کے لڑکوں کو سمجھایا اور احساس دلایا کہ ایک بیوہ اور اس کے تین چھوٹے چھوٹے یتیم بچوں، ایک بوڑھی ساس اور معذور دیور کا ہی خیال کرو۔ بہت سمجھانے بجھانے کے بعد آخر کرایہ دار مذکورہ مکان خالی کرنے پر راضی ہوا کہ بہت جلد مکان خالی کر دوں گا۔ مگر ڈھائی سال تک ٹال مٹول اور بہانے بازی کرتا رہا، تو ہم نے کرایہ دار کو آگاہ کیا کہ اب ہم مارشل لا سے رُجوع کریں گے، تو کرایہ دار، محلے کے ایک شخص کو ساتھ لے کر ہمارے پاس آیا اور وعدہ کیا کہ دو مہینے میں ہر صورت میں مکان خالی کر دوں گا، اور اس محلے والے نے بھی گواہی دی اور دو ماہ کے بعد مکان خالی کرنے کا دونوں حضرات جو آپس میں رشتہ دار ہیں وعدہ کر کے چلے گئے۔ اس دوران کرایہ دار نے وکیل وغیرہ سے مشورہ کیا اور کرایہ کورٹ میں جمع کرادیا، جب کافی دنوں کے بعد کورٹ سے نوٹس آیا تو ہمیں کرایہ دار کی بد عہدی اور وعدہ شکنی کا علم ہوا، تو ہم نے کرایہ دار سے اس وعدہ شکنی اور مکان خالی نہ کرنے کی وجہ پوچھی تو اس نے مکان خالی کرنے سے صاف انکار کیا اور بڑی رعوت سے کہا: ”مکان پہلے ہندو کا تھا، میں اپنے نام کر واسکتا تھا، اور اگر مکان خالی کروانا ہے تو اتنی ہزار روپے مجھے دو تو ایک مہینے میں مکان خالی کر دوں گا۔“ اس کی اس بد نیتی اور فریب کاری سے جتنا دکھ پہنچا، آپ اندازہ کر سکتے ہیں۔ میں نے ایک درخواست مارشل لا حکام کو دی اور ایک درخواست ڈی ایم ایل اے کو کھلی کچہری میں پیش کی، حیدرآباد کے متعدد چکر لگانے کے بعد امن عامہ سے متعلق ایس ڈی ایم نے دونوں فریقوں یعنی کرایہ دار اور مکان کے مالک کی حیثیت سے میرا معاہدہ کرادیا کہ کرایہ دار کے طلب کردہ آٹھ ہزار روپے مالک مکان کی بیوہ، کرایہ دار کو مکان خالی کرنے کے عوض دیں گی اور تین مہینے کے عرصے میں کرایہ دار مکان خالی کر دے گا اور آٹھ ہزار روپے لے لے گا۔ یہ معاہدہ دونوں

(۱) قال الله تعالى ”وأوفوا بالعہد ان العہد کان مسئلاً“ (الاسراء: ۳۴)۔ قال المظہری آی مطلوب یطلب من العاہد ان لا یضیعہ۔ (تفسیر مظہری ج: ۵ ص: ۴۳۹)۔ وعن عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله علیہ وسلم قال: أربع من کثر فیہ کان منافقاً حالصاً، ومن کانت فیہ خصلۃ منہن کانت فیہ خصلۃ من النفاق حتی یدعها۔ إذا أؤتمن خان، وإذا حدث کذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر۔ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۰۰، کتاب الإیمان، طبع نور محمد کراچی)۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: الزواجر عن اقتراف الكبائر ج: ۱ ص: ۱۰۸ تا ۱۱۰ الكبيرة الثالثة والخمسون: عدم الوفاء بالعہد، طبع بیروت)۔

فریقوں کی رضامندی سے طے ہوا تھا اور دونوں فریقوں یعنی کرایہ دار اور میں نے معاہدے پر دستخط کئے، ایس ڈی ایم (برائے امن عامہ) نے اپنی مہر لگائی اور دستخط کئے، تین مہینے کی مدت پوری ہو جانے پر مقرر تاریخ کو میں مکان کا قبضہ لینے پہنچی، تو مجھے بڑی تکلیف اور پریشانی کا سامنا ہوا، اور شدید ذہنی اذیت پہنچی، کرایہ دار اور اس کے لڑکوں نے نیچے گودام کے دروازے غائب کر کے گودام میں بھینسیں لاکر باندھ دیں، اور مختلف طریقوں سے مجھے خوف زدہ کیا اور دھمکی آمیز لہجے میں کہا: ”ہم مکان خالی نہیں کر سکتے، جب ہمیں مکان ملے گا جب خالی کریں گے“ اس کے بعد میں نے ایس ڈی ایم صاحب سے دوبارہ رجوع کیا اور پھر حیدر آباد کے متعدد چٹر لگائے جس میں میرا وقت اور پیسہ ضائع ہوا اور سفر کی صعوبت اٹھائی، مگر ایس ڈی ایم صاحب جو ایک معزز سرکاری افسر ہیں، جنہوں نے دونوں فریقوں کے مابین معاہدہ کرایا تھا وہ بھی کرایہ دار مذکور کو جس نے معاہدے کی سنگین خلاف ورزی کی، معاہدے کی پابندی کرانے سے قاصر رہے، اور درخواست پر کچھ لکھ کر کہا کہ میں یہ واپس مارشل لا حکام کو بھیج رہا ہوں، وہی فیصلہ کریں گے۔ مگر آج سات آٹھ ماہ کا عرصہ گزرنے کے بعد بھی کوئی کارروائی عمل میں نہیں آئی۔ میں نے کرایہ دار کے ناجائز مطالبے پر آٹھ ہزار روپے محض اس لئے دیئے منظور کئے تھے کہ ہم لوگ مزید پریشانی اور تکالیف سے بچ جائیں گے، حالانکہ کرایہ دار بارہ سال قبل ۲۵۰ روپے ماہوار پر قیام پذیر ہوا تھا اور ان بارہ سالوں کے طویل عرصے میں صرف ایک بار ۱۹۷۷ء میں کرائے میں سو روپے کا اضافہ کیا تھا۔ جب آج مہنگائی کے سبب کرائے بھی چار پانچ گنا بڑھ چکے ہیں، اور خود حکومت نے سالانہ دس فیصد اضافے کا اختیار دے رکھا ہے، اس طرح کرایہ دار ہم مجبوروں کا حق غصب کرتا رہا ہے اور کر رہا ہے۔ محترم مولانا صاحب! آپ قرآن و حدیث کی روشنی میں اور اسلامی قانون کی روش سے بتائیں کہ اس کی کیا سزا ہے؟

جواب: ... شرعی حکم یہ ہے کہ جب مالک مکان کو ضرورت ہو، وہ مکان خالی کر دے سکتا ہے^(۱)، اور کرایہ دار کے ذمہ معاہدے کے مطابق مکان خالی کر دینا لازم ہے^(۲)، ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ظالم و غاصب کی حیثیت سے پیش ہوگا۔ اور آج کل جو رسم چل نکلی ہے کہ کرایہ دار کچھ معاوضہ لے کر مکان خالی کرتا ہے (جیسا کہ آپ کا، کرایہ دار کے ساتھ آٹھ ہزار روپے کا معاہدہ کرایا گیا) کرایہ دار کے لئے اس رقم کا وصول کرنا، مردار اور خنزیر کی طرح قطعی حرام ہے^(۳)۔ جو شخص، خدا، رسول اور آخرت کی جزا و سزا پر ایمان رکھتا ہو، وہ ایسی حرام خوری کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ اب یہ کتنا بڑا ظلم ہے کہ آپ کا کرایہ دار مالک مکان سے اس ”جرم“ میں کہ اس نے چودہ سال

(۱) قال فی الدر المختار آجر کل شهر بكذا فلكل الفسخ عند تمام شهر۔ (در مختار ج ۶ ص ۴۵۰، باب الإحارة العاسدة)۔ آجر دارہ ثم أراد بقض إيجارها وبيعها لأنه لا نفقة له ولعياله فله ذلك۔ (عالمگیری ج ۳ ص ۴۵۰)۔

(۲) قال الله تعالى: ”وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا“ (الإسراء: ۳۴)۔ قال المظہری أى مطلوباً يطلب من العاهد أن لا يضيعه۔ (تفسير مظہری ج ۵ ص ۴۳۹)۔

(۳) عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”ألا لا تظلموا“ ألا لا يحل مال امرء إلا بطيب نفس منه۔ (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۵۵)۔ قال تعالى: ”وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“ وفي الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، تحت هذه الآية: من أخذ مال غيره لا على وجه إذن الشرع، فقد أكله بالباطل۔ (تفسير قرطبي ج ۲ ص ۳۲۳ طبع دار إحياء التراث، بيروت)۔ أيضا ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“ بما لم تبحه الشريعة من نحو السرقة والخيانة والعصب والقمار وعقود الربا۔ (تفسير التفسی ج ۱ ص ۴۵۱، طبع دار ابن كثير، بيروت)۔

اس مکان میں کیوں ٹھہرنے دیا، آٹھ ہزار کا ہرجانہ مانگ رہا ہے، اس کو ”اندھیر نگری“ ہی کہا جائے گا۔ رہا یہ کہ حاکم آپ کو انصاف دلا دیں گے، مجھے اس کی توقع نہیں، کیونکہ اول تو ہمارے اونچے افسران کو اونچا سنائی دیتا ہے، کسی بے کس-قیم، کسی بیوہ، لاچار، اپانچ اور کسی پیرنا تو اس کی آپس ان کے ایوانوں تک شاذ و نادر ہی پہنچتی ہیں۔ دوسرے ہمارے ہاں انصاف خواہی کسی کمزور آدمی کا کام نہیں، جناب گورنر یا وفاقی محتسب اعلیٰ تک رسائی کسی بڑے آدمی ہی کی ہو سکتی ہے، نہ آپ کی قسم کے گمنام لوگوں کی درخواستوں کی، اور نہ مجھ ایسے کے کالم کی۔ آپ صبر کیجئے، اللہ تعالیٰ آپ کو انصاف دلائیں گے۔

کرایہ دار کا بلڈنگ خالی نہ کرنا جائز ہے

سوال: ... میں ایک کمرشل بلڈنگ کا مالک ہوں، جس کو کرایہ پر لینے کے لئے ایک شخص نے مجھ سے درخواست کی، شرائط طے ہو گئیں، دو معززین کی موجودگی میں اس نے ضمانت یقین دہانی کرائی کہ دوران مدت کرایہ داری مذکورہ شرائط پوری کرتا رہے گا اور بعد اختتام میعاد، بلڈنگ مذکورہ خالی کر کے صلح صفائی کے ماحول میں حوالہ مالک کر دے گا۔ چنانچہ اس یقین دہانی کی بنا پر تمام شرائط دو گواہان کی موجودگی میں اسٹامپ پر معاہدہ تحریر و تکمیل کر کے بعد الت رجسٹرار صاحب تصدیق کرا لیا گیا۔ میعاد کرایہ داری پانچ سال ختم ہو گئی ہے، لیکن کرایہ دار بلڈنگ مذکورہ کو خالی کر کے قبضہ دینے سے گریز کر رہا ہے۔ میرا بیٹا جو کہ بیرون ملک ملازم تھا، اب واپس وطن آچکا ہے، اس کے دو بیٹے اور بذات خود بیکار ہیں، ہم سب کو روزی حلال کمانے کے لئے سب سے اول اپنی مملوکہ جگہ کی ضرورت ہے، ہمارے پاس ماسوا مذکورہ جائیداد کے کوئی دوسری کاروباری جگہ نہیں ہے، اور نہ ہی کوئی دوسرا ذریعہ معاش۔ حصول انصاف اور عدالتی دادرسی کے لئے مروجہ قانون کے مطابق بہت طولانی، گراں اور کنٹھن منزلیں طے کرنا پڑتی ہیں، جو اسلامی دور میں ملک و قوم ہے۔ آزار و کرم میرے مندرجہ بالا حلفیہ بیان کی روشنی میں مالک مکان، کرایہ دار کی ذمہ داریوں، فرائض اور حقوق کی وضاحت فرمائیں۔ شرعی نقطہ نگاہ سے اس کا سہل اور فوری حل کیا ہو سکتا ہے؟

جواب: ... سہل اور فوری حل تو خوف خدا ہے۔ جب ایک شخص نے پانچ سال کی میعاد کا معاہدہ کر کے مکان کرائے پر لیا ہے تو میعاد گزرنے کے بعد اس کے لئے مکان کا استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں۔ اگر مسلمان حلال و حرام کا لحاظ رکھیں تو آدھے جھگڑے فوراً منٹ جائیں۔^(۱)

کسی کا مکان خالی نہ کرنا یا ٹال مٹول کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... ایک شخص نے اپنا ذاتی مکان کسی دوسرے شخص کو ماہوار کرایہ پر دیا، کچھ عرصہ گزر جانے کے بعد مالک مکان نے کرایہ دار کو اپنی جائز اور اشد ضرورت کے تحت مکان خالی کرنے کا کہا اور معقول مدت کا نوٹس پیرید بھی دیا۔ دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا شریعت کی رو سے کرایہ دار کو مکان خالی کر دینا لازم ہے؟ اور اگر وہ مکان خالی نہیں کرتا اور ٹال مٹول سے کام لیتا ہے تو شریعت کی رو سے کرایہ دار پر کیا احکامات لاگو ہیں؟ اور اس کی سزا کیا ہے؟

(۱) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه۔ (شرح المجلة ص: ۶۱، المادة: ۹۶، طبع کوئٹہ)۔

جواب:۔۔۔ اگر مالک مکان کرایہ دار کو مکان خالی کرنے کا کہے تو اس کے ذمے مکان خالی کروینا واجب ہے، اور خالی کرنے سے انکار کروینا یا ٹال مٹول سے کام لینا شرعاً حرام ہے۔ مالک کی رضامندی کے بغیر اگر مکان میں رہائش کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے دفتر میں اس کا نام ”غاصب“ لکھا جائے گا، اور اس مکان میں رہتے ہوئے اس کی کوئی عبادت قبول نہیں ہوگی۔ بعض کرایہ دار مکان خالی کرنے کا معاوضہ وصول کرتے ہیں، تب مکان خالی کرتے ہیں، یہ معاوضے کی رقم ان کے لئے مال حرام ہے^(۱)، اور مال حرام کھانے والوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ان پر جنت حرام ہے، اور وہ دوزخ کے مستحق ہیں۔^(۲)

کرایہ وقت پر ادا نہ کرنے پر جرمانہ صحیح نہیں

سوال:۔۔۔ دکان داران جامع مسجد محمدی کے درمیان چار روپے کے اسٹامپ پر یہ معاہدہ ہوا تھا کہ ہر دکان دار ہر ماہ کی دس تاریخ تک کرایہ ادا کر دے گا، بروقت کرایہ نہ دینے کی صورت میں کچھ رقم یومیہ جرمانہ ادا کریں گے۔ یہ معاہدہ دکان کرایہ پر لیتے وقت بخوشی و رضا ہوا تھا، اس طرح جرمانہ وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ شرعاً اس طرح مالی جرمانہ وصول کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔^(۳)

اسکیم کی ٹیکسیاں کسی سے کرایہ پر لے کر چلانا

سوال:۔۔۔ اسکیم کی پہلی ٹیکسیاں روزانہ کے ۲۰۰ روپے ٹھیکے پر ملتی ہیں، ان کا چلانا کیسا ہے؟ کیا یہ سود کی اعانت یا سود دینے میں کسی کی مدد کرنا تو نہیں ہے؟

جواب:۔۔۔ سود پر لینے کا گناہ تو جو ہوتا اور جن کو ہونا تھا وہ ہو چکا ہے، اس پر وہ استغفار کریں، باقی ٹیکسی کا استعمال جائز ہے، واللہ اعلم!^(۴)

(۱) لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي۔ (فتاویٰ شامی ج: ۴ ص: ۶۱، مطلب فی التعزیر... الخ)۔
(۲) عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يدخل الجنة لحم نبت من الشئ، وكل لحم نبت من الشئ كانت النار أولى به۔ رواه أحمد والدارمي والبيهقي في شعب الإيمان۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۳۲، باب الكسب وطلب الحلال)۔
وعن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يدخل الجنة جسد غدي بالحرام۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۳۳، باب الكسب وطلب الحلال، طبع قديمي)۔

(۳) قال تعالى: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ" وفي تفسير القرطبي: من أخذ مال غيره لا على وجه اذن الشرع، فقد أكله بالباطل۔ (تفسير قرطبي ج: ۲ ص: ۳۲۳)۔ وفي الدر المختار: لا يأخذ مال في المذهب۔ قال الشامي: (قوله، لا يأخذ مال) قال في الفتح وعن أبي يوسف يجوز التعزير للسلطان بأخذ المال وعندهما وباقي الأنعم لا يجوز وظاهر ان ذلك رواية ضعيفة عن أبي يوسف قال في الشرع بلالية ولا يقتضي بهذا لما فيه من تسليط الظلمة على أخذ مال الناس ثم قال ولا يجوز من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي۔ (شامی ج: ۴ ص: ۶۱، مطلب فی التعزیر بأخذ المال)۔

(۴) يجوز استئجار السيارات للركوب والحمل لأنها منفعة معلومة والمؤجر يقيد المستأجر بقيادة السيارة۔ (الفقه الحنفی وأدلته ج ۲ ص: ۸۶، كتاب الإجارة)۔

دکان حجام کو کرایہ پر دینا

سوال: ... ایک حجام (نائی) مجھ سے ایک دکان کرایہ پر لیتا ہے، اسے حجام بنانا چاہتا ہے، صاف بات یہ ہے کہ حجام میں لوگوں کی داڑھی وغیرہ (شیو) بنایا جائے گا، انگریزی بال بنائے جائیں گے، لہذا ایسی صورت میں دکان کے کرایہ کا میرے لئے کیا حکم ہے؟

جواب: ... آپ حرام کی رقم لینے پر مجبور نہیں ہیں، اس کو کہہ دیں کہ داڑھی مونڈنے کے پیسے میں نہیں لوں گا، مجھے تلال کے پیسے لا کر دو، خواہ کسی سے قرض لے کر دو۔

قسطوں کا کاروبار

قسطوں میں زیادہ دام دے کر خرید و فروخت جائز ہے

سوال: ... ایک شخص ٹرک خریدنا چاہتا ہے، جس کی قیمت ۵۰ ہزار روپے ہے، لیکن وہ شخص مجموعی طور پر اتنی استطاعت نہیں رکھتا کہ وہ اس ٹرک کی یکمشت قیمت ایک ہی وقت میں ادا کر سکے، لہذا وہ اسے قسطوں کی صورت میں خریدتا ہے، لیکن قسطوں کی صورت میں اسے ٹرک کی اصلی قیمت سے ۳۰ ہزار روپے زیادہ ادا کرنے پڑتے ہیں اور ایڈوانس ۲۰ ہزار روپے اور ماہوار قسط ۱۵ سو روپے ادا کرنے ہوں گے۔ براہ مہربانی شریعت کی رو سے جواب عنایت فرمائیں کہ اس ٹرک کی یا اور اسی قسم کی کسی بھی چیز کی خرید و فروخت جائز ہوگی یا نہیں؟

جواب: ... جائز ہے۔^(۱)

قسطوں پر گاڑیوں کا کاروبار کرنا ضروری شرطوں کے ساتھ جائز ہے

سوال: ... قسطوں پر گاڑیوں کی خرید و فروخت سود کے زمرے میں آتی ہے یا نہیں؟

جواب: ... اگر بیچنے والا گاڑی کے کاغذات مکمل طور پر خریدار کے حوالے کر دے اور قسطوں پر فروخت کرے تو جائز ہے۔ اس میں ادھار پر بیچنے کی وجہ سے گاڑی کی اصل قیمت میں زیادتی کرنا بھی جائز ہے، یہ سود کے حکم میں نہ ہوگی، لیکن اس میں یہ ضروری ہے کہ ایک ہی مجلس میں یہ فیصلہ کر لیں کہ خریدار نقد لے گا یا کہ ادھار قسطوں پر، تاکہ اسی کے حساب سے قیمت مقرر کی جائے، مثلاً: ایک چیز کی نقد قیمت: ۵,۰۰۰ روپے اور ادھار قسطوں پر اس کو: ۷,۰۰۰ روپے میں فروخت کرتا ہے تو اس طرح قیمت میں زیادتی کرنا جائز

(۱) البیع مع تأجيل الثمن، وتفسيطه صحيح، يلزم أن تكون المدة معلومة في البيع بالتأجيل والتفسيط. (شرح اجملة لسليم رستم باز ص ۱۲۵ رقم المادة: ۲۴۵، ۲۴۶). وفي المبسوط: وإذا اشترى شيئاً بنسيئة فليس له أن يبيعه مرابحة حتى يبين أنه اشتراه بنسيئة، لأن بيع المرابحة بيع أمانة تنفى عنه كل تهمة وجناية ويتحوز فيه من كل كذب. ثم الإنسان في العادة يشترى الشيء بالنسيئة بأكثر مما يشترى بالنقد، فإذا أطلق الإخبار بالشراء فإنما يفهم السامع من الشراء بالنقد فكان من هذا الوجه كالمعبر بأكثر مما اشترى به. (المبسوط، أول كتاب المرابحة ج: ۱۳ ص: ۷۸، طبع دار المعرفة بيروت). ولأن للأجل شبهة بالمبيع، ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجله. (درمختار مع رد المحتار ج: ۵ ص ۱۲۲ باب المرابحة والتولية). أيضاً. أما الأئمة الأربعة وجمهور الفقهاء والمحدثين فقد أجازوا البيع المؤجل بأكثر من سعد النقد بشرط أن يثبت العاقدان بأنه بيع مؤجل بأجل معلوم وبثمن متفق عليه عند العقد. (بحوث في قضايا فقهية معاصرة ص: ۷، طبع مكتبة دار العلوم كراچی).

ہوگا اور سود کے حکم میں نہ ہوگا۔^(۱)

سلائی مشین دو ہزار کی خرید کر دوسروے ماہانہ قسط پر ڈھائی ہزار کی فروخت کرنا

سوال: ایک شخص بازار سے سلائی مشین مبلغ دو ہزار میں خرید کر دوسرے اشخاص کو مبلغ ۲۵۰۰ روپے میں ماہانہ اقساط پر دے دیتا ہے، اور ۲۰۰ روپے یومیہ قسط وصول کرتا ہے، شرعاً قرآن وحدیث کی رو سے اقساط کا کاروبار جائز ہے یا نہیں؟
جواب: آپ نے جو صورت لکھی ہے، یہ صحیح ہے۔ اگر دو ہزار کی چیز کوئی آدمی نقد خریدے اور پچیس سو روپے پر قسطوں میں دیدے تو کئی حرج نہیں۔^(۲)

تین لاکھ قیمت کا رکشا قسطوں پر چار لاکھ کا خریدنا

سوال: ایک رکشے کی قیمت بازار میں نقد تین لاکھ روپے ہے، اگر یہی رکشا ادھار پر لیا جائے تو چار لاکھ رقم بطور قیمت وصول کی جاتی ہے۔ چنانچہ شوروم والا پہلی قسط پچاس ہزار، اور بعد ازاں ہر ماہ چار ہزار وصول کرتا ہے، اس طرح ادھار خرید میں کل چار لاکھ قیمت دا کرنی ہوتی ہے، کیا یہ خرید و فروخت صحیح ہے؟
جواب: یہ سودا صحیح ہے،^(۳) لیکن شرط یہ ہے کہ جو قیمت ایک بارٹ ہوگئی پھر اس کو نہ بڑھایا جائے۔^(۴)

گاڑی کے ٹائر قسطوں پر فروخت کرنا

سوال: میرے ایک دوست نے ٹائروں کا کاروبار شروع کیا ہے، وہ نقد رقم پر مارکیٹ سے ٹائر لاتے ہیں، اور گاڑی والے کو قسطوں پر دیتے ہیں، فی ٹائر مبلغ ۳۰۰ روپے کماتے ہیں، اور ٹائر لینے والا یہ رقم دو مہینے میں میرے دوست کو ادا کرتا ہے۔

(۱) وعن أبي هريرة قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة، وقد فسّر أهل العلم قالوا بيعتين في بيعة أن يقول أبيعك هذا الثوب بنقد بعشرة ونسيئة بعشرين، ولا يفارقه على أحد البيعين، فإذا فارقته على أحدهما فلا بأس إذا كانت العقد على واحد منهما. (ترمذی ج ۱ ص ۲۳۳، أبواب البيوع، باب ما جاء في النهي عن بيعتين في بيعة).

(۲) لأن للأجل شبهة بالمبيع، ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل. (هداية ج ۳ ص ۷۶، كتاب البيوع، باب المراجعة والتولية). وقد فسّر بعض أهل العلم قالوا بيعتين في بيعة أن يقول أبيعك هذا الثوب بنقد بعشرة، ونسيئة بعشرين، ولا يفارقه على أحد البيعين فإن فارقته على أحدهما فلا بأس إذا كانت العقدة على واحد منهما. (ترمذی ج ۱ ص ۱۴۷، أبواب البيوع، باب ما جاء في النهي عن بيعتين في بيعة).

(۳) إن للأجل شبهة بالمبيع ألا ترى أنه يزاد في الثمن لأجل الأجل، والشبهة في هذا ملحقة بالحقيقة. (لهداية ج ۳ ص ۷۶، باب المراجعة، طبع إمداديه ملتان، أيضاً. ومثله في الدر المختار مع رد المختار ج ۵ ص ۱۴۲، باب المراجعة والتولية، طبع ایچ ایم سعید).

(۴) لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن فرض جزئ، كل فرض جزئ فهو ربا. (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۵۹۷، كتاب القرص، الأشباه والظواهر ص ۲۵۷). مالک عن زيد بن اسلم أنه قال: كان الربا في الحمية أن يكون للرجل على الرجل الحق إلى أجل فإذا حل الحق قال: أتقضى أم تربي؟ فإن قضى أخذ والا زاده في حقه وأخر عنه الأجل (مؤطا إمام مالک ص ۶۰۶، كتاب البيوع، باب ما جاء في الربا في الدين، طبع مير محمد کراچی).

میرے خیال میں یہ کاروبار سود کے زمرے میں آتا ہے، آپ ٹھیک جواب دیں۔
جواب: ... یہ شرعاً سود نہیں۔^(۱)

قسطوں کا کاروبار کرنے والوں کا پیسہ مسجد پر لگانا

سوال: ... جو لوگ قسطوں پر سامان کی خرید و فروخت کرتے ہیں، یہ لوگ نفع بہت زیادہ رکھتے ہیں، کیا ان کا پیسہ مسجد میں لگ سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: ... جو لوگ قسطوں کا کاروبار کرتے ہیں، اگر ان کا کاروبار صحیح ہو تو خواہ وہ کتنا منافع رکھیں، ان کی رقم صحیح ہے۔^(۲)

کمپنی سے اُدھار قسطوں پر گاڑی خریدنا

سوال: ... بلیشیا میں رہتے ہوئے اگر ہم موٹر کار خریدتے ہیں تو کمپنی سے خریدنا ہوتا ہے، کمپنی والے بتاتے ہیں کہ نقد پر اتنی قیمت ہے اور اُدھار پر اتنی، پھر وہ قیمت ماہوار بینک میں جمع کرائی جاتی ہے، کمپنی بینک سے اپنی قیمت وصول کرتی ہے، اس طرح یہ کار خریدنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... گاڑی کی قیمت یکمشت طے کر لی جائے اور پھر قسطوں پر اس کی ادائیگی ہوتی رہے تو جائز ہے۔^(۳)

ٹریکٹر، موٹر وغیرہ خریدنے کے لئے ایک لاکھ دے کر ڈیڑھ لاکھ قسطوں میں واپس لینا

سوال: ... ہمارے علاقے کے دو عالم دین حضرات لوگوں کو ٹریکٹر، موٹر وغیرہ خریدنے کے لئے رقم دیتے ہیں، اور وہی ہوئی رقم میں ایک لاکھ روپے پر ایک لاکھ پچاس ہزار روپے وصول کرتے ہیں، وصولی پانچ ہزار روپے ماہوار کے حساب سے ہوتی ہے، واضح رہے کہ وہ رقم نقدی کی صورت میں نہیں دیتے، صرف ٹریکٹر وغیرہ خریدنے کے لئے دیتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جواب: ... دس ہزار کی رقم پر پندرہ ہزار وصول کرنا تو سود ہے، البتہ اگر دس ہزار کی (مثلاً) کوئی چیز خرید کر پندرہ ہزار کی دے دی جائے تو جائز ہے۔ آپ کے مولوی صاحبان اگر یہی صورت اختیار کرتے ہیں تو ٹھیک ہے، ورنہ سود کھاتے ہیں۔^(۴) واللہ اعلم!

دس روپے کی نقد میں لی ہوئی چیز اُدھار قسطوں پر سو روپے میں فروخت کرنا

سوال: ... ایک بہت اہم مسئلے کی طرف آپ کی توجہ مبذول کروانا چاہا ہوں، اللہ تعالیٰ جل شانہ اور آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ

(۱) البیع مع تأحیل الثمن وتقسیطہ صحیح، یلزم أن تكون المدة معلومة فی البیع بالتأجیل والتقسیط۔ (شرح احلة ص ۱۲۵، رقم المادة: ۲۳۵، ۲۳۶)۔

(۲) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱، ۲، ۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) ایضاً۔

(۴) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: کل قرض جر منفعة فهو ربا۔ (فیض القدير ج: ۹ ص: ۴۴۸، طبع مکتبہ نوار الرياض، إعلاء السن، کتاب الحوالة ج: ۱۳ ص: ۵۱۲، ۵۱۳، طبع إدارة القرآن کراچی)۔

والہ وسلم نے سود سے متعلق جس سختی سے اہل ایمان کو تنبیہ فرمائی ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ ہے، لیکن دورِ حاضر میں سود کو ”منافع“ سے تعبیر کیا جانے لگا ہے۔ مثلاً بیر، کمپنیاں، بینکوں کی طرف سے سود کو زیادہ سے زیادہ منافع کا لالچ دینا اور بہت سے دوسرے طریقے رائج ہوتے جا رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ایک طریقہ یعنی گھریلو مصارف کی اشیاء کو اقساط پر دینا، اس پر فکس منافع بھی لینا اور گاہک کو دھوکا دینا بھی شامل ہے۔ کچھ قسطوں کے کاروبار کرنے والوں نے نام نہاد مثلاً ڈس سے فتویٰ بھی لے لیا ہے (۵۰ روپے میں بآسانی مل جاتے ہیں) کہ یہ کاروبار سودی نہیں ہے، بلکہ خالصتاً تجارت ہے۔ یہ سارا اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ یہ کاروبار بھی سود کی ایک قبیح شکل ہے، اس کاروبار کا طریقہ کار یا طریقہ واردات کہہ لیجئے کچھ یوں ہے:

دکان دار ایک عدد پنکھا ہول سیل ریٹ پر مبلغ ۷۰۰ روپے میں خرید کرتا ہے، پنکھے کے ریٹیل دام ۱۰۰۰ روپے ہیں، اس ایک ہزار کے اوپر ۳۵ فیصد منافع جمع کرتا ہے، اس طرح اب اس کی قیمت ۱۳۵۰ روپے بنتی ہے، اس رقم کا ایک تہائی پہلے وصول کرتا ہے، یعنی ۴۵۰ روپے ایڈوانس، بقایا رقم ۲۰۰ روپے ماہوار اقساط کی صورت میں وصول کرتا ہے۔ گاہک نے جو رقم یعنی ۴۵۰ روپے یکمشت ادا کی ہے اس پر بھی منافع جمع کر لیا ہے۔ اس طرح دکان دار ۶۵۰ روپے سود منافع کے نام پر وصول کرتا ہے۔

۱۔... آپ سے سوال یہ ہے کہ بینکوں اور مالیاتی اداروں کی جانب سے کھاتہ داروں کو سودی منافع دینا اور قرض دینے کی صورت میں فکس سود حاصل کرنا اور اس کاروبار میں کیا فرق ہے؟

۲۔... اگر آپ یہ کہیں کہ یہاں تو رقم نہیں دی جا رہی ہے بلکہ سامان دیا جا رہا ہے، تو دکان دار کو سامان دینے پر ڈبل رقم ملتی ہے کیونکہ اگر وہ گاہک کو ۱۰۰۰ روپے دیدے تو ہول سیل اور ریٹیل کے باعث اس کو ۳۰۰ روپے کا خسارہ برداشت کرنا پڑے گا، جو اس کو قطعاً منظور نہیں، جبکہ وہ اپنی لگائی ہوئی رقم کا بڑا حصہ پہلے ہی وصول کر لیتا ہے، جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ ۷۰۰ روپے کی رقم سے ۴۵۰ روپے پہلے ہی وصول کر لئے، جبکہ بقایا ۲۵۰ روپے پر مزید ۶۵۰ روپے سود وصول کرتا ہے، تو کیا یہ سود نہیں ہے؟

جواب:۔... جیسا کہ آپ نے تحریر فرمایا ہے، سود لینا بدترین گناہ ہے، اور سود لینے والوں کے خلاف اللہ تعالیٰ نے اعلانِ جنگ فرمایا ہے۔^(۱) آج جو پوری کی پوری قوم مختلف شکلوں میں عذابِ الہی کا مورد بنی ہوئی ہے، اس کی ایک اہم ترین وجہ ہمارے ملک کا سودی نظام ہے۔ جو لوگ سود لیتے اور دیتے ہیں ان کا ایمان بھی مشتبہ ہے۔

۲۔... قسطوں پر چیز لینا اور دینا جائز ہے۔^(۲) فرض کیجئے! ایک چیز دس روپے کی ہے، آپ اس کو قسطوں کی شکل میں لیتے ہیں اور اس کی ایک سو روپے قیمت مقرر کرتے ہیں، یہ شرعاً جائز ہے، بشرطیکہ کوئی دوسری غلط شرط اس میں شامل نہ ہو۔ آنجناب نے اس سلسلے

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ”وأحل الله البيع وحرم الربوا“ (البقرة: ۲۷۵)۔ وقال تعالیٰ: ”فلان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله“ (البقرة: ۲۷۹)۔

(۲) البيع مع تأجيل الثمن، وتقسيمه، صحيح، يلزم ان تكون المدة معلومة في البيع بالتأجيل والتقسيم. (شرح المحلة لسليم رستم باز ص: ۱۲۵، رقم المادة: ۲۳۵، ۲۳۶)۔ أيضاً: لأن للأجل شيئاً بالمبيع، ألا ترى أنه يزداد في الثمن لأجل الأجل. (هداية ج ۳ ص: ۷۶ كتاب البيوع)۔

میں جو شبہات ذکر کئے ہیں، ان کا اس طرح بھنا مشکل ہے، کسی وقت موقع ملے تو آپ میرے پاس تشریف لائیں، تاکہ اس مسئلے پر تبادلہ خیال کیا جائے۔

قسطوں کے کاروبار کے جواز پر علمی بحث

سوال: ... روزنامہ ”جنگ“ کی خصوصی اشاعت بعنوان ”اسلامی صفحہ“ میں دلچسپی اور اشتیاق نے آنجناب کی توجہ اس طرف مبذول کرانے کی ضرورت محسوس کی ہے۔ کئی بار قارئین نے ”قسطوں کے کاروبار“ کے سلسلے میں آپ سے جواز اور عدم جواز کے بارے میں دریافت فرمایا اور آپ نے بالا اختصار اس طرح جواب سے نوازا کہ علماء اور فقہاء نے قسطوں کے کاروبار کو، یعنی نقد قیمت کے مقابلے میں ادھار کی اضافہ شدہ قیمت کو جائز قرار دیا ہے، اور اگر کوئی شرط فاسد معاملہ ”شراء بالتقسيط“ سے وابستہ ہو تو وہ کالعدم ہو جائے گی اور یہ معاملہ (شراء بالتقسيط) درست ہے، اور آخر میں ”واللہ اعلم بالصواب“ کے الفاظ مرقوم ہوتے ہیں، جس سے شاید کسی قدر شک و شبہ کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے، یا کم از کم ورع و تقویٰ کی علامت ہے۔

اس سلسلے میں چند معروضات حسب ذیل ہیں:

اصطلاحاً: ... جسے عربوں میں ”شراء بالتقسيط“ اور پاکستان میں ”بیع بالاجارہ“ کہتے ہیں، اور اس معاملے میں بیع کے مختلف اسماء، مختلف ممالک میں متعارف ہیں، جیسے برطانیہ میں ”ہائر پرجیز“ (Hire purchase)، ریاست ہائے متحدہ امریکا میں ”انسٹالمنٹ کریڈٹ“ (Instalment Credit)، ”انسٹالمنٹ بانک“ (Instalment Buying)، فروخت کی یہ شکلیں بالعموم صرف قرض (Consumer Credit) کے لئے اختیار کی جاتی ہیں۔

پس منظر اور ابتدا: ... مختلف دائرۃ المعارف و موسوعہ (Encyclopedia) میں مرقوم ہے کہ ”شراء بالتقسيط“ کا پس منظر ٹھریلو، دیر پا اور گراں قدر اشیاء کی فراہمی کی ایک معاشی تدبیر ہے، اور ان اشیاء کے حصول کا ایک سہل ذریعہ۔ اس کی ابتدا انیسویں صدی کے وسط میں ریاست ہائے متحدہ امریکہ میں ہوئی جبکہ ایک سلائی مشین کمپنی نے اپنی تیار کردہ سلائی مشین کو اپنے صارفین کے لئے اس کی قیمت کو بالاقساط، قسط وار ادائیگی کی صورت میں متعارف کرایا، جس کو دیگر کمپنیوں نے اپنی مصنوعات کی کھپت قابل عمل اور منافع بخش تصور کرتے ہوئے نہ صرف اپنایا بلکہ دن و گنا اور رات چو گنا منافع کمانے کا کامیاب کاروباری وسیلہ بنالیا۔

تعریف اور نوعیت:

الف: ... بیع بالاجارہ: یہ ایک قسم کا اجارہ (معاہدہ کرایہ داری) ہے، جس کی زو سے کرایہ دار مقررہ رقم بالاقساط ادا کرتا ہے اور معاہدہ کے تحت حاصل کردہ اختیار خریداری کو عملی جامہ پہنایا جاسکتا ہے۔ اس معاہدے میں خریدار کی حیثیت معاہدہ بیع کے خریدار کی نہیں ہوتی، جس میں خریدار کسی شے کو بالفعل خریدتا ہے یا خریداری کی بابت ناقابل تنسیخ رضامندی کا اظہار کرتا ہے، اس معاہدے کے تحت خریدار اس وقت تک مالک قرار نہیں پاتا جب تک کہ وہ ساری طے شدہ اقساط ادا نہ کر دے۔

ب: ... بعض اہل علم کے نزدیک بیع بالاجارہ صارف کے لئے ایک قسم کے قرض کی فراہمی ہے، یعنی صارف کے نقطہ نظر سے

معابدہ استقرض ہے۔ جس کے تحت خریدار سامان کی قیمت کا کچھ حصہ پیشگی ادا کرتا ہے جسے ”ڈاؤن پیمنٹ“ کہتے ہیں، اور بقیہ واجب الادا رقم (جس میں فروخت کنندہ اپنا نفع بھی شامل کرتا ہے) قسط وار ادا کرنے پر رضامندی کا اظہار کرتا ہے، جبکہ عموماً اقساط کی ادائیگی کی مدت چھ ماہ یا دو سال یا زائد ہوتی ہے، یہ تعریف شراء بالتقسط (قسطوں کے کاروبار) سے قریب تر ہے۔

نوعیت اور ماہیت:۔۔۔ بیع بالا جارہ یا شراء بالتقسط معاملہ بیع کی ایک امتیازی قسم ہے، جس میں قیمت خرید بالاقساط ادا کی جاتی ہے، اور حق تملیک خریدار کو منتقل نہیں ہوتا جبکہ خریدار کو صرف قبضہ اور حق استعمال تفویض کیا جاتا ہے۔

طلب اور رغبت:۔۔۔ نسبتاً گراں قدر اشیاء کی خریداری عامۃ الناس کے لئے ہمیشہ سے مشکل کا باعث بنی رہی ہے، اس لئے کہ ان اشیاء کی قیمت کی یکمشت ادائیگی ہر شخص کے لئے آسان نہیں ہوتی، بلکہ اکثر کے لئے ناممکن ہوتی ہے، البتہ قسطوں میں ادائیگی ہنگے سامان کو ممکن الحصول بنا دیتی ہے، مثال کے طور پر ایسے سامان کی فہرست درج ذیل ہے:

الف:۔۔۔ کاریں اور کم وزن اٹھانے والے ٹرک اور بسیں (نئی اور ہڈی)۔

ب:۔۔۔ موٹر سائیکلیں۔

ج:۔۔۔ ٹیلی ویژن سیٹ اور ٹیپ ریکارڈر وغیرہ۔

د:۔۔۔ فرنیچر اور دیگر آرائشی سامان۔

ه:۔۔۔ ریفریجریٹر اور عید و بیاہ شادی کے اخراجات و مصارف۔

و:۔۔۔ دیگر متفرقات۔

معاشی اہمیت:۔۔۔ معاشی نقطہ نظر سے اس طریقہ کار سے صارفین وہ تمام اشیاء حاصل کر لیتے ہیں جن کو وہ بعد از ادائیگی ایک طویل عرصے تک زیر استعمال رکھتے ہیں، اگر یہ طریقہ اختیار نہ کیا جائے تو مصارف ہمیشہ کے لئے ان اشیاء سے محروم رہیں، ان اشیاء کی موجودگی سے نہ صرف گھریلو مقبوضات میں اضافہ ہوتا ہے بلکہ اثاثہ اور زیبائش کی منہ بولتی تصویر ثابت ہوتی ہیں۔

معابدہ بیع بالا جارہ کا ڈھانچہ:۔۔۔ فریقین معاہدے کے اسماء مع ولدیت، پتاجات، دستخط اور شاہدین کے اسماء و پتاجات کے علاوہ اشیاء کی قدر و مالیت، تفصیل و تشخیص، قسط وار ادائیگی کی شرح مع شرح قسط، قسط کی عدم ادائیگی کی صورت میں فریقین معاہدے کے اختیارات و فرائض وغیرہ شامل ہوتے ہیں، اور سب سے اہم بات ”کم از کم ادائیگی کی مدت“ قابل ذکر ہے، جس کی رو سے خریدار کو تہائی یا چوتھائی رقم پیشگی ادا کرنا پڑتی ہے، مزید برآں دوران معاہدہ خریدار نہ کسی شے کی فروخت کر سکتا ہے، نہ ہی رہن رکھ سکتا ہے اور نہ اس پر کسی قسم کا بار ڈال سکتا ہے، حتیٰ کہ وہ کوئی ایسا عمل روا نہیں رکھ سکتا جو بائع کے حق ملکیت کے لئے مضرت رساں ہو۔ غرضیکہ معاہدے میں تمام شرائط اس امر کی داعی و متقاضی ہوتی ہیں کہ بائع (بیچنے والے) کے مفاد کو تحفظ فراہم ہو۔

تنقید:۔۔۔ اس قسم کی بیع پر بالعموم ان الفاظ میں تنقید کی گئی ہے جو کہ حسب ذیل ہے:

الف:۔۔۔ عوام الناس کو اپنے جائز ذرائع آمدنی سے کہیں بالاتر سطح پر معیار زندگی بحال کرنے پر اُکساتی ہے اور یہ ان کو شدید رغبت دلاتی ہے کہ ان اشیاء سے اپنے گھروں کو مزین کر لیں جن کی ان کی موجودہ آمدنی سر دست متحمل نہیں ہو سکتی، مزید اس سے متعلق

جتنے قوانین مغربی دنیا میں اور ہمارے ہاں رائج اور نافذ ہیں وہ سرمایہ کار کمپنیوں کو معتد بہ تحفظات و مراعات فراہم کرتے ہیں اور رغبت اور بلند زندگی کی ہوس میں گرفتار بے چارہ صارف قانونی چارہ جوئی سے محروم رہتا ہے۔

ب:۔۔۔ یہ خاص قسم کی بیع (خرید و فروخت) معاشرے میں معاشی استحکام کو مخدوش بنا دیتی ہے، اور افراط زر کے لئے ایک موثر محرک ثابت ہوتی ہے۔

ج:۔۔۔ اصلیت و ماہیت کے اعتبار سے مقررہ شرح نفع مرؤجہ شرح سود سے نہ صرف مماثلت رکھتی ہے، بلکہ سودی شرح سے کہیں زیادہ ہوتی ہے اور یہ شرح منافع صارف کے استحصال کے لئے مثالی کردار ادا کرتی ہے۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا مذکورہ بالا شراء بالتقسيط اسلام میں جائز ہے؟ جبکہ اس کی نوعیت اور ماہیت مع شروط فاسدہ حسب ذیل ہے:

شراء بالتقسيط اصلیت و نوعیت کے اعتبار سے لنانی الوظيفه اور ينفع لغرضين قرار پائی، کیونکہ اس میں بیع و اجارہ کا باہم و گراختلاط ہے، بلکہ معاملتین، صفتین و بیعتین کا انضمام و ادغام ہے، جیسا کہ اس کی تعریف سے اس امر کی تصریح ہوتی ہے، لہذا یہ مثنویب تشریح اسلامی میں احسن نہیں ہے، اور دو معاملوں کا معاملہ واحدہ میں مجتمع ہونا اصحبت سے متغائر ہے، بلکہ بعض صورتوں میں شراء بالتقسيط اجتماع المعاملتين تک محدود نہیں رہتی بلکہ اجتماع المعاملات کے قالب میں سمو جاتی ہے، جیسے بیع، اجارہ، کفالت، ضمان اور بیمہ وغیرہ کا اجتماع۔

نصوص شرعیہ:۔۔۔ شراء بالتقسيط کے سلسلے میں نصوص شرعیہ برائے ملاحظہ و غور و خوض حسب ذیل ہیں، جیسے:

اولاً:۔۔۔ أجزت اور ضمانت ایک ہی جگہ مجتمع نہیں ہو سکتی۔ (دفعہ: ۸۶، مجلہ الاحکام العدلیہ)

ثانیاً:۔۔۔ بیع الدین، وهو مالکان الثمن والتمن فيه مؤجلین معا وهو بیع منہی عند (القسم الأول فی المعاملات المادۃ، تالیف: السید علی فکری ص: ۱۹)

ثالثاً:۔۔۔ بیعتان فی بیعة المنہی عنه قال ابن مسعود: صفتان فی صفقة، ولأنه شرط عقد فی عقد فلم یصح۔

(القسم الأول فی المعاملات المادۃ، تالیف: السید علی فکری ص: ۳۵)

شروط فاسدہ:

۱:۔۔۔ اجارہ کام معاملہ مستقبل کی خریداری سے مشروط ہوتا ہے، اور یہ شرط تقضی الی المنازعة کو بروئے کار لاتی ہے۔
۲:۔۔۔ خریدار/مشتري کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ وہ دانستہ اور نادانستہ طور پر اس میں (خریدی ہوئی چیز میں) کسی قسم کا عیب نہ آنے دے، جو کہ معاہدہ میں "Fault Clause" کہلاتی ہے۔

۳:۔۔۔ مستعدی سے مرمت کروانا اور حسب ضرورت نئے پرزہ جات کی بطریق احسن تبدیلی تاکہ اس کی عرفی قدر میں کمی واقع نہ ہو۔

۴:۔۔۔ انشورنس و بیمہ کرانا لازمی ہوتا ہے۔

۵:۔۔۔ تیسرے شخص کی ضمانت/کفالت کلی کا وجود، اور

۶:۔۔۔ مجبوریوں اور کمپری کی صورت میں اگر خریدار کسی واجب الادا قسط کی ادائیگی میں کوتاہی برتے، تو قرتی کا حق یعنی بائع بلا مداخلت خریدار فروخت شدہ شے کی بازیابی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

۷:۔۔۔ شرح نفع کے تعین میں من مانی کا عنصر غالب ہوتا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ بفرض محال یہ سرمایہ کار کمپنیاں اور مالیاتی ادارے ان شروط فاسدہ میں کسی قسم کی تحریف کی خدمت سر انجام دے بھی لیں، یا کم از کم ان کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کی خاطر ان کا رخ موڑ لیں یا پہلو بدل لیں تب بھی مستہلک (صارف) کے استحصال کے لئے ان کی یہ کاوش اور سعی زکاوت ثابت نہ ہوگی۔ علاوہ ازیں اگر اسلامی تعلیمات ان نیم تعیشاتی سامان کے استعمال کو صراحتاً ناجائز قرار نہیں دیتیں تب بھی معاشیات اسلام اس قسم کی بیعت کو رواج دینا پسند نہیں کرتی، اور اس کی نظر میں یہ اچھوتا اور انوکھا قسم کا استحصال صارف، مستحسن نہیں قرار پاتا۔

آنجناپ کی خدمت اقدس میں قسطوں کے کاروبار کے سلسلے میں مندرجہ بالا معروضات ارسال خدمت ہیں، التماس ہے کہ قرآن حکیم، سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم، فقہ و فتاویٰ اور ائمہ و فقہاء کی آراء و تصریحات کی روشنی میں مفصل جواب سے نوازیں۔

جواب:۔۔۔ ماشاء اللہ! آپ نے خوب تفصیل سے بیع بالاقساط کے بارے میں معلومات جمع کی ہیں، جزاکم اللہ احسن الجزاء۔ تاہم جو مسئلہ میں نے بالاختصار کہا تھا وہ اس تفصیل کے بعد بھی اپنی جگہ صحیح اور درست ہے، یعنی: ”قسطوں پر خرید و فروخت جائز ہے، بشرطیکہ اس میں کوئی شرط فاسدہ نہ ہو، اگر کوئی شرط فاسد لگائی گئی تو یہ معاملہ فاسد ہوگا۔“ (۱)

مثلاً: یہ شرط کہ جب تک خریدار تمام قسطیں ادا نہ کر دے وہ اس چیز کا مالک نہیں ہوگا، یہ شرط فاسدہ ہے، بیع کے صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ مشتری کو مالکانہ قبضہ دیا جائے، خواہ قیمت نقد ادا کی گئی ہو یا ادھار ہو، اور ادھار کی صورت میں یکمشت ادا کرنے کا معاہدہ ہو یا بالاقساط، ہر صورت میں مشتری کا قبضہ مالکانہ قبضہ تصور ہوگا، (۲) اور اس کے خلاف کی شرط لگانے سے معاملہ

(۱) البیع مع تأجيل الثمن، وتقسيمه صحيح، يلزم أن تكون المدة معلومة في البيع بالتأجيل والتقسيم. (شرح المجلة للباز ص: ۱۲۵ المادة: ۲۳۵، ۲۳۶). أيضاً: أما الأئمة الأربعة وجمهور الفقهاء والمحدثين، فقد أجازوا البيع المؤجل بأكثر من سعر النقد، بشرط أن يثبت العاقدان بأنه بيع مؤجل بأجل معلوم وبشمن متفق عليه عند العقد. (بحوث في قضايا فقهية معاصرة ص: ۷ طبع مكتبة دارالعلوم کراچی)۔

(۲) وكل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق يفسده كشرط أن لا يبيع المشتري العبد المبيع لأن فيه زيادة عارية عن العوض فيؤدي إلى الربا ولأنه يقع بسببه المنازعة فيعبري العقد عن مقصوده. (هداية ج ۳ ص: ۵۹، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، التنف الفتاوى ص: ۲۹۱). وفي البخاري: باب إذا شرط في البيع شروطاً لا محل، عن عائشة قالت: جاءتني بريرة فقالت:..... ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد! ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط قضاء الله أحق وشرط الله أوثق وإنما الولاء لمن اعتق. (صحيح البخاري ج: ۱ ص: ۲۹۰)۔

(۳) واعلم ان البيع لا ينعقد إلا باجتماع خمسة أشياء..... الخامس: القبض. (التنف في الفتاوى ص: ۲۷۵)۔

فسد ہو جائے گا۔^(۱) یہیں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اس معاملے کو بیع اور اجارہ سے مرکب کرنا غلط ہے، البتہ ادھر رقم کی وصولی کے لئے ضمانت طلب کرنے کی شرط صحیح ہے۔^(۲) اور یہ شرط بھی صحیح ہے کہ اگر مقررہ وقت پر ادائیگی نہ کی گئی تو بائع کو خریدار کی فلاں چیز فروخت کر کے اپنی قیمت وصول کرنے کا حق ہوگا، تاہم یہ ضرور ہے کہ اس کے قرضے سے زائد رقم اسے واپس کر دی جائے۔^(۳)

رہی یہ بات کہ قسطوں پر جو چیز دی جائے اس کی قیمت زیادہ لگائی جاتی ہے، تو اس معاملے کو شریعت نے فریقین کی صوابدید پر چھوڑا ہے۔ اگر خریدار محسوس کرتا ہے کہ قسطوں کی صورت میں اسے زیادہ نقصان اٹھانا پڑے گا تو وہ اس خریداری سے اجتناب کر سکتا ہے، تاہم استحصال کی صورت میں جس طرح گورنمنٹ کو قیمتوں پر کنٹرول کا حق ہے، اسی طرح بیع بالاقساط کی قیمت پر کنٹرول کیا جاسکتا ہے۔^(۴) چونکہ بالاقساط خریداری عوام کے لئے سہل ہے، اس لئے قطعی طور پر اس پر پابندی لگانا مصلحت عامہ کے خلاف ہے۔ خلاصہ یہ کہ بیع بالاقساط اگر قواعد شریعہ کے ماتحت اور شروط فاسدہ سے مبرا ہو تو جائز ہے، ورنہ ناجائز۔

قسط رکنے پر قسط پردی ہوئی چیز واپس لے لینا جائز نہیں

سوال: میری بیوی میرے بیٹے کو اس کی مرضی کے مطابق قسطوں پر سامان فروخت کرنے کی دکان کھولانے کے حق میں ہیں، جبکہ میں اس کاروبار کے خلاف ہوں، کیونکہ اس کاروبار میں زبانی طور پر گاہک سے کہا جاتا ہے کہ یہ چیز تم کو قسطوں پر دی جاتی ہے تاکہ تم کو فائدہ پہنچے اور تم آسانی سے ایک بڑی چیز کے مالک بن جاؤ، اور کاغذات میں کرایہ دار لکھا جاتا ہے۔ قسطیں رکنے کی صورت میں چیز واپس لے لی جاتی ہے۔ میری بیوی کا کہنا ہے کہ جب بہت سے لوگ اس کاروبار کو کر رہے ہیں تو پھر مولانا صاحب سے دریافت کیوں کرتے ہو؟ ملک میں اسلامی شریعت کا نفاذ ہو چکا ہے، میرا خیال ہے کہ خریدی ہوئی چیز نقص کی بنا پر تو واپس ہو سکتی ہے، مگر فروخت کی ہوئی چیز واپس نہیں ہوتی، واجبات کی ادائیگی کے لئے مہلت دی جاتی ہے۔ اس مسئلے میں آپ کی رائے اسلامی شریعت کے مطابق کیا ہے؟

(۱) رکنل شرط لا یفتضیہ العقد ولیہ مفعلة لأحد المتعاقدين أو للمعقود علیہ وهو من أهل الاستحقاق یفسده. (ہدایہ ج: ۳ ص: ۵۹، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد).

(۲) الکفالة علی ضربین کفالة بالفس و کفالة بالعمال، فالكفالة بالنفس جائزة سواء كان بأمر المكفول عنه أو بغيره كما يجوز فی المال. إلح. (الحوہرۃ النیرۃ، کتاب الکفالة ج: ۱ ص: ۳۱۲ طبع دہلی).

(۳) وهو (الرهن) مضمون بالأقل من قيمته ومن الدين فإذا هلك في يد المرتهن وقيمته والدين سواء صار المرتهن مستوفياً لديه، وإن كانت قيمة الرهن أكثر فالفضل أمانة لأن المضمون بقدر ما يقع به الاستيفاء وذاك بقدر الدين. (ہدایہ ج: ۳ ص: ۵۲۰، کتاب الرهن). وقال الله تعالى: إن الله يأمرکم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها. (النساء ۵۹).

(۴) (ولا یسفر حاکم) لقوله علیہ السلام: لا تسعروا فإن الله هو المسعر القابض الباسط الرارق. إلا إذا تعدی أرباب الأموال عن القيمة تعدیاً فاحشاً فیسفر بمشورة أهل الرأي. (درمختار ج: ۶ ص: ۳۹۹، کتاب الحطر والإباحة، طبع سعید).

جواب: قسطوں پر چیز دینا تو جائز ہے،^(۱) مگر اس میں یہ دو خرابیاں جو آپ نے لکھی ہیں، قابل اصلاح ہیں۔ ایک خریدار کو ”کرایہ دار“ لکھنا، دوسرا قسط ادا نہ کرنے کی صورت میں چیز واپس کر لینا۔ یہ دونوں باتیں شرعاً جائز نہیں۔^(۲) اس کے بجائے کوئی ایسا طریقہ کار تجویز کیا جانا چاہئے کہ قسطوں کی ادائیگی کی بھی ضمانت مل سکے اور شریعت کے خلاف بھی نہ ہو۔

قسطوں کا مسئلہ

سوال: ”الف“ ایک عدد سوزوکی، ویگن، بس یا ٹرک نقد رقم ادا کر کے خرید لیتا ہے، اس کے پاس ”ب“ اس گاڑی کی خریداری کے لئے آتا ہے، ”ب“ یہ گاڑی ”الف“ سے قسطوں میں خریدنا چاہتا ہے، جس کے لئے ”الف“ ”ب“ سے مندرجہ ذیل شرائط کا طلب گار ہوتا ہے:

۱: ... ۱۰ ہزار روپیہ نقد لوں گا، (یہ مختلف گاڑیوں کی قیمت کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے)، بقایا رقم دو ہزار روپے ماہوار قسطوں میں لوں گا۔ گاڑی کی اصل منڈی کی قیمت ۴۵ ہزار روپے ہے، میں دس ہزار منافع لوں گا، یعنی ”ب“ نے ۴۵ ہزار روپے کے بجائے ۵۵ ہزار روپے ادا کرنا ہیں (دس ہزار نقد دینے کے علاوہ قسطوں میں ۴۵ ہزار روپے ادا کرے گا)، اس صورت میں منافع جو کہ ۱۰ ہزار روپے ہے، اس میں کی بیشی بھی ہو سکتی ہے، مثلاً: نقد رقم ۱۵ ہزار دی جائے یا قسط فی ماہ کے حساب سے دو ہزار روپے بڑھایا گھٹا دی جائے۔

۲: ... گاڑی خواہ جل جائے، چوری ہو جائے، ”ب“ نے ہر حالت میں یہ رقم تمام کی تمام ادا کرنی ہے۔

۳: ... اگر ”ب“ کسی وجہ سے تین ماہ نگاتا رہے قسطیں ادا نہ کر سکا تو ”الف“ کو حق حاصل ہے کہ وہ گاڑی اپنے قبضے میں لے لے اور ”ب“ کو کچھ بھی نہ ادا کرے۔

بعض وقت یہ صورت بھی ہو جاتی ہے کہ ”ب“ کو رقم کی ضرورت ہوتی ہے، وہ گاڑی نقد میں فروخت کر دیتا ہے اور ”الف“ کو ماہوار قسط ادا کرتا رہتا ہے۔ بعض حالات میں گاڑی موجود نہیں ہوتی اور ”الف“ ”ب“ سے کچھ رقم نقد لے لیتا ہے اور وہ رقم اپنی رقم میں شامل کر کے ”ب“ کو گاڑی دیتا ہے، یا نقد رقم دے دیتا ہے، اور ”ب“ گاڑی خرید لیتا ہے (مثلاً: ۴۵ ہزار روپے کی گاڑی کے لئے

(۱) ص: ۱۸۱ کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) لأن فی الشرط الأول كذب وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر كما روى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكبائر قال: الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وقول الزور۔ (ترمذی ج ۱ ص ۲۲۹)۔ وكل شرط لا ينتصيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق يصدده كشرط أن لا يبيع المشتري العبد مبيع لأنه فيه زيادة عارية عن العوض فيؤدى إلى الربا۔ (هداية ج: ۳ ص: ۵۹، كتاب البيوع، باب البيع العاسد)۔ وقالت عائشة: ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد! ما بال رجال يشترون شروطاً ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط قضاء الله أحق وشرط الله أوثق وإنما نولاء لمن اعتق۔ (صحيح البخاری ج: ۱ ص: ۲۹۰)۔

۳۵ ہزار روپے ”الف“ دے دیتا ہے، اور ۱۰ ہزار روپے ”ب“ اپنی طرف سے ڈالتا ہے۔

مولانا صاحب! کئی احباب اس کاروبار میں لگے ہوئے ہیں، قسطوں کی صورت میں مہنگا بیچنا کیا یہ سود تو نہیں ہے؟
جواب:۔۔۔ یہاں چند مسائل ہیں:

۱: نقد چیز کم قیمت خرید کر آگے اس کو زیادہ داموں پر قسطوں پر دینا جائز ہے۔^(۱)

۲: جس شخص نے قسطوں پر وہ چیز خرید لی، وہ اس کا مالک ہو گیا، اور قسطوں کی رقم اس کے ذمہ واجب الادا ہو گئی، اس لئے اگر وہ چاہے تو اس چیز کو آگے فروخت کر سکتا ہے، نقد قیمت پر بھی اور ادھار پر بھی۔

۳:۔۔۔ قسطوں پر خرید لینے کے بعد اگر خدا نخواستہ گاڑی کا نقصان ہو جائے تو یہ نقصان خریدار کا ہوگا، قسطوں کی رقم اس کے ذمہ بدستور واجب الادا رہے گی۔^(۲)

۴:۔۔۔ یہ شرط کہ: ”اگر کسی وجہ سے وہ تین ماہ کی قسطیں ادا نہ کر سکا تو ”الف“ گاڑی اپنے قبضے میں لے لے گا، اور اس کی ادا شدہ قسطیں سوختہ ہو جائیں گی“ یہ شرط شرعاً غلط ہے۔^(۳) ”الف“ کو یہ تو حق ہے کہ اپنی قسطیں قانونی ذرائع سے وصول کر لے، لیکن وہ گاڑی کو اپنے قبضے میں لینے کا مجاز نہیں اور نہ ادا شدہ قسطوں کو ہضم کرنے کا مجاز ہے۔^(۴)

۵:۔۔۔ ”الف“، ”ب“ سے جو رقم پیشگی لے لیتا ہے، وہ جائز ہے، واللہ اعلم!

قسطوں پر گھریلو سامان اس شرط پر فروخت کرنا کہ وقت مقررہ پر قسط ادا نہ کی تو یومیہ جرمانہ ہوگا، نیز وصولی کے لئے جانے کا کرایہ وصول کرنا

سوال:۔۔۔ میں آسان اقساط (ماہوار) پر گھریلو سامان فراہم کرتا ہوں، ضرورت مند باہمی رضامندی سے اپنی مطلوبہ اشیاء چیک کر کے قیمت و اقساط مقررہ وقت پر دینے کی شرط رضامندی سے طے کرتے ہیں، جو کہ ایگریمنٹ کی شکل میں ہوتا ہے، لیکن اس میں یہ شرط بھی ہوتی ہے کہ اگر خریدار مقررہ وقت میں ادائیگی نہ کرے گا تو یومیہ، ماہوار جرمانے کے ساتھ رقم ادا کرے گا، اگر خریدار کے پاس وصولی کرنے، ہم موٹر سائیکل یا سواری پر جائیں تو اس کے اخراجات بھی خریدار سے لیتے ہیں، اسلامی تعلیمات کی رو سے یہ طریقہ

(۱) نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی بیعة..... وقد فسر بعض اهل العلم قالوا بیعتین فی بیعة ان يقول ابیعتک هذا الثوب بنقد بعشرة، وبنسینة بعشرين، ولا يفارقه علی أحد البیعین، فان فارقہ فلا بأس به اذا كانت العقدۃ علی أحدہ مہمہ۔ (جامع الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۳ کتاب البیوع، باب ما جاء فی النهی عن بیعتین فی بیعة)۔ وفی الهدایة لأن للأجل شہا بالمبیع، ألا یری أنه یزاد فی الثمن لأجل الأجل۔ (الهدایة ج: ۳ ص: ۷۶ باب المراجعة والتولية، ومثله فی البحر الرائق ح: ۶ ص: ۱۱۴ باب المراجعة والتولية، والشامیة ج: ۴ ص: ۱۷۴، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) فان هلك فی یدہ هلك بالثمن وكذا إذا دخله عیب۔ (هدایة ج: ۳ ص: ۳۱، کتاب البیوع)۔

(۳) وكل شرط لا يقتضیه العقد وفیه منفعۃ لأحد المتعاقدين أو للمعقود علیہ وهو من أهل الاستحقاق یفسده كشرط أن لا یبیع المشتري العبد المشتري لأن فیہ زیادة عاریة عن العوض فیؤدی إلى الربا۔ (هدایة ج: ۳ ص: ۵۹۰، کتاب البیوع)۔

(۴) قال اللہ تعالیٰ: یأیہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض مכם“ (النساء ۲۹)۔

صحیح ہے یا نہیں؟ مہربانی فرما کر ہماری رہنمائی فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ قسطوں پر گھروں میں مال سپلائی کرنا اور مقررہ وقت پر وصول کرنا جائز ہے، لیکن اس میں جو یہ شرط لگائی جاتی ہے کہ اگر رقم وقت پر نہیں ادا کی تو یومیہ اتنے پیسے بڑھتے رہیں گے، یہ صریح ناجائز ہے، اور اس کی وجہ سے یہ پورا کاروبار ناجائز ہو جاتا ہے۔ اسی طرح موٹر سائیکل کی اجرت وصول کرنا یہ بھی ناجائز ہے۔^(۱)

قسطوں پر گھریلو سامان کی تجارت

سوال:۔۔۔ ہمارا قسطوں کا کاروبار ہے، اور ہم گھریلو اشیاء اور دیگر اشیائے ضرورت آسان قسطوں پر لوگوں کو مہیا کرتے ہیں۔ جس کا طریق کار یہ ہے کہ ہم نے ایک پنکھا ۱۳۰۰ روپے میں خریدا اور گاہک کو یہ پنکھا ایک سال کی قسطوں پر ۲۲۰۰ روپے میں فروخت کیا، اور ایڈوانس ۵۰۰ روپے اور ماہوار قسط ۲۰۰ روپے لیتے ہیں۔ اور اگر یہ شخص بقایا رقم ایک سال میں نہ دے سکے اور رقم پر تقریباً ایک سال سے زیادہ ہو جائے، مثلاً ۲ یا ۳ سال ہو جائیں تو ہم اپنی اصل رقم ہی وصول کرتے ہیں جو کہ طے ہوئی تھی اور اس پر مزید کوئی کمیشن وغیرہ نہیں لیتے۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ اس طرح قسطوں پر کاروبار کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جواز کا کوئی دوسرا طریقہ ہو تو تحریر فرمادیں۔

جواب:۔۔۔ قسطوں کا جو طریقہ آپ نے لکھا ہے، یعنی جتنی قیمت پہلے دن طے ہوگئی اتنی ہی وصول کرتے ہیں، اور اگر فرض کردہ وہ وقت پر ادا نہیں کرتا تو زائد رقم وصول نہیں کرتے، تو قسطوں کا یہ کاروبار صحیح ہے۔^(۲)

(۱) قال الله تعالى: "وأحل الله البيع وحرم الربوا" لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن قرض جور نفعاً. (بدائع الصنائع، كتاب القرض ج: ۱۰ ص: ۵۹۷). كل قرض جور نفعاً فهو ربا. (الأشباه والنظائر ص: ۲۵۷). أيضاً: مالک عن زيد بن أسلم أنه قال: كان الربا في الجاهلية أن يكون للرجل على الرجل الحق إلى أجل فإذا حل الحق قال ألقضى أم تربى فإن قضى أخذ وألا زاده في حقه وأخر عنه في الأجل. (موطأ الإمام مالک ص: ۶۰۶ باب ما جاء في الربا في الدين، طبع مير محمد). أيضاً: كان الرجل في الجاهلية إذا كان له على إنسان مائة درهم إلى الأجل فإذا جاء الأجل ولم يكن المديون واجداً لذلك المال قال: زدني في المال حتى أزيد في الأجل، فربما جعله مائتين. (تفسير كبير ج: ۹ ص: ۲، سورة آل عمران: ۱۳۰).

(۲) البيع مع تأجيل الثمن وتفسيطه صحيح، يلزم أن تكون المدة معلومة في البيع بالتأجيل والتفسيط. (شرح الجملة لسليم رستم باز ص: ۱۲۵، رقم المادة: ۲۳۵، ۲۳۶، طبع حبيبہ کوئٹہ).

قرض کے مسائل

مکان رہن رکھ کر رقم بطور قرض لینا

سوال: ... بارہا سنتے آئے ہیں کہ سود لینے والا اور سود دینے والا دونوں جہنمی ہیں، اور برابر کی سزا کے مستحق بھی۔ جانتا یہ چاہتا ہوں کہ حقیقتاً دونوں ہی برابر کے سزاوار ہیں؟ جبکہ بعض اوقات انسان اپنی کسی بہت بڑی مجبوری کے باعث سود پر قرض لینے پر آمادہ ہوتا ہے، پھر سالوں اپنی تنگ دستی اور معاشی بد حالی کے باوجود سود کی رقم ادا کرتا رہتا ہے، تو کیا خدا تعالیٰ کے نزدیک ایسے شخص کے لئے بھی رحم کی کوئی گنجائش نہیں؟ دنیا میں اس ذہنی اذیت کو اٹھانے کے بعد بھی جہنم ہی اس کا مقدر ہے؟ رہن بھی سود کی ایک قسم ہے، ہر رے معاشرے میں بہت سے لوگ باقاعدہ سود پر قرضے فراہم کرتے ہیں اور یہی ان کا کاروبار ہے۔ انہیں پیشہ ور سود خور کہتے ہیں، لیکن کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جن کا کاروبار سود پر قرضے فراہم کرنا تو نہیں لیکن تعلقات کی بنا پر وہ رہن رکھ کر قرضہ دے دیتے ہیں اور پھر اس رہن سے حاصل ہونے والی رقم خود کھاتے ہیں۔ اس صورت میں بھی دونوں فریق برابر کے سزاوار ہیں؟ میں نے اشد ضرورت اور بے حد مجبوری کے باعث اپنے مکان کا ایک حصہ ایک صاحب کے پاس رہن رکھ کر اس جگہ کی مالیت کا نصف حصہ قرض وصول کیا ہے، اور اب میں انہیں یہ رقم دیتے ہوئے خوش نہیں اور سخت معاشی بد حالی کا شکار ہوں، تو کیا اس صورت میں بھی میں برابر کا سزاوار ہوں؟ جبکہ میں رہن ادا کرتے کرتے فاقوں کی نوبت کو پہنچ گیا ہوں۔ جب سے میں نے قرض لیا ہے اور سود ادا کر رہا ہوں میں نے محسوس کیا ہے کہ میں مالی لحاظ سے پستی میں گرتا جا رہا ہوں، روپے میں برکت نہیں رہی، کاروبار خراب سے خراب تر ہوتا جا رہا ہے، کیا سود دینے سے گھر کی برکات جاتی رہتی ہیں؟ اس کے علاوہ شب و روز اپنے جہنمی ہونے کا غم کھائے جا رہا ہے۔

جواب: ... سود دینا اور لینا دونوں حرام ہیں^(۱)، اور رہن کی جو صورت آپ نے لکھی ہے وہ بھی حرام ہے۔^(۲) آپ نے سود پر قرض لے کر غضب الہی کو دعوت دی ہے، اب اس کا علاج سوائے توبہ و استغفار کے کچھ نہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ کیا یہ ممکن

(۱) قال الله تعالى "وأحل الله البيع وحرم الربوا" (البقرة: ۲۷۵)۔ وقال تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ" (البقرة: ۲۷۸، ۲۷۹)۔ وفي الحديث: عن جابر رضي الله عنه قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه، وقال هم سواء۔ (مشکوٰۃ، باب الربا ص ۲۳۳ طبع قديمی)۔

(۲) قال الحنفی: (لا انتفاع به مطلقاً) لا باستخدام ولا سكنی ولا لبس ولا إجارة ولا اعارة سواء كان من مرتبه أو راہن۔ (درمختار مع رد المحتار ج: ۶ ص ۴۸۲، کتاب الرهن)۔

نہیں کہ مکان کا کچھ حصہ فروخت کر کے آپ سود و قرض سے نجات حاصل کر لیں؟

سوال: ... میں نے ملازمت سے سبکدوش ہونے کے بعد اپنی پنشن لی۔ رقم اور ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن سے قرض حاصل کر کے ۱۲۰ گز پلاٹ پر مکان تعمیر کیا ہے۔ ۳۵ سال کر ایہ کے مکان میں گزارنے کے بعد اپنا ذاتی مکان رکھنے کی دیرینہ آرزو پوری ہوئی۔ اس قرض کی ادائیگی ماہانہ قسطوں میں پندرہ سال کے عرصے میں مکمل ہوگی اور ماہانہ قسط کے لحاظ سے جو کل رقم پندرہ سال میں ادا ہوگی وہ وصول شدہ قرضے سے کم و بیش ڈیڑھ گنا زیادہ ہوگی، یعنی مبلغ ۶۵ ہزار روپے قرض کے تقریباً ۹۷ ہزار ہو جائیں گے۔ ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن ایک سرکاری ادارہ ہے اور حالیہ سرکاری پالیسی کے مطابق اب یہ ادارہ تعمیر شدہ مکان کی ملکیت میں شراکت کی بنیاد پر بلا سودی قرضہ دیتا ہے، اور پندرہ سال کے عرصے میں جو زائد رقم وصول کرتا ہے وہ غالباً اس وقت کی روپے کی قیمت کے بموجب ہے کیونکہ جدید معیشت میں افراط زر کا رجحان ایک مسئلہ پہلو ہے، جس کے تحت قیمتوں میں عدم استحکام ایک عالمگیر مسئلہ بنا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جوں جوں وقت گزرتا جاتا ہے ہمارے روپے کی قیمت کم ہوتی جاتی ہے اور اشیائے صرف کی قیمتوں میں اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ مثلاً: آج سے ۱۵ سال یعنی ۱۹۶۸ء کے اقتصادی حالات کا جائزہ لیں تو ہمیں تمام اشیاء کی قیمتوں میں آج کی نسبت زمین و آسمان کا فرق نظر آئے گا، ایسی صورت میں اس زائد رقم کو پندرہ سال بعد کی قیمت کے بموجب منافع شمار کرنے کے بجائے ”سود“ گردانا کہاں تک صحیح ہے؟ لیکن میں نے جب قرضے کے اس مسئلے کو ہمارے ایک کرم فرما مولوی صاحب (جو ایک مستند عالم دین ہیں) کے سامنے رکھا تو انہوں نے بلا توقف فرمایا کہ: ”آپ نے سودی قرض لے کر گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا ہے، اور یہ کہ آپ اپنے پنشن کے پیسے سے جتنا اور جیسا بھی مکان بننا، بنالیتے اور گزارہ کرتے، محض بچوں کی خاطر یہ قرض لے کر جہنم نہ خریدتے۔“ تو جناب سے دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ الف: ... آیا ملکیت میں شراکت کی بنیاد پر بلا سودی قرضہ لے کر میں گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا ہوں؟ ب: ... آیا اپنے بچوں کو ایک صاف ستھرا مکان اور ماحول مہیا کرنے کی کوشش کرنا ایک مسلمان کے لئے ممنوع ہے؟ اور کیا محض محدود وسائل کی بنا پر اسے اپنے اہل حالات پر صابر و شاکر ہو کر بیٹھ رہنا چاہئے اور اپنا معیار زندگی جائز ذرائع سے بہتر کرنے کی کوشش نہیں کرنا چاہئے؟ ج: ... آیا تذکرہ بالا صورت کے باوجود بھی فنانس کارپوریشن کا یہ قرض سودی قرض ہی شمار ہوگا اور اس سے مکان بنانا ایک مسلمان کے لئے حرام ٹھہرے گا؟

جواب: ... جی ہاں! یہ قرض بھی سودی قرض ہی ہے۔ بہر حال آپ لے چکے ہیں تو اب خدا تعالیٰ کے سامنے اپنے جرم کا اقرار کرتے ہوئے توبہ و استغفار کرنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ معاف فرمائیں۔ تاویلات کے ذریعہ چیز کی حقیقت نہیں بدلتی، نہ کسی حرام کو حلال کیا جاسکتا ہے، کیونکہ معاملہ کسی بندے کے ساتھ نہیں، خدا تعالیٰ کے ساتھ ہے، اور خدا تعالیٰ کے سامنے غلط تاویلیں نہیں چلیں گی، بلکہ جرم کی سنگینی میں اور بھی اضافہ کریں گی۔^(۱)

(۱) قال تعالى ”وأحل الله البيع وحرم الربوا“ (البقرة: ۲۷۵)۔ عن علي أمير المؤمنين مرفوعاً: كل قرض حر منفعة فهو ربا۔ راعلاء السنن ج ۱ ص ۵۱۲ باب كل قرض حر منفعة فهو ربا، طبع إدارة القرآن کراچی۔ وقال الحصكفي رحمه الله وفي الأنشاه كل قرض حر نفعاً فهو حرام۔ (رد المحتار ج ۵ ص ۱۶۶، طبع سعید)۔

رقم اُدھار دینا اور واپس زیادہ لینا

سوال:۔۔۔ ایک صاحب کو ۱۹۵۱ء میں ۲۵ روپے اُدھار دیئے، انہوں نے ۱۹۹۳ء میں ۲۵ روپے ادا کئے، اگر وہ مجھے ۲۵ روپے ۱۹۵۱ء میں ادا کر دیتے تو میں اس سے ۳ ماٹھے سونا خرید سکتا تھا، کیونکہ اس وقت سونا ایک سو روپے فی تولہ تھا، اب مجھے ۳ ماٹھے سونا خریدنے کے لئے ایک ہزار روپے چاہئیں، کیونکہ آج کل سونا ۴ ہزار روپے فی تولہ ہے۔ اگر میں ان ۲۵ روپوں کا سونا خریدنے جاؤں تو دکان دار منہ نہیں لگائے گا، بلکہ دماغ کی خرابی بتلائے گا۔ اگر میں قرض دار سے ایک ہزار روپے مانگتا تو وہ مجھے سود کھانے کا طعنہ دیتا۔ بتائیے اس قسم کے لین دین میں کیا کیا جائے کہ کسی کے ساتھ بے انصافی نہ ہو؟

جواب:۔۔۔ میں تو یہی فتویٰ دیتا ہوں کہ روپے کے بدلے روپے لئے جائیں ورنہ سود کا دروازہ کھل جائے گا، روپے قرض دیتے وقت مالیت کا تصور کسی کے ذہن میں نہیں ہوتا، ورنہ روپے کے بجائے سونے کا قرض لیا دیا جاتا۔ بہر حال دوسرے اہل علم سے دریافت کر لیں۔^(۱)

گروی رکھے ہوئے زیور بامرِ مجبوری فروخت کرنے کے بعد مالک آگیا تو اب کیا حکم ہے؟

سوال:۔۔۔ ایک خاتون نے آج سے تقریباً چار سال قبل میری والدہ مرحومہ کے پاس کچھ زیورات پانچ ہزار روپے کے عوض گروی رکھے، اور کہا کہ تین، چار ماہ میں ہی لوں گی۔ اس کے تقریباً چھ ماہ بعد میری والدہ سخت بیمار ہوئی اور تقریباً تین ماہ بیمار رہنے کے بعد انتقال فرما گئی۔ والدہ کے انتقال کے تقریباً سال بعد وہ خاتون گھر آئی، کہا کہ میں نے فلاں زیورات تمہاری والدہ کو دیئے تھے، وہ واپس کر دو۔ اتفاق کی بات ضروری کام کی وجہ سے کچھ زیورات فروخت کرنے پڑے جو ۱۹۹۲-۱۹۹۳ء میں تقریباً سات ہزار روپے کے فروخت ہوئے۔ ہم نے والدہ کے تمام زیورات ان کو دکھائے، تاکہ وہ اپنے زیورات پہچان لیں، لیکن ان زیورات میں ان کے زیورات نہ تھے۔ ہم نے ان کو ساتھ ہزار روپے دینا چاہے تو انہوں نے نہ لئے اور کہا کہ میرے زیورات زیادہ قیمتی تھے۔ جبکہ میرے پاس وہ رسید بھی موجود ہے جن پر وہ مالیت درج ہے جس پر میں نے بیچے تھے۔

جواب:۔۔۔ اس کے زیورات بیچنے کا آپ کو حق نہیں تھا، بہر حال جو زیورات آپ نے غلطی سے بیچے ان کی رسیدیں آپ کے پاس موجود ہیں، جن سے زیورات کا وزن معلوم ہو سکتا ہے، اب اگر وہ خاتون دعویٰ کرتی ہے کہ ان کے زیورات قیمتی تھے، تو اس کا ثبوت پیش کریں کہ انہوں نے جب زیورات گروی رکھے تھے تو ان کا وزن اور نوعیت تحریر کی ہوگی، یا تو وہ اپنے دعوے کا ثبوت فراہم کریں اور اس پر دو مردوں کی، یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی پیش کریں کہ انہوں نے آپ کی والدہ کے پاس اتنے وزن اور اتنی مالیت کے زیور گروی رکھے تھے، اگر ایسا ثبوت پیش کر دیں تو آپ پر اتنے زیورات کا لوٹنا لازم ہے، اور اگر وہ ثبوت پیش نہیں کر سکتیں

(۱) الديون تقضى بامثالها۔ (رد المحتار ج: ۳ ص: ۸۴۸، مطلب الديون تقضى بامثالها، أيضاً: الأشباه والنظائر ص: ۲۵۶، الفن الثانی)۔ رجل استقرض من آخر مبلغاً من الدراهم وتصرف بها ثم غلا سعرها، فهل عليه ردّها مثلها؟ الجواب: نعم، ولا يطرأ إلى غلاء الدرهم ورخصها۔ (الفتاوى تنقيح الحامدية ج: ۱۰ ص: ۲۹۴ باب القرض)۔

تو آپ اس کے سامنے حلف اٹھائیں کہ ہمارے پاس اتنے زیور تھے، اس خاتون کو چاہئے کہ حلف لینے کے بعد جھگڑا ختم کر دیں۔^(۱)

گروی رکھے گئے مکان کا کرایہ لینا

سوال: ... ایک شخص پر کسی کے مبلغ ایک لاکھ روپے بطور قرض واجب الادا ہیں، اس کے پاس قرض اُتارنے کی کوئی صورت نہ تھی، سوائے ایک مکان کے کہ یہ مکان گروی رکھ دیا جائے، آخر کار یہ مکان اس نے ایک شخص کو دو سال کے لئے (گروی) رہن پر دیا، اور مکان کا کرایہ وہ شخص ماہوار ۲۰۰۰ روپے وصول کرتا رہا، اور اس طرح قرض دار نے دوسرے شخص کا قرض اُتارا، اب اس صورت میں کیا اس مکان پر زکوٰۃ فرض ہوگی؟ کیا مکان کا اس طرح گروی رکھوانا جائز ہے؟

جواب: ... اس مکان پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔

یہ مکان گروی رکھنا جائز ہے، اگر کوئی اور شرعی قباحہ نہ ہو۔ اگر قرض دینے والے نے گروی مکان کا کرایہ اس قرض کے حساب پر کاٹا ہے تب تو صحیح ہے، ورنہ رہن سے منافع حاصل کرنا سود اور ناجائز ہے۔^(۲)

دکان کے بدلے میں مقاطعہ پردی ہوئی زمین پر اگر قرض والا خریداری کا دعویٰ کر دے تو فیصلہ کیسے ہوگا؟

سوال: ... کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان دین متین اس مسئلے میں کہ زید اور عمرو کا ایک حصہ زرعی زمین پر جھگڑا ہو گیا ہے، زید کہتا ہے کہ آج سے تقریباً ۱۵ سال قبل کی بات ہے کہ عمرو کی دکان کا میں مقروض ہو گیا، بقول عمرو کے میں ۸۰۰ روپے کا مقروض ہو گیا، میں نے کہا: فی الحال میرے پاس پیسہ نہیں، میری فلاں زمین تم مقاطعہ پر لے لو، جتنے بھی تمہارے پیسے ہیں وہ تھوڑے تھوڑے کر کے وصول کرتے رہو، جب تم زمین کی آمدنی سے پیسہ وصول کر لو گے تب زمین مجھے واپس کر دینا، یہ کہہ کر میں نے زمین کا قبضہ عمرو کو دے دیا۔ درمیانی عرصے میں، میں نے زمین کی واپسی کا مطالبہ کیا تو مال مثول کرتا رہا۔ عمرو کہتا ہے کہ وہ مذکورہ زمین زید نے دکان کے قرضے کے عوض ۸۰۰ روپے میں مجھے بیچ دی ہے، میں نے ان سے خریدی ہے، جس کو تقریباً بیس سال ہو گئے ہیں۔ تحریری ثبوت اور گواہ کسی کے پاس بھی نہیں، ہر ایک قسم کھانے کو تیار ہے۔ لیکن زید کہتا ہے کہ مجھے عمرو کی قسم پر اعتبار نہیں، اس نے ایک دفعہ جھوٹی قسم کھائی ہے، میرے پاس اس کا ثبوت ہے۔ اسی طرح عمرو بھی کہہ سکتا ہے کہ زید جھوٹا ہے، مجھے اس کے قسم پر اعتبار نہیں۔ زید یہ بھی کہتا ہے کہ زمین کی آبادی سے قرضے سے جو زیادہ رقم تم نے وصول کی ہے اس کا بھی مجھے حساب دے دو۔ اب مذکورہ صورت میں کس کو سچا سمجھا جائے؟ عمرو کو اگر صحیح سمجھا جائے تو اس کے قول کے موافق ۸۰۰ روپے کے عوض یہ سودا ہوگا، یا اب موجودہ ریٹ کے لحاظ سے سودا طے ہوگا؟ شرعی حکم سے واقف کیا جائے، اس جھگڑے کا شرعی فیصلہ کیا ہوگا؟ بینا تو جردا، فقہی حوالات سے جواب تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔

(۱) البیۃ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۲۶، باب الأقضية والشهادات).

(۲) وفی الأشباه: کل قرض جر نفعا حرام فکرمہ للمرتہن سکنی المرهونة بإذن الراهن. (در مختار، ج ۵ ص ۱۶۶).

جواب:۔۔۔ دونوں فریق اس پر متفق ہیں کہ یہ زمین دراصل زید کی تھی، اور دونوں فریق اس پر بھی متفق ہیں کہ آٹھ سو کے بدلے میں زید کو زمین کا قبضہ دیا گیا۔

اختلاف اس میں ہے کہ یہ قبضہ بیع کا تھا یا رہن کا؟

عمر بیع کا مدعی ہے، اور زید اس کا منکر ہے، مدعی کا فرض ہے کہ وہ اپنے عوے کے ثبوت میں گواہ پیش کرے، اور اگر پیش نہیں کر سکتا تو منکر کے حلف پر اعتماد کیا جائے گا، اور زمین اس کے حوالے کی جائے گی، اس لئے شرعی فیصلہ زید کے حق میں جاتا ہے۔^(۱) البتہ اس میں دو چیزوں کی تفتیش فیصلے کی مدد کرے گی، ایک یہ کہ یہ معلوم کیا جائے کہ یہ جس سال کی بات ہے کیا اس وقت اتنی زمین کی قیمت آٹھ سو روپے تھی؟

دوم یہ کہ زمین کا سودا کیا جائے تو مشتری کے نام انتقال کرایا جاتا ہے، لیکن عمرو کے نام اس زمین کا انتقال کرایا گیا؟ جہاں تک زید کے قول کا تعلق ہے، عمرو کو آٹھ سو میں گروی رکھی گئی تھی، اور عمرو اس وقت سے آج تک کئی آٹھ سو کا چکا ہوگا، اس لئے رقم واپس دلانے کا سوال نہیں، واللہ اعلم!

ڈالر میں لیا ہوا قرضہ ڈالر ہی سے ادا کرنا ہوگا

سوال:۔۔۔ میں نے ایک دوست سے ۱۹۹۰ء میں کچھ رقم ادھار لی تھی جو کہ پاکستانی کرنسی میں نہیں تھی، بلکہ ڈالر میں تھی، جس کی واپسی کی مدت دو سال کی تھی، مگر میں ادا نہ کر سکا، اور پھر اس سے معذرت چاہی تو اس نے کہا کہ جب آپ کے پاس ہوں دے دینا۔ جو کہ میں نے ابھی ادا کر دیئے ہیں مگر ڈالر میں۔ پوچھنا یہ ہے کہ قرض کا یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟

کیا ہم قرض ڈالر میں لے سکتے ہیں یا نہیں؟ پاکستانی کرنسی اور ڈالر کے فرق سے جو رقم قرض کی ادائیگی میں زیادہ یا کم دینی پڑے گی اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ جبکہ قرض نامے میں یہ تحریر ہو کہ قرض کی ادائیگی ڈالر میں ہی ہوگی کیونکہ قرض ڈالر میں ہی دیا گیا ہے۔

جواب:۔۔۔ اگر قرض ڈالر کی شکل میں لیا ہوا اور ڈالر کی شکل میں دینا طے کیا ہو، تو ڈالر ہی کی شکل میں دینا ہوگا، خواہ مہنگا ہو یا سستا۔^(۲)

امریکی ڈالروں میں لئے گئے قرض کی ادائیگی کیسے ہو؟

سوال:۔۔۔ میں نے دو سال قبل اپنی بہن سے ۵۰,۰۰۰ روپے قرض حسنة مانگے تھے، اس نے ۱۶۰۰ ڈالر کا ڈرافٹ بھیجا، جس کی رقم ۳۸,۰۰۰ روپے بنی، اب اس بہن کا کہنا ہے کہ قرض کی رقم ڈالر کی صورت میں واپس کی جائے، جبکہ میرا اصرار روپوں کی صورت میں دینے پر ہے۔ آپ رہنمائی فرمائیں۔

(۱) البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه. (مشکوٰۃ ص: ۳۲۶، باب الاقضية والشهادات).

(۲) ولو استقرض فلومًا نافقة وقبضها ولم تكسب لکنها رخصت أو غلت فعليه رد مثله ما قبض بلا خلاف. (بدائع الصنائع ج ۷ ص: ۲۳۷ فصل فى حكم البيع، طبع ایچ ایم سعید کراچی).

جواب:۔۔۔ چونکہ انہوں نے امریکی ڈالروں کا ڈرافٹ بھیجا تھا، اس لئے اس کی ادائیگی ڈالروں کی شکل میں ہونی چاہئے،

واللہ اعلم!

سونے کے قرض کی واپسی کس طرح ہونی چاہئے؟

سوال:۔۔۔ میرے ایک دوست ”الف“ نے پندرہ سال قبل یعنی ۱۹۶۹ء میں ایک شخص ”ب“ سے پندرہ تولے سونا بطور قرض لیا تھا، کیونکہ ”ب“ ایک سنار ہے، لہذا نقد رقم اس نے نہیں دی، ”الف“ نے وہ سونا اس وقت تقریباً ۱۳,۰۰۰ روپے میں فروخت کیا، اب پندرہ سال کے بعد ”ب“ نے (جو اس وقت ملک سے باہر چلا گیا تھا، واپسی پر) ”الف“ سے اپنا پندرہ تولے سونا واپس طلب کیا، ”الف“ نے کہا: ”اس کو میں نے اس وقت ۱۳,۰۰۰ روپے میں فروخت کیا تھا، لہذا اب تم مجھ سے مبلغ ۱۳,۰۰۰ روپے لے لو“ مگر ”ب“ کا کہنا ہے کہ مجھے یا وہ ۱۵ تولے سونا واپس کرو یا موجودہ قیمت ادا کرو۔ فقیر حنفیہ کی روشنی میں جواب سے جلد نوازیں کہ ان دونوں میں سے حق پر کون ہے؟ ویسے اس وقت ۱۵ تولے سونے کی قیمت تقریباً ۲۲,۵۰۰ روپے بنتی ہے، امید ہے کہ جواب سے جلد نوازیں گے۔

جواب:۔۔۔ جتنا سونا وزن کر کے لیا تھا، اتنا ہی واپس کرنا چاہئے، قیمت کا اعتبار نہیں۔^(۲)

فیکٹری سے سودی قرضہ لینا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ فیکٹری میں قرضے دیئے جاتے ہیں، جن میں موٹر سائیکل، پنکھا، ہاؤس بلڈنگ کا قرضہ دیا جاتا ہے، اور اس پر چار فی صد سود کے نام سے ہماری تنخواہ سے منہا کیا جاتا ہے۔ آیا اس کا لینا درست ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ سودی قرضہ ہوا، اس کا لینا جائز نہیں۔^(۳)

مکان بنانے کے لئے سود پر قرضہ لینا ناجائز ہے

سوال:۔۔۔ میرے پاس ایک پلاٹ ہے اور اس کو بنوانے کے لئے کوئی راستہ نہیں، میرے پانچ بچے ہیں، حکومت لون دنے رہی ہے، ساٹھ ہزار دے کر اسی ہزار وصول کرے گی، تو کیا میں لون لے کر مکان بنواؤں، یہ میرے لئے جائز ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ واضح رہے کہ جس طرح ”سود“ کا لینا منع و حرام ہے، اسی طرح سود دینا بھی حرام ہے، حکومت جو بیس ہزار زائد

(۱) القرض تقضی بامثالها۔ (رد المختار ج: ۳ ص: ۸۴۸ کتاب الایمان، طبع سعید)۔ الديون تقضی بامثالها۔ (الاشباه والنظائر ص: ۲۵۶ طبع قدیمی)۔

(۲) استقرض من الفلوج الرائجة والعدالی فکسدت فعليه مثلها کاسدة ولا یغرم قيمتها وکذا کل ما یقال ویورن لما مر أنه مضمون بمثلہ فلا عرة بغلاته ورخصه۔ (در المختار مع رد المختار ج: ۵ ص: ۱۶۲۰ باب المراجعة والتولية، فصل فی القرض، ایضاً عالمگیری ج: ۳ ص: ۲۰۳ الباب التاسع عشر فی القرض والقرض)۔

(۳) قال الحنفی رحمہ اللہ: وفي الاشباه کل قرض جور نفعا فهو حرام۔ (رد المختار ج: ۵ ص: ۱۶۶ عن حابر قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموكله وکاتبه وشاهديه وقال هم سیراء بمشکوۃ ص: ۲۳۳ باب ۱۰)۔

لے رہی ہے، یہ سود ہے، لہذا یہ معاملہ شرعاً ناجائز ہے۔^(۱)

بینک ملازم یا حرام کمائی والے سے قرض لینا

سوال: ... اگر کوئی بینک کی ملازمت کرتا ہے یا کسی کی کمائی حرام کی ہو، تو اس سے قرض لیا جاسکتا ہے؟

جواب: ... وہ بھی حرام ہی ہوگا۔^(۲)

ادھیارے پر جانور دینا درست نہیں

سوال: ... زید نے ایک بھینس کا بچہ (پچھڑی) مثلاً پانچ ہزار میں خریدا اور خرید کر بکر کے حوالے کیا کہ وہ اسے پالے اور اس کی خدمت کرے، بکر نے اسے پالا اور اس کی خوراک کا انتظام کیا، ایک یا دو سال کے بعد زید بکر سے مل کر اسے دس ہزار میں بیچ دیا اور زید نے اپنی ذاتی رقم پانچ ہزار نکال کر بقیہ منافع پانچ ہزار میں سے آدھے بکر کو دیئے اور آدھے خود رکھے، کیا ایسا کرنا صحیح ہے؟

جواب: ... اس طرح ادھیارے پر جانور دینا صحیح نہیں، وہ جانور زید کی ملکیت ہے، اور پرورش کرنے والا اجرت کا مستحق ہے، اگر فروخت کرنے کے بعد زائد رقم کا آدھا اس کو دے دیتا ہے، اور وہ خوشی سے قبول کر لیتا ہے تو جائز ہے۔^(۳)

صحابہ کرامؓ غیر مسلموں سے کس طرح قرض لیتے تھے؟

سوال: ... حضرت! ایک چیز میرے ذہن میں اٹھی ہوئی ہے، جواب دے کر تسلی فرمائیں کہ حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں ہم نے پڑھا کہ اکثر صحابہ کرامؓ ضرورت کے وقت غیر مسلموں سے قرض لیا کرتے تھے، اس کی نوعیت کیا ہوتی تھی؟

جواب: ... صحابہ کرامؓ سودی قرضے نہیں لیتے تھے، جب سے سود کی ممانعت کر دی گئی، کسی نے کسی غیر مسلم سے بھی سودی قرضہ نہیں لیا۔^(۴)

ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن سے قرض لے کر مکان بنانا

سوال: ... پہلے ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن سود کی بنیاد پر قرض دیتی تھی، لیکن اب وہ مضاربیت یعنی شراکت کی بنیاد پر

(۱) عن علی قال: کل قرض جر منفعة فهو ربا۔ (اعلاء السنن ج: ۱۳ ص: ۵۱۲، باب کل قرض جر منفعة، طبع کراچی)۔

(۲) عن جابر قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء۔ رواه مسلم۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۳۳، باب الربا، طبع قدیمی)۔

(۳) وفي رد المحتار (قوله الحرام ينتقل) أي تنتقل حرمة وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۸، باب البيع الفاسد، كتاب البيوع)۔

(۴) وإذا دفع الرجل إلى رجل دابة ليعمل عليها ويؤجرها على أن ما رزق الله تعالى من شيء فهو بينهما فإن أجر العامل الدابة من الناس وأخذ الأجر كان الأجر كله لرب الدابة وللعامل أجر مثل عمله۔ (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۳۵)۔

(۵) عن عمر بن الخطاب أن آخر ما نزلت آية الربوا، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يفسرها لنا فدعوا الربا والريبة۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۳۶، باب الربا، طبع قدیمی)۔

قرض دیتی ہے۔ اس کے ذریعے پہلے ہی سے طے کر لیا جاتا ہے کہ مکان کا کرایہ کیا ہوگا؟ نصف کرایہ کارپوریشن لیتی ہے اور نصف مالک مکان۔ لیکن یہ بات ذہن نشین کر لینے کی ہے کہ مکان کا کرایہ کبھی ملتا ہے، کبھی نہیں، کبھی مکان خالی رہتا ہے اور کرایہ گھٹتا اور بڑھتا رہتا ہے، لیکن کارپوریشن برابر وہی مقرر کردہ کرایہ کا نصف لیتی ہے۔ کیا یہ سود نہیں؟ بلکہ یہ سود سے بھی بدتر ہے، کیونکہ ”سود“ کا لفظ نہیں کہا جاتا ہے لیکن درحقیقت سود ہے۔ اس طرح ناواقف لوگ سود جیسے عظیم گناہ میں ملوث ہو جاتے ہیں۔ آپ اپنی رائے سے جلد از جلد آگاہ کریں، بڑی مہربانی ہوگی۔

جواب:۔۔۔ میں نے جہاں تک غور کیا، کارپوریشن کا یہ معاملہ سودی کے تحت آتا ہے۔ اس معاملے کی پوری حقیقت دیگر محقق علماء سے بھی دریافت کر لی جائے۔^(۱)

قرض کی رقم سے زائد لینا

سوال:۔۔۔ کافی عرصہ پہلے میں نے اپنے والد بزرگوار سے بطور قرض دس ہزار روپے کی رقم لے کر اپنے مکان کا بقیہ حصہ تعمیر کرایا، اس خیال سے کہ اسے کرائے پر دے کر قرض بھی اُتار لوں گا اور کچھ آسرا رقم کا مجھے بھی ہوگا، اور پھر میں نے وہ مکان ۴ سو روپے ماہانہ کرائے پر دے دیا۔ اور دوسو روپے ماہانہ والد صاحب کو دیتا رہا اور باقی دو سو روپے ماہانہ میں نے بینک میں جمع کئے۔ اس نیت سے کہ جمع ہونے پر ان کے دس ہزار روپے لوٹاؤں گا۔ اب قصہ مختصر یہ کہ دس ہزار روپے پورے ہونے کو ہیں تو والد صاحب کہتے ہیں کہ میرے پیسے کب دو گے؟ میں نے کہا اب تو بس تھوڑی مدت باقی رہ گئی ہے، رقم جمع ہو جائے تو دے دیتا ہوں، تو والد صاحب بولے کہ: ”وہ تو میری رقم سے پیدا کیا ہوا پیسہ ہے، یوں بولو کہ مجھ سے لی ہوئی رقم کب دو گے“ یعنی ان کا ارادہ یہ ہے کہ جو دو سو ماہانہ وصول کیا وہ بھی، اور جو دو سو جمع کئے وہ بھی سب ان کی رقم سے پیدا ہوا۔ اس طرح ان کو مل جائے گا پندرہ ہزار روپیہ، اور اب وہ چاہتے ہیں کہ دس ہزار میرا قرض بھی دو، یعنی انہوں نے دس ہزار سے پچیس ہزار بنالیا۔

جواب:۔۔۔ آپ جتنی رقم ادا کر چکے ہیں، ان کے قرض کا اتنا حصہ ادا ہو چکا ہے، باقی رقم ادا کر دیجئے۔ ان کا صرف دس ہزار روپے قرض ہے، اس سے زائد لینا ان کے لئے جائز نہیں ہے۔^(۲)

قسطوں پر قرض لینا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ میں نے چھ ماہ پہلے شدید ضرورت پڑنے پر مبلغ ۱۰,۰۰۰ روپے قسطوں پر لئے تھے، اس کا طریقہ یہ تھا کہ پہلے اس شخص نے مجھ سے ۲,۵۰۰ روپے ایڈوانس کے طور پر لئے اور پھر ہر ماہ ۱,۰۰۰ روپے لیتا رہا۔ کیا یہ رقم جو میں نے لی ہے سود کہلائے گی؟

(۱) ولی التنبیر: الربا هو فضل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضة۔ (شرح التنبیر مع رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۸ تا ۱۷۰، باب الربا، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) القرض هو عقد معصوم یرد علی دفع مال مثلی لآخر لیرد مثله۔ (تنبیر الأبصار مع رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۷، فصل فی القرض)۔ کل قرض جو نفعاً لہو حرام۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۶)۔

جواب:۔۔۔ یہ سودی رقم ہے، اور آئندہ ایسی رقم لینے کی جرأت نہ کریں، اللہ تعالیٰ سے توبہ کریں کیونکہ سود کھانا اور سود دینا گناہ کبیرہ ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اس پر اعلان جنگ فرمایا ہے۔^(۲)

قرض دے کر اس پر منافع لینا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ ایک شخص ”الف“ نے دوسرے شخص ”ب“ سے قرض لیا، جبکہ ”ب“ نے وہ رقم بینک میں رکھوائی تھی، وہاں سے اس کو ہر ماہ یا چند ماہ کا اکٹھا منافع ملتا تھا، جب ”الف“ نے یہ رقم لی تو اس شخص سے کہا کہ یہ رقم دے دو، جو منافع بینک دیتا ہے وہ میں دے دوں گا۔ کیا یہ منافع سود ہے؟ اس کا گنا کس کے سر ہوگا جبکہ ”ب“ غریب ہے؟ اگر ”الف“ رقم پر منافع جو بہت تھوڑی مقدار کا ہے نہیں دیتا تو غریب کا گزارہ مشکل سے ہوگا، اور ”ب“ رقم بھی نہیں دے گا، جواب دیجئے۔

جواب:۔۔۔ یہ سود ہے، گناہ لینے اور دینے والے دونوں کے ذمے ہوگا۔^(۳)

مقروض کے گھر کھانا پینا

سوال:۔۔۔ اگر کسی کو قرض حسنہ دیا ہو تو اس کے یہاں کھانا کھایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر وہ قرض کی وجہ سے کھلاتا ہے تو کھانا جائز نہیں، اور اگر قرض سے پہلے بھی دونوں جانب سے کھانے اور کھلانے کی عادت تھی تو جائز ہے، اس کے باوجود اگر احتیاط سے کام لیا جائے تو بہتر ہے۔^(۴)

قرض پر منافع لینا سود ہے

سوال:۔۔۔ بعض لوگ ہم سے چیزوں کے علاوہ نقد رقم ۵۰ یا ۱۰۰ روپے یا اس سے کم یا زیادہ روپے بھی ادھار لیتے ہیں، چیزوں پر تو تقریباً ہمیں ۱۵ یا ۲۰ فیصد منافع مل جاتا ہے، لیکن نقد پیسے دینے سے ہمیں کوئی منافع نہیں ملتا، حالانکہ یہ نقدی ہوئی رقم بھی

(۱) والربا الذی كانت العرب تعرفه وتفعله إنما كان قرض الدراهم والدنانیر الی أجل بزیادة علی مقدار ما استقرض علی ما یراضون به ولم یكونوا یعرفون البیع بالنقد ولذا لک قال اللہ تعالیٰ: وما آتیتم من ربوا لیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند اللہ“ فأخبر ان تلك الزیادة المشروطة انما كانت رباً فی المال العین لأنه لا عوض لها من جهة المقرض... الخ. (أحكام القرآن للجصاص ج: ۱ ص: ۴۶۵ باب الربا، طبع سهیل اکیڈمی)۔ أیضاً: (وأحل اللہ البیع وحرم الربوا)

فمن الربا ما هو بیع ومنه ما لیس بیع وهو ربا أهل الجاهلیة وهو القرض المشروط فیہ الأجل وزیادة مال المستقرض. (أحكام القرآن للجصاص ص: ۴۶۹، باب البیع، طبع سهیل اکیڈمی لاہور)۔

(۲) ”فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ ورسوله“ (البقرة: ۲۷۹)۔

(۳) عن علی أنه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن آکل الربا ومؤکله وکاتبه... الخ. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۴۶ باب الربا، طبع قدیمی کتب خانہ)۔

(۴) عن انس قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا اقترض أحدکم قرضاً فاعطی الیه أو حملة علی الدابة فلا یرکبه ولا یقبلها إلا أن یرکب جرئاً بینہ وبینہ قبل ذلک۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۶ باب الربا، طبع قدیمی کتب خانہ)۔

ہمیں مہینے یا دو مہینے بعد ملتی ہے، یا اس سے بھی دیر سے ملتی ہے۔ اگر ہم اس پر کوئی منافع لیں تو کیا یہ منافع سود میں شمار ہوگا یا ہمارے لئے جائز ہوگا؟

جواب:۔۔۔ نقد رقم، ادھار پر دینا قرضِ حسنہ کہلاتا ہے، اس پر آپ کو ثواب ملے گا۔ مگر اس پر زائد رقم منافع کے نام سے وصول کرنا سود ہے، اور یہ حلال نہیں^(۱)۔ مسلمان کو ہر معاملہ دنیا کے نفع کے لئے ہی نہیں کرنا چاہئے، آخرت کے نفع کے لئے بھی تو کچھ کرنا چاہئے، سو کسی ضرورت مند کو قرضِ حسنہ دینا آخرت کا نفع ہے، اس پر بہت سا اجر و ثواب ملتا ہے۔^(۲)

قرض کے ساتھ مزید کوئی اور چیز لینا

سوال:۔۔۔ مجھ سے میرے چچا نے دس ہزار روپے نقد وصول کئے ہیں اور کہا ہے کہ ایک سال کے بعد آپ کو دس ہزار روپے واپس کروں گا، اور اس کے ساتھ پچیس من چاول بھی۔ کیا مجھ کو پیسے اور اناج دونوں لینا جائز ہے یا نا جائز؟

جواب:۔۔۔ جب آپ اپنا دس ہزار کا قرض واپس لے لیں تو اس پر مزید کوئی چیز لینا سود ہے، یعنی حلال نہیں ہے۔^(۳)

قرض کی واپسی پر زائد رقم دینا

سوال:۔۔۔ میرا بھائی میرے سے قرض دس روپیہ لے لیتا ہے، اور واپسی پر مجھے خوشی سے پندرہ دیتا ہے، پوچھنا یہ ہے کہ یہ کہیں سود تو نہیں ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر زائد روپے بطور معاوضہ کے دیتا ہے تو سود ہے،^(۴) اور اگر ویسے ہی اپنی طرف سے بطور انعام و احسان کے دیتا ہے تو پھر بعد میں کسی اور موقع پر دے دیا کرے۔^(۵)

(۱) عن علی أمير المؤمنين مرفوعاً: كل قرض جر منفعة فهو ربا۔ (اعلاء السنن ج ۱۲ ص ۵۱۲، باب كل قرض جر منفعة فهو ربا)۔ وفي الشامية: كل قرض جر نفعاً فهو حرام۔ (ج ۵ ص ۱۶۶)۔ نیز گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

(۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة۔ (مشکوٰۃ ص ۴۲۲، باب الشفقة والرحمة على الخلق، الفصل الأول)۔

(۳) ایضاً حوالہ نمبر ۱۔

(۴) ایضاً حوالہ نمبر ۱۔

(۵) عن جابر رضي الله عنه قال: كان لي على النبي صلى الله عليه وسلم دين فقضاني وزادني۔ (مشکوٰۃ ص ۲۵۳، باب الإفلاس والإنظار، الفصل الثاني)۔ وفي المرقاة للقاري: من استقرض شيئاً فرد أحسن أو أكثر منه من غير شرطه كان محسناً، ويحل ذلك للمقرض، وقال النووي: يجوز للمقرض أخذ الزيادة، سواء زاد في الصفة أو في العدد..... وحجة أصحابنا عموم قوله صلى الله عليه وسلم: فإن خير الناس أحسنهم قضاء۔ وفي الحديث دليل على أن رد الأجود في القرض أو الدين من السنة ومكارم الأخلاق، وليس هو من قرض جر منفعة۔ (مرقاۃ ج ۶ ص ۱۱۷، باب الإفلاس والإنظار، طبع رشیدیہ)۔

قرض دیتے وقت دُعا کی شرط لگانا

سوال: ... اگر کسی کو قرض اس شرط پر دیا جائے کہ رقم کی ادائیگی کے وقت تک میرے حق میں دُعا کرتے رہو، تو کیا یہ بھی سود میں شمار ہوگا اور اس کی دُعا قبول ہوگی یا نہیں؟

جواب: ... جس کو قرض دیا جائے دُعا تو وہ خود ہی کرے گا، بہر حال دینے والے کو دُعا کی شرط لگانا غلط اور اس کے ثواب کو غارت کرنے والا ہے، البتہ یہ سود نہیں۔ یعنی دُعا کو شرط قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

قرض اُتارنے کے لئے سودی قرضہ لینا

سوال: ... میں کچھ لوگوں کا مقرض ہوں، اب میں یہ قرضہ ادا کرنا چاہتا ہوں، مگر میرے پاس وسائل نہیں ہیں، اب اگر یہ قرضہ اُتارنے کے لئے میں حکومت سے قرضہ لیتا ہوں تو اس پر سود ادا کرنا پڑتا ہے، عرض یہ ہے کہ میری رہنمائی فرمائیے کہ میں کیا کروں؟ آیا لوگوں کا قرضہ اُتارنے کے لئے حکومتی قرضہ لے لوں اور اس پر سود ادا کر دوں؟

جواب: ... قرض اُتارنے کے لئے حکومت کے کسی ادارے سے سودی قرضہ لینے کا مشورہ آپ کو نہیں دے سکتا، کیونکہ سودی قرضہ لینا گناہ ہے^(۱) اور کئی آدمی میرے علم میں ہیں جنہوں نے ایسی ہی ضرورتوں کے لئے بینک سے قرضہ لیا، لیکن ہمیشہ کے لئے سودی قرضے میں جکڑے گئے، وہ اپنے قرض سے کئی گنا رقم بینک کو ادا کر چکے ہیں، بلکہ سود در سود کا چکر اب بھی چل رہا ہے۔

قرض کی ادائیگی کس طرح کی جائے، ڈالروں میں یا روپوں میں؟

سوال: ... میں نے آج سے چار سال سے زائد عرصہ ہوا، اپنے ایک دوست سے بیس ہزار روپے ادھار لئے تھے، بغیر کسی پیشگی شرط کے، اصولاً مجھے یہ رقم جلد ادا کر دینی چاہئے تھی، لیکن میں باوجود کوشش کے ایسا نہ کر سکا، جبکہ پچھلے سات سال سے یورپ میں مقیم ہوں، جس وقت میں نے یہ رقم لی تھی اس وقت امریکی ڈالر کی قیمت کم و بیش ۲۰ روپے تھی، چنانچہ میں نے اپنے دل میں اسی وقت یہ فیصلہ کر لیا کہ میں ایک ہزار ڈالر بھیج دوں گا، اب جبکہ میں نے انہیں ایک ہزار ڈالر بھیجے تو انہوں نے پانچ سو ڈالر یہ کہہ کر واپس کئے کہ میں نے اپنے بیس ہزار روپے لے لئے ہیں اور باقی تمہیں واپس کر رہا ہوں، کیونکہ میں نے تمہیں بیس ہزار روپے پاکستانی دیئے تھے نہ کہ امریکی ڈالر۔ میرا یہ اصرار ہے کہ جس وقت میں نے رقم ادھار لی تھی، اس وقت ڈالر کی قیمت بیس روپے تھی، اب اگر ڈالر کی

(۱) قال تعالى: وأحل الله البيع وحرم الربوا، (البقرة: ۲۷۵)۔ عن علي أمير المؤمنين رضي الله عنه مرفوعاً: كل قرض جر مسفعة فهو ربا، وكل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف۔ (اعلاء السنن ج: ۱ ص: ۲۹۹ طبع إدارة القرآن كراچی)۔ قال تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ۔ (ال عمران ۱۳۱)

قیمت بڑھ گئی اور ڈگنی ہو گئی ہے تو اس میں کسی کا کیا دوش؟ دوسرا یہ تو بڑے ظلم کی بات ہے کہ آج سے چار سال پہلے قیمت اور مہنگائی کا حساب لگائیں تو آج کے چالیس ہزار اس وقت کے بیس ہی ہزار کے برابر تھے، لیکن وہ بعد میں اور کہتے ہیں یہ سراسر سود ہے، جو میں کسی قیمت پر نہیں لوں گا۔ میرا اصرار اب بھی اپنی جگہ پر قائم ہے اور اس کو ظلم و زیادتی سمجھتا ہوں کہ ایک شخص رقم اُدھار دے اور موجودہ خراب تر معاشی صورت حال میں اس کی رقم کی قدر و قیمت آدمی رہ جائے، جبکہ اس میں دونوں کا کوئی تصور نہیں ہے، اس مشکل کا حل عمائے حق کے نزدیک کیا ہو سکتا ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ مسئلہ بہت الجھا ہوا ہے، اس میں میری رائے یہ ہے کہ امریکی ڈالر کے مساوی جو رقم بنتی ہو، وہ دی جائے، اس لئے کہ پاکستانی روپے کی قیمت خود بخود نہیں گرتی، بلکہ گرائی جاتی ہے، اور اس میں امریکی ڈالر کو پیش نظر رکھا جاتا ہے، اس لئے جس وقت قرض لیا تھا، اس وقت اس رقم کے جتنے امریکی ڈالر بنتے تھے، وہ واجب الادا ہوں گے۔ دوسرے علماء سے بھی اس کی تحقیق کی جائے۔^(۱)

دس سال قبل کا قرض کس حساب سے واپس کریں؟

سوال:۔۔۔ ایک شخص مثلاً زید نے بکر کو ایک لاکھ روپے قرض دیئے، یا بکر کے ہاتھ کوئی چیز ایک لاکھ روپے میں فروخت کی، بکر نے قرض کی ادائیگی میں مثلاً دس سال تاخیر کی۔ ادھر دس سال بعد روپے کی قیمت پہلے سے بہت زیادہ گر چکی ہے، اب سوال یہ ہے کہ کیا زید اس بات کا پابند ہے کہ وہ بکر سے ایک لاکھ روپے ہی وصول کرے؟ یا روپے میں کمی کے تناسب سے زائد رقم وصول کرنے کا مجاز ہوگا؟ اگر وہ فقط وہی ایک لاکھ روپے وصول کرے تو اس میں زید کا بڑا نقصان ہے، اور اس طرح اُدھار لین دین کرنا اور قرض دینا مسدود ہو جائے گا، جس میں ظاہر ہے بڑا حرج ہے، اور اگر وہ زیادہ رقم لیتا ہے تو اس میں سود کا اندیشہ ہے، شریعت اسلامیہ کا اس بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ ناکارہ تو سود سے بچنے کے لئے یہی فتویٰ دیتا تھا، لیکن روپے کی قیمت مسلسل کم ہونے نے مجھے اس رائے کے بدلے پر مجبور کر دیا، البتہ اس میں یہ امر لائق توجہ ہے کہ جب ہمارے یہاں روپے کی قیمت میں کمی کا اعلان کیا جاتا ہے (اور کبھی اعلان کے بغیر ہی یہ حرکت کی جاتی ہے) تو اس کا معیار کیا ہوتا ہے؟ یہ ناکارہ مالیات سے واقف نہیں، مگر خیال ہے کہ آج کل دنیا میں امریکی ڈالر کا راج ہے، اس لئے ہماری کرنسی کا معیار بھی وہی ہوگا، اگر میرا یہ قیاس صحیح ہے تو امریکی ڈالر کو معیار بنا کر دس برس پہلے کی قیمت

(۱) ولو استقرض فلوسنا نافقة وقبضها ولم تكسد، لكنها رخصت أو غلت، فعليه رد مثله ما قبض بلا خلاف۔ (بدائع الصنائع، فصل فی حکم البیع ج: ۷ ص: ۲۳۷ طبع بیروت)۔ ایضاً: رجل استقرض من آخر مبلغاً من الدراهم وتصرف بها ثم غلا سعرها فهل عليه ردّها مثلها؟ الجواب: نعم، ولا ينظر إلى غلاء الدراهم ورخصها۔ (تنقيح الفتاوى الحامدية ج: ۱ ص: ۲۹۴، باب القرض، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

واجب الادا سمجھنی چاہئے، ورنہ سونے کو معیار بنایا جائے۔ یہ جو اس ناکارہ نے لکھا ہے، اس کی حیثیت فتویٰ کی نہیں، بلکہ ایک ذاتی رائے یا خیال کی ہے، دیگر اکابر اہل فتویٰ سے رجوع لیا جائے، اور وہ حضرات جو فتویٰ دیں اس پر عمل کیا جائے۔^(۱)

قومی قرضوں کا گناہ کس پر ہوگا؟

سوال:۔۔۔ مقروض پر قرضے کا زبردست بوجھ ہوتا ہے، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقروض کی نماز جنازہ نہیں پڑھاتے تھے، جب تک آپ کو اللہ نے وسعت نہ دی تھی، بعد میں اس کا قرض اپنے ذمہ لے کر آپ نماز جنازہ ادا کرتے تھے۔ ہماری قوم پر اربوں ڈالر کا قرض ہے، جو قوم کے نام پر ورلڈ بینک سے لیا گیا ہے، اس کی اصل اور سود جو اربوں روپے بنتا ہے ہر فرد پر واجب ہے، اور یہ قرض مع اصل اور سود ہر شخص پر واجب ہے۔ اب سوال یہ ہے نماز جنازہ پڑھاتے وقت یہ قرض پریذیڈنٹ، پرائم منسٹر، فنانس منسٹر اور اس کے عملے کے کھاتے میں ڈالا جائے یا مرنے والے کے رشتہ دار اصل قرض بغیر سود حکومت وقت کو ادا کر دیں تاکہ وہ ورلڈ بینک کو ادا کر سکیں؟ کیا مقروض حالت میں نماز جنازہ ہوگی، جس کی ذمہ داری کوئی نہ لے؟ اب تک جو لوگ بلا واسطہ حکومتی قرض کی حالت میں مرے ہیں، کیا بخشے جائیں گے؟ بہت سے لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، یہ سوال پوچھتے ہیں، جس کا میرے پاس کوئی جواب نہیں۔

جواب:۔۔۔ قومی قرضے افراد کے ذمے نہیں، بلکہ حکومت کے ذمہ ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کی مسئولیت براہ راست افراد سے نہیں۔ جس حکومت نے یہ قرضے لئے ہیں، اسی سے اس کی مسئولیت ہوگی، مگر چونکہ حکومت، عوام کی نمائندگی کرتی ہے، اس لئے غیر اختیاری طور پر عوام پر بھی ان قرضوں کے اثرات پڑتے ہیں، اگرچہ افراد گناہگار نہیں۔

وزیراعظم کی خود روزگار اسکیم سے قرض لینا

سوال:۔۔۔ میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ وزیراعظم خود روزگار اسکیم سے کاروبار کے لئے قرض لینے کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟

(۱) دوسرے علمائے کرام کی رائے اور فتویٰ یہ ہے کہ جتنے روپے قرض لئے تھے اتنے ہی واپس کرنے کا حکم ہے، خواہ روپے کی قیمت کم ہو جائے یا زیادہ، ہاں اگر روپے قرض دینے کے بجائے ڈالر قرض دے دیئے جائیں یا کوئی اور کرنسی تو پھر وہی کرنسی واپس کرنے کا حکم ہوگا۔ القروض بحسب فی الشریعة الإسلامية أن تقضى بأمثالها۔ (بحوث فی قضاہای فقہیہ معاصرہ ص: ۱۷۳، طبع دارالعلوم کراچی)۔ أيضًا: الدین تقضى بأمثالها۔ (رد المحتار ج: ۳ ص: ۸۳۸، کتاب الأیمان، مطلب الديون تقضى بأمثالها)۔ الديون تقضى بأمثالها۔ (الأشياء والنظر ص: ۲۵۶، الفن الثانی، کتاب المداینات)۔ هو عقد مخصوص یرد علی دفع مثلی لیرد مثله۔ (تویر الأبصار مع الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۶۱، باب المزابحة والتولية، فصل فی القرض)۔ والدی یتحقق من النظر فی دلائل القرآن والسنة ومشاهدة معاملات الناس أن المثلية المطلوبة فی القرض هی المثلية فی المقدار والکمية، دون المثلية فی القيمة والمالية۔ (بحوث فی قضايا فقہیہ معاصرہ ص: ۱۷۳، طبع دارالعلوم کراچی) وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ ج: ۵ ص: ۳۶۶ کتاب الکراهیة، الباب السابع والعشرون فی القرض والدين)۔

جواب:۔۔۔ یہ سودی قرض ہے، اور سودی قرض شرعاً جائز نہیں۔^(۱)

نام پتانہ بتانے والے کی مالی امداد کیسے واپس کریں؟

سوال:۔۔۔ گزارش ہے کہ کچھ عرصہ قبل میرے ساتھ ایک حادثہ پیش آ گیا تھا جو کہ دوسرے شہر میں ہوا تھا۔ اس میں ایک صاحب نے میری مالی امداد کی تھی، میرے بے حد اصرار پر بھی انہوں نے اپنا نام و پتا نہیں بتایا تھا، اس وقت سے اب تک میں ذہنی پریشانی میں مبتلا ہوں۔ آپ بتائیں کہ میں اس رقم کو کیسے واپس کروں اور اس کا قرآن و حدیث میں کیا حکم ہے؟

جواب:۔۔۔ جب ان صاحب نے اپنا نام و پتا نہیں بتایا تو اس سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی نیت اس رقم کو واپس لینے کی نہیں تھی۔ اس لئے واپس کرنے کے لئے پریشان ہونے کی ضرورت نہیں، اور اگر آپ کو اللہ تعالیٰ نے توفیق دے رکھی ہے تو اتنی رقم ان صاحب کی طرف سے صدقہ کر دیجئے۔^(۲)

نام معلوم ہندوؤں کا قرض کیسے ادا کریں؟

سوال:۔۔۔ آج سے تقریباً ۴۰ سال قبل ہمارا ہندو سینھ جن سے کاروباری لین دین کا معاملہ تھا، وہ ہندو، تقسیم پاکستان کے وقت یہاں سے ہندوستان چلے گئے، وہ ہندو سینھ بغیر اپنا ایڈریس بتائے یہاں سے چلے گئے۔ پریشانی یہ ہے کہ ان کا کچھ روپیہ ہمارے پاس رہ گیا، بطور قرض۔ اب مجھے یہ یاد نہیں کہ ان کی کتنی رقم ہماری طرف ہوتی ہے؟ وہ ہندو جب چلے گئے تو انہوں نے وہاں سے ہمارے ساتھ کوئی تعلق واسطہ نہیں رکھا، نہ ہی اپنا کوئی پتا، ٹھکانا ہمیں بتایا۔ میں چاہتا ہوں کہ وہ ہندو اگر زندہ ہوں تو ان کی رقم انہیں لوٹاؤں، اگر وہ زندہ نہیں تو ان کے جو وارث ہیں انہیں وہ رقم واپس کر دوں، مگر پریشانی یہ ہے کہ نہ ہی وہ رقم مجھے یاد ہے، نہ ان کا ٹھکانا معلوم ہے۔ اب آپ مہربانی فرما کر یہ بتائیں کہ اب اس سلسلے میں کیا کروں؟ خدا نخواستہ اس رقم کی آخرت میں مجھ سے پکڑ ہوگی، میں تو ایمان داری سے ان کی رقم لوٹانے کو تیار ہوں، ان ہندوؤں کی تعداد آٹھ یا دس ہے۔

جواب:۔۔۔ رقم کتنی ہے؟ اس کا تو اندازہ بھی کیا جاسکتا ہے، تخمینہ لگائیے کہ تقریباً اتنی ہوگی، جتنی رقم سمجھ میں آئے اتنی رقم کسی

(۱) فمن الربا ما هو بيع ومنه ما ليس ببيع وهو ربا أهل الجاهلية وهو القرض المشروط فيه الأجل وزيادة مال على المستقرض۔ (أحكام القرآن للجصاص ج: ۱ ص: ۴۶۹)۔ أيضاً: وأما الذي يرجع إلى نفس القرض فهو أن يكون فيه جبر منفعة فإن كان لم يجر، نحو ما إذا أقرضه دراهم غلة على أن يرد عليه صحاحاً، أو أقرضه وشرط شرطاً له فيه منفعة لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن قرض جبر نفعاً، ولأن الزيادة المشروطة تشبه الربا، لأنها فضل لا يقابله عوض، والتحرز عن حقيقة الربا وعن شبهة الربا واجب۔ (بدائع الصنائع ج: ۷ ص: ۵۹۷ كتاب القرض، فصل في الشروط)۔

(۲) قال۔ والمعطية على أربعة أوجه، أحدها للفقير للقربة والمثوبة ولا يكون فيها رجوع وهي صدقة۔ (النتف في الفتاوى ص: ۳۱۲)۔

ضرورت مند کو دے دیں اور اپنے ذمہ سے بوجھ اتارنے کی نیت کر لیں۔^(۱)

مسلمان، ہندو دکان داروں کا قرض کس طرح ادا کریں؟ جبکہ وہ ہندوستان میں تھے

سوال:.... ہمارے کچھ لوگ انڈیا کے رہنے والے ہیں، ان کی کئی ایک بہنیں تھیں اور ایک بھائی تھا جو کہ عادت کا بہت خراب نکل گیا، باپ چونکہ نواب تھے، جب نوابی ختم ہوئی تو گھر کا خرچ چلنا بھی مشکل ہو گیا، اب دو بہنیں غیر شادی شدہ گھر کا بوجھ سنبھالنے لگیں، پیار ماں کچھ دن بعد مر گئی، اس کے بعد باپ کا بھی انتقال ہو گیا، پھر یہ خاتون پاکستان آ گئیں اپنی ایک شادی شدہ بہن کے پاس، اب انڈیا میں دو تین دکانوں کا قرضہ رہ گیا، کون ادا کرتا؟ دونوں دکان دار ہندو تھے اور ایک مسلمان۔ اب سنا ہے کہ ان لوگوں کا انتقال ہو گیا ہے۔ مولانا صاحب! اب ان خاتون کی یہاں شادی ہو گئی ہے، اتنی مال دار بھی نہیں ہیں، بس گزارہ ہوتا ہے، اب ایسی صورت میں اس قرضے کا وبال کس طرح ادا ہوگا؟ اور اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ یہ خاتون چونکہ گھر کا سودا سلف منگواتی تھیں، تو اس کا ذمہ دار کون ہے؟ اور یہ قرضہ چونکہ یاد بھی نہیں ہے کہ کتنا تھا؟ کس طرح سے ادا ہوگا؟ دوسرے ان کے گھر میں ایک پُرانی نوکرانی تھی، اس کا بھی کچھ چاندی کا زیور تھا، وہ بھی بیچ کر ان لوگوں نے خرچ کر لیا، وہ نوکرانی بہت پہلے انتقال کر گئی تھی، اس کی ادائیگی کس کے ذمے ہے؟ اور کس طرح ادا ہوگا؟ یہ خاتون آخرت کے عذاب سے بہت خوف زدہ ہیں اور اس مسئلے کا حل چاہتی ہیں۔

جواب:.... آخرت کا معاملہ ہے بھی خوف کی چیز! کہ حق تعالیٰ شانہ ہر صاحب حق کا حق اس کو دلائیں گے اور وہاں روپیہ پیسہ تو ہوگا نہیں، بس نیکیاں اور بدیاں ہوں گی، جتنے لوگوں کا حق اس کے ذمے تھا، اس کی اتنی نیکیاں اہل حقوق کو دلائی جائیں گی، اور جب اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی اور اس کے ذمے حقوق ابھی باقی ہوں گے تو ان لوگوں کی بدیاں، حقوق کے بدلے میں اس پر ڈال دی جائیں گی۔^(۲) اللہ تعالیٰ پناہ میں رکھیں...! کیسی ذلت اور رسوائی کا سامنا ہوگا، اس لئے عقل مند اور دانا وہ شخص ہے جو کسی کا حق لے کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نہ جائے۔ اس خاتون نے جو قرضے لئے تھے، وہ اسی کے ذمے ہیں اور ذمے رہیں گے، مسلمان دکان دار یا نوکرانی کا جو حق اس کے ذمے ہے، وہ ان کے وارثوں کو تلاش کر کے ان کو ادا کرنا چاہئے، یا ان سے معاف کرانا چاہئے۔ اور غیر مسلم دکان داروں کا معاملہ اور بھی سنگین ہے، اس لئے ان کے وارثوں کا پتا کر کے ان کو بھی ان کی رقم ادا کرنی چاہئے، یا ان سے معاف کرانی چاہئے۔

اور اگر ان کے وارثوں کا پتا نہیں مل سکتا اور اتنا سرمایہ بھی نہیں کہ ان کی طرف سے صدقہ کروایا جائے تو اللہ تعالیٰ سے دعا کیا

(۱) علیہ دیون ومظالم جہل اربابہا وایس من علیہ ذلک من معرفتہم فعلیہ التصدق بقدرہا من مالہ ومتی فعل ذلک سقط عہ المطالبۃ من أصحاب الديون۔ (رد المحتار ج: ۴ ص: ۲۸۳)۔ ایضاً: قال ابن عابدین رحمہ اللہ. والحاصل انہ ان علم ارباب الاموال وحب رذہ علیہم والا فان علم عین الحرام لا یحل لہ وتتصدق بہ بنیۃ صاحبہ۔ (ج ۵ ص ۹۹)۔

(۲) عن اسی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: اندرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فیا من لا درہم لہ ولا متاع! فقال: ان المفلس من اُمتی من یاتی یوم القیامۃ بصلاۃ وصیام ویاتی قد شتم هذا وقذف هذا واکل مال هذا وسفک دم هذا وصرب هذا، فیعطی هذا من حسناتہ وهذا من حسناتہ، فان فنیست حسناتہ قبل ان یقضی ما علیہ، أخذ من خطایاہم فطرحت عیہ ثم طرح فی النار۔ (مشکوٰۃ ص: ۴۳۵ باب الظلم)۔

کریں کہ: ”یا اللہ! میرے ذمے فلاں فلاں لوگوں کے حقوق ہیں، میرے پاس ان کے حقوق ادا کرنے کی بھی گنجائش نہیں، آپ اپنے خزانے سے ان کے حقوق ادا کر کے مجھے معافی دلا دیجئے۔“ ہمیشہ دعا کرتی رہیں، کیا بعید ہے کہ کریم آقا اپنے پاس سے ان کے حقوق ادا کر کے اس کو معافی دلوادے۔^(۱)

قرض دہندہ اگر مر جائے اور اُس کے ورثاء بھی معلوم نہ ہوں تو کیا کیا جائے؟

سوال: ... میرے والد کا انتقال ۱۹۵۹ء میں ہوا تھا، انتقال سے کچھ دن پہلے انہوں نے مجھے اور میری والدہ کو یہ بتا دیا تھا کہ ان کے اوپر کچھ لوگوں کے قرضے ہیں، جو ہم نے ان کے انتقال کے کچھ دنوں بعد ادا کر دیئے، لیکن پھر چند مہینے بعد والد صاحب کے ایک دوست نے یہ دعویٰ کیا کہ آپ کے والد نے ہم سے ۲۵ یا ۳۰ روپے قرض لیا تھا، لیکن چونکہ میرے والد نے اس کا ذکر نہیں کیا تھا اور کچھ ان صاحب کی عادات کی وجہ سے ہم نے اس کا یقین نہیں کیا۔ اور پھر ۱۹۶۶ء میں ہم سب پاکستان آ گئے، اور اب ہمیں یہ خیال آتا ہے کہ کیا پتا ان کا کہنا صحیح ہو؟ اور ہمارے والد صاحب ان کے مقروض ہوں، لہذا اب ہم اس قرض کو ادا کرنا چاہتے ہیں لیکن ان صاحب کا انتقال ہو چکا ہے اور ہمارا ان کے ورثاء سے کوئی رابطہ بھی نہیں ہے۔ چنانچہ اب یہ پوچھنا ہے کہ میں کتنی رقم اور کس طرح سے اس کی ادائیگی کروں تاکہ والد صاحب کا قرض اتر جائے؟

جواب: ... ان صاحب کے وارثوں کا پتا کرنا چاہئے، اور ان کی تلاش کرنی چاہئے، اور تمہارے والد کے ذمے جتنا قرض تھا وہ ان وارثوں تک پہنچانا چاہئے، اگر بالفرض وہ نہ ملیں تو اتنی رقم مرحوم کی طرف سے صدقہ کر دی جائے۔^(۲)

ایسے مرحوم کا قرض کیسے ادا کریں جس کا قریبی وارث نہ ہو؟

سوال: ... اگر کوئی شخص کسی سے قرض لے اور قرض دینے والے شخص کا انتقال ہو جائے، اور اس شخص کے بیوی بچے بھی نہ ہوں، صرف سوتیلی والدہ، سوتیلی بہن بھائی اور اس کے کزن وغیرہ ہوں، ایسی صورت میں قرض کیسے ادا کیا جائے گا؟

جواب: ... جس مرحوم کا قرضہ ادا کرنا ہے، یہ دیکھا جائے کہ اس کے رشتہ داروں میں اس کا قریب ترین عزیز کون ہے؟ اس

(۱) علیہ دیون ومظالم وجہل اربابہا وأیس من علیہ ذلک من معرفتہم فعلیہ التصدق بقدرہا من مالہ. وفي الشامية: (قوله جہل اربابہا) یشمل ورثتہم فلو علمہم لزمتہ الدفع الیہم لأن الدین صار حقہم۔ (در مختار مع تنویر الأبصار، کتاب اللقطة ج ۳: ص ۲۸۳)۔ وفي فتاویٰ قاضی خان: رجل له حق على خصم فمات ولا وارث له، تصدق عن صاحب الحق بقدر ماله عليه، لیکن ودیعة عند الله تعالى یوصلها ای خصماتہ يوم القيامة، وإذا عصب مسلم من ذمی مالاً أو سرق منه فإله یعاقب به يوم القيامة، لأن الذمی لا یرجى عنه العفو، فكانت خصومة الذمی أشد۔ (شرح فقہ الاکبر ص: ۱۹۴، بیان أقسام التوبة، طبع دہلی)۔

(۲) علیہ دیون ومظالم جہل اربابہا وأیس من علیہ ذلک من معرفتہم فعلیہ التصدق بقدرہا من مالہ .. إلخ۔ (در مختار، کتاب اللقطة ج ۳: ص ۲۸۳)۔ وفي فتاویٰ قاضی خان: رجل له حق على خصم فمات ولا وارث له تصدق عن صاحب الحق بقدر ماله عليه لیکن ودیعة عند الله یوصلها ای خصماتہ يوم القيامة ... إلخ۔ (شرح فقہ الاکبر ص: ۱۹۴، بیان أقسام التوبة، طبع دہلی)۔

کے حوالے کر دیا جائے، اور اسے کہہ دیا جائے کہ علماء سے پوچھ کر جن جن کا یہ پیسہ بنتا ہو، ان کو دے دیا جائے۔^(۱)

کیا ہندوؤں، سکھوں کی طرف سے قرض صدقہ کرنے سے ادا نہیں ہوگا؟

سوال:۔۔۔ میرا مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے ایک بزرگ جب ہندوستان میں تھے، قیام پاکستان سے قبل وہ ہندوؤں، سکھوں اور مسلمانوں سے کاروبار کرتے تھے، اس زمانے میں ۱۹۳۶-۳۷ء میں کسی کو ۲۰ روپے ادھار دینے تھے، کسی سکھ کو ۵۰ روپے، کسی ہندو کو ۴۰ روپے، الغرض مسلمان، ہندو، سکھ حضرات پر کم و بیش ۴۰۰، ۵۰۰ روپے تو ادھار ہوں گے۔ پاکستان بن گیا، یہ کراچی آ گئے، تمام زندگی اس احساس میں گزاری کہ ان کی رقم دینی ہے، مگر کوئی ذریعہ نہ بن سکا۔ پھر آخر کار وہ کبھی ۵۰۰ روپے، کبھی ۱۰۰۰ روپے اسی نام کے خیرات کرتے رہے، دل مطمئن نہ ہوا۔ ابھی چند دن قبل ۳۰۰۰ روپے خیرات کئے کہ کسی طرح ان کے قرضے سے نجات ملے، انہیں کسی نے کہا: حضرت! سکھ اور ہندوؤں کا قرضہ نہیں اترے گا، مسلمانوں کا اتر جائے گا۔ اللہ عزوجل کا خوف دل میں بکثرت ہے، اپنی زندگی میں بھی اس قرض کو ادا کرنا چاہتے ہیں، کیا اس طرح عدم ادائیگی قرض کا کوئی کفارہ ہو سکتا ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر ان اشخاص کے وارث معلوم ہیں تو ان وارثوں سے معاملہ طے کرنا چاہئے، ورنہ جو کچھ اس نے کیا ہے، ٹھیک ہے، یعنی ان کی طرف سے صدقہ کر دیا۔^(۲)

صاحب قرض معلوم نہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے

سوال:۔۔۔ میں جب اسکول میں پڑھتا تھا، عمر پندرہ سولہ سال تھی، اس وقت ہندو طوائی سے حلوہ پوری کبھی کبھی ادھار لے کر کھاتا تھا، صوبہ بنگال میں میرے والد اسٹیشن ماسٹر تھے، تبادلہ ہوتا رہتا تھا، اس لئے وہ قرض ادا نہیں ہوتا تھا، اب وہ شہر بنگال انڈیا میں ہیں، ان ہندوؤں کا پتا بھی نہیں ہوگا، پچاس سال گزر چکے، اب کیسے قرض ادا ہو؟ جو یاد بھی نہیں۔ اس وقت ایک پیسے کی پوری ملتی تھی، زیادہ سے زیادہ چند روپے بنیں گے۔

جواب:۔۔۔ جب صاحب حق معلوم نہ ہو کہ اس کو اس کا حق لوٹایا جاسکے تو اس کی طرف سے صدقہ کر دینا چاہئے، پس آپ اس طوائی کی طرف سے اتنی رقم صدقہ کر دیں۔^(۳)

(۱) (قولہ جہل أربابہا) یشتمل ورنہم فلو علمہم لزومہ الدفع الیہم لأن الدین صار حقہم۔ (فتاویٰ شامی، کتاب اللقطة ج ۴ ص ۲۸۳)۔ وفي فتاویٰ قاضیخان: رجل له حق على خصم فمات ولا وارث له تصدق عن صاحب الحق بقدر ماله عليه لیکن ودیعة عند الله یوصلها ای خصمانہ يوم القيامة... إلخ۔ (شرح فقہ الاکبر ص ۱۹۳، بیان أقسام التوبة، طبع دہلی)۔

(۲) عليه ديون ومطالب جہل أربابہا وأیس من عليه ذلك من معرفتهم فعليه التصديق بقدر ما من ماله۔ وفي الشامية۔ (قولہ جہل أربابہا) یشتمل ورنہم فلو علمہم لزومہ الدفع الیہم لأن الدین صار حقہم۔ (فتاویٰ شامی ج ۴ ص ۲۸۳)۔ وفي فتاویٰ قاضیخان: رجل له حق على خصم فمات ولا وارث له تصدق عن صاحب الحق بقدر ماله عليه لیکن ودیعة عند الله یوصلها ای خصمانہ يوم القيامة... إلخ۔ (شرح فقہ الاکبر ص ۱۹۳، بیان أقسام التوبة، طبع دہلی)۔

(۳) ایضاً حوالہ بالا۔

عیسائی سے قرض لیا، اب اُس کا کچھ پتا نہیں، کیا اُس کی طرف سے صدقہ کیا جاسکتا ہے؟

سوال:۔۔۔ گزشتہ ۲۰ سال سے ایک غیر مسلم (عیسائی) کے کچھ واجبات میرے ذمے باقی ہیں، اس کا اب پتا نہیں، شاید ملک چھوڑ کر چلا گیا، یا انتقال کر گیا ہو۔ کیا اس کے نام سے صدقہ کرنا صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ جس عیسائی کا روپیہ آپ کے ذمے ہے، آپ یہ دیکھیں کہ بیس سال پہلے اس کی کتنی قیمت تھی؟ اتنا روپیہ آپ اس عیسائی کی طرف سے راہ اللہ میں دے دیں۔

سودی رقم قرض دار کو قرض اُتارنے کے لئے دینا

سوال:۔۔۔ سود کے پیسے اگر ہمارے پاس ہوں تو کیا ہم ان پیسوں سے قرض دار کو قرض ادا کرنے کے لئے دے سکتے ہیں یا نہیں؟ یا وہ پیسے صرف مسجد وغیرہ میں بیت الخلاء پر ہی لگائے جاسکتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ سود کے پیسوں سے اپنا قرض ادا کرنا جائز نہیں^(۱)، نہ ان کو مسجد یا اس کے بیت الخلاء میں لگایا جائے^(۲)، بلکہ جس طرح ایک قابلِ نفرت اور گندی چیز سے چھٹکارا حاصل کیا جاتا ہے، اس خیال سے یہ سود کے پیسے کسی محتاج کو بغیر نیتِ ثواب دے دیئے جائیں۔^(۳) سوال میں جس قرض دار کے بارے میں پوچھا گیا ہے اگر وہ واقعی محتاج ہے تو اس کو قرض ادا کرنے کے لئے سودی رقم دینا جائز ہے۔

فلٹ کی تکمیل میں وعدہ خلافی پر جرمانہ وصولنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال:۔۔۔ میں نے ایک صاحب سے ایک عدد فلٹ خریدا تھا، انہوں نے مجھ سے پوری رقم لے لی ہے، انہوں نے ایک تاریخ طے کر کے وعدہ کیا تھا کہ اس مقررہ تاریخ تک فلٹ مکمل کر دوں گا، میں نے اس وقت ان کو یہ کہا تھا کہ یہ بات مشکل ہے، چنانچہ

(۱) علیہ دیون ومظالم جہل اربابہا وأیس من علیہ ذلک من معرفتہم فعلیہ التصدق بقدرہا من مالہ . (درمختار، کتاب اللقطة ج: ۴ ص: ۲۸۳). وفی فتاویٰ قاضیخان: رجل له حق علی خصم لمات ولا وارث له تصدق عن صاحب الحق بقدر مالہ علیہ لیکن ودیعة عند اللہ یوصلها اى خصمائه یوم القیامة... إلخ. (شرح فقہ الاکبر ص: ۱۹۲، بیان أقسام التوبة، طبع دہلی).

(۲) (ما حرم أخذہ حرم إصطاؤه فأخذ الرشوة ممنوع کإعطائها ومثل ذالک الربا وأجرة النائحة... إلخ. (شرح المجلة ص: ۳۳ رقم المادۃ: ۳۴). أيضاً: کما لا یحل أکل الحرام لا یحل إیکالہ قال صلی اللہ علیہ وسلم: لعن اللہ آکل الربا وموكلہ. وقال صلی اللہ علیہ وسلم: لعن اللہ الراشی والمرتشی. (المبسوط للسرخسی ج: ۱۴ ص: ۸۴).

(۳) قال تاج الشریعة: اما لو أنفق فی ذالک مالاً خبیثاً، ومالاً سببه الخبیث والطیب، فیکره لأن اللہ لا یقبل إلا الطیب فیکره تلویث بیتہ بما لا یقبلہ. (در المختار ج: ۱ ص: ۲۵۸، مطلب فی أحكام المساجد). وعن أبی ہریرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن اللہ طیب لا یقبل إلا طیباً. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۴۱ کتاب البیوع).

(۴) والأ لہان علم عین الحرام لا یحل له ویصدق بہ بنیة صاحبه... إلخ. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹، مطلب فی من ورث مالاً حراماً). أيضاً: ویصدق بلانۃ الثواب ونوی بہ براءة الذمۃ. (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵ طبع صدف پبلشرز کراچی).

میں نے ان سے یہ بات کہی کہ اگر اس تاریخ تک آپ یہ فلیٹ مجھے مکمل کر کے نہ دیں گے تو آپ پر جرمانہ ہونا چاہئے۔ طے یہ پایا تھا کہ اگر اس تاریخ تک قبضہ نہ دیا تو اس علاقے میں اتنے بڑے فلیٹ کا جو کرایہ ہوگا ادا کروں گا۔ چنانچہ فلیٹ ابھی تک مکمل نہیں ہوا ہے اور میں نے ان سے اس کا کرایہ مبلغ دو ہزار روپے لینا شروع کر دیا ہے۔ بعض دوستوں نے یہ بات بتائی کہ یہ رقم سود بن جاتی ہے۔ براہ کرم فتویٰ دیں کہ اگر واقعی یہ رقم سود ہے تو میں ان سے کرایہ نہ لوں۔

جواب:۔۔۔ جب بیچنے والے نے حسب وعدہ مقررہ مدت میں مکان خریدار کے حوالے نہیں کیا تو بروقت مکان نہ دینے کی صورت میں باہمی جرمانے کا طے کر لینا درست نہیں ہے۔ خریدار اگر چاہے تو اس معاملے کو ختم کر سکتا ہے، لیکن زائد مدت کے عوض جرمانہ وصول کرنا جائز نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ مکمل فلیٹ مقررہ مدت میں نہ ملنے کی صورت میں جرمانہ لینا (خواہ نام ”کرایہ“ وغیرہ کوئی بھی تجویز کر لیں) سود ہے،^(۱) اور جو وصول کیا ہے وہ بھی مالک کو واپس کرنا ضروری ہے۔^(۲)

ادائیگی کا وعدہ کرتے وقت ممکنہ رکاوٹ بھی گوش گزار دیں

سوال:۔۔۔ کاروباری لین دین کے مطابق ہمیں یہ معلوم ہو کہ فلاں دن ہم کو پیسے بازار سے ملیں گے، دکان دار کے وعدہ کے مطابق ہم کسی دوسرے فرد سے وعدہ کر لیں کہ ہم آپ کو کل یا پرسوں پیسے ادا کر دیں گے، اگر سامنے والا دکان دار وعدہ خلافی کرے کسی بھی بنا پر، تو ہم اپنے کئے ہوئے وعدے پر قائم نہیں رہ سکتے، اب اگر ہم نے جس سے وعدہ کیا ہو، اسے موجودہ صورت حال بتا دیں تو وہ یقین نہ کرے۔ اس بات کو ذہن میں رکھتے ہوئے ہم کچھ اور وجہ بیان کر دیں تاکہ وہ ناراض بھی نہ ہو، کیا ایسا کرنا جائز ہوگا؟

جواب:۔۔۔ غلط بیانی تو ناجائز ہی ہوگی، خواہ مخاطب اس سے مطمئن ہی ہو جائے۔^(۳) اس کے بجائے اس سے وعدہ کرتے وقت ہی یہ وضاحت کر دی جائے تو مناسب ہے کہ فلاں شخص کے ذمہ میرے پیسے ہیں اور فلاں وقت کا اس نے وعدہ کر رکھا ہے، اس سے وصول کر کے آپ کو دوں گا۔ الغرض جہاں تک ممکن ہو وعدہ خلافی اور غلط بیانی سے پرہیز کرنا لازم ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ:

”التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء۔“

(مشکوٰۃ شریف ص: ۲۴۳، بروایت ترمذی وغیرہ)

(۱) (وذلك إعتباط عن الأجل وهو حرام) وهذا لأن الأجل صفة كالجودة والإعتباط عن الجودة لا يجوز فكذا عن الأجل ألا ترى أن الشرع حرم الربا النسبة وليس فيه إلا مقابلة المال بالأجل شبهة فلا يكون مقابلة المال بالأجل حقيقة حرام أولى۔ (كفاية شرح هداية مع فتح القدير ج: ۷ ص: ۳۹۶ كتاب الصلح، باب الصلح في الدين)۔ أيضاً في رد المحتار قوله لا يأخذ المال في المذهب، قال في الفتح: وعن أبي يوسف يجوز التعزير للسلطان بأخذ المال وعندهما وباقي الأئمة لا يجوز اھ۔ ومثله في المعراج، وظاهره أن ذلك رواية ضعيفة عن أبي يوسف قال في الشرنبلالية: ولا يفتى بهذا لما فيه من تسليط الظلمة على أخذ مال الناس فيأكلونه اھ۔ ومثله في شرح الوهبانية۔ (رد المحتار ج: ۴ ص: ۶۱، مطلب في التعزير بأخذ المال)۔

(۲) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد)۔

(۳) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هو لك به مصدق وأنت به كاذب۔ (مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۴۱۳، باب حفظ اللسان والغيبة والشتم)۔

ترجمہ: "...سچا، امانت دار تاجر (قیامت کے دن) نبیوں، صدیقیوں اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔"

ایک اور حدیث میں ہے:

"التجار يحشرون يوم القيامة فجارًا، إلا من اتقى وبر وصدق۔"

(مشکوٰۃ شریف ص: ۲۴۴، بروایت ترمذی وغیرہ)

ترجمہ: "...تاجر لوگ قیامت کے دن بدکار اٹھائے جائیں گے، سوائے اس شخص کے جس نے تقویٰ

اختیار کیا اور نیکی کی اور سچ بولا۔"

قرض واپس نہ کرنے اور نا اتفاقی پیدا کرنے والے چچا سے قطع تعلق

سوال: ...میرے چچا نے میرے والد سے تقریباً ۱۰ سال قبل تقریباً ایک لاکھ روپے کا مال اس صورت میں لیا کہ فلاں فلاں دکان دار کو دینا ہے، جب اس سے رقم مل جائے گی تو ادائیگی کر دیں گے۔ اس سے قبل بھی یہ سلسلہ کرتے رہے اور رقم لوٹا دیا کرتے تھے۔ اس مرتبہ کچھ عرصہ گزرنے پر رقم نہیں ملی، والد محترم نے تقاضا کیا تو چچا نے نقصان کا بہانہ بنا دیا اور یکمشت اور فوری ادائیگی پر معذرت کی۔ آخر ۸ سال کا عرصہ گزر گیا، اس عرصے میں والد محترم نہ صرف خود اس کا تقاضا کرتے رہے بلکہ مجھ سے بھی تقاضا کرایا، مگر چچا خراب حالات اور مختلف بہانے کرتے رہے۔ آج سے ۲ سال قبل والد محترم کا انتقال ہو گیا، جب میں نے رقم کا مطالبہ کیا تو پہلے انہوں نے بالکل انکار کیا کہ انہوں نے کوئی رقم نہیں دینی۔ آخر میرے یاد دلانے پر انہوں نے کہا: "ہاں کچھ حساب تو ہے، اور ثبوت مہیا کریں، مگر اتنی لمبی رقم نہیں ہے۔" کبھی کہتے: "تمہارے والد نے مجھ سے رقم لے لی ہے" کبھی کبھی کچھ بہانے کرتے رہے ہیں۔ میں نے خاندان کے کچھ بزرگوں کو اس معاملے کو حل کرانے کے لئے کہا تو انہوں نے سخت ناراضگی کا اظہار کیا اور کہا: "کوئی اس معاملے میں نہ بولے۔" چچا کے حالات بالکل ٹھیک ہیں، نہ صرف اب، بلکہ پہلے سے بھی ٹھیک ہیں۔ چچا نہ صرف لین دین کے معاملے میں ہی صحیح نہیں بلکہ عام گھریلو معاملات میں بھی میانہ روی نہیں کرتے۔ خاندان میں اور دوسرے افراد کو درغلانا اور ہمارے بہن بھائیوں میں بھی نا اتفاقی پیدا کرنے میں اعلیٰ کردار ادا کر رہے ہیں۔ کیا ایسی صورت میں چچا سے قطع تعلق کر لیا جائے؟

جواب: ...اگر یہاں نہیں دیتے تو قیامت میں دینا پڑے گا۔^(۱) جہاں تک قطع تعلق کی بات ہے، زیادہ میل جول نہ رکھا

جائے، لیکن سلام دعا، عیادت اور جنازے میں شرکت وغیرہ کے حقوق منقطع نہ کئے جائیں۔^(۲)

قرض ادا کر دیں یا معاف کرالیں

سوال: ...غالباً ۷۰-۱۹۶۹ء میں، میں نے اپنے ایک اسکول ٹیچر سے ایک رسالہ جس کی قیمت اس وقت صرف ۷۰ روپے

(۱) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صاحب الدين ماسور بدینه يشكوا إلى ربه الوحدة يوم القيامة. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۲ باب الأفلاس والآنظار).

(۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: للمسلم على المسلم ست بالمعروف: يسلم عليه إذا لقيه، ويحييه إذا دعاه ويشمته إذا عطس، ويعوده إذا مرض، ويتبع جنازته إذا مات، ويحب له ما يحب لنفسه. (مشکوٰۃ ص: ۳۹۸، باب السلام).

تھے، ادھار خرید لیکن اس کی رقم ادا نہ کی۔ اگلے ماہ ان سے اور ایک رسالہ اس وعدے پر ادھار خریدا کہ دونوں کے پیسے اکٹھے دے دوں گا، اور پھر تیسرے ماہ ان سے ایک اور رسالہ ادھار خرید لیا، اس وعدے کے ساتھ کہ تینوں کے پیسے اکٹھے چند روز میں ادا کر دوں گا۔ لیکن وہ دن آج تک نہیں آیا ہے۔ ان تینوں رسالوں کی مجموعی قیمت دو روپے دس پیسے تھی۔ اس کے کوئی ایک سال بعد ان محترم استاد نے ان پیسوں کا تقاضا بھی کیا، لیکن میں نے پھر بہانہ بنا دیا، اور آج تک یہ ادھار ادا نہیں کر سکا۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ میں ان رسالوں کی قیمت انہیں ادا کرنا چاہتا ہوں، یہ تحریر فرمائیں کہ جبکہ اس بات کو قریباً ۱۹ برس گزر چکے ہیں، مجھے اصل رقم جو دو روپے دس پیسے بنی تھی وہی ادا کرنا ہوگی یا زیادہ؟ اگر زیادہ تو کس حساب سے؟ میں نے ایک حدیث مبارک سنی ہے جس کا مفہوم کچھ اس طرح ہے کہ: ”جس شخص نے دنیا میں کسی سے قرض لیا اور واپس نہ کیا، تو قیامت کے دن اسے صرف ۲ پیسے کے بدلے اس کی سات سو مقبول نمازوں کا ثواب دینا پڑے گا۔“

جواب:۔۔۔ ان تینوں رسالوں کی قیمت آپ کے ذمہ واجب الادا ہے، اپنے استاد محترم سے مل کر یا تو معاف کرا لیں یا جتنی قیمت وہ بتائیں، ان کو ادا کر دیں۔^(۱) دو پیسے والی جو حدیث آپ نے ذکر کی ہے، یہ تو کہیں نہیں دیکھی، البتہ قرض اور حقوق کا معاملہ واقعی بڑا سنگین ہے، آدمی کو مرنے سے پہلے ان سے سبکدوش ہو جانا چاہئے۔^(۲)

بیٹا باپ کے انتقال کے بعد نادہند مقروض سے کیسے نمٹے؟

سوال:۔۔۔ میرے والد محترم سے ایک شخص نے کچھ رقم بطور قرض لی، اس کے عوض اپنا کچھ قیمتی سامان بطور ضمانت رکھوا دیا، مقررہ میعاد پوری ہونے پر جب وہ شخص نہیں آیا تو والد محترم نے مجھ سے کہا کہ: ”فلاں شخص ملے تو اس سے رقم کی وصولی کا تقاضا کرنا اور اس کی امانت یاد دلانا۔“ کئی مرتبہ وہ شخص ملا، میں نے والد محترم کا پیغام دیا، مگر ہر مرتبہ جلد ہی ملاقات کا بہانہ کر دیتا۔ اسی اثنا میں میرے والد محترم کا انتقال ہو گیا، اس کے کچھ عرصہ بعد وہ شخص ملا، میں نے والد محترم کے انتقال کا بتایا اور اس سے اپنی رقم کا مطالبہ کیا، اس شخص نے کہا وہ رقم نہیں دے سکتا، اسے یہ رقم معاف ہی کر دی جائے اور اس کی امانت اس کو واپس دے دی جائے۔ اپنی موت اور اس کی امانت کی حفاظت کی کوئی گارنٹی نہ ہونے کے ڈر سے میں نے اس کی امانت اس کے حوالے کر دی۔

۱:۔۔۔ کیا میں نے صحیح کیا؟

۲:۔۔۔ کیا میں والد محترم کی طرف سے اس قرض دار کو رقم معاف کر سکتا ہوں؟

۳:۔۔۔ یا کوئی اور طریقہ ہو تو تحریر فرمائیں۔

(۱) وان كانت عما يتعلق بالعباد فإن كانت من مظالم الأموال فيعترف صحة التوبة منها مع ما قدمناه في حقوق الله على الخروج عن عهدة الأموال وارضاء الخصم في المال أو الاستقبال بأن يتحلل منهم أو يردّها إليهم أو إلى من يقوم مقامهم من وكيل أو وارث هذا۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۱۹۴)۔

(۲) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: رحم الله عبداً كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فجاءه فاستحلّه قبل أن يؤخذ۔ (ترمذی ج: ۲ ص: ۶۷۰)۔

جواب:۔۔۔ آپ کے والد کے انتقال کے بعد ان کی رقم وارثوں کے نام منتقل ہوگئی،^(۱) آپ اگر اپنے والد کے تنہا وارث ہیں اور کوئی وارث نہیں، تو آپ معاف کر سکتے ہیں، اور اگر دوسرے وارث بھی ہیں تو اپنے حصے کی رقم تو خود معاف کر سکتے ہیں اور دوسرے وارثوں سے معاف کرنے کی بات کر سکتے ہیں^(۲) (بشرطیکہ تمام وارث عاقل و بالغ ہوں)۔

رہن کا منافع استعمال کرنا

سوال:۔۔۔ ہمارے علاقے میں رہن کی رسم بہت عام ہے، جس کو بعض علماء نے جائز کر دیا ہے، اس کے تین طریقے ہیں:

۱:۔۔۔ قرض کیا ”الف“ نے ”ب“ سے ۱۰ ہزار روپے قرض لیا، ”ب“ نے اس کے بدلے ”الف“ کی زمین رہن رکھ لی، اب ”ب“ ”الف“ کی زمین کی فصل اس وقت تک کھاتا رہے گا جب تک کہ ”الف“ پورے دس ہزار روپے واپس نہ کر دے۔

۲:۔۔۔ اس طریقے میں ”ب“ ”الف“ کو ۱۰ فیصد سالانہ مالیہ دے گا۔

۳:۔۔۔ اس طریقے میں ”ب“ ”الف“ کو فصل کے تقریباً نصف مالیت کی رقم دے گا، یا اپنی رقم میں سے کٹائے گا۔

جناب مولانا ایک بات یہ کہ اگر محنت، بیج اور بیل ”الف“ کے ہوں، یا محنت، بیج اور بیل ”ب“ کے ہوں تو کیا اثر پڑے گا؟ جناب! آپ اس کی شرعی حیثیت سے آگاہ کریں تاکہ ان لوگوں کو آپ کا فتویٰ دکھایا جائے۔

جواب:۔۔۔ رہن رکھی ہوئی چیز کا مالک، رہن رکھوانے والا ہے، اور اس کے منافع اور پیداوار بھی اسی کی ملکیت ہے۔^(۳) جس شخص کے پاس یہ چیز رہن رکھی گئی ہے، نہ وہ رہن کی چیز کا مالک ہے اور نہ اس کی پیداوار کا، بلکہ یہ ساری چیزیں اس کے پاس امانت ہیں۔ جب مالک قرض کی رقم ادا کرے گا، یہ ساری چیزیں اس سے وصول کر لے گا، مرتہن کا رہن کے منافع اور اس کی پیداوار کا کھانا سود ہے جو شرعاً حرام ہے۔^(۴)

(۱) تعریف الارث وفي الاصطلاح انتقال الملكية من الميت إلى ورثته الأحياء سواء كان المتروك مالا، أو عقارا، أو حقا من الحقوق الشرعية. (الموارث في الشريعة الإسلامية ص: ۳۳)۔

(۲) وعبارته (جامع الفصولین) قال أحد الورثة: برأت من تركة أبي يبرأ الغرماء عن الدين بقدر حقه لأن هذا إبراء عن الغرماء بقدر حقه، فيصح... إلخ. (غمر عيون البصائر شرح الحموی علی الأشباه والنظائر ج: ۳ ص: ۵۴ الفن الثالث الجمع والفرق، طبع إدارة القرآن)۔

(۳) (لا ابتفاع به مطلقا) لا باستخدام ولا سكنی ولا إجارة ولا إعارة سواء كان من مرتتهن أو رهن. إلا بإذن كل للآخر وقيل لا يحل للمرتتهن لأنه ربا وقيل إن شرطه كان ربا وآلا. (رد مختار ج: ۶ ص: ۳۸۲)۔ قال في الاختيار: ويهلك على ملك الراهن حتى يكفنه لأنه ملكه حقيقة وهو أمانة في يد المرتتهن. (رد مختار ج: ۶ ص: ۳۷۹، كتاب الرهن)۔

(۴) عن علي أمير المؤمنين مرفوعا كل قرض جر منفعة فهو ربا. (اعلاء السنن ج: ۱۳ ص: ۵۱۴ باب كل قرض جر منفعة فهو ربا). أيضا. ولا يجوز أجر الرهن، ولا يخرج من يد المرتتهن إلا بعد قضاء الدين، ولا ينتفع به وذلك لأن في إحارته استحقاق يد المرتتهن، وفي ذلك إبطال الرهن. (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۱۳۹ كتاب الرهن)۔ أيضا لا يحل له أن ينتفع بشيء منه بوجه من الوجوه وإن أذن له الراهن لأنه أذن به في الربا ولأنه يستوفي دينه كاملا فتبقى له المنفعة فضلا فيكون ربا. (رد مختار ج: ۶ ص: ۳۸۲، كتاب الرهن)۔

امانت

امانت کی رقم اگر چوری ہو جائے تو شرعی حکم

سوال: ... ایک شخص جب بیرون ملک سے اپنے وطن جانے لگا تو اپنے دوست کے پاس کچھ رقم رکھ دی کہ جب پھر آئے گا تو رقم لے لے گا۔ دوبارہ وہ بیرون ملک نہ جاسکا اور دوست کی کئی باریاد دہانی کے باوجود اس شخص نے رقم نہیں منگائی۔ دریں اثنا اس کے دوست کا بریف کیس جس میں اس شخص کی رقم رکھی تھی، چوری ہو گیا۔ آپ بتائیں کیا ان حالات میں اس کے دوست پر پوری رقم واجب الادا ہے؟

جواب: ... امانت کی رقم اگر اس نے بعینہ محفوظ رکھی تھی اور اس کی حفاظت میں غفلت نہیں کی تھی تو اس کے ذمہ اس رقم کا ادا کرنا لازم نہیں^(۱)۔ لیکن اگر اس نے امانت کی رقم بعینہ محفوظ نہیں رکھی بلکہ اسے خرچ کر لیا، یا اپنی رقم میں اس طرح ملا لیا کہ دونوں کے درمیان امتیاز نہ رہا، یا اس کی حفاظت میں غفلت کی تو ادا کرنا لازم ہے۔^(۲)

امانت کی رقم کی گمشدگی کی ذمہ داری کس پر ہے؟

سوال: ... ایک تقریب میں زید نے بکر کے پاس ایک چیز رکھوائی کہ تقریب کے خاتمے پر لے لے گا، مگر بکر سے وہ کھو گئی، کیا زید، بکر سے اس چیز کی آدمی یا پوری قیمت لینے کا حق دار ہے؟

جواب: ... جس شخص کے پاس امانت کی چیز رکھی ہو اگر وہ اس کی بے پروائی کی وجہ سے گم نہیں ہوئی تو اس سے قیمت وصول نہیں کی جاسکتی۔^(۳)

(۱) (وہی أمانة) هذا حکمها مع وجوب الحفظ والأداء عند الطلب واستحباب قبولها فلا تضمن بالهلاك (مطلقاً) سواء أمكن التحرز أم لا، هلك معها شيء أم لا لحديث الدارقطني ليس على المستودع غير الفعل ضمان. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۶۶۳). أيضاً والأمانة غير مضمونة فإذا هلكت أو ضاعت بلا صنع الأمين، ولا تقصير منه، لا يلزمه الضمان. (شرح المجلة ص: ۳۲۶، رقم المادة: ۷۸، الباب الأول في أحكام عمومية تتعلق بالأمانات).

(۲) وكذا لو خلطها المودع بجنسها أو بغيره بماله أو مال آخر بغير إذن المالك بحيث لا تتميز إلا بكلفة ضمنها لاستهلاكه بالخلط ولو أنفق بعضها فرد مثله فخلطه بالباقي خلطاً لا يتميز معه ضمن الكل. (رد مختار ج: ۵ ص: ۶۶۸، ۶۶۹، كتاب الإيداع).

(۳) أيضاً حواره نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

کسی سے چیز عاریتاً لے کر واپس نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے

سوال: ... ہمارے قریب ایک آدمی ہے، وہ جس کسی کی اچھی چیز دیکھتا ہے تو اس سے دیکھنے کے لئے لیتا ہے، پھر واپس نہیں کرتا۔ کیا یہ اس کے لئے جائز ہے؟

جواب: ... جو چیز کسی سے مانگ کر لی جائے وہ لینے والے کے پاس امانت ہوتی ہے،^(۱) اس کو واپس نہ کرنا امانت میں خیانت ہے، اور خیانت گناہ کبیرہ ہے۔^(۲)

جو آدمی امانت سے انکار کرتا ہو اس پر حلف لازم ہے

سوال: ... سوال یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس کوئی چیز امانت رکھی گئی تھی، وہ شخص امانت کے وجود سے انکار کرتا ہے، حلف لینے سے بھی انکاری ہے، کلام پاک کا حلف ناجائز کہتا ہے، اب کیا کرنا چاہئے؟

جواب: ... جس شخص کے پاس امانت رکھی گئی، اگر وہ اس سے انکار کرتا ہے تو شرعاً اس کے ذمہ حلف لازم ہے، پس یا تو وہ مدعی کی چیز اس کے حوالے کر دے، یا حلف اٹھائے،^(۳) اور جن مسلمانوں کو اس کی خبر ہو، انہیں بھی مظلوم کی مدد کرنی چاہئے، ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔^(۴)

کسی کی اجازت کے بغیر اس کا فون استعمال کرنا خیانت ہے اور اُتنا بل ادا کرنا شرعاً و اخلاقاً لازم ہے

سوال: ... ایک آدمی سفر پر جاتا ہے اور اپنی بیوی کسی قریبی رشتہ دار کے گھر میں چھوڑ جاتا ہے، کیونکہ اس کی بیوی تنہا اور بیمار بھی ہے، وہ رشتہ دار اپنے کام کے لئے اس شخص کے گھر کا فون استعمال کرتا ہے، اس صورت میں ٹیلیفون کا بل زیادہ آئے تو بل کی ادائیگی کس کے ذمے ہے؟

جواب: ... بیوی کے عزیز کو اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر ٹیلیفون کا استعمال کرنا جائز نہیں تھا، اور اس بل کا ادا کرنا شرعاً

(۱) کتاب العارۃ ہی شرعاً تملیک المنافع مجاناً و حکمها كونها أمانة. (الدر المختار، کتاب

العارۃ ج: ۵ ص ۶۷۶). وفي الحديث لا إيمان لمن لا أمانة له. (مشکوٰۃ ص: ۱۵، کتاب الإیمان، الفصل الثانی).

(۲) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان. (سنن نسائي ج: ۴ ص: ۲۳۴، طبع قديمی).

(۳) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه. (مشکوٰۃ، باب الأفضية والشهادات ص: ۳۲۷، طبع قديمی).

(۴) وقال عليه الصلاة والسلام: انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، فقال رجل: يا رسول الله! أنصره مظلوماً، فكيف أنصره ظالماً؟ قال: تمنعه من الظلم فذلك نصرک إياه. (مشکوٰۃ ص: ۴۲۲، باب الشفقة والرحمة على الخلق).

و اخلاقاً اسی عزیز کے ذمے ہے جس نے امانت میں خیانت کا ارتکاب کیا۔^(۱)

اگر امانت رکھوائی گئی قیمتی چیز چوری یا گم ہو جائے تو کس کے ذمے ہوگی؟

سوال:۔۔۔ ایک دکان دار یا کسی شخص کے پاس کسی کی قیمتی چیز یا رقم امانت کے طور پر رکھی ہوئی ہے، خدا نخواستہ اگر وہ اس کے پاس چوری یا گم ہو جائے تو وہ قیمتی چیز جس کے پاس بطور امانت رکھی ہوئی ہے، اس کے ذمے ہوگی یا جس نے امانت رکھوائی ہے وہ ذمہ دار ہوگا؟

جواب:۔۔۔ جس شخص کے پاس وہ چیز امانت رکھی ہوئی تھی، اگر اس نے اس امانت میں خیانت نہیں کی، اس کی پوری حفاظت کی، اس کے باوجود چوری ہوگئی تو جس شخص کی چوری ہوئی اسی کا نقصان ہوا، جس کے پاس امانت رکھی ہوئی تھی وہ بری الذمہ ہے۔^(۲)

امانت کی رقم اگر کوئی چھین کر لے جائے تو کیا ضمان لازم آئے گا؟

سوال:۔۔۔ مجھے ایک مسئلے درپیش ہوا، جس کی وجہ سے میں سخت الجھن اور کافی تذبذب میں ہوں۔ مسئلہ یہ ہے کہ میں پچھلے سال ابوظہبی سے پاکستان اپنے وطن آ رہا تھا، یہاں (ابوظہبی) روانگی سے پہلے جیسا کہ عام دستور و رواج کے مطابق دوست احباب اپنے اہل خانہ کے لئے تحفے یا گھریلو اخراجات کے لئے رقوم وغیرہ دیتے ہیں، مجھے بھی لوگوں نے رقم، یعنی نقدی درہم دیئے، جو تقریباً تیس ہزار تھے۔ اس کے علاوہ میرے ذاتی بیس ہزار درہم تھے جو ملا کر پچاس ہزار درہم ہوئے۔ جب میں ابوظہبی سے اسلام آباد ایئر پورٹ آیا تو وہاں میرے عزیز اپنی گاڑی کے ساتھ موجود تھے، میرا تعلق آزاد کشمیر سے ہے، میں اپنے گھر کے لئے روانہ ہوا، تقریباً دو کلو میٹر دوڑ گیا، یہی تھا کہ ایک دوسری گاڑی میں سوار دو افراد نے گاڑی کو روکنے کا اشارہ کیا، گاڑی روکنے کے بعد دوسری گاڑی کے شخص نے اپنا سی آئی اے کے ادارے سے تعلق ظاہر کر کے میری تلاشی یعنی شروع کر دی، تلاشی کے دوران ہی میری ساری رقم جو کہ پچاس ہزار درہم تھے، لے کر فرار ہو گئے۔ میں نے فوراً قریبی تھانے میں رپورٹ درج کرائی، جب تک (دو ماہ) پاکستان میں رہا، اس کے حصول کے لئے میں کوشش میں لگا رہا، مگر کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ میں واپس ابوظہبی آیا تو یہاں پر جن ساتھیوں نے مجھے اپنے اہل خانہ کے لئے جو رقوم دی تھیں وہ واپسی کا مجھ سے مطالبہ کر رہے ہیں، میں نے یہاں پر ایک عالم سے اس مسئلے کے بارے میں فتویٰ معلوم کیا تو انہوں نے کہا کہ ضائع شدہ رقوم کی واپسی آپ کے ذمے نہیں۔ اب آپ سے گزارش ہے کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں میرے اس مسئلے میں رہنمائی فرمائیں۔

(۱) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه، أو وكالة منه أو ولاية عليه وإن فعل كان ضامناً. (شرح المجمل لسليم رستم باز ص ۶۱، المادة: ۹۶، طبع مكتبة حبيبية كوثنة). تصرف الإنسان في مال غيره لا يجوز إلا بإذنه أو ولاية. (الحواهرة النيرة ج ۱ ص ۲۸۷، كتاب الشركة). ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (مشكوة ص ۲۵۵).

(۲) وهي (أى الوديعة) أمانة هذا حكمها مع وجوب الحفظ والأداء عند الطلب فلا تضمن بالهلاك مطلقاً . . . واشترط الصمان على الأمير باطل به يفتي. (درمختار ج: ۵ ص: ۶۶۳ كتاب الإيداع، طبع سعيد). أيضاً والوديعة أمانة في يد الوديع فإذا هلكت بلا تعد منه وبدون صنعه وتقصيره في الحفظ لا يضمن. (شرح المجمل، لسليم رستم باز ص ۴۳۱، رقم المادة: ۷۷۷).

جواب:۔۔۔ چونکہ آپ ان سب حضرات کی رقم امانت لائے تھے، اور اگر امانت کی رقم بغیر کسی اختیاری عمل کے ضائع ہو جائے تو ان رقم کی واپسی کے ذمہ دار نہیں۔ ان لوگوں کا مطالبہ شرعاً ناجائز ہے۔^(۱)

کیا امانت سے قرض دینا جائز ہے؟

سوال:۔۔۔ میرے پاس لوگوں کی بیسیاں جمع ہوتی ہیں، یعنی کمیٹیاں بہت سے لوگ یا میری سہیلیاں قرض مانگتی ہیں، یعنی وہ قرض ادا کرنے کے لئے، یا بیماری میں علاج کے لئے اسکول و کالج کی یا امتحان کی فیس کی ادائیگی کے لئے یا کسی اور مد میں، میں ان کو دے دیتی ہوں، لیکن جس کی بیسی کا نمبر ہوتا ہے اسے وقت پر ادا کر دی جاتی ہے، کیونکہ جمع شدہ رقم سے قرض دیتی ہوں، وہ بھی حسب وعدہ واپس مل جاتا ہے، کیا یہ عمل شرعاً جائز ہے کیونکہ رقم دوسروں کی ہوتی ہے؟

جواب:۔۔۔ آپ کے پاس بیسی کی رقم جو جمع ہوتی ہے وہ امانت ہے، اگر آپ تمام حصہ داروں سے یہ اجازت لے لیں کہ آپ اس رقم کو خرچ کر سکتی ہیں تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔^(۲)

امانت رکھا ہوا مال بیچ کر منافع لینا شرعاً صحیح نہیں

سوال:۔۔۔ ایک صاحب کے پاس میرا مال امانت پڑا ہوا تھا، جو انہوں نے میری اجازت کے بغیر استعمال کر لیا، اب وہ مجھے اس کے پیسے یا قیمت اپنی مرضی سے ادا کرنا چاہتے ہیں، مال گتے کی صورت میں تھا، اور مارکیٹ میں ناپید تھا۔ اس مال کے ان صاحب کے استعمال کر لینے کی وجہ سے میرا تقریباً چالیس لاکھ روپے کا آرڈر منسوخ ہو گیا، وہ مال چھاپ کر سپلائی کر دیا، جس کی وجہ سے مجھے شدید قسم کا مالی نقصان ہوا، اور آرڈر منسوخ ہو جانے کی وجہ سے وہ مال اب میرے کسی کام کا نہیں، پارٹی کا کہنا یہ ہے کہ اب آپ مال کے بدلے مال واپس لے لیجئے یا پھر ان کی بتائی ہوئی قیمت۔

جواب:۔۔۔ اس شخص نے آپ کی امانت میں خیانت کی ہے، اس لئے اس کا وہ منافع اس کے لئے شرعاً صحیح نہیں اور اب آپ اس کی قیمت وصول کر سکتے ہیں، چونکہ وہ مال اب آپ کے کسی کام کا نہیں، اس لئے مال کے بدلے مال دینا تو غلط ہے، اور جو قیمت وہ دینا چاہیں وہ بھی غلط ہے، بلکہ آپ مناسب قیمت وصول کر سکتے ہیں۔^(۳)

(۱) وہی (أی الودیعة) أمانة هذا حکمها مع وجوب الحفظ والأداء عند الطلب فلا تضمن بالهلاك مطلقاً سواء أمكن التحرز أم لا هلك معها شيء أم لا لحديث الدارقطني، ليس على المستودع غير العمل ضمان، واشترط الضمان على الأمير باطل به يفتى... إلخ. (درمختار مع الشامی ج: ۵ ص: ۶۶۳ کتاب الإيداع).

(۲) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه وإن فعل كان ضامناً. (شرح المحلة لسليم رستم باز ص: ۶۱ المادة: ۹۶).

(۳) وفي المحيط البرهاني في الفقه النعماني (ج: ۶ ص: ۳۲۹، طبع غفارية كوئٹہ) في رد الوديعة في الأصل إذا كانت دراهم أو دنائير أو شيئاً من الوكيل والموزون، فانفق المودع طائفة منها في حاجة نفسه كان ضامناً لما أنفق منها. وفي شرح اجملة لرستم باز (ص: ۴۴۶، رقم المادة: ۸۰۳) الوديعة متى وجب ضمانها، فإن كانت من المثليات تضمن بمثلها، وإن كانت من القيميات تضمن بقيمتها يوم لزوم الضمان.

رشوت

نوکری کے لئے رشوت دینے اور لینے والے کا شرعی حکم

سوال: رشوت دینے والا اور رشوت لینے والا دونوں جہنمی ہیں، لیکن بعض معاشرتی نمائندوں کے پیش نظر رشوت لینے والا خود مختار ہوتا ہے اور زبردستی رشوت طلب کرتا ہے، اور رشوت دینے والا دینے پر مجبور ہوتا ہے کیونکہ اگر وہ انکار کرتا ہے تو اس کا کام روک دیا جاتا ہے، کیونکہ بعض کام ہیں جس کے بغیر اس معاشرے میں نہیں رہ سکتا۔ اور بعض لوگ نوکریاں دلانے کے لئے بھی رشوت لیتے ہیں، اور کیا نوکری حاصل کرنے والا شخص جو رشوت دے کر نوکری حاصل کرتا ہے تو کیا اس کا کمایا ہوا رزق حلال ہوگا؟ کیونکہ ایسا شخص بھی خوشی سے رشوت نہیں دیتا، تو ان حالات میں لینے والا اور رشوت دینے والا ان دونوں کے لئے کیا حکم ہے؟

جواب: رشوت لینے والا تو ہر حال میں "فی النار" کا مصداق ہے^(۱)، اور رشوت دینے والے کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ دفع ظلم کے لئے رشوت دی جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں فرمائیں گے^(۲)۔ رشوت دے کر جو نوکری حاصل کی گئی ہو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ شخص اس ملازمت کا اہل ہے اور جو کام اس کے سپرد کیا گیا ہے اسے ٹھیک ٹھیک انجام دیتا ہے تو اس کی تنخواہ حلال ہے، (گو رشوت کا وبال ہوگا)، اور اگر وہ اس کام کا اہل ہی نہیں تو تنخواہ بھی حلال نہیں۔^(۳)

(۱) الراشی والمرشی فی النار۔ (کنز العمال ج: ۶ ص: ۱۱۳ حدیث نمبر: ۱۵۰۷۷، أيضًا: المطالب العالیہ ج: ۲ ص: ۲۳۹، باب ذم الرشوة لابن حجر عسقلانی)۔ الرشوة علی وجہ أربعة ولم أر قسما يحل الأخذ فيه دون الدفع۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۵ کتاب القضاء، طبع دار المعرفة بیروت)۔

(۲) الرشوة أربعة أقسام الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه علی نفسه أو ماله حلال للدافع حرام علی الأخذ لأن دفع الضرر عن المسلم واجب ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب۔ (فتاویٰ شامی، کتاب القضاء ج: ۵ ص: ۳۶۲)۔ أيضًا: ولا بأس بالرشوة إذا خاف علی دينه (وفی الشامیة) دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله، ولا استخراج حق له ليس برشوة یعنی فی حق الدافع۔ (فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۳۲۳ الحظر والإباحة)۔

(۳) کتاب الإجارة۔ وأما ركنها فهو الإيجاب والقبول والقبول والإرتباط بينهما وأما شرط جوازها فثلاثة أشياء، أجر معلوم وعین معلوم وبدل معلوم ومحاسنها دفع الحاجة بقليل المتفعة، وأما حكمها فموقوف الملك فی البدلين ساعة فساعة۔ (البحر الرائق ج: ۸ ص: ۳، کتاب الإجارة، طبع دار المعرفة بیروت)۔ أيضًا: لا يجوز عقدها حتى يعلم البدل والمنفعة وبيان المسفعة بأحد ثلاث بيان الوقت وهو الأجل وبيان العمل والمكان فالأجر ببيان النقد۔ (الہزازیة علی هامش الہندیة ج: ۵ ص: ۱۱، کتاب الإجازات)۔

امتحان میں کامیابی کے لئے رشوت دینا

سوال: ... اکثر طالب علم امتحان کے لئے محنت نہیں کرتے اور رزلٹ میں اچھی پوزیشن اور نمبر بڑھانے کے لئے بے دریغ پیسہ دیتے ہیں، اس طرح حق داروں کا حق مارا جاتا ہے، اور نا اہل لوگ پیسے کے بل پر کاغذوں میں اپنی قابلیت بڑھا لیتے ہیں۔ بعض والدین خود اپنے بچوں کی اچھی پوزیشن دلانے کے لئے دولت خرچ کرتے ہیں ایسا عام طور پر میٹرک کے رزلٹ کے موقع پر ہوتا ہے کیونکہ میٹرک پاس کرنا ہی طالب علم کے بہتر مستقبل کی بنیاد ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے اس طرح حاصل کی ہوئی پوزیشن سے جو روزگار کمایا جائے گا، آیا وہ درست ہوگا؟ کیا یہ گناہ میں شمار ہوگا؟ بعض والدین خود یہ طریقہ اختیار کرتے ہیں اور بچہ لائسنس کی وجہ سے اس کو نما نہیں سمجھتا۔ یہ بھی وضاحت فرمادیں کہ اگر ایسا کرنے کے بعد ضمیر ملامت کرے تو اس کا ازالہ کیسے کیا جائے گا؟

جواب: ... یہ رشوت ہے،^(۱) اور رشوت کا حرام ہونا سب کو معلوم ہے، اگر غلطی کر بیٹھا ہو تو توبہ کے بغیر کیا تدارک ہو سکتا ہے...

کیا رشوت دینے کی خاطر رشوت لینے کے بھی عزرات ہیں؟

سوال: ... ایک سوال کرنے والے نے آپ سے پوچھا کہ: ”ایسے موقع پر جبکہ اپنا کام کرانے کے لئے (ناحق) پیسے ادا کئے بغیر کام نہ ہو رہا ہو تو پیسے دے کر اپنا کام کرانا جبکہ کسی دوسرے کا حق بھی نہ مارا گیا ہو، رشوت ہے کہ نہیں؟“ آپ نے جواب میں فرمایا ہے کہ: ”دفع ظلم کے لئے رشوت دی جائے تو توقع ہے کہ گرفت نہیں ہوگی، گو کہ رشوت لینا ہر حال میں حرام ہے، یعنی رشوت لینا ہر حال میں حرام ہے، لیکن ایسی مجبوری ہو تو دینے والا رشوت دے دے اور امید رکھے کہ یہ گناہ معاف ہو جائے گا۔“

رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہیں، اور دونوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت کی خبر دی گئی ہے، پھر اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، اسے حلال، اور جس کو حلال کیا ہے، اسے حرام نہ کیا کرو۔ آپ عالم دین ہیں، آپ مجھ سے زیادہ ان باتوں کا علم اور شعور رکھتے ہیں، اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ بحالت مجبوری رشوت دینے سے اس گناہ کی گرفت سے بچنے کی امید کی جاسکتی ہے، تو پھر کئی دیگر جرائم کے ارتکاب کا جواز پیدا ہو سکتا ہے، مثلاً: کوئی شخص بیروزگاری کی حالت میں چوری کرے تاکہ اپنے بچوں کا پیٹ پال سکے تو اس کے متعلق بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ چوری کے گناہ اور سزا سے بچ جائے گا۔ اسی طرح جھوٹ بولنے کے بغیر زیادہ نقصان کا خطرہ ہو تو ضرورتاً جھوٹ بولنے کی معافی بھی ہو سکتی ہے۔ شدید جذبات سے مغلوب ہو کر زنا کے مرتکب ہونے والے سے بھی رعایت ہو سکتی ہے، وغیرہ وغیرہ۔ میرے محترم! غور فرمائیے، رشوت جیسے قطعی حرام فعل میں رعایت دینے سے بات کہاں تک پہنچ جاتی ہے؟

علاوہ ازیں آپ کے فتوے سے قارئین پر کیا اثر ہوگا؟ اس پر بھی نگاہ فرمائیے، یہ تو عیاں ہے کہ لوگ مجبور ہو کر رشوت دیتے ہیں، ورنہ حکام یا دفتر کے پھیرے لگاتے رہو، کام نہیں ہوتا۔ رضا اور غبت سے کوئی رشوت نہیں دیتا۔ دوسری طرف یہ بھی حقیقت ہے

(۱) الرشوة مال يعطيه بشرط أن يعينه كذا في فتاوى قاضیخان۔ (مجموعۃ قواعد الفقہ ص: ۳۰۷، البحر الرائق ج: ۶ ص ۲۸۵، کتاب القضاء)۔

کہ ہمارے ملک کے معاشی اور معاشرتی حالات ایسے ہیں کہ رشوت لینے والے بھی کسی حد تک مجبوری ہی سے لیتے ہیں۔ آپ کے فتوے کا عوام پر یہ اثر ہوگا کہ وہ چند ایک نیک دل حضرات جو رشوت دینا قطعی حرام سمجھ کر اس کی مدافعت کا حوصلہ رکھتے ہیں، وہ بھی یہ جان کر کہ مجبوری اور تکلیف (جسے آپ نے ”ظلم“ کہا ہے) سے بچنے کی صورت میں رشوت دے دینے اور اس گناہ کی سزا سے بچ جانے کی توقع ہے، اب اپنی مٹھی آسانی سے ڈھیلی کر دیں گے۔

مولانا صاحب! اس رشوت کے عذاب کا جو قوم پر مسلط ہے، آپ نے اندازہ لگایا ہے؟ رشوت کے ہاتھوں سرانظام حکومت و رہم برہم ہو گیا ہے، قرآن و کتاب کی حکمرانی ایک بے معنی سی بات بن کر رہ گئی ہے، عدل و انصاف کا اس سے گلہ گھونٹا جا رہا ہے، رزقِ حلال کا حصول جو مسلمان کے ایمان کو قائم رکھنے کا تہا زریعہ ہے، ایک خواب و خیال بن چکا ہے۔ مختصر یہ کہ ایمان والوں کے معاشرے میں یہودیت (سرمایہ پرستی) فروغ پا رہی ہے۔ کیا رشوت ان جرائم کے اثرات سے کم ہے جن کی حد قرآن کریم نے مقرر فرمائی ہے؟ آج رشوت کے بُرے اثرات کا نفوذ ان جرائم سے بھی کہیں زیادہ ہے، اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ رشوت کو بھی روکنے کے اقدامات اسی سنجیدگی سے کئے جائیں۔ یہی نہیں بلکہ عوام کے دل و دماغ میں بٹھایا جائے کہ حرام کی کمائی اور مسلمان ایک ساتھ نہیں چل سکتے۔ ساتھ ہی حکومت کو اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ قرآن کریم کے معاش کے متعلق احکام کے نفاذ کو اولیت دی جائے اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سادہ اور درویشانہ زندگی کو اپنے لئے نمونہ بنایا جائے۔ اُمید ہے آپ مجھے اس تلخ نوائی کے لئے معاف فرمائیں گے اور ایک دردمند دل کی آواز سمجھ کر اسے درخور اعتنا سمجھیں گے۔

جواب: ... آپ کا خط ہمارے معاشرے کے لئے بھی اور حکومت اور کارکنان کے لئے بھی لائقِ عبرت ہے۔ اور میں نے جو مسئلہ لکھا ہے کہ: ”مظلوم اگر دفعِ ظلم کے لئے رشوت دے کر خونخوار درندوں سے اپنی گردن خلاصی کرائے تو توقع ہے کہ اس پر گرفت نہ ہوگی“ یہ مسئلہ اپنی جگہ درست ہے۔^(۱) آخر مظلوم کو کسی طرح تو دادرسی کا حق ملنا چاہئے، عام حالات میں جو رشوت کا لین دین ہوتا ہے، یہ مسئلہ اس سے متعلق نہیں۔

دفعِ ظلم کے لئے رشوت کا جواز

سوال: ... آپ نے ایک جواب میں لکھا ہے کہ دفعِ مضرت کے لئے رشوت دینا جائز ہے، حالانکہ رشوت لینے اور دینے والا دونوں ملعون ہیں، پھر آپ نے کیوں جواز کا قول فرمایا ہے؟

جواب: ... رشوت کے بارے میں جناب نے مجھ پر جو اعتراض کیا تھا، میں نے اعترافِ شکست کے ساتھ اس بحث کو ختم کر دینا چاہا تھا، لیکن آنجناب نے اس کو بھی محسوس فرمایا، اس لئے مختصر اُپھر عرض کرتا ہوں کہ اگر اس سے شفا نہ ہو تو سمجھ لیا جائے کہ میں

(۱) وَلَا بَأْسَ بِالرُّشُوةِ إِذَا خَافَ عَلَى دِينِهِ قَالَ الشَّامِيُّ عِبَارَةً الْجَنَابِيِّ لِمَنْ يَخَافُ وَفِيهِ أَيْضًا دَفْعُ الْمَالِ لِلْإِمْلَاقِ الْحَاظِرِ لِدَفْعِ الظُّلْمِ عَنْ نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَلَا مَسْتَخْرَاجَ حَقٍّ لَهُ لَيْسَ بِرُشُوةٍ يَعْنِي فِي حَقِّ الدَّافِعِ. (رد المحتار ج ۶ ص ۴۲۳ الحظر والإباحة). ومِنْهَا إِذَا دَفَعَ الرُّشُوةَ خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ فَهُوَ حَرَامٌ عَلَى الْآخِذِ غَيْرِ حَرَامٍ عَلَى الدَّافِعِ، وَكَذَا إِذَا طَمَعُ فِي مَالِهِ فَرِشَاهُ بَعْضُ الْمَالِ. (البحر الرائق ج ۶ ص ۲۸۵ طبع بيروت).

اس سے زیادہ عرض کرنے سے معذور ہوں۔

جناب کا یہ ارشاد بجا ہے کہ رشوت قطعی حرام ہے، خدا اور رسول نے راشی اور مرتشی دونوں پر لعنت کی ہے،^(۱) اور اس پر دوزخ کی وعید سنائی ہے۔^(۲) لیکن جناب کو معلوم ہے کہ اضطراب کی حالت میں مردار کی بھی اجازت دے دی جاتی ہے۔^(۳) کچھ یہی نوعیت رشوت دینے کی ہے۔ ایک شخص کسی ظالم خونخوار کے حوالے ہے، وہ ظلم دفع کرنے کے لئے رشوت دیتا ہے، فقہائے امت اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ: ”امید ہے کہ اس پر مواخذہ نہ ہوگا“ اور یہی میں نے لکھا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس پر عام حالات کا قانون نافذ نہیں ہو سکتا، اس لئے رشوت لینا تو ہر حال میں حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے۔^(۴) اور رشوت دینے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ جلب منفعت کے لئے رشوت دے، یہ حرام ہے، اور یہی مصداق ہے ان احادیث کا جن میں رشوت دینے پر وعید آئی ہے۔^(۵) اور دوسری صورت یہ کہ دفع ظلم کے لئے رشوت دینے پر مجبور ہو، اس کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ: ”امید ہے کہ مواخذہ نہ ہوگا“،^(۶) اس صورت پر جناب کا یہ فرمانا کہ: ”میں اللہ اور رسول کے مقابلے میں فقہاء کی تقلید پر زور دے رہا ہوں“ بہت ہی افسوس ناک الزام ہے۔ اسی لئے میں نے لکھا کہ: ”آپ ماشاء اللہ خود ”مجتہد“ ہیں، مجتہد کے مقابلے میں مقلد بے چارہ کیا کر سکتا ہے؟“ آپ کا یہ فرمانا کہ: ”عوام علمائے کرام پر اعتماد کرتے ہیں، مگر ان میں خلوص چاہئے“ بجا ہے، لیکن جناب نے تو بے اعتمادی کی بات کی تھی، جس پر مجھے اعتراف شکست کرنا پڑا۔

انتہائی مجبوری میں رشوت لینا

سوال:۔۔۔ کچھ دن قبل میری ملاقات اپنے ایک کلاس فیلو سے ہوئی جو کہ موجودہ وقت میں آزاد کشمیر کے ایک جنگل میں فارسٹر کی حیثیت سے ملازم ہے، میں نے اس سے رشوت کے سلسلے میں جب بات کی تو اس نے جو کہانی سنائی کچھ یوں تھی:

میری بیسک تنخواہ ۳۲۵ روپے ہے، کل الاؤنس وغیرہ ملا کر مبلغ چار سو روپے ماہوار تنخواہ بنتی ہے، میں جس جنگل میں تعینات

(۱) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی۔ (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۳۸، باب فی کراہیۃ الرشوة)۔

(۲) الراشی والمرتشی فی النار۔ (کنز العمال ج: ۱ ص: ۱۱۳ رقم الحدیث: ۱۵۰۷۷، أيضًا: المطالب العالی، لابن حجر عسقلانی ج: ۲ ص: ۲۳۹، باب ذم الرشوة)۔

(۳) قال تعالیٰ: ”قل لا أجد فی ما أوحی إلیّ محرماً علی طاعم یطعمه إلا أن یتکون میتة۔۔۔۔۔ فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فإن ربک غفور رحیم۔ (الأنعام: ۱۴۵)۔

(۴) ص: ۲۱۲ کا حاشیہ نمبر ۲، ملاحظہ فرمائیں۔

(۵) وفی الخانیة۔ الرشوة علی وحوہ أربعة: منها ما هو حرام من الجانیین۔۔۔۔۔ الثانی إذا دفع الرشوة إلی القاصی لیقصر له حرم من الجانیین سواء کان القضاء بحق أو بغير حق۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۵)۔ أيضًا۔ لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ الراشی ای معطى الرشوة والمرتشی ای أخذها۔۔۔۔۔ وإنما یلحقهم العقوبة معاً إذا استویا فی القصد والإرادة، ورشا المعطى لینال به إلی الظلم فأما إذا أعطى لیوصل به إلی حق أو یدفع عن نفسه ظلماً فإنه غیر داخل فی هذا الوعد۔ (بذل الجہود، کتاب القضاء ج: ۳ ص: ۳۰۷)۔

(۶) ومنها۔ إذا دفع الرشوة خوفاً علی نفسه أو ماله فهو حرام علی الآخذ غیر حرام علی الدافع، وكذا إذا طمع فی ماله فرشاه ببعض المال۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۵، کتاب القضاء)۔

ہوں وہ میرے گھر سے پندرہ میل کے فاصلے پر ہے، میرا آنے جانے کا کرایہ، میری بیوی، بچے جن کی کل تعداد سات ہے، ان کے کھانے پینے کا انتظام، کپڑا جوتے، علاج معالجہ، مہمان، غرض یہ کہ دنیا میں جو کچھ بھی نظام ہے وہ جائز طریقے سے مجھے چلانا پڑتا ہے، اور پھر میرے جنگل میں دورے پر آنے والے جنگلات کے افسران جس میں ایف ڈی اور ریجنل صاحب اور دیگر افسران یہاں تک کہ صدر آزاد کشمیر بھی سال میں ایک مرتبہ دورہ کرتے ہیں، اب ان سب لوگوں کے دورے کے دوران جتنا بھی خرچہ ہوتا ہے وہ اس علاقے کے فارسٹر اور پنواری کے ذمے ہوتا ہے جو کہ کبھی دو تین ہزار سے کم نہیں ہوتا، اب آپ مجھے یہ بتائیں کہ میں اور پنواری یہ تین ہزار کہاں سے دیں گے، اگر رشوت نہیں لیں گے؟ یہ سوال اس نے مجھ سے کیا تھا۔ جواب آپ دیں کہ آیا ان حالات میں رشوت لینا کیسا ہے؟

جواب: ... رشوت لینا تو گناہ ہے۔^(۱) باقی یہ شخص کیا کرے؟ اس کا جواب تو افسران بالا ہی دے سکتے ہیں۔ ہونا یہ چاہئے کہ ملازمین کو اتنی تنخواہ ضرور دی جائے جس سے وہ اپنے بال بچوں کی پرورش کر سکیں، اور ان پر اضافی بوجھ بھی، جو سوال میں ذکر کیا گیا ہے، نہیں ڈالنا چاہئے۔

رشوت کی رقم سے اولاد کی پرورش نہ کریں

سوال: ... رشوت آج کل ایک بیماری کی صورت اختیار کر گئی ہے، اور اس مرض میں آج کل ہر ایک شخص مبتلا ہے۔ میرے والد صاحب بھی اس مرض میں مبتلا ہیں۔ میں انٹر کا طالب علم ہوں اور مجھے اس بات کا اب خیال آیا کہ میرے والد صاحب میری پڑھائی لکھائی پر، میرے کھانے وغیرہ پر جو کچھ خرچ کر رہے ہیں، وہ سب رشوت سے ہے۔ آپ مجھے قرآن و حدیث کی روشنی میں بتائیں کہ مجھے کیا کرنا چاہئے؟ کیا میں والد صاحب کی حرام کمائی سے پڑھتا لکھتا رہوں، کھاتا پیتا رہوں؟ یا میں اپنا گھر چھوڑ کر کہیں چلا جاؤں اور محنت کر کے اپنی گزراوقات کروں یا کوئی اور راستہ اختیار کروں؟

جواب: ... اگر آپ کے والد کی کمائی کا غالب حصہ حرام ہے تو اس میں سے لینا جائز نہیں، آپ اپنے والد صاحب کو کہہ دیجئے کہ وہ آپ کو جائز تنخواہ کے پیسے دیا کریں، رشوت کے نہ دیا کریں۔^(۲)

شوہر کا لایا ہوا رشوت کا پیسہ بیوی کو استعمال کرنے کا گناہ

سوال: ... اگر شوہر رشوت لیتا ہو اور عورت اس بات کو پسند بھی نہیں کرتی ہو، اور اس کے ذمے سے منع بھی نہیں کر سکتی تو کیا اس کمائی کے کھانے کا عورت کو بھی عذاب ہوگا؟

جواب: ... شوہر اگر حرام کاروبار سے کماتا ہے تو عورت کو چاہئے کہ پیار محبت سے اور معاملہ فہمی کے ساتھ شوہر کو اس زہر کے

(۱) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرشی۔ (أبو داؤد ج ۲ ص ۱۳۸، باب فی کراہیۃ الرشوة)۔

(۲) آکل الربا وکاسب الحرام أهدى إلیہ أو أضلہ وغالب ماله حرام لا یقبل ولا یاکل ما لم یخبرہ ان ذلک المال أصلہ حلال۔ (عالمگیری ج ۵ ص ۳۳۳، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات)۔

کھانے سے بچائے، اگر وہ نہیں بچتا تو اس کو صاف صاف کہہ دے کہ: ”میں بھوکے رہ کر دن کاٹ لوں گی، مگر حرام کا روپیہ میرے گھر نہ لایا جائے، حلال خواہ کم ہو میرے لئے وہی کافی ہے۔“ اگر عورت نے اس دستور العمل پر عمل کیا تو وہ گناہگار نہیں ہوگی، بلکہ رشوت اور حرام خوری کی سزا میں صرف مرد پکڑا جائے گا،^(۱) اور اگر عورت ایسا نہیں کرتی بلکہ اس کا حرام کالا یا ہوا روپیہ خرچ کرتی ہے تو دونوں اکٹھے جہنم میں جائیں گے۔

رشوت کی رقم سے کسی کی خدمت کر کے ثواب کی اُمید رکھنا جائز نہیں

سوال: میرے ایک افسر ہیں، جو اپنے ماتحت کی خدمت میں حاتم طائی سے کم نہیں، کسی کو اس کی لڑکی کی شادی پر جہیز دلاتے ہیں، کسی کو پلاٹ اور کسی کو فلیٹ بک کر دیتے ہیں، وہ یہ سب اپنے حصے کی رشوت سے کرتے ہیں اور خود ایمان دار ہیں۔ آپ سے مذہب کی رُو سے دریافت کرنا ہے کہ کیا ان کو ان تمام خدمات کے صلے میں ثواب ملے گا اور ان کا ایمان باقی رہے گا؟

جواب: رشوت لینا حرام ہے،^(۲) اور اس حرام روپے سے کسی کی خدمت کرنا اور اس پر ثواب کی توقع رکھنا بہت ہی سنگین گناہ ہے۔ بعض اکابر نے لکھا ہے کہ حرام مال پر ثواب کی نیت کرنے سے ایمان سلب ہو جاتا ہے۔^(۳) آپ کے حاتم طائی کو چاہئے کہ رشوت کا روپیہ اس کے مالک کو واپس کر کے اپنی جان پر صدقہ کریں۔^(۴)

کیا رشوت کا مال اُمورِ خیر میں صرف کرنا جائز ہے؟

سوال: میں ایک سرکاری ملازم ہوں، میری تنخواہ اتنی نہیں ہے کہ گھریلو اخراجات اور دیگر ضروریات پوری ہو سکیں۔ مجھے تنخواہ کے علاوہ ٹھیکیدار حضرات سے ان کی اپنی رضامندی پر رقم ملا کرتی ہے۔ میری یہ فطری عادت ہے کہ جب کسی مسکین، حاجت مند، فقیر، مجبور و بے کس کو دیکھتا ہوں تو میرا دل پہنچ جاتا ہے اور میں فراخ دلی سے ایسے اشخاص کی مالی مدد کرتا ہوں، یعنی خیرات دے دیتا ہوں، یا پھر حاجت مند کی حاجت پوری کرنے کی کوشش کرتا ہوں، اور ایسا کرنے سے مجھے بہت دلی مسرت حاصل ہوتی ہے اور دلی

(۱) ولی الخانیة: امرأة زوجها فی أرض الجور، إن أكلت من طعامه ولم یکن عین ذلک الطعام غصباً فہی فی سعة من أكله، وکذا لو اشترى طعاماً أو کسوة من مال أصله لیس بطیب فہی فی سعة من تناوله والأثم علی الزوج۔ (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹ مطلب فیمن ورث مالاً حراماً)۔

(۲) الراشی والمرتشی فی النار۔ (کنز العمال ج: ۱۲ ص: ۱۱۳ رقم الحدیث: ۱۵۰۷۷، المطالب العالی، لابن حجر عسقلانی ج ۲ ص: ۲۴۹، باب ذم الرشوة)۔

(۳) رجل دفع إلى فقیر من المال الحرام شیئاً یرجو به الثواب یمکفر قلت الدفع إلى فقیر غیر قید بل مثله فیما یظهر لو بنی مسجداً أو نحوہ مما یرجو به التقرب لأن العلة رجاء الثواب فیما فیہ العقاب۔ قال ابن عابدین تحت قوله: (انما یمکفر إذا تصدق بالحرام القطعی) أى مع رجاء الثواب الناشئ عن استحلاله۔ (رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۹۲)۔

(۴) دفع للفاقر أو لغيره مسجداً فظاهره ان التوبة من الرشوة برد المال إلى صاحبه وإن قضی حاجته ... الخ۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۶)۔ الحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده علیهم، وألا فإن علم عین الحرام لا یحل له ویصدق به بنیته صاحبه۔ (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹، مطلب فیمن ورث مال حراماً)۔

سکون میسر آتا ہے۔ اسی طرح جہاں کہیں، کسی شہر یا سفر کے دوران شاہراہوں پر زیر تعمیر مساجد میں چند دیتا ہوں، اگر نہ دوس تو میرا ضمیر مجھے ملامت کرتا ہے کہ خدا کا گھر تعمیر ہو رہا ہے اور میں نے اس میں حصہ نہیں ڈالا۔ یہ چند حسبِ توفیق دیتا ہوں۔ اس کے علاوہ ایسی مساجد جہاں قالین کی ضرورت ہو، ٹی آئرن گارڈز کی ضرورت ہو، یا سینٹ کی ضرورت ہو تو حسبِ توفیق دے دیتا ہوں۔ سال کے اختتام پر زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہوں۔ مجھے ایک مولوی صاحب سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو بھی خرچ کیا جائے خواہ خیرات ہو یا مسجد شریف کی تعمیر میں حصہ ڈالا جائے یا اس میں قالین بچھایا جائے وغیرہ اگر حلال کی روزی سے ہو تو درست ہے، ثواب ملے گا، اور اگر حلال کی کمائی سے نہ ہو تو گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا۔ جب سے میں نے یہ سنا ہے میں بہت پریشان ہوں، اگر کسی یتیم، مسکین، بیوہ، فقیر، حاجت مند کی ضرورت پوری نہ کروں تو میرا ضمیر مجھے ملامت کرتا ہے، اور دوسری صورت میں یعنی مدد کرنے پر مجھے خوشی اور راحت میسر آتی ہے۔ اب میں گناہ کبیرہ کا سن کر خوف محسوس کرتا ہوں کہ میرے اس کام سے اللہ تعالیٰ مجھے جہنم واصل فرمائے گا۔ میں واضح کر دوں کہ یہ تمام کام میں خلوص نیت اور سچے دل سے کرتا ہوں۔ مجھے ایک حدیث یاد ہے: ”اے ایمان، مؤمن کی نشانی یہ ہے کہ جب وہ نیک یا اچھا کام کرتا ہے تو اسے خوشی محسوس ہوتی ہے، اور جب بُرا کام کرتا ہے تو اسے ندامت محسوس ہوتی ہے اور وہ پشیمان ہوتا ہے۔“ میرے ساتھ میرا ضمیر، میرا دل مندرجہ بالا امور کی انجام دہی میں بالکل مطمئن ہوتا ہے اور مجھے روحانی تسکین ملتی ہے۔ اب آپ براہِ کرم وضاحت فرمائیں کہ:

۱: کیا حلال کمائی کے علاوہ کسی رقم سے مندرجہ بالا امور کی انجام دہی کی صورت میں انسان گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوتا ہے؟ اور اگر ایسا ہے تو کیا مندرجہ بالا اشخاص کی مالی مدد بند کر دی جائے؟

۲: کیا مساجد میں تعمیر وغیرہ میں ایسی رقم سے حصہ لینے سے اجتناب کیا جائے؟

۳: کیا اس قسم کی رقم سے نصاب پورا ہونے پر سال کے اختتام پر زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

مزید وضاحت یہ ہے کہ مہنگائی بہت زیادہ ہے اور تنخواہ قلیل ہے، جس سے اخراجات کی صورت میں پورے نہیں ہوتے، اس لئے مجبوری کی حالت میں اوپر کی رقم لینے پر مجبور ہوں۔ گو میرا ضمیر اس کے خلاف ہے۔ مزید بتاتا چلوں کہ اس رقم کے عوض کسی کو ناجائز مراعات فراہم نہیں کی جاتیں۔

جواب: آپ کی نیک نیتی، غریب پروری اور نیکی کے کاموں میں حصہ لینا قابلِ داد ہے! لیکن یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ آپ سرکاری ملازم ہیں، اور آپ کے لئے سرکاری تنخواہ تو حلال ہے، بشرطیکہ آپ کام دیانت داری سے کریں، لیکن ٹھیکیدار کی طرف سے آپ کو جو کچھ پیش کیا جاتا ہے وہ آپ کے لئے حلال نہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ایک سرکاری کام سے (صدقات کی تحصیل کے لئے) بھیجا، وہ واپس آیا اور وصول شدہ رقم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کی، اور ساتھ ہی یہ کہا کہ یہ رقم تو آپ کی ہے، اور یہ رقم مجھے ہدایا میں ملی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے اور خطبہ ارشاد فرمایا کہ: بعض لوگوں کو ہم سرکاری کام سے بھیجتے ہیں، تو وہ واپس آکر ہمیں بتاتے ہیں کہ یہ رقم تو آپ کی ہے، یعنی جس سرکاری کام کے لئے بھیجا

تھا، اس کی ہے، اور یہ رقم مجھے ہدیہ میں ملی ہے۔ اس کے بعد فرمایا: ”یہ شخص اپنی ماں کے گھر میں کیوں نہ بیٹھا رہا، پھر میں دیکھتا کہ اس کو کتنے ہدیے ملتے ہیں...؟“^(۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سرکاری ملازم کو سرکاری کام کی وجہ سے جو تنخواہ ملتی ہے وہ تو حلال ہے، اور جو لوگ سرکاری ملازم کو ہدیے یا تحفے دیتے ہیں، وہ درحقیقت ہدیے اور تحفے نہیں، بلکہ رشوت ہے۔^(۲) اور آنجناب کو یہ تو معلوم ہوگا کہ: ”المراتشی والمرتشی كلاهما في النار“^(۳) یعنی رشوت لینے والا اور دینے والا دونوں دوزخ میں ہوں گے۔ اب آپ کے سوالات کا جواب نمبر وار لکھتا ہوں:

۱: ... حلال رقم کے علاوہ رشوت کا مال ان امور خیر میں صرف کرنا حلال نہیں، بلکہ گناہ کبیرہ ہے، اور بعض علماء کے نزدیک تو حرام چیز کے خرچ کرنے سے ثواب کی نیت رکھنا، اس سے اندیشہ کفر ہے۔^(۴)

۲: ... ظاہر ہے کہ حرام روپیہ لے کر مساجد میں لگانا آپ کے لئے جائز نہیں۔^(۵) البتہ ایک تدبیر ہو سکتی ہے کہ آپ کسی کام کرتے ہیں تو اس کو ترغیب دیں کہ فلاں جگہ مسجد میں فلاں چیز کی ضرورت ہے، اگر آپ کے پاس گنجائش ہو تو اس مسجد کی خدمت کریں۔ کام تو آپ نے اس کا بلا معاوضہ کر دیا اور کسی قسم کی رشوت نہیں لی، لیکن نیک کام کی ترغیب آپ نے دے دی، اگر وہ اس نیکی کے کام میں خرچ کرے گا تو وہ ثواب کا مستحق ہوگا، اور آپ ترغیب دلانے کے مستحق ہوں گے۔ یہی صورت غریبوں، مسکینوں کی خدمت کے لئے بھی آپ استعمال کر سکتے ہیں۔

۳: ... یہ صحیح ہے کہ تنخواہیں کم ہیں، اس لئے گزارہ نہیں ہوتا، لیکن ایک بات یاد رکھیں کہ اگر دنیا میں آپ نے اچھا گزارہ کر لیا،

(۲۱) عن أبي حميد الساعدي قال: استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأزد فلما قدم قال: هذا لكم وهذا أهدي لي، فخطب النبي صلى الله عليه وسلم، وحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعدا فإني أستعمل رجلاً منكم على أمور مما ولاني الله، فيأتي أحدهم، فيقول: هذا لكم وهذه هدية أهديت لي، فهلا جلس في بيت أبيه أو في بيت أمه فينظر أبهدي له أم لا . الخ. (أبو داود ج: ۲ ص: ۵۳). (قال الشيخ خليل أحمد السهارنفوري) وظاهر أنه إذا جلس في بيت أمه وأبيه لا يهدي له قطعاً وبقيناً، فهذا الذي أهدي له هو للحكومة وهو الرشوة. (بذل الجهد ج: ۳ ص: ۱۲۰).

(۳) حدیث کے الفاظ یہ ہیں: الراشي والمرتشي في النار. (کنز العمال ج: ۱۲ ص: ۱۳، رقم الحديث: ۱۵۰۷، المطالب العالی ج: ۲ ص: ۲۴۹، باب ذم الرشوة).

(۴) رجل دفع إلى فقير من المال الحرام شيئاً يرجو به الثواب يكفر قلت: الدفع إلى فقير غير قيد بل مثله فيما يظهر لو بنى مسجدًا ونحوه مما يرجو به التقرب لأن العلة رجاء الثواب فيما فيه العقاب. (وفى الشامية) انما يكفر إذا تصدق بالحرام القطعي أى مع رجاء الثواب الناشئ عن استحلاله. (رد المختار ج: ۲ ص: ۲۹۲).

(۵) قال تاج الشريعة: أما لو أنفق في ذلك مالا خبيثاً، ومالا سببه الخبيث والطيب، فيكره، لأن الله لا يقبل إلا الطيب، فيكره تلويث بيته بما لا يقبله. (رد المختار ج: ۱ ص: ۶۵۸، مطلب في أحكام المساجد). وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۳۱، کتاب البيوع).

لیکن مرنے کے بعد آپ کو وہ سارا بھرتا پڑا، جبکہ وہاں آپ کا کوئی بڑا ساں حال نہیں ہوگا، تو یہ آپ کا معاملہ صحیح ہے یا غلط ہے؟ اس کا فیصلہ خود کر لیجئے! ہاں اگر کسی کو قبر و حشر پر ایمان ہی نہ ہو، اس کو سمجھانا میرے لئے مشکل ہے!...

رشوت کی رقم نیک کاموں پر خرچ کرنا

سوال: ... اگر کوئی شخص رشوت لیتا ہے اور اس رشوت کی کمائی کو کسی نیک کام میں خرچ کرتا ہے، مثلاً: کسی مسجد یا مدرسہ کی تعمیر میں خرچ کرتا ہے، تو کیا اس شخص کو اس کام کا ثواب ملے گا؟ اگرچہ ثواب و عذاب کے بارے میں خدا تعالیٰ سے بہتر کوئی نہیں جانتا، مگر خدا اور رسول کے احکام و طریقوں کی روشنی میں اس کا جواب دے کر مطمئن فرمائیں۔

جواب: ... رشوت کا پیسہ حرام ہے، اور حدیث میں ارشاد ہے کہ: ”آدمی حرام کما کر اس میں سے صدقہ کرے، وہ قبول نہیں ہوتا“^(۱) حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ مال حرام میں صدقے کی نیت کرنا بڑا ہی سخت گناہ ہے، اس کی مثال ایسی ہے کوئی شخص گندگی جمع کر کے کسی بڑے آدمی کو ہدیہ پیش کرے، تو یہ ہدیہ نہیں کہلائے گا بلکہ اس کو گستاخی تصور کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ عالی میں گندگی جمع کر کے پیش کرنا بھی گستاخی ہے۔^(۲)

کمپنی کی چیزیں استعمال کرنا

سوال: ... اگر کوئی شخص جس کمپنی میں کام کرتا ہو، وہاں سے کاغذ، پنسل، رجسٹر یا کوئی ایسی چیز جو آفس میں اس کے استعمال کی ہو، گھر لے جائے اور ذاتی استعمال میں لے آئے، کیا یہ جائز ہے؟

سوال ۲: ... یا آفس میں ہی اسے ذاتی استعمال میں لائے۔

سوال ۳: ... گھر میں بچوں کے استعمال میں لائے۔

سوال ۴: ... آفس کے فون کو ذاتی کاروبار، یا نجی گفتگو میں استعمال کرے۔

سوال ۵: ... کمپنی کی خرید و فروخت کی چیزوں میں کمیشن وصول کرنا۔

سوال ۶: ... آفس کے اخبار کو گھر لے جانا وغیرہ۔

جواب: ... سوال نمبر ۵ کے علاوہ باقی تمام سوالوں کا ایک ہی جواب ہے کہ اگر کمپنی کی طرف سے اس کی اجازت ہے تو جائز

(۱) عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا تقبل الصلوة بغير طهور، ولا صدقة من غلول۔ (سنن ترمذی ج: ۱ ص ۳)۔
ابن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یکسب عبد مال حرام فیتصدق منه فیکبل منه ولا ینفق
منه فیکسب له ولا یتبرک به خلف ظهره، الا کان زاده الى النار ان الله یمحوا السيئ بالسيئ ولكن یمحوا السيئ بالحسن، ان
الحبیب لا یمحوا الخبیث۔ رواه أحمد وکذا فی شرح البیئنة۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۲، باب الکسب وطلب الحلال)۔

(۲) رجل دفع إلى الفقير من المال الحرام شیئا یرجو به الثواب یمکفر..... قالت الدفیع إلى فقیر فید بل مثله فیما
بصر لو بی مسحذا ونحوه مما یرجو به التقرب لأن العلة رجاء الثواب فیما فیہ العقاب۔ (رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۹۲)۔

ہے، ورنہ جائز نہیں، بلکہ چوری اور خیانت ہے۔^(۱) سوال نمبر ۵ کا جواب یہ ہے کہ ایسا کمیشن وصول کرنا رشوت ہے، جس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔^(۲)

کالج کے پرنسپل کا اپنے ماتحتوں سے ہدیے وصول کرنا

سوال:.... میں ایک مقامی کالج میں پرنسپل ہوں، میرے ماتحت بہت سے لیکچرار، کلرک اور عملہ کام کرتا ہے۔ وہ لوگ مجھے وقتاً فوقتاً تحفے دیتے رہتے ہیں، جن میں برتن، مٹھائیوں کے ڈبے، بڑے بڑے یک اور مختلف جگہوں کی سوغات میرے لئے لاتے ہیں، جن میں پاکستان کے مختلف شہروں کی چیزیں ہوتی ہیں، اس کے علاوہ ایڈمیشن کے وقت لوگوں کے والدین کافی مٹھائیوں کے ڈبے لاتے ہیں اور میں خاموشی سے لے کر رکھ لیتا ہوں۔ میرے گھر والے اور رشتہ دار یہ چیزیں استعمال کرتے ہیں۔ لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ چیزیں نہیں لینی چاہئیں کیونکہ یہ رشوت کا معزز طریقہ ہے۔ جو چیزیں وہ لوگ اپنی خوشی سے مجھے بڑا سمجھ کر دے جاتے ہیں، بتائیے میں لوں یا انکار کر دوں؟ میری بیوی بھی یہ کہتی ہے کہ یہ چیزیں اپنی خوشی سے لاتے ہیں، لینا ہمارا فرض ہے، ہم ان سے مانگتے نہیں۔ آپ جواب ضرور دیں۔

جواب:.... جو لوگ ذاتی تعلق و محبت اور بزرگداشت کے طور پر ہدیہ پیش کرتے ہیں وہ تو ہدیہ ہے، اور اس کا استعمال جائز اور صحیح ہے۔^(۳) اور جو لوگ آپ سے آپ کے عہدے کی وجہ سے منفعت کی توقع پر مٹھائی پیش کرتے ہیں، یعنی آپ نے ان کو اپنے عہدے کی وجہ سے نفع پہنچایا ہے یا آئندہ اس کی توقع ہے، یہ رشوت ہے، اس کو قبول نہ کیجئے، نہ خود کھائیے، نہ گھر والوں کو کھلائیے۔ اور اس کا معیار یہ ہے کہ اگر آپ اس عہدے پر نہ ہوتے، یا اس عہدے سے سبکدوش ہو جائیں تو کیا پھر بھی یہ لوگ آپ کو ہدیہ دیا کریں گے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے تو یہ ہدیے بھی رشوت ہیں، اور اگر ان ہدیوں کا آپ کے منصب اور عہدے سے کوئی تعلق نہیں تو یہ ہدیے آپ کے لئے جائز ہیں۔^(۴)

(۱) تصرف الإنسان فی مال غیرہ لا یجوز الا بإذن أو ولایة. (الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الشریکۃ ج: ۱ ص: ۲۸۷). قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: آلا لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵، باب الغصب والعاریۃ).

(۲) الوکیل اذا باع أن یکون أمینا فیما یقبضه من الثمن. (الفقہ الحنفی وأدلّته ج: ۲ ص: ۱۳۴، ضمان الوکیل). أيضًا: فإن الوکیل ممن لا یثبت له حکم تصرفه وهو المملک فإن الوکیل بالشری لا یملک المشتري والوکیل بالبیع لا یملک الثمن... لأن الوکیل یملک التصرف من جهة المؤکل. (الجوہرۃ النیرۃ ج: ۱ ص: ۳۰۰ کتاب الوکالۃ).

(۳) وأما الحلال من الجانبین فهو الإهداء للتودد والمحبة كما صرحوا به وليس هو من الرشوة لما علمت. وقال علیہ الصلاة والسلام: نهادوا تحابوا. (بحر ج: ۶ ص: ۲۸۵، کتاب القضاء).

(۴) عن أبی حمید الساعدی قال: استعمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً من الأزد يقال له ابن البیة علی الصدقة فلما قدم قال: هذا لکم وهذا أهدی لی، فخطب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وحمد اللہ وأثنی علیہ ثم قال: أما بعد! فإنی استعمل رجلاً منکم علی أمور مما ولّانی اللہ، فباتی أحدهم، فيقول: هذا لکم وهذه هدیة أهدیت لی، فہلا جلس فی بیت أیہ أو فی بیت أمہ فینظر أیہدی له أم لا الخ. (مشکوٰۃ، کتاب الزکاة، الفصل الأول ج: ۱ ص: ۱۵۶، أبو داؤد ج: ۲ ص: ۵۳). رتبی بدر الجہود شرح سنن أبی داؤد ج: ۴ ص: ۱۲۰: وظاهرہ أنه إذا جلس فی بیت أمہ وأیہ لا یهدی له قطعاً ویقبض، فہذا لہدی اهدی لہ هو للحکومة وهو الرشوة. (بذل ج: ۴ ص: ۱۲۰).

انکم ٹیکس کے محکمے کو رشوت دینا

سوال:.... انکم ٹیکس کا محکمہ خصوصاً اور دیگر سرکاری محکمے بغیر رشوت دیئے کوئی کام نہیں کرتے، جائز کام کے لئے بھی رشوت طلب کرتے ہیں، اگر رشوت نہ دی جائے تو ہر طرح سے پریشان کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ آدمی کا جینا دو بھر ہو جاتا ہے، مجبوراً آدمی رشوت دینے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اب گناہ کس پر ہوگا؟ دینے والے پر بھی، یا صرف لینے والے پر؟ (یہاں پر واضح کر دوں کہ کوئی بھی شخص اپنی جائز اور محنت کی آمدنی سے رشوت دینے کے لئے خوش نہیں، بلکہ مجبور ہو کر دینے پر تیار ہونا پڑتا ہے، بلکہ مجبور کیا جاتا ہے)۔

جواب:.... رشوت اگر دفع ظلم کے لئے دی گئی ہو تو اُمید کی جاتی ہے کہ دینے والے کے بجائے صرف لینے والے کو گناہ ہوگا۔^(۱)

محکمہ فوڈ کے راشی افسر کی شکایت افسرانِ بالا سے کرنا

سوال:.... میں ایک دکان دار ہوں، ہمارے پاس ”کے ایم سی“ کی طرف سے فوڈ انسپکٹر ہسی ہوئی چیزیں لیبارٹری پر چیک کرانے کے لئے لے جاتے ہیں۔ ہم میں کچھ دکان دار ایسے بھی ہیں جو ملاوٹ کر کے اشیاء فروخت کرتے ہیں اور فوڈ انسپکٹر کو ہر ماہ کچھ رقم رشوت کے طور پر دیتے ہیں۔ اب جو دکان دار ملاوٹ نہیں کرتے، ان کی اشیاء میں نادانستہ طور پر مٹی کے ذرات یا کوئی اور چیز مکس ہو جاتی ہے جو ظاہری طور پر نظر نہیں آتی اور لیبارٹری میں پتا چل جاتا ہے اور سیمپل فیل ہو جاتا ہے۔ کیا اس صورت میں ہمیں انسپکٹر صاحب کو ماہانہ رقم دینا چاہئے کہ نہیں؟

جواب:.... کیا یہ ممکن نہیں کہ ایسے راشی افسر کی شکایت حکامِ بالا سے کی جائے؟ رشوت کسی بھی صورت میں دینا جائز نہیں۔^(۲)

ممتحن کو اگر کوئی تحفہ دے تو کیا کرے؟

سوال:.... میں میڈیکل کالج میں پڑھاتا ہوں، امتحانات کے دنوں میں یہاں رشوت زیادہ چلتی ہے، اس دفعہ ایک طالبہ کی والدہ میرے گھر تشریف لائیں اور جاتے ہوئے چوسات ہزار کی چیزیں بطور تحفہ دے گئیں، میرے انکار کے باوجود وہ گھر میں رکھ کر چلی گئیں، میں نے اسے استعمل نہیں کیا ہے، بیسن معلوم یہ کرنا ہے کہ اس کا اب کیا کیا جائے؟

(۱) لا بأس بالرشوة إذا حاف على دينه۔ قال الشامي: عبارة المحتنى لمن يخاف، وفيه أيضاً دفع المال للمسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة يعني في حق الدافع۔ (رد المحتار ج ۶ ص ۴۴۳۰ ح ۲۴۳۰ طبع معبد، البحر الرائق ج ۶ ص ۲۸۵، طبع بيروت)۔

(۲) الراشي والمرتشى في النار۔ (كنز العمال ج ۶ ص ۱۱۳ رقم الحديث: ۱۵۰۷۷، أيضاً: المطالب العالیه ح ۲ ص ۲۴۹، باب ذم الرشوة)۔

جواب:۔۔۔ یہ تحفہ بھی رشوت ہے، آپ سختی کے ساتھ اس کو واپس کر دیں، اگر وہ نہ لیں تو کسی محتاج کو دے دیں، خود استعمال نہ کریں۔^(۱) واللہ اعلم!

ٹھیکے دار کا افسران کو رشوت دینا

سوال:۔۔۔ میں سرکاری ٹھیکے دار ہوں، مختلف محکموں میں پانی کی ترسیل کی لائنیں بچھانے کے ٹھیکے ہم لیتے ہیں، ہم جو ٹھیکے لیتے ہیں وہ باقاعدہ ٹینڈر فارم جمع کرا کے مقابلے میں حاصل کرتے ہیں، مقابلہ یوں کہ بہت سے ٹھیکے دار اس ٹھیکے کے لئے اپنی اپنی رقم لکھتے ہیں اور بعد میں ٹینڈر سب کے سامنے کھولے جاتے ہیں، جس کی قیمت کم ہوتی ہے، سرکار اسے ٹھیکہ دے دیتی ہے۔ اس کام میں ہم اپنا ذاتی حلال کا پیسہ لگاتے ہیں اور سرکار نے پانی کے پائپوں کا جو معیار مقرر کیا ہے وہی پائپ لیتے ہیں جو کہ محکمے سے منظور شدہ کمپنی سے خریدا جاتا ہے، اور جو قسم محکمے والے مقرر کرتے ہیں، وہی خریدتے ہیں۔ ہم اپنے طور پر کام ایمان داری سے کرتے ہیں، مگر چند ایک چھوٹی چیزیں مثلاً پائپ جوڑنے والا آلہ جس کی موٹائی محکمے والے ۱۰ انچ مقرر کرتے ہیں، وہ ہم پانچ انچ موٹائی کا لگا دیتے ہیں۔ اس سے لائن کی مضبوطی میں فرق نہیں پڑتا لیکن ہمارے ساتھ مجبوری یہ ہے کہ محکمے کے افسران جو کہ اس کام پر مامور ہوتے ہیں ان کو ہمیں لازماً افسران کے عہدوں کے مطابق ٹینڈر کی قیمت کے ۲ فیصد سے ۵ فیصد تک پیسے دینے پڑتے ہیں، جبکہ وہ سرکاری ملازم ہیں اور محکمے سے تنخواہ لیتے ہیں، اور جو پیسے وہ ہم سے لیتے ہیں وہ سرکار کے خزانے میں نہیں بلکہ ان کی جیبوں میں جاتے ہیں۔ اگر ہم انہیں یہ پیسے نہ دیں تو وہ کام میں رکاوٹ ڈالتے ہیں، اور اگر ہم سو فیصد کام صحیح کریں جب بھی اس میں نقص نکال کر ہمارے پیسے رکوا دیتے ہیں اور آئندہ کے لئے کاموں میں رکاوٹ ڈال دیتے ہیں۔ آپ سے گزارش یہ ہے کہ آپ یہ بتائیے کہ ہماری یہ آمدنی حلال ہے کہ نہیں؟ کیونکہ اگر ہم افسران کو پیسہ نہ دیں تو وہ ہماری سو فیصد ایمان داری کے باوجود ہمارے کام بند کر دیتے ہیں اور ہمارے بل رکوا دیتے ہیں۔ کام شروع سے ہم اپنے ذاتی پیسوں سے کرتے ہیں، اور تکمیل کے دوران سرکار ہمیں کچھ ادائیگی کرتی رہتی ہے، جبکہ رقم کا بڑا حصہ ہمارا ذاتی پیسہ ہوتا ہے۔

جواب:۔۔۔ رشوت ایک ایسا ناسور ہے جس نے پورے ملک کا نظام تلپٹ کر رکھا ہے، جن افسروں کے منہ کو یہ حرام خون لگ جاتا ہے وہ ان کی زندگی کو بھی تباہ کر دیتا ہے اور ملکی انتظام کو بھی متزلزل کر دیتا ہے۔ جب تک سرکاری افسروں اور کارندوں کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف، اور قیامت کے دن کے حساب و کتاب، اور قبر کی وحشت و تنہائی میں ان کے دل کے جواب دہی کا احساس پیدا نہ ہو، تب تک اس سرطان کا کوئی علاج نہیں کیا جاسکتا۔ آپ سے یہی کہہ سکتا ہوں کہ جہاں تک ممکن ہو ان کتوں کو بڑی ڈالنے سے پرہیز کریں، اور جہاں بے بس ہو جائیں وہاں اللہ تعالیٰ سے معافی مانگیں۔

(۱) ویرد ہدیہ . . . قال عمر بن عبدالعزیز: كانت الهدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية واليوم رشوة. ذكره البخاري . . . وتعليل النبي صلى الله عليه وسلم دليل على تحريم الهدية التي سبها الولاية . . . الخ. (رد المختار ج. ۵ ص. ۳۷۲، طبع سعيد کراچی).

ٹریفک پولیس والے اگر ناجائز تنگ کریں تو ان کو رشوت دے کر جان چھڑانا کیسا ہے؟

سوال :- آج کل پولیس والے لوگوں کو بلاوجہ تنگ کرتے ہیں، گاڑی کے کاغذات وغیرہ پورے ہونے کے باوجود کہتے ہیں کہ جرمانہ دو، یہ جرمانہ بطور رشوت کے لیتے ہیں، اگر جرمانہ نہ دیا جائے تو چالان کر دیتے ہیں، جس سے عدالتوں کی مصیبت گلے پڑ جاتی ہے۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ اگر ایسی صورت حال میں کوئی آدمی رشوت دے کر اپنی جان چھڑا لیتا ہے تو کیا وہ اس حدیث کا مصداق ہوگا کہ رشوت دینے اور لینے والا دونوں جہنمی ہیں؟ ایسا واقعہ اگر پیش آجائے تو کیا کیا جائے؟

جواب :-... اپنی عزت بچانے کے لئے اگر کتے کو ہڈی ڈالنی پڑے (یعنی مجبور سے رشوت دینی پڑے) تو اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر پکڑ نہیں فرمائیں گے۔^(۱)

سرکاری گاڑیاں ٹھیک کرنے والے کا مجبوراً ”الف“ پُرزے کی جگہ ”ب“ لکھنا

سوال :-... میں ایک فوجی ادارے کا سربراہ ہوں، اس ادارے کا بنیادی کام گاڑیوں کی مرمت کرنا ہے، حکومت نے کچھ پیسے مجھے دے رکھے ہیں، جن میں سے مجھے اجازت ہے کہ میں گاڑیوں کے فاضل پرزہ جات خرید کر گاڑیوں کی مرمت کروا سکوں۔ اب میں یوں کرتا ہوں کہ گاڑی کے اندر ”الف“ پرزہ لگواتا ہوں، لیکن لکھتے وقت لکھتا ہوں کہ ”ب“ پرزہ لگوا یا ہے۔ اس عمل کی ضرورت اس لئے پیش آتی ہے کہ حکومت جو رقم دیتی ہے اسی سے مرمت کرنا ہوتی ہے، اس ترکیب سے گاڑیوں کی مرمت تیزی سے ہو جاتی ہے، میں سارا پیسہ حکومت ہی کے کام میں صرف کرتا ہوں، کیونکہ اگر میں ایسا نہ کروں تو سرکاری گاڑیاں کئی کئی دن کھڑی رہیں اور ملک کا نقصان ہو۔ کیا ایسا کرنا صحیح ہے؟

جواب :-... آپ کی پوری کارروائی میں گورنمنٹ کو دھوکا دہی نہیں ہے، البتہ ”الف“ کی جگہ ”ب“ اور ”ب“ کی جگہ ”الف“ لکھنا غلط بیانی اور جھوٹ ہے، اور یہ جھوٹ بھی آپ بلاوجہ بولتے ہیں، کیونکہ آپ اپنے اعلیٰ افسران سے مل کر اس جھوٹ سے بچنے کی کوئی تدبیر بھی اختیار کر سکتے ہیں۔

بس مالک کا مجبوراً پولیس والے کو رشوت دینا

سوال :-... میں پاکستان میں ایک بس خریدنا چاہتا ہوں، جس کو ان شاء اللہ ڈرائیور چلائے گا اور میرا بھائی دیکھ بھال کرے گا، لیکن جیسا کہ آپ کو پتا ہے، پاکستان میں پولیس والے ہر جائز ناجائز بات پر تنگ کرتے ہیں اور کہیں کہیں رشوت دینے سے دامن بچنا ممکن نہیں رہتا، تو ایسے میں بس کی آمدنی حلال ہوگی یا نہیں؟

جواب :-... جہاں تک پاکستان پولیس کا تعلق ہے، ان کا حال سب ہی کو معلوم ہے۔ شرعاً تو راشی اور مرتشی دونوں گناہگار

(۱) الرشوة أربعة أقسام... الرابع ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على المدفع... (شرح ج ۵ ص ۳۶۲ کتاب القضاء)

ہیں، لیکن اگر آدمی رشوت دینے پر مجبور ہو تو اللہ تعالیٰ سے امید کی جاتی ہے کہ اس پر پکڑ نہیں فرمائیں گے۔ رشوت لینے والا بہر حال جہنمی ہے۔^(۱)

ٹھیکے داروں سے رشوت لینا

سوال: ... میں بلڈنگ ڈپارٹمنٹ میں سب انجینئر ہوں، ملازمت کی مدت تین سال ہو گئی ہے، ہمارے یہاں جب کوئی سرکاری عمارت تعمیر ہوتی ہے تو ٹھیکے دار کو ٹھیکے پر کام دے دیا جاتا ہے، اور ہم ٹھیکے دار سے ایک لاکھ ۲۰ ہزار روپے کمیشن لیتے ہیں، جس میں سب کا حصہ ہو جاتا ہے (یعنی چہرہ اسی سے لے کر چیف انجینئر تک)، اس میں ۲ فیصد حصہ میرا بھی ہوتا ہے، ایک لاکھ پر دو ہزار، یہ ماہانہ تنخواہ کے علاوہ ہوتا ہے۔ اس وقت میرے زیر نگرانی ۲۰ لاکھ کا کام ہے اور ہر ماہ ۱۴ لاکھ کے بل بن جاتے ہیں، اس طرح ۸ ہزار روپے تنخواہ کے علاوہ مجھ کو مل جاتے ہیں، جبکہ تنخواہ صرف ۷۰۰ روپے ہے۔ ٹھیکے دار حضرات کام کو دیئے ہوئے شیڈول کے مطابق نہیں کرتے، اور ناقص معیار مل استعمال کرتے ہیں۔ سیمنٹ، لوہا وغیرہ گورنمنٹ کے دیئے ہوئے معیار کے مطابق نہیں لگاتے، حتیٰ کہ بہت سی اشیاء ایسی ہوتی ہیں جن کا صرف کاغذات پر اندراج ہوتا ہے اور درحقیقت جائے وقوع پر اس کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ لیکن ہم لوگوں کو غلط اندراج کرنا پڑتا ہے اور غلط تصدیق کرنا پڑتی ہے۔ جب ہم کسی منصوبے کا اسٹیمینٹ بناتے ہیں تو اس کو پہلے سپرنٹنڈنگ انجینئر کے پاس لے جانا پڑتا ہے، جہاں پر سائٹ انچارج سے اس کو پاس کرانے کے لئے آفیسر اور اسٹاف کو کام کی نسبت سے کمیشن دینا پڑتا ہے۔ اس کے بعد وہ فائل چیف انجینئر کے آفس میں جاتی ہے، وہاں اس کو بھی کام کی نسبت سے کمیشن دینا پڑتا ہے۔ اور اس کا ایک اصول بنایا ہوا ہے، اس کے بغیر اسٹیمینٹ پاس نہیں ہو سکتا۔ اس اعتبار سے ہم لوگوں کو بھی ٹھیکے داروں سے مجبوراً کمیشن لینا پڑتا ہے، ورنہ ہم اگلے مراحل میں ادائیگی کہاں سے کریں۔ ٹھیکے دار اس کمی کو پورا کرتا ہے خراب مال لگا کر اور کام میں چوری کر کے، جس کا ہم سب کو علم ہوتا ہے۔ لہذا اس طرح ہم جھوٹ، بددیانتی، رشوت، سرکاری رقم (جو کہ درحقیقت عوام کی ہے) میں خیانت کے مرتکب ہوتے ہیں۔ عام طور پر اس کو بڑا بھی نہیں سمجھا جاتا۔ میرا دل اس عمل سے مطمئن نہیں ہے۔ براہ کرم میری سرپرستی فرمادیں کہ آیا میں کیا کروں؟ کیا دوسروں کو ادا کرنے کے لئے کمیشن لے لوں اور اس میں سے اپنے پاس بالکل نہ رکھوں؟ یا کچھ اپنے پاس بھی رکھوں؟ یا ملازمت چھوڑ دوں؟ کیونکہ مذکورہ بالا حالات میں سارے غلط امور کرنا پڑتے ہیں۔

جواب: ... جن قباحتوں کا آپ نے ذکر کیا ہے، ان کی اجازت تو نہ عقل دیتی ہے نہ شرع، نہ قانون نہ اخلاق، اگر آپ ان لعنتوں سے نہیں بچ سکتے تو اس کے سوا اور کیا کہہ سکتا ہوں کہ نوکری چھوڑ دیجئے، اور کوئی حلال ذریعہ معاش اپنائیے۔ یہاں یہ سوال پیدا ہو گا کہ آپ نوکری چھوڑ دیں گے تو بچوں کو کیا کھلائیں گے؟ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ دوسری جگہ حلال ذریعہ معاش تلاش کرنے کے بعد ملازمت چھوڑ سیئے، پہلے نہ چھوڑ سیئے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ ہمت سے کام لے کر اس بُرائی کے خلاف جہاد کیجئے

(۱) الرشوة أربعة أقسام ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ بالخ. (فتاویٰ شامی ج ۵ ص: ۳۶۲)۔ الرشوة على وجوه أربعة ولم أر قسماً يحل الآخذ فيه دون الدفع. (البحر الرائق ج ۶ ص: ۴۸۵، کتاب القضاء)۔

اور رشوت کے لینے اور دینے سے انکار کر دیجئے۔ جب آپ ایسا کریں گے تو آپ کے محکمے کے تمام شریک کار افسران بالا سے لے کر ماتحتوں تک آپ کے خلاف ہو جائیں گے، اور آپ کے افسر آپ کے خلاف جھوٹے سچے الزامات عائد کر کے آپ کو برخاست کرانے کی سعی کریں گے۔ اس کے جواب میں آپ اپنے مندرجہ بالا خط کو سنوار کر مع ثبوتوں کے صفائی نامہ پیش کر دیجئے، اور اس کی نقول صدر مملکت، وزیراعظم، صوبائی حکومت کے ارباب اقتدار اور ممبران قومی و صوبائی اسمبلی وغیرہ کو بھیج دیجئے۔ زیادہ سے زیادہ آپ کا محکمہ آپ کو نوکری سے الگ کر دے گا، لیکن پھر ان شاء اللہ آپ پر زیادہ خیر و برکت کے دروازے کھلیں گے۔ اگر آپ محکمے کی ان زیادتیوں سے کسی بڑے ارباب حل و عقد کو اپنا ہم نوا بنانے میں کامیاب ہو گئے تو آپ کی نوکری بھی نہیں جائے گی، البتہ آپ کو کسی غیر اہم کام پر لگا دیا جائے گا اور آپ کو ۷۰۰ روپے میں گزراوقات کرنی پڑے گی، جس میں اضافہ بھی ہو سکتا ہے، بشرطیکہ آپ خالی وقت میں کوئی کام کر سکیں۔ تو میرے عزیز! جس طرح آپ ہزاروں میں سے ایک ہیں جو مجھ کو ایسا تقویٰ والا خط لکھ سکتے ہیں، اسی طرح کسی نہ کسی کو اس اندھیر نگری میں حق کی آواز اٹھانی ہے، اللہ کی مدد آپ کے شامل حال ہو اور ہم خیال بندے آپ کی نصرت کریں۔

دفتری فائل دکھانے پر معاوضہ لینا

سوال: ... میں ایک دفتر میں ملازم ہوں، ہمارے ہاں ایسا ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی فائل دیکھنے آتا ہے کہ میری فلاں فائل ہے، وہ نکل جائے، یا میری فائل نمبر یہ ہے، اگر دکھادیں تو بہت مہربانی ہوگی، اور یہ کہ یہ چیز اس میں سے ٹاپ کر کے مجھے دے دیں، ہمارے سینئر کلرک ان سب باتوں کو پورا کر دیتے ہیں۔ وہ شخص سینئر صاحب کو کچھ رقم دے دیتا ہے، ہمارے سینئر صاحب اس میں سے ہمیں بھی دیتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ رشوت تو نہ ہوئی؟ اور اگر ہوئی تو بھی تو اس کی ذمہ داری ہمارے سینئر کلرک پر آئے گی یا ہم پر؟ اگر اس مسئلے کا حل بتا دیں تو بڑی مہربانی ہوگی۔

جواب: ... فائل نکلوانے، دکھانے اور ٹاپ کرنے کی اگر سرکاری اجرت مقرر ہے، تو اس اجرت کا وصول کرنا صحیح ہے (اور اس کا مصرف وہ ہے جو قانون میں مقرر کیا گیا ہو)، اس کے علاوہ کچھ لینا رشوت ہے^(۱) اور گناہ میں وہ سب شریک ہوں گے جن جن کا اس میں حصہ ہوگا۔

کسی ملازم کا ملازمت کے دوران لوگوں سے پیسے لینا

سوال: ... کسی ملازم کو تنخواہ کے علاوہ ملازمت کے دوران کوئی شخص خوش ہو کر کچھ پیسے دے تو کیا وہ جائز ہے یا ناجائز؟ کیونکہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم ان سے مانگتے نہیں ہیں، اور نہ ہم کسی کا دل دکھاتے ہیں، تو وہ رشوت نہیں ہے۔ اب آپ کتاب و سنت کی روشنی میں بتائیں کہ وہ جائز ہیں یا نہیں؟

(۱) وحده الرشوة: بدل المال فيما هو مستحق على الشخص۔ (کشاف اصطلاحات الفنون ج: ۱ ص: ۵۹۵)۔ بدل المال لاستخلاص حق له على الآخرة رشوة... الخ۔ (بحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۵، کتاب القضاء، طبع دار المعرفة)۔

جواب:۔۔۔ اگر کام کرنے کا معاوضہ دیتے ہیں تو رشوت ہے،^(۱) خواہ یہ مانگے یا نہ مانگے، اگر دوستی یا عزیزداری میں ہدیہ دیتے ہیں تو ٹھیک ہے۔^(۲)

پولیس کے محکمے میں ملازمت کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال:۔۔ کیا پولیس میں نوکری کرنا جائز ہے؟ نیز اس صورت میں کیا حکم ہے کہ رشوت نہ لے اور کسی پر بلا وجہ ظلم نہ کرے؟
جواب:۔۔ پولیس کی نوکری میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، البتہ اگر اس نوکری کے ذریعے رشوت لے گا یا ظلم وغیرہ کرے گا تو گنہگار ہوگا اور قیامت کے روز اس کا مواخذہ ہوگا۔

بخوشی دی ہوئی رقم کا سرکاری ملازم کو استعمال کرنا

سوال:۔۔ میں جس فرم میں ملازم ہوں، وہاں اشیاء کی نقل و حرکت کے لئے ٹرانسپورٹرز سے معاہدہ ہے، جن کا کرایہ حکومت سے منظور شدہ ہوتا ہے اور انہیں ماہانہ ادائیگی کی جاتی ہے۔ کچھ عرصہ قبل ان کے کرایوں کے نرخ میں اضافہ کر دیا گیا، لیکن منظوری میں تاخیر کی وجہ سے اس دوران کا حساب کر کے ان کو بقایا جات ادا کئے گئے۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ جس وقت ادائیگی کے بل ادا کئے گئے، لوگوں نے ان سے مٹھائی کا مطالبہ شروع کر دیا، جس پر انہوں نے رضامندی ظاہر کی، لیکن ان سے کہا گیا کہ ہمیں کچھ رقم دے دی جائے جس سے ہم پانچ چھ افراد پارٹی (لنچ یا ڈنر) کر سکیں۔ ان سے یہ رقم وصول کی گئی اور اس وقت یہ صاف طور پر کہہ دیا گیا کہ یہ پیسے کسی اور ضمن میں نہیں بلکہ آپ کی خوشی سے مٹھائی کے طور پر لئے جارہے ہیں۔ جس پر انہوں نے یہ بھی کہا کہ نہیں ہم اپنی خوشی سے دے رہے ہیں۔ ایک ٹرانسپورٹرز نے اچھی خاصی رقم دی جسے تین افراد نے آپس میں تقسیم کر لیا اور باقی وصول ہونے والی رقم سے چار پانچ مرتبہ لنچ کیا گیا۔ برائے مہربانی آپ یہ وضاحت کر دیں کہ یہ رقم کھانا جائز ہے جبکہ کھانے والے حضرات یہ بھی چاہتے ہیں کہ یہ آفس میں افسران بالا کو یا اور لوگوں کو اس بات کا علم نہ ہو، جبکہ اس میں کسی اور منفعت کو دخل نہیں، ہمارا ادارہ ایک نجی ادارہ ہے۔

جواب:۔۔ اس قسم کی شیرینی جو سرکاری اہل کاروں کو دی جاتی ہے، رشوت کی مد میں آتی ہے، اس سے پرہیز کرنا چاہئے، کیونکہ یہ شیرینی نہیں بلکہ ذہر ہے۔^(۳)

(۱) حوالہ کے لئے دیکھئے گزشتہ صفحے کا حاشیہ۔

(۲) واما الحلال من الجانبین فهو الإهداء للتودد والمحبة وليس هو من الرشوة۔ (بحر ج: ۶ ص: ۲۸۵ کتاب القضاء)۔ أيضًا۔

ویرود ہدیۃ..... إلّا من أربع..... قریبہ المحرم أو ممن جرت عادته بذلك بقدر عادته۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۳۷۳)۔

(۳) ہدایا العمل کلها حرام۔ (المطالب العالیۃ لابن حجر ج: ۲ ص: ۲۲۲)۔ (فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم.....

وقال۔ ما بال العامل نبعثه على العمل فیجیء بالمال (فیقول: هذا لکم وهذا اهدی لی، ألا جلس فی بیت أمہ وأبیہ فینظر أبیہدی له أم لا؟) وظاهر أنه إذا جلس فی بیت أمہ وأبیہ لا یهدی له قطعاً ویقیناً فهذا الذی اهدی له هو للحکومة وهو الرشوة

...الخ۔ (بذل المجہود شرح ابو داؤد ج: ۳ ص: ۱۲۰ کتاب الخراج)۔

رشوت لینے والے سے تحائف قبول کرنا

سوال: ... ایک شخص جو کہ ساتھی ہے یا رشتہ دار ہے، نماز روزے کا پابند ہے، یعنی احکام خداوندی بجالاتا ہے، وہ ایسے محکمے میں کام کرتا ہے جہاں لوگ کام کے عوض روپیہ دیتے ہیں، حالانکہ وہ خود مانگتا نہیں ہے، لیکن چونکہ یہ سلسلہ شروع سے چل رہا ہے اس لئے لوگ اس کو بھی بلاتے ہیں یا خود لا کر دیتے ہیں۔ دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ وہ اس رقم سے خود اس کے علاوہ دوستوں، رشتہ داروں کو تحفہ اور اس کے علاوہ نیک کاموں میں خرچ کرتا ہے، آیا اس کا یہ دیا ہوا تحفہ یا نیک کاموں میں لگانا کہاں تک جائز ہے؟ مثال کے طور پر اگر اس نے کسی دوست یا رشتہ دار کو تحفے میں کپڑا دیا جبکہ واپسی کرنا دل کو توڑتا ہے، جو کہ اسلام نے منع کیا ہے، اور اس کو یہ بات معلوم نہیں کہ یہ کپڑا جائز کمائی کا نہیں ہے، تو آیا اس کپڑے کو پہن کر نماز ہو جائے گی اور نماز پڑھ سکتا ہے کہ نہیں؟

جواب: ... کام کے عوض جو روپیہ اس کو دیا جاتا ہے وہ رشوت ہے^(۱)، اس کا لینا اس کے لئے جائز نہیں^(۲)۔ اگر بعینہ اسی رقم سے کوئی چیز خرید کر وہ کسی کو تحفہ دیتا ہے تو اس کا لینا بھی جائز نہیں^(۳)۔ اور اگر اپنی تنخواہ کی رقم سے یا کسی اور جائز آمدنی سے تحفہ دیتا ہے تو اس کا لینا درست ہے۔ اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ یہ تحفہ جائز آمدنی کا ہے یا ناجائز کا؟ تو اگر اس کی غالب آمدنی صحیح ہے تو تحفہ لے لینا درست ہے^(۴)، ورنہ احتیاط لازم ہے۔ اور اگر اس کی دل شکنی کا اندیشہ ہو تو اس سے تو لے لیا جائے مگر اس کو استعمال نہ کیا جائے، بلکہ بغیر نیت صدقہ کے کسی محتاج کو دے دیا جائے۔^(۵)

کیلنڈر اور ڈائریاں کسی ادارے سے تحفے میں وصول کرنا

سوال: ... آج کل کیلنڈر اور ڈائریاں تقسیم کرنے کا رواج عام ہے، اصل میں تو یہ ایک عام اشتہار بازی ہے، مگر یہ چیزیں صرف متعلقہ اشخاص کو دی جاتی ہیں، مثلاً: اگر ایک پارٹی کسی بڑے مالی ادارے یا گورنمنٹ کو کوئی مال فراہم کرتی ہے تو اس کے شروع میں وہ خرید کے شعبے کے افراد کو ڈائری یا کیلنڈر تحفے کے طور پر دیتے ہیں۔ کیا اس قسم کا تحفہ قبول کرنا ان افراد کو جائز ہے جو کہ کسی ادارے کے خرید کے شعبے میں ملازم ہیں؟ ہمیں یہ ڈر ہے کہ ہمیں یہ رشوت وغیرہ میں تو نہیں آتے۔

(۱) ولی وصایا الخانیۃ قالوا: بذل المال لاستخلاص حق له علی آخرہ رشوة۔ (بحر ج ۶ ص: ۲۸۵)۔ ایضاً: ولی البرجندی الرشوة مال يعطيه بشرط أن يعينه، والذي يعطيه بلا شرط فهو هدية۔ (کشاف اصطلاحات الفنون ج: ۱ ص: ۵۹۵ طبع سہیل اکیڈمی)۔

(۲) الحرمة تتعدد مع العلم بها (وفی الشامیہ) ... أما لو رأى المكاس مثلاً یاخذ من أحد شیئاً من المكس ثم يعطيه آخر ثم یاخذ من ذلك الآخر آخر فهو حرام۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۸ مطلب الحرمة تتعدد)۔

(۳) آكل الربا وكاسب الحرام أهدي إليه أو أضافه وغالب ماله حرام لا يقبل ولا يأكل ما لم يخبره ان ذلك المال أصله حلال۔ (عالمگیریہ ج: ۵ ص: ۳۴۳، کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات)۔

(۴) إذا كان غالب مال المهدى حلالاً فلا بأس بقبول هديته وأكل ماله ما لم يتبين أنه من حرام۔ (الاشباه والبطائر ص: ۱۲۵، طبع إدارة القرآن)۔

(۵) وإذا كان علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه... الخ۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹، مطلب فی من ورث مالاً حراماً)۔

جواب:۔۔۔ اگر یہ ڈائریاں ایسی کمپنی یا ادارے کی جانب سے شائع کی گئی ہوں جن کی آمدنی شرعاً جائز ہے، تو ان کا لینا جائز ہے، ورنہ نہیں۔

رکشا، ٹیکسی ڈرائیور یا ہوٹل کے ملازم کو کچھ رقم چھوڑ دینا یا اُستاد، پیر کو ہدیہ دینا

سوال:۔۔۔ ہمارے معاشرے میں کارکنان کو طے شدہ اجرت کے علاوہ کچھ رقم دینے کا رواج ہے، مثال کے طور پر رکشا ڈرائیور، ٹیکسی کے میٹر کی رقم کے علاوہ اکثر ریزگاری بختی ہے، وہ نہ تو رکشا، ٹیکسی ڈرائیور دینا چاہتا ہے اور نہ مسافر لینا چاہتا ہے، اور وہ رقم نذرانہ، شکرانہ یا بربان انگریزی ”ٹیپ“ تصور کی جاتی ہے۔ ہم یہ بات معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ ڈرائیور حضرات جو رقم واجب کراہیہ سے زائد لیتے ہیں وہ جائز ہے یا ناجائز؟ اس سے بڑھ کر مرید، پیر کو، شاگرد، اُستاد کو، ہوٹل میں کھانا کھانے والا، پیرے کو دیتا ہے، آپ شرعی طور پر فرمائیں کیا یہ رقم خیرات ہے؟ دینے والے کو اس کا ثواب ملے گا؟ لینے والے کا جائز حق ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر یہ زائد رقم خوشی سے چھوڑ دی جائے تو لینے والے کے لئے حلال ہے^(۱) اور اپنے بزرگوں کو ہدیہ یا چھوٹوں کو تحفے کے طور پر جو چیز برضا و رغبت دی جائے وہ بھی جائز ہے۔^(۲)

مجبور ارشوت دینے والے کا حکم

سوال:۔۔۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: رشوت دینے والا اور لینے والا دونوں دوزخی ہیں۔ اگرچہ اس بارے میں بہت سی اور احادیث بھی ہوں گی۔ پاکستان میں ٹریفک پولیس اور ڈرائیور حضرات کے درمیان یہ مسئلہ ہوتا ہے کہ وہ گاڑیوں سے ماہوار رشوت لیتے ہیں، بعض جگہ جب بھی کسی چوک میں گاڑی مل جائے تو روک کر روپے لیتے ہیں۔ اگر ان کو گاڑی کے کاغذات بتادیئے جائیں، کاغذ مکمل ہونے کی صورت میں پھر بھی وہ کوئی نہ کوئی الزام لگا دیتے ہیں۔ مثلاً: ”گاڑی کا رنگ درست نہیں ہے، تم تیز رفتاری سے گاڑی چلاتے ہو۔“ اگر ان کو رشوت ۳۰ یا ۵۰ روپے نہ دیئے جائیں اور کہہ دیا جائے کہ چالان کرو اور ہم گورنمنٹ کو فیس دیں گے تو وہ چالان سلب پر اتنی دفعات لگا دیتے ہیں کہ جب ہم بمبسرٹ کے سامنے جاتے ہیں تو وہ ۵۰۰، ۱۰۰۰ روپے تک جرمانہ کرتا ہے۔ پھر ہو سکتا ہے کہ ایک ماہ تک لائسنس کا بھی یا گاڑی کے کاغذات کا بھی پتانہ چلے، یہ کام وہ صرف اس لئے کرتے ہیں کہ ان کو آئندہ روپے آرام سے دیئے جائیں۔ پھر ایک ڈرائیور مجبوری سے ۳۰ یا ۵۰ روپے دے دیتا ہے اور اس کے عوض وہ اوور لوڈ کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اکثر لوگ گاڑی کے کاغذ نہیں رکھتے کہ کاغذ ہوتے ہوئے بھی رشوت دینی پڑتی ہے۔ میرا اس بیان سے مقصد یہ نہیں کہ ہم جرم کرتے رہیں اور روپے دیتے رہیں، بلکہ اگر کسی کا کوئی جرم ہے اور وہ روپے بھی دیتا ہے تو اسلام میں اس کا کیا مقام ہے؟ اگر سب کچھ درست ہونے کے باوجود صرف رشوت اس لئے دی جائے کہ وہ ناجائز تنگ کریں گے اور زیادہ روپے دینے پڑیں گے، کیا اس حدیث

(۱) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (مشکوٰۃ ص ۲۵۵)۔

(۲) وأما الحلال من الجانبين فهو الإهداء للتودد والمحبة كما صرحوا به، وليس هو من الرشوة. قال عليه السلام: تهادوا تحابوا. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۵، كتاب القضاء، طبع دار المعرفة، بيروت)۔

کی روشنی میں ڈرائیور اور پولیس والا دونوں کے لئے بس وہ حدیث ہوگی، یعنی دونوں کا جرم برابر کا ہوگا؟

جواب:۔۔۔ کوئی کام غیر قانونی تو حتی الوسع نہ کیا جائے، اس کے باوجود اگر رشوت دینی پڑے تو لینے والے اپنے لئے جہنم کا سامان کرتے ہیں، دینے والا بہر حال مجبور ہے، امید ہے کہ اس سے مواخذہ نہ ہوگا۔ اور اگر غیر قانونی کام کے لئے رشوت دی جائے تو دونوں فریق لعنت کے مستحق ہیں۔^(۱)

ملازمین کے لئے سرکاری تحفہ جائز ہے

سوال:۔۔۔ ”جنگ“ اخبار میں ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کے کالم میں آپ نے جو جواب ”تحفہ یا رشوت“ کے سلسلے میں شائع کیا ہے، اس سلسلے میں یہ عرض ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ادارے میں ملازم ہے اور اپنے کام میں وہ بھرپور محنت کرتا ہے تو ادارہ اس کی خدمات سے خوش ہو کر اگر اسے اضافی تنخواہ یا کوئی تحفہ دیتا ہے تو یہ رشوت میں شامل نہیں ہوگا، حالانکہ اگر یہ اسی عہدے پر قائم نہیں ہوتا تو یقیناً نہیں ملتا، کیونکہ اسے اپنی صلاحیتوں کو ظاہر کرنے کا موقع نہیں ملتا۔ لیکن اب چونکہ وہ اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لاتے ہوئے زیادہ محنت اور خلوص سے کام کر رہا ہے اور انتظامیہ اس کی حوصلہ افزائی کے لئے انعام دیتی ہے تو یہ رشوت میں شامل نہیں ہوگا، کیونکہ اسلام ہمیشہ محنت کشوں کی حوصلہ افزائی کی تاکید کرتا ہے، کیونکہ اس سے نہ صرف یہ کہ کام کرنے کا جذبہ بڑھتا ہے بلکہ انسان مزید برائیوں سے بھی بچتا ہے، لہذا مجھ گنہگار کی ناقص رائے ہے کہ آپ مزید اپنے اعلیٰ علمی تجربوں کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ حکومت کی طرف سے جو کچھ دیا جائے، اس کے جائز ہونے میں کیا شبہ ہے؟ مگر سرکاری ملازم لوگوں کا کام کر کے ان سے جو ”تحفہ“ وصول کرے، وہ رشوت ہی کی ایک صورت ہے۔^(۲) ہاں! اس کے دوست احباب یا عزیز واقارب تحفہ دیں تو وہ واقعی تحفہ ہے۔^(۳) خلاصہ یہ کہ گورنمنٹ یا انتظامیہ اپنے ملازمین کو جو کچھ دیتی ہے، خواہ تنخواہ ہو، پنشن ہو، یا انعام ہو، وہ سب جائز ہے۔^(۴)

(۱) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی أى معطى الرشوة والمرتشى أى أخذها وإنما يلحقهم العقوبة معاً إذا استوريا فى القصد والإرادة، ورشا المعطى لينال به إلى الظلم فلما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً فإنه غير داخل فى هذا الوعيد۔ (بذل الجھود ج: ۴ ص: ۳۰۷ کتاب القضاء، البحر الرائق ج: ۶ ص: ۲۸۵)۔

(۲) (ویرد ہدیہ) قال عمر بن عبدالعزیز: كانت الهدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية، واليوم رشوة ذكره البخارى وتعليل النبی صلی اللہ علیہ وسلم دلیل على تحريم الهدية التي سبها الولاية... إلخ۔ (ردا مختار ج: ۵ ص: ۳۷۲، مطلب فى هدية القاضى)۔

(۳) ويرد هدية إلا من أربع قريبه المحرم أو ممن جرت عادته بذلك بقدر عادته۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۳۷۲، کتاب القضاء، طبع ایچ ایم سعد)۔

(۴) عن ابن الساعدي قال: استعملنى عمر على الصدقة فلما فرغت أمر لى بعماله فقلت: إنما عملت لله، قال: هذا ما أعطيت لىانى قد عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنى أى أعطانى عمالتى۔ (ابوداؤد، باب أرزاق العمال ج: ۲ ص: ۵۲)۔ ولا بأس برزق القاضى لأنه صلى الله عليه وسلم بعث ابن اسيد إلى مكة وفرض له وبعث علياً وفرض له ولأنه محبوس لحق المسلمين فتكون نفقته فى مالهم۔ (هداية ج: ۳ ص: ۴۷۶)۔

فیکٹری کے مزدوروں سے مکان کا نمبر خریدنا

سوال: ... ہم ایک فیکٹری میں کام کرتے ہیں، فیکٹری کے قانون کے مطابق سب لوگوں کو نمبر وار رہائشی مکان ملتے ہیں، لیکن بہت سے ضرورت مند جس کا نمبر آ جاتا ہے اسے پیسے دے کر اس کا نمبر خرید لیتے ہیں اور مکان الاٹ ہو جاتا ہے، آیا یہ جائز ہے؟

جواب: ... کسی شخص کا نمبر نکل آنا ایسی چیز نہیں کہ اس کی خرید و فروخت ہو سکے، اس لئے پیسے دے کر نمبر خریدنا جائز نہیں^(۱)، اور جس شخص نے پیسے لے کر اپنا نمبر دے دیا، اس کے لئے وہ پیسے حلال نہیں ہوں گے، بلکہ ان کا حکم رشوت کی رقم کا ہوگا۔

(۱) قال فی الأشباه: لا يجوز الاعتياض عن الحقوق المجردة. قوله لا يجوز قال في البدائع: الحقوق المجردة لا تحتل التملك. (رد المحتار مع الدر المختار ج: ۴ ص: ۵۱۸، مطلب لا يجوز الاعتياض عن الحقوق المجردة).

خرید و فروخت کے متفرق مسائل

مانگے کی چیز کا حکم

سوال:۔۔۔ اگر کسی شخص کو کوئی چیز کچھ عرصے کے لئے (مدت مقرر نہیں ہے) مستعار دی جائے اور ایک طویل عرصہ گزرنے کے بعد (چیز کی واپسی نہ ہونے کی صورت میں) دونوں فریقین کی مرضی سے اس چیز کا کچھ ماہانہ معاوضہ مقرر کر لیا جائے، بعد میں معاوضہ بھی وصول نہ ہو اور آخر کار ایک طویل عرصہ بعد تنگ آ کر مستعار دینے والا شخص چیز سے مکمل طور پر اپنی دستبرداری کا اعلان کر دے، (یاد رہے کہ یہ اعلان ہر طرف سے مایوسی کے بعد ہو، جبکہ نہ تو چیز کی واپسی کی امید ہو اور نہ ہی معاوضہ وصول ہونے کی) اس صورت میں ماہانہ معاوضہ کی رقم قرض میں شمار کی جائے گی (دستبرداری کے اعلان کے وقت تک کی رقم) یا اس کے حصول سے مایوس ہو جانا چاہئے؟ دوسری بات یہ کہ ماہانہ معاوضہ اس وقت سے شمار کیا جائے جس وقت چیز مستعار دی گئی تھی یا اس وقت سے جب معاوضہ طے کیا گیا۔

جواب:۔۔۔ کسی سے جو چیز مانگ کر لی جائے اس کا واپس کرنا واجب ہے^(۱) اور جو شخص اس کی واپسی میں لیت و لعل کرے وہ خائن اور غاصب ہے، اس کے لئے اس چیز کا استعمال حرام ہے۔^(۲)

۲:۔۔۔ فریقین کی رضامندی سے اگر اس کا کچھ معاوضہ طے ہو جائے تو یہ بیع ہوگی اور طے شدہ شرط کے مطابق اس کا ادا کرنا لازم ہوگا۔

۳:۔۔۔ معاوضہ کی جتنی قسطیں ادا ہو گئیں وہ تو چیز کے اصل مالک کے لئے حلال ہیں۔ اور دستبرداری کے اعلان کا مطلب اگر

(۱) قال أي القدوري وللمعبر أن يرجع في العارية متى شاء لقوله عليه السلام المنحة مردودة والعارية مؤداة . . . قوله مردودة يجب ردها . إلخ (البناءة في شرح الهداية ج: ۱۲ ص: ۴۷۳ كتاب العارية، طبع مكتبة حقایقہ)۔
أيضاً: ان المستعير لا يملك الإيداع كرد مستعار غير نفيس إلى دار مالكة فإن هذا تسليم بخلاف المستعار النفيس كالحوار حيث الرد إلى المعبر بخلاف رد الوديعة والمغصوب إلى دار مالكة فإن هذا لا يكون تسليمًا بل لا بد من الرد إلى المالك۔ (شرح الوقاية ج: ۳ ص: ۲۷۷ كتاب العارية)۔

(۲) ألا لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۵۵)۔ فإن طلبها ربها فحسبها وهو قادر على تسليمها صار عاصيًا۔ (ملتنقى الأبحر ومجمع الأبحر ج: ۳ ص: ۴۷۰)۔

یہ تھا کہ بقیہ قسطیں معاف کر دی گئیں، تو معاف ہو گئیں، ورنہ اس کے ذمہ واجب الادا ہوں گی۔^(۱)
۴:۔۔۔ جتنا معاوضہ فریقین کی رضا مندی سے ملے ہو، صحیح ہے، اس لئے سوال کا یہ حصہ مبہم ہے کہ ”ماہانہ معاوضہ اس وقت سے شمار کیا جائے۔“

افیون کا کاروبار کیسا ہے؟

سوال:۔۔۔ عرض یہ ہے کہ میرا ایک دوست جو کہ پشاور کا رہنے والا ہے، وہ کہتا ہے کہ پشاور میں افیون کا کاروبار عام ہے، اور وہاں کے مولوی صاحبان بھی کہتے ہیں کہ افیون حرام نہیں ہے، اور وہاں بہت سے لوگ افیون کا کاروبار کرتے ہیں۔ آپ براہ مہربانی قرآن و حدیث کی روشنی میں بتائیں کہ کیا افیون حرام ہے یا نہیں؟ اور اگر حرام ہے تو اس کو دوا کے طور پر استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟
جواب:۔۔۔ افیون کا استعمال دوا میں جائز ہے، اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہے، شرط یہ ہے کہ اسی مقصد کے لئے ہو،^(۲) مثلاً: اگر کسی خاص آدمی کے متعلق معلوم ہو جائے کہ وہ اس سے ہیروئن بناتا ہے تو پھر اس کو نہیں فروخت کرنا چاہئے۔^(۳)

کیا اسلام نے ہمیں کوئی معاشی نظام نہیں دیا

سوال:۔۔۔ میں سندھ یونیورسٹی جانشین بی بی اے آنرز سال سوم کا طالب علم ہوں۔ پچھلے دنوں میں نے ایک سوشلزم کے حامی پروفیسر کے لیکچر میں شرکت کی، بقول اس کے سوشلزم ایک طریقہ حکومت ہے، اور اسلام نے ہمیں کوئی بھی معاشی نظام اختیار کرنے سے منع نہیں کیا، اور نہ ہی کوئی ایسا جامع معاشی نظام اسلام نے ہمیں دیا ہے، لہذا حکومت پاکستان کو سوشلزم طرز حکومت اختیار کرنی چاہئے، جس کے تحت ہر چیز مملکت کی ملکیت ہو اور حکومت ہی ہر شخص کی بنیادی ضروریات کی ذمہ دار ہو۔ اور بھی بہت سے فوائد پروفیسر صاحب نے گنوا دیئے، مثلاً اس سے بے روزگاری ختم ہو جائے گی، غربت ختم ہو جائے گی، مہنگائی ختم ہو جائے گی۔ ہمیں علم نہ ہونے کے باعث اس وقت یہ ماننا پڑا کہ سوشلزم طرز حکومت بالکل صحیح ہے۔

جواب:۔۔۔ سوشلزم نظام روس میں قیل ہو چکا ہے، اور جس جس جگہ یہ نظام رائج ہوا، انسانوں کو غلام بنا دیا گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہماری دنیا اور آخرت کے لئے بہترین نظام لے کر آئے، مگر ہم نے اپنی عقل بھی بگاڑ لی، شکل بھی بگاڑ لی، ہمارے پاس اب نہ دین ہے، نہ ایمان ہے، نہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ کار ہے، اب آپ کے پروفیسر صاحب جو چاہے کہتے پھریں،

(۱) وفي الملتقط عليه الف لمن جعله الطالب نجوماً أن أخل بنجم حل الباقي فالأمر كما شرطه. (بحر ج: ۵ ص: ۲۸۰).
وفي الهداية يجوز للبائع أن يحط عن الثمن. (الهداية، كتاب البيوع ص: ۷۵).

(۲) وصح بيع غير الخمر مما مرّ ومفاده صحة بيع الحشيشة والافیون قلت وقد مثل ابن نجيم عن بيع الحشيشة هل يجوز؟ فكتب لا يجوز، فيحمل على أن مراده بعدم الجواز عدم الحل (الدر المختار) (قوله صح بيع غير الخمر) عنده خلافاً لهما في البيع والضمان لكن الفتوى على قوله في البيع وعلى قولهما في الضمان أن قصد المتلف الحسبة، ذلك يعرف بالقرائن، والآ على قوله كما مر في التالوخيانية وغيرها. (رد المختار ج: ۶ ص: ۳۵۳، كتاب الأشربة).

(۳) الأمور بمقاصدها: یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على مقتضى ما هو المقصود من ذلك الأمر. (شرح المجلة لسليم رستم باز ص: ۱۷۱ المقالة الثانية، طبع حبيبيه كوثه).

ان بیچاروں نے دین کو سمجھا ہی نہیں، میں ان کو بھی اور آپ کو بھی مشورہ دوں گا کہ تبلیغی جماعت میں تین چلے لگالیں۔

واپسی کی شرط پر لی ہوئی چیز فروخت کرنا

سوال:۔۔۔ ایک آدمی جو کہ چلتے پھرتے سامان فروخت کرتا، ایک دکان دار سے اس طرح نقد ادائیگی پر سامان خریدتا ہے، مثلاً صبح وہ دکان دار سے ۱۰ گھڑیاں خریدتا ہے اور ساتھ یہ کہہ دیتا ہے کہ اگر شام تک مجھ سے ساری گھڑیاں فروخت ہو جاتی ہیں تو ٹھیک ہے اور اگر ان میں سے ایک یا دو یا کتنی بھی رہ جائیں تو آپ کو ان گھڑیوں کی قیمت منافع لئے بغیر واپس کرنی ہے۔ یعنی جس قیمت میں دکان دار نے اس کو فروخت کی تھیں اسی قیمت میں واپس لے لیتا ہے اور یہ سلسلہ ہر روز اسی طرح جاری رہتا ہے۔

ہمارے ہاں بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ طریقہ جائز نہیں ہے، لہذا قرآن و سنت کی روشنی میں ہماری رہنمائی فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ یہ طریقہ صحیح ہے، جو گھڑیاں بک جائیں ان کا منافع متعین طور پر اس کو ملے گا، اور جو نہیں بکھیں اس کو واپس کر دی

جائیں گی، اور یہ اقالہ ہوگا، گویا یہ بیع بشرط اقالہ ہے،^(۱) واللہ اعلم!

ٹیوشن پڑھانے کی اجرت لینا جائز ہے

سوال:۔۔۔ جو ٹیچرز حضرات بچوں کو اپنے گھروں پر ٹیوشن پڑھاتے ہیں، کیا یہ شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟ حالانکہ اسکول

سے اچھی تنخواہ بھی لیتے ہیں، اور پھر فی لڑکا ایک سو پچاس روپے ٹیوشن کالیتے ہیں، قرآن و حدیث کی رُو سے اس مسئلے پر روشنی ڈالیں۔

اکثر قاری حضرات بھی لوگوں کے گھروں پر جا کر قرآن مجید پڑھاتے ہیں، مسجدوں سے بھی اچھی تنخواہ لیتے ہیں، ان کے

لئے یہ جائز ہے یا کہ ناجائز؟

جواب:۔۔۔ ٹیوشن پڑھانے کی اجرت لینا جائز ہے۔^(۲)

کیا ملازم آدمی فارغ وقت میں بچوں کو ٹیوشن پڑھا سکتا ہے؟

سوال:۔۔۔ میں کسی ادارے میں ملازمت کرتا ہوں اور میری نامعقول تنخواہ ہے، اور گھر کی فیملی زیادہ ہے، گھر کا واحد سہارا

ہوں، فارغ نام میں بچوں کو ٹیوشن پڑھاتا ہوں، اور میں حافظ قرآن ہوں، بچوں کو قرآنی تعلیم دیتا ہوں، جو تنخواہ ملتی ہے اس سے اپنی

گھریلو ضروریات کو پورا کرتا ہوں، آپ قرآن حدیث کی روشنی میں بتائیں ٹیوشن فیس لینا جائز ہے کہ نہیں؟

(۱) وتصح بمثل الثمن الأول... إلخ۔ (درمختار، باب الإقالة ج: ۵ ص: ۱۲۳)۔ أيضًا: الإقالة جائزة في البيع بمثل الثمن الأول لأن العقد حقهما فيملكان رفعه۔ (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۱۰ باب الإقالة)۔

(۲) وبفتی اليوم بصحتها لتعليم القرآن والفقہ والإمامة والأذان۔ (قوله وبفتی اليوم بصحتها لتعليم القرآن إلخ) قال في الهداية: وبعض مشايخنا رحمهم الله تعالى استحسنا الاستعجار على تعليم القرآن اليوم لظهور العوائق في الأمور الدينية۔

(الدر المختار مع الرد المختار ج: ۶ ص: ۵۵، مطلب في الاستعجار على الطاعات، أيضًا: كفاية المفتي ج: ۷ ص: ۳۲۶، ج: ۷ ص: ۳۱۶، كتاب المعاش)۔

جواب:.... ٹیوشن ایک جزوقتی ملازمت ہے، پس فارغ وقت میں ٹیوشن پڑھائی جائے تو اس کی اجرت لینا جائز ہے۔^(۱)

اسکول، کالج کے اساتذہ کا اپنے شاگردوں کو ٹیوشن پڑھانا

سوال:.... آج کل ملک میں جو عام وبا پھیلی ہوئی ہے کہ اکثر اساتذہ اسکول و کالجوں کے ٹیوشن پڑھاتے ہیں، گورنمنٹ سے بھی تنخواہ لیتے ہیں اور بچوں سے فیس بھی جن کو ٹیوشن پڑھاتے ہیں، کیا ان کے لئے یہ فیس لینا جائز ہے یا ناجائز؟
جواب:.... ٹیوشن لینا تو جائز ہے، مگر تعلیم گاہ میں بچوں پر توجہ نہ کرنا گناہ ہے۔

ویزے کے بدلے زمین رہن رکھنا

سوال:.... زید اور بکر کے درمیان اسٹامپ پر یوں معاہدہ ہوا کہ زید، بکر کے بیٹے کو ذیعی میں نوکری کے لئے ایک ویزہ دے گا۔
سے خرید کر بکر کو دیں گے، اور ایک قطعہ زمین ویزے کی قیمت کے بدلے میں زید کو دی اور اس کا غلہ مقررہ مقدار زید کو دیتا ہے۔ زید نے بکر کے بیٹے کو ویزہ بھی دیا اور نوکری کا انتظام بھی کر دیا، لیکن اب تک زمین میں بکر کا کسان کام کرتا ہے اور سال بھر میں ایک دفعہ مقررہ مقدار زید کو دیتا ہے۔ اسٹامپ مذکور میں ہے کہ دو سال کے بعد ویزے کی قیمت ادا کر کے بکر، زید سے دستبردار ہو جائے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس صورت میں غلہ یا چاول زید کو لینا جائز ہوگا یا نہیں؟ سود ہونے کا کوئی اندیشہ تو نہیں؟ اگر ہے تو کیوں؟

سوال ۲:.... مذکورہ بالا صورت میں زید نے اپنی جیب سے چھ ہزار درہم سے ویزہ خریدا اور بکر نے اس قیمت کو دو سال میں ادا کرنے کا جو عہد کیا، وہ کس طرح جائز ہوگا؟ جواب مرحمت فرمائیں۔

جواب ۱:.... پہلی صورت رہن کی ہے، یعنی ویزے کے بدلے زید کے پاس دو سال کے لئے زمین رہن رکھی گئی، رہن کی زمین کا منافع قرض کے بدلے وصول کرنا سود ہے، پس زید کے لئے اس زمین کا منافع حلال نہیں۔^(۲)

جواب ۲:.... جتنی قیمت زید نے ویزے کی ادا کی ہے، اتنی قیمت مقررہ تاریخ کو ادا کر دی جائے، اگر زید قیمت کے بدلے غلہ لینا چاہے تو لے سکتا ہے، اور غلے کی مقدار جو بھی فریقین کے درمیان طے ہو جائے، صحیح ہے۔^(۳)

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ کیجئے۔

(۲) الرهن شرعاً حبس شیء مالی بحق یمكن استيفاءه (قوله بحق) أى بسبب حق مالی (لَا انتفاع به مطلقاً) لَا یستخدام وَلَا مسکنی وَلَا لبس وَلَا إجارة وَلَا إعاره سواء كان من مرتهن أو رهن۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۸۲)۔ أَيْضاً: لَا یحل له أَنْ یتنفع بشیء منه بوجه من الوجوه وإن أذن له الرهن لأنه أذن به فی الربا لأنه یستوفی دینه كاملاً، فبقی له المنفعة فضلاً فیکون رهن۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۸۲، کتاب الرهن)۔

(۳) هو (أى البيع) مبادلة المال بالمال بالتراضی۔ (البحر الرائق ج: ۵ ص: ۴۲۹، کتاب البيع)۔ وفى الهندیة: أمانتعرفه لمبادلة المال بالمال بالتراضی۔ (فتاویٰ ہندیہ ج: ۳ ص: ۲، کتاب بیوع)۔ کل یتصرف فی ملكه كيف يشاء۔ (شرح الجملة ص: ۶۵۴ رقم المادۃ: ۱۱۹۲)۔

رشوت سے سچی توبہ کرنے کا طریقہ

سوال: میرے والد آزادی پاکستان پر ہجرت کر کے مستقل طور پر کراچی میں ہی مقیم ہو گئے تھے۔ میری پیدائش کی نسبت پاکستان سے وابستہ ہے۔ انڈیا سے ہجرت پر والد نے اپنی تیز طرار طبیعت اور فعال زبان و عیاری، مکاری سے جھوٹے سچے کلیم جمع کرنا اچھی خاصی جائیدادیں قابو کیں، اس طرح ابتدائی ایام سے ہی پاکستان آمد پر خوش حالی کا دور ہم پر شروع ہو گیا، جبکہ لئے پٹے قفلوں سے آنے والے لوگوں کو طویل عرصہ تک افلاس و غربت کا سامنا کرنا پڑا۔ دولت کی ریل پیل کی بنا پر میرے علاوہ پانچ بھائیوں کی دنیاوی تعلیم و تربیت بڑے اعلیٰ طور پر مشنری اسکولوں میں ہوئی، چنانچہ مجھے فراغت تعلیم کے بعد فوری طور پر پولیس آفیسر کے طور پر ملازمت مل گئی، چھوٹے بھائی کو بینک آفیسر کی ملازمت ملی، اور دیگر برادران میں سے ایک کو انکم ٹیکس میں، ایک کو کسٹم میں جگہ ملی، ایک بھائی کو ”کے ڈی اے“ میں اور سب سے چھوٹے کو ”کے ای ایس سی“ میں ملازمت مل جانے پر تنخواہ کے علاوہ دن دگنی اور رات چوگنی کے مصداق خوب حرام کمائی بصورت رشوت آنا شروع ہو گئی، اور اس طرح دولت کے ڈھیر لگنا شروع ہو گئے۔ چونکہ ہم سب بھائیوں میں ایک دیکھا گت کا جذبہ بچپن سے ہی موجود تھا، چنانچہ ہم نے مشترکہ طور پر ایک عالی شان وسیع و عریض کوٹھی میں رہائش اختیار کی۔

راقم الحروف چونکہ پولیس میں اے ایس آئی بھرتی ہوا تھا، خوب رشوت کا بازار گرم رکھا، اور اعلیٰ عہدے داروں تک رسائی حاصل کی۔ جبکہ چھوٹے بھائیوں میں سے بینک آفیسر نے سود کی کمائی سے بڑے فائدے حاصل کئے، سودی قرضوں کے حصول اور بینکوں کے واجب الادا قرضے مع سود کے معاف کرانے میں جو نام اس نے پیدا کیا، دنیائے بینکاری میں اس کی کوئی مثال پیش کرنا محال ہے۔ انکم ٹیکس میں ملازم میرے بھائی نے انسپکٹر کے عہدے سے وہ کچھ فوائد حاصل کئے کہ خاندان بھر میں تو جو نام پیدا ہونا تھا، وہ ہوا، البتہ معاشرے میں ”راشی بھائی“ سے موسوم ہونے پر بڑی شہرت پائی۔ کسٹم آفیسر ملازم میرے بھائی نے ایک اصول بنا رکھا ہے کہ ”کسی کو نہیں بخشنا“ چنانچہ غیر ممالک سے آنے والے پاکستانیوں سے غیر ملکی اشیاء، قیمتی کپڑا، ہفتیش سامان کے علاوہ فارن کرنسی میں ڈالر، پاؤنڈ، ین اور فرانک کی ریل پیل گھر میں رہتی۔ رشوت کے نوٹوں کی بے قدری کا حال یہ تھا کہ پچاس روپے کا پان اور مرغ مسلم کی دعوت کرنا ان کا عام شیوہ تھا۔ البتہ کے ای ایس سی اور کے ڈی اے میں ملازم میرے دونوں مسکین بھائی رشوت ضرور لیتے لیکن ان کی آمدنی کا مقابل میرے اور دیگر چار بھائیوں کی آمدنی رشوت کے مقابلے میں کم تھا۔ بہر حال روزانہ دو تین ہزار کی پیداوہ بھی کر ہی جیتے تھے۔ اس طرح رشوت کی آمدنی کا دور دورہ رہا۔ ہر روز کی رقم رشوت رات کو بچوں کی موجودگی میں جمع کرنے پر فرمائشی لسٹ کے مطابق تقسیم کی جاتی اور باقی رقم کو بچت کے طور پر محفوظ کر لیا جاتا۔ نظربد سے محفوظ رہنے کے لئے اکثر و بیشتر لشکر کا اہتمام کیا جاتا، جس میں غریب فقیروں کی شرکت کا بندوبست کیا جاتا، ہم سب اپنی کامیابی اسی میں تصور کرتے۔

مجھے ہوش اس وقت آیا جب پانی سر سے اُونچا ہو گیا، یعنی جب میرے تین بچے معذور بالترتیب پیدا ہوئے، ڈاکٹروں کا کہنا تھا کہ یہ ماعلاج ہیں، میں نے دولت اور اثر و رسوخ ان کے علاج کے لئے وقف کر دیئے، لیکن بالآخر ایک میڈیکل کانفرنس میں پیش

کئے گئے موضوع کے ان الفاظ نے مجھے نا اُمید کر دیا کہ: ”سب سے زیادہ لاعلاج اور بھیا تک بیماری پولیس والوں کی نومولود اولاد کو لاحق ہوتی ہے۔“ چنانچہ تحقیق کرنے پر مجھے احساس ہوا کہ رشوت خوروں کے گھروں کی زینت چونکہ حرام مال رشوت سے ہوتی ہے، چنانچہ لاعلاج بیماریاں بھی مفت میں راشی گھرانوں میں ہی پرورش پانے پر معصوم نومولود بچوں کو پیدائش سے ہی نصیب ہو جاتی ہیں۔ ان معصوموں کا کوئی تصور نہیں ہوتا۔ اصل ذمہ داری تو ان کے والدین راشی لوگوں کو سزا ملنی چاہئے، لیکن قدرت کا انتقام بھی بڑا بھیا تک ہے۔ نطفہ چونکہ حرام سے قائم ہوتا ہے، اس لئے راشی والدین کو بھی سزا ملنا شروع ہو جاتی ہے۔

ان تمام عبرت انگیز نشانیوں کو پالینے پر میں نے رشوت لینا چھوڑ دی۔ لیکن جو رشوت لی گئی اس کے لئے آپ کا جواب ہے کہ اصل رقم حق داروں کو لوٹائی جائے۔ اس سلسلے میں میری دشواری یہ ہے کہ ملازمت کے دوران میرا تقرر کئی تھانوں میں ہوا، جن جن لوگوں سے جائز و ناجائز کاموں پر میں نے خوب رشوت لی، وہ سب کے سب نہ تو میرے واقف کار تھے اور نہ ہی کوئی معروف شخصیت تھے کہ ان کی تلاش آسانی سے کی جاسکے، اکثر وفات پا گئے ہوں گے، اکثر و بیشتر نقل مکانی کر کے شہر میں کسی دوسری جگہ یا شہر کراچی سے اندرون ملک چلے گئے ہوں گے، اب میں ان کو کیسے تلاش کروں؟ اور ان کی رقم ان کو کیسے واپس کروں؟ ایام جوانی میں تو خوب رشوت کا بازار گرم رکھا، اب بڑھاپے کی منازل سر پر ہیں، بے حد اذیت محسوس کرتا ہوں، جبکہ میرے دیگر تمام بھائی باوجود میری ممانعت کے رشوت بلا خوف و خطر لیتے ہیں، میں خود کسی سے رقم طلب نہیں کرتا، اگر کوئی خود دے جائے تو لوٹاتا بھی نہیں، البتہ ماتحت عملہ ”مک مکا“ کر کے از خود ہی میرا حصہ مجھے خاموشی سے لفافے میں سر بھر کر کے پہنچا دیتا ہے، جسے میں رد بھی نہیں کرتا۔ میرے مقابلے میں میرے بھائی اپنے اپنے مذکورہ محکموں میں تو باقاعدہ رشوت مانگ کر طلب کرتے ہیں۔ بینک میں ملازم بھائی نے سود کے کام پر اب کمیشن مقرر کیا ہوا ہے، شرعی طور پر میرے متعلق کیا حکم ہے؟ جواب دیں تاکہ اذیت سے چھٹکارا پاسکوں؟

جواب: ... بکرم و محترم، السلام علیکم!

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ مرنے سے پہلے آپ کو گناہ کا احساس ہو گیا، اور ساتھ کے ساتھ اس گناہ کی تلافی کا بھی احساس ہو گیا، اگر خدا نخواستہ آدمی گناہ کی حالت میں مر جائے اور گناہ سے توبہ بھی نہ کرے تو اس کا جو حشر ہوگا، اللہ تعالیٰ اس سے پناہ میں رکھے! آپ کا معاملہ بہت پیچیدہ اور نازک ہے، اس سلسلے میں چند باتیں گوش گزار کرتا ہوں:

۱: ... آج تک جتنی رشوت لی ہے، خواہ اس کی مقدار کتنی بھی ہے، اس پر سچے دل سے توبہ کریں، اور گھر میں بھوکے اور پیاسے مرجانا بہتر ہے، بہ نسبت اس کے کہ رشوت کا ایک پیسہ گھر میں آنے دیں۔ آپ کے جو اہلکار آپ کو بند لفافے میں رقم پہنچا دیتے ہیں، ان کو صاف بتا دیں کہ میں اس کو زہر سمجھتا ہوں، اور کسی قیمت پر بھی رشوت کا پیسہ کھانے کا روادار نہیں ہوں، اس لئے وہ یہ سلسلہ بند کر دیں۔ اور اس سلسلے میں آپ کو عزیز واقارب کی جانب سے، دوست احباب کی جانب سے، بیوی بچوں کی جانب سے، خواہ کتنی ہی مزاحمت کا سامنا کرنا پڑے، مگر آپ یہ تصور کر لیں کہ میرا آخری دم ہے، اور ان لوگوں کا راضی ہونا یا ناراض ہونا میرے لئے یکساں ہے۔

۲: ... اول سے لے کر آخر تک جتنا روپیہ آپ نے رشوت کا لیا ہے، ندامت کے ساتھ اس پر اللہ تعالیٰ سے معافی مانگیں، اور اللہ تعالیٰ سے وعدہ کریں کہ یا اللہ! جو ہر میں نے کھایا ہے، قبر اور حشر میں اس پر مواخذہ نہ فرمائیے۔ خوب رو رو کر اللہ سے معافی مانگیں۔^(۱)

۳: ... پوری زندگی میں جتنا رشوت کا پیسہ آپ نے لیا ہے، اس کا اندازہ کریں، اور یہ اللہ تعالیٰ سے عہد کریں کہ میں اس روپے کو واپس کروں گا۔

۴: ... جن لوگوں کا نام اور پتا آپ کو معلوم ہے، ان میں سے ہر ایک کے پاس جائیں، اور ہر ایک سے یہ بات کہیں کہ میں نے تم لوگوں سے جو رشوت کا روپیہ پیسہ لیا ہے، راہ اللہ مجھے معاف کر دو، اور اگر معاف نہیں کر سکتے تو ان شاء اللہ میں کوشش کروں گا کہ آہستہ آہستہ تمہاری رقم واپس لوٹا دوں۔^(۲)

۵: ... اور جن لوگوں کا آپ کو علم نہیں، یا آپ کے ذہن میں نہیں، اندازہ کریں کہ آپ نے ان سے کتنا روپیہ لیا ہوگا؟ اور آپ اللہ تعالیٰ سے وعدہ کریں کہ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے اتنا روپیہ ان لوگوں کی طرف سے غربا اور مساکین کو دیں^(۳)، اور اگر اس کے لئے آپ کو اپنا مکان فروخت کرنا پڑے، تو اس سے بھی دریغ نہ کریں۔ یہ چند چیزیں میں نے مختصر انداز میں کہی ہیں، اگر مزید کسی چیز کی وضاحت مطلوب ہو تو آپ میرے پاس تشریف لائیں، والسلام!

دوسرے کا جانور پالنے کی اجرت لینا

سوال: ... گائے یا بھینس کسی کو پالنے کے لئے دینا اس سے یہ کہنا کہ جانور میں نے لے کے دیا ہے، چارہ وغیرہ سنبھال کر تم کرنا، دودھ بھی تمہارا ہے، باقی اس جانور اور ان کے بچوں میں آدھا تمہارا اور آدھا ہمارا ہے، کیا یہ شرعی نقطہ نگاہ سے جائز ہے؟

جواب: ... یہ معاملہ شرعی نقطہ نظر سے جائز نہیں۔ جانور اس کا ہوگا جس کی ملکیت ہے، اور اس کی پرورش کرنے والے کو

(۱) "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إِلَى اللَّهِ توبةً نصوحًا عسىٰ رَّبُّكُمْ سَيَهْدِيكُمْ وَيُغْفِرَ لَكُمْ... إلخ. (التَّحْرِيم: ۸)۔ "رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا" (البقرة: ۲۸۶)۔

(۲) ان التوبة من الرشوة برد المال إلى صاحبه... إلخ. (البحر ج: ۶ ص: ۲۸۶)۔ وإن كانت (أى التوبة) عما يتعلق بالعبادة فإن كانت من مظالم الأموال فيتوقف صحة التوبة منها مع ما قدمناه في حقوق الله على الخروج عن عهدة الأموال وإرضاء الخصم في الحال أو الاستقبال بأن يتحلل منهم أو يردّها إليهم أو إلى من يقوم مقامهم من وكيل أو وارث. (شرح فقه الأكبر ص: ۱۹۳، بيان أقسام التوبة)۔

(۳) الحاصل: إنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وإن لم يعلم عين الحرام، لا يحل له، ويتصدق به بنية صاحبه. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹)۔ وفي القنية: رجل عليه ديون لأناس لا يعرفهم من غصوب ومظالم وجنایات يتصدق بقدرها على الفقراء على عزيمة القضاء إن وجدهم مع التوبة إلى الله فيعذر. (شرح فقه الأكبر ص: ۱۹۳، بيان أقسام التوبة)۔

مناسب اجرت ملے گی۔^(۱)

اجرت سے زائد رقم دینے کا فیشن

سوال :- ہمارے معاشرے میں ایک بڑی خامی یہ ہے کہ وہ غیروں کی اندھی تقلید میں ہر اس نئی چیز کو اپنانے سے پہلے اسے اپنے دینی اصولوں کی کسوٹی پر پڑھنا بھول جاتا ہے۔ جسے ہمارے معاشرے ہی کی خراب ذہنیت ”فیشن“ کا خوبصورت لبادہ پہنا کر ہمیں غلط راستوں پر چلانے کے لئے پیش کرتی ہے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اب ہمارے اندر اچھائی اور بُرائی میں تمیز کرنے کا شعور ختم ہوتا جا رہا ہے، اور بُرائیاں اب اچھائیاں بن کر سامنے آنے لگی ہیں۔ لیکن ہمارے اندر اپنے دینی اصولوں کے احترام اور ان پر سختی سے عمل کرنے کا جذبہ موجود ہو تو اس احتسابی عمل کی بدولت ہم آج بھی بہت سی بُرائیوں اور فضولیتوں سے بچے رہ سکتے ہیں۔

”ٹپ“، ”بخشش“ یا ”اوپر کی آمدنی“ بھی ایک وبائی اور فضولیت ہے، جس کا مطلب کسی خدمت گار کو اس کی خدمتوں کے طفیل اس کے مقررہ معاوضے کے علاوہ فاضل انعام دینا ہے۔ اب تک تو اسے فضول خرچی اور معیوب سمجھا جاتا تھا، مگر اب بدلتے ہوئے حالات کے ساتھ ساتھ اسے رسم کا نام دے کر معاشرے میں اس کے باعزت نفاذ کی کوششیں کی جانے لگی ہیں۔ کچھ لوگوں کی نظر میں یہ معاشرتی شان اونچی کرنے کا جواز ہو، مگر ایسے لوگوں کی تعداد بھی یقیناً کم نہ ہوگی جو اسے پہلے ہی سے بگڑے ہوئے معاشرے کو مزید بگاڑنے کا سبب قرار دیں گے۔ ہوٹل کی ”ٹپ“، سرکاری دفاتر میں رُکے ہوئے کام کرانے کا ”نذرانہ“، ”انعام“ یا ”رشوت“، کسی بڑے آدمی کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے تحفے تحائف کے تبادلے، رکشا، ٹیکسی والوں کے علاوہ خواجہ فروشوں سمیت مختلف شعبوں میں اپنی طے شدہ اجرت سے زائد پیسے وصول کرنے کے رواج کو کسی شک و شبہ کی گنجائش کے بغیر بُرائیوں اور گناہوں کی فہرست میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ دینی ہدایات کو فراموش کرتے ہوئے آج خود مسلمان اسے اپنا حق اور معاشرتی ضرورت سمجھنے لگے ہیں۔ دراصل ان بُرائیوں کے محرک وہی لوگ ہوتے ہیں جن کے دلوں میں ”اوپر کی آمدنی“ کا تصور پختہ گھر بنالیتا ہے، اور ان کی حوصلہ افزائی وہ لوگ کرتے ہیں جن کے ہاں ناجائز دولت کی ریل پیل ہوتی ہے، وہ ناجائز کماتے ہیں اور ناجائز دے دیتے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ ان کی حرکتوں سے ایک تو غرباء افلاس کی چکی میں بُری طرح پس جاتے ہیں اور دوسرے معاشرے کی تباہی کا سامان الگ پیدا ہوتا ہے۔

(۱) إذا دفع البقرة بالهلف، ليكون الحادث بينهما نصفين، فما حدث فهو لصاحب البقرة ولذلك لرجل مثل علفه الذي علفه وأجر مثله لمن قام عليها. (الفتاوى التارخانية ج: ۵ ص: ۶۷۰ کتاب الشركة). وفي الفتاوى الهمدية (ج ۳ ص ۴۴۵، الفصل الثالث في فقير الطحان): دفع بقرة إلى رجل على أن يعلفها، وما يكون من اللبن والسمن بينهما أنصافاً فالأجارة فاسدة، وعلى صاحب البقر للرجل أجر قيامه وقيمة علفه إن علفها من علف هو ملكه، لا ما سرحها في المرعى وكذا لو دفع الدجاج على أن البيض بينهما لا يجوز، والحادث كله لصاحب الدجاج.

جواب:۔۔۔ کسی شخص کو اس کے مقررہ معاوضے سے زائد رقم دے دینا تو شرعاً جائز بلکہ مستحب ہے^(۱)، لیکن یہاں چند چیزیں قابل لحاظ ہیں:

- ۱: لینے والوں کو اپنے مقررہ معاوضے سے زیادہ کی طمع اور حرص نہیں ہونی چاہئے۔
- ۲: اگر کوئی شخص انعام نہ دے تو نہ اس سے مطالبہ کیا جائے^(۲)، نہ اس کو بخیل سمجھا جائے کہ شرعاً یہ دونوں باتیں حرام ہیں۔^(۳)
- ۳: جو چیز حرام کا ذریعہ بنے وہ بھی حرام ہوتی ہے^(۴)، مثلاً: پیشہ ورانہ طور پر بھیک مانگنا حرام ہے، اور جو لوگ ان پیشہ ورانہ بھکاریوں کو پیسے دیتے ہیں وہ گویا ان کو بھیک مانگنے کا خوگر اور عادی بناتے ہیں۔ اس لئے بعض علمائے وقت نے تصریح کی ہے کہ صرف پیشہ ور بھکاریوں کا بھیک مانگنا ہی حرام نہیں، ان کو دینا بھی حرام ہے۔^(۵) اسی طرح اگر زائد رقم دینے کے ذریعے ان حضرات میں مطالبہ کرنے کی عادت پڑنے اور نہ دینے والے کو بخیل اور حقیر سمجھنے کا مرض پیدا ہو جائے تو یہ سب خود لائق ترک ہو جائے گا۔

بنجر زمین کی ملکیت

سوال:۔۔۔ سنا ہے بنجر زمین جس آدمی نے آباد کی ہو، وہ اس کے لئے حلال ہے، کاغذات مال میں ملکیت کا کوئی وزن نہیں ہے۔

جواب:۔۔۔ یہ مسئلہ اس بنجر زمین کا ہے جس کا کوئی مالک نہ ہو، اور اس کو حکومت کی اجازت سے آباد کیا جائے، جس بنجر زمین کے مالک موجود ہوں اس کا ہتھیالینا جائز نہیں۔^(۶)

(۱) عن ابی ہریرۃ قال: کان لرجل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سن من الأبل فجاءہ یعقاضاہ، فقال: أعطوہ! فصبوا سنہ لہم یجدوا لہ إلا سنا فوقہ، فقال: أعطوہ! فقال: أوفیتی أوفی اللہ لک، قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: إن خیارکم أحسنکم قضاء، صحیح البخاری ج: ۱ ص: ۳۲۲ باب أحسن القضاء۔ وأیضاً: عن غیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چون دین ادا کر دے، زیادہ از قدر واجب داداے، بجائے نیم سن یک سن، و بجائے یک سن دو سن داداے، وی فرمود کہ اس قدر حق تست، و اس قدر افزونی از من است، اس زیادہ دادن بے شرط و بانیت، جائز است، بلکہ مستحب است۔ (ملا بد منہ، فارسی، کتاب التقویٰ ص: ۱۰۶، طبع مکتبہ شرکت علیہ ملتان)۔

(۲) عن ابی حیرۃ الرقاشی عن عمہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریۃ)۔

(۳) "تأیہا الذین امنوا لا یسخر قوم من قوم عینی أن یكونوا خیراً منهم" (الحجرات: ۱۱)۔

(۴) لأن الأصل أن سبب الحرام حرام۔ (ہدایۃ ج: ۴ ص: ۴۹۶)۔

(۵) ولا یحل أن یسأل شیتنا من القوت من له قوت یومہ ویأثم معطیه إن علم بحالہ لا عاتبہ علی المحرم۔ (الدر المختار ج: ۲ ص: ۳۵۴، ۳۵۵، باب المصرف)۔

(۶) عن عائشۃ رضی اللہ عنہا أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من عمر أرضاً لیست لأحد فہو أحق۔ (جامع الأصول ج: ۱ ص: ۳۳۷، رقم الحدیث: ۱۳۰)۔ عن اسمر بن مضر عن رضی اللہ عنہ قال: آیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم . . . من سبق إلی ما لم یسقه مسلم فہو لہ۔ (أبو داؤد، کتاب الخراج ج: ۲ ص: ۸۱، طبع امدادیہ)۔ . . (باقی گلے صفحہ پر)

(۱) جواب: ... مالک خوشی سے دے تو جائز ہے۔

(٣) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الكذب ليجور وان الفجور يهذى إلى النار. (مشكاة ج: ٢ ص: ٣١٢).

شریک ہوتا ہے، اور ان سے رقم نہیں لی جاتی، تو آیا یہ کھانا ڈرائیور اور دیگر عملے کے لئے حلال ہے یا حرام؟

جواب: ... اگر ہوٹل والے ڈرائیور اور اس کے مہمان کو بوجہ واقفیت اور دوستی اور احسان کے بدلے کے طور پر مفت کھانا کھلاتے ہیں تو جائز ہوگا، اگر اس لئے کھلاتے ہیں کہ وہ گاڑی وہاں کھڑی کریں تاکہ وہ گاڑیوں سے زیادہ قیمت وصول کریں تو جائز نہیں۔^(۱)

کوچ بس کا من مانے ہوٹل پر اسٹاپ کر کے مفت کھانا کھانا

سوال: ... کراچی سے کوئٹہ اور کوئٹہ سے کراچی تک کوچ بسیں چلتی ہیں، ہر کوچ میں تقریباً کم و بیش ۵ سے ۸ آدمیوں کا عہدہ ہوتا ہے، اور راستے میں ہر بس کھانے اور چائے کے لئے اسٹاپ کرتی ہے، اور کوچ والوں کا ہوٹل مالکان سے معاہدہ ہوتا ہے کہ ہم گاڑی کی سواری آپ کے ہوٹل پر اسٹاپ کریں گے، آپ جانیں، سواریاں جانیں، مہنگادیں یا سستا، وہ آپ کا کام ہے، لیکن ہماری بس میں جتنا عملہ ہوگا مع کبھی کبھار مہمان کے، ان تمام افراد کے لئے اعلیٰ قسم کا کھانا مفت ہوگا، اور کھانے میں بھی بے حساب چیزیں ہوں گی، مثلاً کھانے کے بعد بوتلیں وغیرہ بھی شامل ہوتی ہیں، اگر ایسا نہیں تو ہم بس کا اسٹاپ دوسری جگہ کرتے ہیں۔

ہوٹل والا یہ کھانا بس کے عملے کو تو مفت دیتا ہے، لیکن اس کی کسر سواریوں سے نکالتا ہے، کھانا بے انتہا مہنگا بھی دیتا ہے اور خراب بھی ہوتا ہے۔ لہذا معلوم یہ کرنا ہے کہ یہ مفت کھانا ان ڈرائیوروں اور بس عملے کو جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس لالچ کی وجہ سے ہوٹل کی آمدنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... جو صورت آپ نے لکھی ہے، اس کے مطابق ڈرائیور اور ان کے رفقاء جو مفت کا کھانا کھاتے ہیں، یہ رشوت کا کھانا ہے، جو ان کے لئے حلال نہیں، رشوت دینے میں ہوٹل والے بھی گناہگار ہیں، تاہم ان کی کبائی حلال ہے۔

اک۔ لفافہ، کارڈ وغیرہ مقررہ ریٹ سے زیادہ پر فروخت کرنا

سوال: ... ڈاک خانے کے لفافے، پوسٹ کارڈ، رسیدی ٹکٹ وغیرہ زیادہ قیمت پر فروخت کرنا صحیح ہے کہ غلط؟

جواب: ... زائد قیمت لینا جائز ہے، قانوناً شاید جائز نہیں۔^(۳)

(۱) أما الحلال من الجانبين فهو الإهداء للتودد والمحبة وليس هو من الرشوة. (البحر الرائق ج ۶ ص: ۲۶۲). فی البرجندی: الرشوة مال يعطيه بشرط ان يعينه كذا في فتاوى قاضيخان. (كشاف اصطلاحات الفنون ج: ۱ ص: ۵۹۵ طبع سهيل اكيذمي).

(۲) وفي البرجندی: الرشوة مال يعطيه بشرط ان يعينه كذا في فتاوى قاضي خان. (مجموعة قواعد الفقه ص: ۳۰۷). لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي أي معطي الرشوة، والمرتشى أي آخذها وانما يلحقهم العقوبة معاً إذا استويا في القصد والإرادة، ورشا المعط لينال به إلى الظلم... إلخ. (بذل الجهود ج: ۴ ص: ۳۰۷، البحر ج: ۶ ص: ۲۸۵).

(۳) ويجوز للمشتري ان يزيد البائع في الثمن... إلخ. (الجوهرة، باب المراجعة والتولية ج: ۱ ص: ۲۱۳). أيضاً. ومن اشترى شيئاً وأغلى في ثمنه جاز. (فتاوى عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۶۱ الباب الرابع عشر).

محصول چنگی نہ دینا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... محصول چنگی لینا دینا کیسا ہے؟ اگر کوئی شخص مال چھپا کر لے گیا تو اس کے لئے وہ مال کیسا ہے؟ اور کیا چنگی ٹھیکے دار کو اس کی شکایت لگانا چاہئے؟

جواب: ... محصول چنگی شرعاً جائز نہیں^(۱)، اگر مال و آبرو کا خطرہ نہ ہو تو نہ دی جائے۔^(۲)

شاپ ایکٹ کی شرعی حیثیت اور جمعۃ المبارک کے دن دکان کھولنا

سوال: ... عرض یہ ہے کہ اسلامی مسائل کے بارے میں آپ کے کالم میں برابر پڑھتا ہوں، اور آج مجھے بھی ایک مسئلہ درپیش ہے۔ میں نے کئی علماء سے سنا ہے کہ ”جمعۃ المبارک کے دن مسلمانو! تم پاک صاف ہو کر مسجد میں جاؤ اور نماز ادا کرو، اور نماز کے بعد تم زمین پر رزق کی تلاش میں پھیل جاؤ، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجارت اچھا پیشہ ہے اور اپنے پیشے میں امانت اور دیانت سے محنت کرو اور رزق کماؤ۔“ اب مسئلہ یہ ہے کہ پاکستان میں ایک قانون ہے، جسے شاپ ایکٹ کا قانون کہتے ہیں، اس قانون کے تحت رات ۸ بجے کے بعد دکان کھولنا یا زیادہ محنت کرنا یا جمعۃ المبارک کے دن (نماز جمعہ سے پہلے یا نماز جمعہ کے بعد) دکان کھولنا جرم ہے۔ آپ یہ بتائیے کہ کیا اسلام میں رات ۸ بجے کے بعد دکان کھولنا یا زیادہ محنت کرنا یا جمعۃ المبارک کے دن (علاوہ نماز جمعہ کے) دکان کھولنا جائز ہے یا جرم ہے؟ شاپ ایکٹ کے ایک صاحب مجھے سال بھر سے اس سلسلے میں پریشان کر رہے ہیں اور میرے اوپر جرم مانے کرتے ہیں۔ آپ کو اس مسئلے کو آسانی سے سمجھنے کے لئے میں یہ وضاحت کر دوں کہ ہماری دکان محلے میں ہے، ہم اسی پلاٹ میں رہتے بھی ہیں، ہماری دکان میں کوئی ملازم نہیں ہے۔ ہم دو بھائی مل کر دکان کرتے ہیں، ساتھ ہی تعلیم بھی حاصل کرتے ہیں۔ میں ”بی کام“ کا طالب علم ہوں اور ہمارا ذریعہ معاش بھی یہی دکان ہے، والد صاحب اور والدہ صاحبہ فوت ہو چکے ہیں۔ ہم سب چھوٹے بھائی بہن ساتھ ہی رہتے ہیں، ان حالات کی بنا پر کبھی دکان دیر تک کھلی رکھنی پڑتی ہے اور کبھی جمعۃ المبارک کو کھولنے کی نوبت آ جاتی ہے۔ دوسرے محلے میں دکان داری بھی چھٹی کے دنوں یا رات ۹ یا ۱۰ بجے تک ہوتی ہے۔ ابھی ۲۱ دسمبر کو جمعہ کے دن محرم کا چاند ختم ہونے کی وجہ سے میں دکان کی صفائی کر رہا تھا کہ پھر شاپ ایکٹ والے صاحب آ گئے اور دکان کھولنے پر میرا چالان کر دیا۔ جبکہ میں نے انہیں بتایا کہ میں صفائی کر رہا ہوں، لیکن وہ نہیں مانے۔ لہذا میں مجبور ہو کر یہ خط آپ کو لکھ رہا ہوں کہ آپ اس مسئلے

(۱) کیونکہ یہ ظلم ہے اور جس طرح ظلم ناجائز اور حرام ہے اسی طرح ظلم کی اعانت بھی ناجائز ہے، اور چنگی ادا کرنے سے ظلم کی اعانت ہوتی ہے، لہذا ناجائز ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ج ۱ ص ۱۷۰ باب المضرفات)۔ قال اللہ تعالیٰ: ”وَلَا تَاْكُلُواْ اَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ“ (البقرة: ۱۸۸)۔ قال الإمام البغوی فی المعالم تحت هذه الآية: (بالباطل) بالحرام یعنی بالربا والقمار والغصب والسرقة والحیانة وسواها۔ (معالم التنزیل ج ۲ ص ۵۰)۔ وَلَا یَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ أَخْذُ مَالٍ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِیِّ۔ (فتاویٰ ہندیہ ج ۳ ص ۳۶۰)۔

(۲) الضرورات تبیح المحظورات أى ان الأشياء الممنوعة تعامل كالأشیاء المباحة وقت الضرورة۔ (شرح المجملہ ص ۲۹، رقم المادۃ ۲۱۰)۔

کی وضاحت کریں کہ شاپ ایکٹ کا قانون، اسلامی نظریے سے صحیح ہے یا غلط؟

جواب:۔۔۔ نماز جمعہ کی اذان سے لے کر نماز سے فارغ ہونے تک خرید و فروخت جائز نہیں^(۱)۔ اس کے علاوہ دکان کھولنے میں شرعاً کوئی پابندی نہیں۔ بلکہ قرآن کریم میں صاف ارشاد ہے کہ جب نماز ادا ہو چکے تو زمین پر پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا رزق تلاش کرو^(۲)۔ رہا وہ قانون جس کا آپ نے حوالہ دیا ہے، تو ہمارے ملک میں جہاں اور بے شمار قوانین غیر اسلامی ہیں، انہیں میں اس کو بھی شامل سمجھئے۔

رکشہ، ٹیکسی یومیہ کرائے پر چلانا

سوال:۔۔۔ اکثر ٹیکسی اور رکشہ ڈرائیور کرائے پر ٹیکسی یا رکشہ چلاتے ہیں، یہ ٹیکسی یا رکشہ ان کی ملکیت نہیں ہوتا، وہ مالک سے ایک متعینہ معاہدے کے تحت گاڑی چلاتے ہیں، چنانچہ شام کو پٹرول وغیرہ کی رقم منہا کر کے جتنی رقم روزانہ کی آمدنی سے بچ جاتی ہے، وہ ٹیکسی یا رکشہ کے مالک کی ہوتی ہے، اور ڈرائیور طے شدہ معاہدے کے تحت اپنی مخصوص رقم لے لیتا ہے، کیا یہ شرعاً جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ مذکورہ صورت میں کسی شخص کا اس طرح معاہدے کے تحت ٹیکسی یا رکشہ چلا کر کمانا یا کرائے پر لینا شرعاً درست ہے، اس میں کوئی قہاحت نہیں۔^(۳)

رکشے کے میٹر کو غلط کر کے زائد پیسے لینا

سوال:۔۔۔ ہمارے محلے میں اکثریت رکشہ، ٹیکسی والوں کی ہے، ان لوگوں کے ساتھ اکثر میری ٹکرا رہی ہو جاتی ہے، حکومت نے رکشہ اور ٹیکسی کا میٹر فی میل مقرر کیا ہوا ہے، جبکہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ حکومت وقتاً فوقتاً پٹرول مہنگا کرتی ہے اور رکشہ، ٹیکسی کا کرایہ زیادہ نہیں کرتی، اس لئے ہمارا موجودہ ریوں پر گزارہ نہیں ہوتا، لہذا مجبوراً ہم رکشہ اور ٹیکسی کے میٹر کو تیز کر دینے پر مجبور ہیں۔ اس سلسلے میں شرعی رہنمائی مطلوب ہے کہ یہ زائد رقم جو حکومتی ریوں کے علاوہ میٹر تیز ہونے کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ جو لوگ رکشہ، ٹیکسی پر سفر کرتے ہیں، ان کے ذہن میں تو یہی ہے کہ رکشہ، ٹیکسی والے حکومت کے مقرر کردہ ریٹ پر چلتے ہیں، اس صورت میں رکشہ، ٹیکسی والے کا اپنے طور پر کرایہ بڑھا کر وصول کرنا مسافر کی رضا مندی سے نہیں، بلکہ دھوکے

(۱) واذا اذن المؤذنون الاذان الاول ترك الناس البيع والشراء وتوجهوا الى الجمعة والمراد من البيع والشراء ما يشغلهم عن السعي حتى انه اذا اشتغل بعمل آخر سواه يكره ايضاً. (الجوهرة النيرة ج ۱ ص ۹۳ كتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة).

(۲) "يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون. فاذا قضيت الصلوة فانعشروا في الارض وابتغوا من فضل الله" الآية (الجمعة: ۱۰۹).

(۳) لا تصح الاجارة الا بشرطين: ۱- أن تكون المنافع معلومة، ۲- أن تكون الاجرة معلومة. (الفقه الحنفی ج ۲ ص ۸۲، كتاب الاجارة، شروط صحة الاجارة).

سے ہے، اس لئے زائد رقم ان کے لئے حلال نہیں۔^(۱) البتہ اگر مسافر سے یہ طے کر لیا جائے جائے کہ میں اتنے پیسے زائد لوں گا اور وہ اس پر راضی ہو جائے تو جائز ہے۔

رکشا، ٹیکسی والے کا میٹر سے زائد پیسے لینا

سوال: ... کیا رکشا و ٹیکسی والوں کے لئے جائز ہے کہ میٹر جو کرایہ بتاتے ہیں مثلاً ۲۰/۴، ۸۰/۸، یا ۳۰/۱۳ روپے وغیرہ وغیرہ، مگر ان کو: ۵، ۱۰ یا ۱۵ روپے دے دو تو وہ سب جیب میں ڈال لیتے ہیں اور بتایا واپس نہیں کرتے۔ کیا ان زائد پیسوں کو صدقہ، خیرات یا زکوٰۃ سمجھ کر چھوڑ دینا چاہئے؟ مہربانی فرما کر جواب شائع فرمائیں تاکہ وہ لوگ جو ناجائز لینا یا دینا گناہ سمجھتے ہیں ان کو معلوم ہو جائے کہ وہ گناہ کر رہے ہیں یا نہیں؟

جواب: ... اصل اجرت تو اتنی ہی بنتی ہے جتنی میٹر بتائے، زائد پیسے کرایہ دار واپس لے سکتا ہے، لیکن اس معاملے میں لوگ زیادہ کد و کاوش نہیں کرتے، اگر روپے سے اوپر کچھ پیسے ہو جائیں تو پورا روپیہ ہی دے دیتے ہیں۔ پس اگر کوئی خوشی سے چھوڑ دے تو رکشا، ٹیکسی والوں کے لئے حلال ہے، اور اگر کوئی مطالبہ کرے تو واپس کرنا ضروری ہے۔^(۲)

سوال: ... بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ رکشا والا میٹر سے زیادہ پیسے مانگتا ہے، کیا میٹر سے زیادہ پیسے اس کے لئے حلال ہیں؟

جواب: ... اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ رکشا، ٹیکسی والے نے سفر شروع کرنے سے پہلے ہی وضاحت کر دی ہو کہ وہ اتنے پیسے میٹر سے زیادہ لے گا، یہ تو اس کے لئے حلال ہیں، اور سواری کو اختیار ہے کہ ان زائد پیسوں کو قبول کرے یا اس کے ساتھ نہ جائے۔^(۳) دوسری صورت یہ ہے کہ منزل پر پہنچنے کے بعد زائد پیسے مانگے، یہ جائز نہیں، کیونکہ اس صورت میں گویا معاہدہ میٹر پر چلنے کا تھا، معاہدے کے خلاف کرنا اس کے لئے جائز نہیں۔^(۴)

اسمگلنگ کرنے والے کو کپڑا فروخت کرنا

سوال: ... اگر کوئی اسمگلنگ کرنے کے لئے کپڑا خریدنا چاہے تو دکان دار کو وہ کپڑا فروخت کرنا چاہئے کہ نہیں؟ اگر فروخت کر دیا تو اس سے ملنے والی رقم حلال ہے یا حرام؟

(۲۱) قال تعالى: لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل (قوله بالباطل) بالحرام يعني بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها. (تفسير معالم التنزيل للبهقي ج: ۲ ص: ۵۰). أيضاً: عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرئ. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵، باب الغصب والعارية).

(۳) الإجارة عقد ولا يصح حتى تكون المنافع معلومة والأجرة معلومة... إلخ. (هداية ج: ۳ ص: ۲۹۱، كتاب الإجارة). أيضاً: لا تصح الإجارة إلا بشرطين: ۱- أن تكون المنافع معلومة، ۲- أن تكون الأجرة معلومة. (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۳ ص: ۸۲، كتاب الإجارة، شروط صحة الإجارة).

(۴) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: آية المنافق ثلاث: إذا وعد أخلف، وإذا حدث كذب... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۱۷۰، باب الكهاتر وعلامات النفاق).

جواب:۔۔۔ اسمگلنگ قانوناً منع ہے، اگر دکان دار کو معلوم ہو کہ یہ اس کپڑے کی اسمگلنگ کرے گا تو اس کو نہیں دینا چاہئے، تاہم اگر دے دیا تو منافع شرعاً حلال ہے۔

اسمگلنگ کی شرعی حیثیت

سوال:۔۔۔ مسئلہ معلوم کرنا ہے کہ غیر قانونی کاروبار جیسا کہ اسمگلنگ ہے، اس کے متعلق اس کے کرنے والے کہتے ہیں کہ یہ ہم اپنی رقم سے مال خریدتے ہیں اور منافع لگا کر فروخت کرتے ہیں، لہذا یہ جائز ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ شرعاً تو کاروبار اور خرید و فروخت جائز ہے، لیکن جو چیزیں حکومت کے قانون کی زد سے ممنوع ہیں، وہ صحیح نہیں۔ سوال:۔۔۔ کیا اس کا خریدنے والا، فروخت کرنے والا، سودا کرنے والا اور درمیان میں معاونت کرنے والا، قرآن و سنت کی روشنی میں قابلِ تعزیر ہیں جبکہ اسے میں یہ رشوت کا بھی باعث ہے؟

جواب:۔۔۔ اس کاروبار میں جو رشوت وغیرہ دینا پڑے گی، وہ گناہ ہے، اور مشہور حدیث ہے کہ رشوت لینے والا اور دینے والا دونوں دوزخ میں ہیں۔^(۱)

اسمگلروں سے مال خرید کر فروخت کرنا

سوال:۔۔۔ ہم باہر سے مال منگواتے ہیں، جس پر اندازاً ۱۰۰ روپے کے مال پر ۹۶ روپے درآمدی ڈیوٹی دینی پڑتی ہے، اس طرح ہم کو مال ۹۶ روپے کا پڑتا ہے۔ اسمگلر وہی چیز بغیر ڈیوٹی کے ۱۳۰-۱۴۰ روپے میں بازار میں بیچتے ہیں۔ کیا حکومت کو اتنی زیادہ ڈیوٹی لگانے کا حق ہے؟ جبکہ وہ عوام کو بنیادی سہولتیں بھی فراہم نہیں کرتی، اسمگلروں سے مال خرید کر بیچنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب:۔۔۔ شرعاً جائز ہے، گورنمنٹ کے قانون کے مطابق نہیں۔

سرکاری گوداموں سے چوری کی ہوئی گندم خریدنا، نیز یہ گندم لادنے، پینے کی مزدوری کرنا

سوال:۔۔۔ میں ایک پرائیویٹ فلور مل میں ملازم ہوں، میری ڈیوٹی گندم کے ان سرکاری گوداموں پر ہے جو فلور ملوں کو اپنے کوٹے کے مطابق گندم فراہم کرتے ہیں۔ محترم مفتی صاحب! ان سرکاری گوداموں سے ہم جس وقت ملوں کو گندم فراہم کرتے ہیں تو گودام کا اے ایف سی جو کہ سرکاری ملازم ہے، ہر گاڑی کو وزن کرتے وقت چالیس سے ساٹھ ستر کلو گرام تک گندم کاٹتا ہے، اس بات کا ہم تمام مل مالکان کو ہے، اور وہ اس بات پر تتر بتر بیزار بھی ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان سرکاری گوداموں سے اے ایف سی حضرات چوری چھپے کئی کئی ٹرک گندم پرائیویٹ ریٹ پر ملوں کو فراہم کرتے ہیں، اور یہ رقم سرکاری خزانے میں جمع کرنے کی بجائے

سرکاری اہلکار آپس میں تقسیم کر لیتے ہیں۔ اب جناب سے اس مضمون کی مناسبت سے چند مسائل لکھ رہا ہوں، اُمید ہے تفصیلی جوابات عنایت فرمائیں گے۔

کیا مل مالکان ان سرکاری ملازموں سے جو چوری چھپے گندم بیچتے ہیں، پرائیویٹ ریٹ پر یہ گندم خرید کر سکتے ہیں؟
جواب:۔۔۔ یہ تو ظاہر ہے کہ سرکاری ملازمین محض گورنمنٹ کے نمائندے ہیں، لہذا ان کا سرکاری گوداموں کے غلے کو چوری چھپے بیچ دینا جائز نہیں، اور نہ مل والوں کو چوری کا مال خریدنا جائز ہے۔^(۱) یہ لوگ معمولی منفعت کے لئے اپنی روزی میں حرام ملاتے ہیں اور اپنی آخرت تباہ کرتے ہیں۔ چور کی سزا شریعت نے ہاتھ کاٹنا رکھی ہے،^(۲) جب ان کے گناہ پر ان کو سزائیں ملیں گی تو اس وقت کوئی ان کا ہُسنان حال نہیں ہوگا، اور جو مل مالکان اس خیانت میں شریک ہیں، ان کو بھی برابر سزا ملے گی۔

سوال:۔۔۔ مل مالکان اگر اس گندم کو خرید کر مل میں پسائی کر کے آنے کی صورت میں بیچیں تو کیا ان کی یہ کمائی حلال ہے یا حرام؟

جواب:۔۔۔ اگر مل مالکان کو یہ علم ہے کہ یہ چوری کا مال ہے، تو ان کے لئے نہ چینا حلال ہے، نہ اس کی اجرت حلال ہے۔^(۳)
سوال:۔۔۔ میں بحیثیت مل ملازم اس گندم کو گاڑیوں میں لوڈ کر کے وزن کر کر کر مل کو پسائی کرتا ہوں، مجھے مل سے ماہانہ صرف اپنی تنخواہ ملتی ہے، یا بعض ملازمین کو فی لوڈ اپنا کمیشن ملتا ہے، کیا ہمارے لئے یہ تنخواہ یا کمیشن حلال ہو یا حرام؟
جواب:۔۔۔ اگر آپ کے علم میں ہے کہ یہ چوری کا مال گاڑی پر لا دیا جا رہا ہے، تو آپ بھی شریک جرم ہیں، اور قیامت کے دن اس کے محاسبہ سے بری الذمہ نہیں ہو سکتے۔^(۴)

سوال:۔۔۔ جو گاڑیاں اس گندم کو لوڈ کر کے ملوں کو پہنچاتی ہیں اور فی لوڈ اپنا کرایہ وصول کرتی ہیں، کیا ان کے لئے یہ کرایہ حلال ہے یا حرام؟

(۱) قال عليه السلام: من اشترى سرقة وهو يعلم انها سرقة فقد شرك في عارها واثمها. (فيض القدير ج: ۱ ص: ۵۶۵، رقم الحديث: ۸۴۳۳، طبع مكتبة الباز). أمضا: قال القرضاوى: لم يحل للمسلم ان يشتري شيئا يعلم أنه مفسوب أو مسروق أو مأخوذ من صاحبه بغير حق، لأنه إذا فعل يعين الغاصب أو السارق أو المعتمد على غصبه وسرقته وعداوته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من اشترى سرقة (أى مسروقا) وهو يعلم أنها سرقة، فقد أشرك في إثمها وعارها، البيهقي. (الحلال والحرام في الإسلام، لشيخ يوسف القرضاوى ص: ۲۱۶، طبع المكتب الإسلامى). بيع المسروق: إذا علم المشتري أن المبيع مسروق يحرم عليه شراؤه لأن فيه إعانة الظالم على ظلمه. (الفقه الحنفى وأدلته، البيوع المنهى عنها ج: ۲ ص: ۳۸۰). الحرمة ينتقل أى تنتقل حرمة وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۸۰). وفيه أيضا لو رأى المكاس مثلا يأخذ من أحد شيئا من المكس ثم يعطيه آخر ثم يأخذ من ذلك الآخر فهو حرام. (ج: ۵ ص: ۹۸ مطلب الحرمة تتعدد).

(۲) قال تعالى. السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله (المائدة: ۳۸).

(۳) حاشية نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

(۴) أيضا۔

جواب:۔۔۔ اگر معلوم ہے کہ یہ حرام کا غلہ ہے تو گاڑی والوں کے لئے اس کا اٹھانا بھی حلال نہیں، اور اگر ان کو معلوم نہیں کہ یہ چوری کا مال ہے تو معذور ہیں۔^(۱)

سوال:۔۔۔ جو مزدور اس گندم کو لوڈ کرتے ہیں اور پھریلوں میں اتارتے ہیں، یہ لوگ فی بوری اپنا کمیشن لیتے ہیں، کیا یہ کمیشن ان کے لئے حلال ہے یا حرام؟

جواب:۔۔۔ اس کا حکم بھی وہی ہے کہ وہ چوری کا مال گاڑی پر اٹھا رہے ہیں یا اتار رہے ہیں، تو وہ بھی شریک جرم ہیں، ورنہ لاعلمی کی بنا پر وہ معذور ہیں۔^(۲)

انعام کی رقم کیسے دیں؟

سوال:۔۔۔ کارخانے میں کاریگروں کو ہر نصف ماہ کے بعد کارخانے کے مال کی پیداوار بطور انعام حصہ رسدی نقد رقم دی جاتی ہے۔ کچھ کاریگر صاحبان کام چھوڑ کر چلے گئے اور اپنے انعام کی رقم بہت عرصے سے لینے نہیں آئے، نہ ان کا کوئی پتا ہے، وہ نقد رقم امانتاً موجود ہے، اس کو کیا کرنا چاہئے؟

جواب:۔۔۔ انعام وہ کہلاتا ہے جس کے نہ ملنے پر شکایت نہ ہو، اور نہ وہ حق واجب کی حیثیت رکھتا ہو۔ کارکنوں کو جو انعام کی رقم دی جاتی ہے اگر اس کی یہی حیثیت ہے تو جن صاحبان کو رقم نہیں دی گئی ان کے حصے کی رقم کارخانے والوں کی ہے، وہ جو چاہیں کریں۔ اور اگر اس کا نام ”انعام“ بس یونہی رکھ دیا گیا ہے، ورنہ وہ دراصل حق واجب کی حیثیت رکھتا ہے، تب بھی جو ملازم کارخانہ چھوڑ کر چلے گئے وہ اس کے مستحق نہیں، کیونکہ اس انعام کے لئے تاریخ مقرر کرنے کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ اس تاریخ کو ملازم ہوں گے وہ انعام کے مستحق ہوں گے۔ اس لئے جن کارکنوں نے اس مقررہ تاریخ سے پہلے کارخانہ چھوڑ دیا ان کا استحقاق ختم ہو گیا۔^(۳) البتہ اگر ملازم نے خود کارخانہ نہ چھوڑا ہو بلکہ کارخانہ دار نے اس کو نکال دیا ہو تو وہ اس انعام کا مستحق ہے، اور کارخانہ دار کا فرض ہے کہ ملازم کو سبکدوش کرتے ہوئے اس کے حصے کا یہ انعام بھی دے۔

کسی مشتبہ شخص کو ہتھیار فروخت کرنا

سوال:۔۔۔ جو شخص گناہ کی نیت سے مال خریدنا چاہے، مثلاً: اسلٹنگ کے لئے کپڑا وغیرہ، یا کسی کو نقصان پہنچانے کے لئے کوئی ہتھیار خریدنا چاہے تو دکان دار کو ایسی اشیاء فروخت کرنے پر جو منافع ہو گا وہ جائز ہے یا نہیں؟

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) إذا بطل الشيء بطل ما في ضمنه، إذا بطل المتضمن بطل المتضمن۔ (الاشباه والنظائر ص: ۳۹۱)۔

جواب:۔۔۔ کسی ایسے شخص کو ہتھیار دینا جس کے بارے میں یقین ہو کہ یہ کسی کو ناحق قتل کرے گا، یہ تو جائز نہیں، بیچنے والا بھی گنہگار ہوگا، لیکن بیچ صحیح ہے۔^(۱)

دھمکیوں کے ذریعے صنعت کاروں سے زیادہ مراعات لینا

سوال:۔۔۔ آج کل ٹریڈ یونینوں کا زمانہ ہے، اور ملازمین (بڑے اداروں کے) اپنے جائز اور ناجائز مطالبات بلیک میل کر کے منوالیتے ہیں۔ اگر صنعت کار، تاجر وغیرہ ان کے مطالبات نہ مانیں تو ان کا کاروبار بند ہو جاتا ہے۔ قرآن و سنت کے نقطہ نظر سے یہ بتائیں کہ بلیک میلنگ اور دھمکیوں سے بے شمار مراعات حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کیا وہ حرام کے زمرے میں نہیں آتیں؟

جواب:۔۔۔ ناجائز خواہ مزدوروں کی طرف سے ہو یا مالکان کی طرف سے، وہ تو ناجائز ہے۔ اصل خرابی یہ ہے کہ ہم میں نہ تو محاسبہ آخرت کی فکر باقی رہی ہے، نہ حلال و حرام کا امتیاز۔ مزدور چاہتا ہے کہ اسے محنت نہ کرنی پڑے مگر اجرت اسے ڈگنی چوگنی ملنی چاہئے۔ کارخانہ دار یہ چاہتا ہے کہ مزدور کام کرتا رہے مگر اسے اجرت نہ دینی پڑے۔ جس طرح کارخانہ دار کی طرف سے مزدور کی محنت کا معاوضہ ادا نہ کرنا حرام ہے، اسی طرح اگر مزدور ٹھیک کام نہیں کرتا یا زبردستی ناجائز مراعات حاصل کرتا ہے تو اس کی روزی بھی حرام ہے،^(۲) اور قیامت کے دن اس کا محاسبہ بھی ہوگا کہ تم نے فلاں شخص کا کتنا کام کیا اور اس سے کتنی اجرت وصول کی؟

ڈاکٹری کے لئے دیئے گئے جھوٹے حلف نامے جمع کروانا شدید ترین گناہ ہے لیکن کمائی حلال ہے

سوال:۔۔۔ ایک مدت سے ذہنی کشمکش میں گرفتار ہوں، آپ سے رہنمائی کا طالب ہوں، قرآن اور حدیث کی روشنی میں مجھے میرے مسئلے کا حل بتائیں۔

میرا شمار ایک ماہر ڈاکٹر میں ہوتا ہے، کچھ عرصہ پہلے تک میں دین سے نااہل تھا، تین سال قبل میں ایف آر سی ایس کرنے لندن گیا، وہاں انگریزوں سے آئی ہوئی تبلیغی جماعت سے سامنا ہو گیا، اس کے بعد سے میری دنیا بدل گئی۔ حرام، حلال کا ادراک ہوا، آپ

(۱) ويكره بيع السلاح في أيام الفتنه معناه ممن يعرف أنه من أهل الفتنة لأنه تسبب إلى المعصية. (هداية ج: ۴ ص: ۴۷۰). أيضًا: والقسم الثاني من السبب القريب أعني ما لم يكن محرّكًا وباعثًا بل موصلاً محضاً لحرمة وإن لم تكن منصوصة ولكنه داخل فيه باشتراك العلة، وهي الإلقاء إلى الشر والمعصية ولهذا أطلق الفقهاء رحمهم الله عليها لفظ كراهة التحريم، لا الحرمة..... ومن هذا القبيل بيع الأسلحة لأهل الفتنة وأهل الحرب فإنه سب قريب وصورة إعانة للمعصية... إلخ. (جواهر الفقه، تفصيل الكلام في مسئلة الإعانة على الحرام ج: ۲ ص: ۴۵۱).

(۲) وليس للنخاص أن يعمل لغيره ولو عمل نقص من أجره بقدر ما عمل وقال أيضًا: نجار استوجر إلى الليل لعمل لآخر دواة بدرهم وهو يعلم فهو آثم وإن لم يعلم فلا شيء عليه ويتقص من أجر التجار بقدر ما عمل في الدواة. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۷۰، أيضًا: هداية ج: ۳ ص: ۳۱۰، كتاب الإجازات، باب ضمان الأجير).

کا کالم بڑی باقاعدگی سے پڑھتا ہوں، پچھلے دنوں حرام کی کمائی کے متعلق آپ کا جواب پڑھا کہ کس طرح گھرانے کا سربراہ اپنے پورے گھر کو حرام کی کمائی کھلا رہا ہے، اور آپ نے جس طرح دُوراندیشی سے اس کی بیوی کو حل بتایا کہ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر گھر چلاؤ۔ میں اسی دن سے سخت مضطرب ہوں، میری کہانی یہ ہے کہ بظاہر اچھے نمبر ہونے کے باوجود جب کراچی میں میڈیکل میں داخل نہیں ملا تو میں نے جعلی ڈومیسائل بنا کر پنجاب میں ڈاکٹری میں داخلہ لے لیا اور وہاں ہی سے اپنی تعلیم مکمل کی۔ اب ذہن میں یہ کشمکش ہے کہ چونکہ میں نے ڈومیسائل بنواتے وقت حلف نامہ داخل کیا کہ میں لاہور میں پیدا ہوا ہوں، جو کہ جھوٹا حلف نامہ تھا، اس کے بعد مستقل رہائش یعنی پی آر سی بھی میں نے جعلی بنوا کر داخل کیا، اس کے لئے بھی جھوٹا حلف نامہ داخل کیا۔ تیسری غلطی یہ کہ جب ڈاکٹری کا فارم بھرا تو اس میں بھی جھوٹے حلف نامے داخل کئے، جھوٹے لاہور کے ایڈریس لکھے۔ اب آپ مجھے قرآن و حدیث کی روشنی میں آگاہ فرمائیں کہ جیسی ڈگری کو حاصل کرنے کے لئے میں نے حلال اور حرام میں تمیز نہیں کی، جھوٹے حلف نامے داخل کئے، جھوٹ پر مبنی سرٹیفکیٹ (ڈومیسائل اور پی آر سی) جمع کرائے اور اگر میں یہ سب کچھ نہ جمع کراتا تو آج ڈاکٹر نہ ہوتا، نہ ہی داخلہ ملتا، اب یہ سب کچھ کرنے کے بعد جو مجھے ڈگری عطا ہوئی ہے، اس کی حیثیت کیا ہے؟ اور اس ڈگری کی وجہ سے جو آمدنی ہو رہی ہے اس کی حیثیت کیا ہے؟ آیا حرام کمائی میں شمار ہوگا یا حلال کمائی کہلائے گی؟ آپ مجھے آگاہ کریں کہ آیا میری کمائی جو ڈاکٹری کے پیشے سے ہوئی ہے وہ حلال ہے یا نہیں؟ تاکہ میں کچھ اور کام شروع کر کے اپنے اہل و عیال کو حلال کمائی کھلا سکوں۔

جواب: آپ نے جو جھوٹے حلف نامے داخل کئے ان کا آپ پر وبال ہوا، جن سے تو بہ لازم ہے، جھوٹی قسم کھانا شدید ترین گناہ ہے،^(۱) اس کے لئے آپ اللہ تعالیٰ سے گڑگڑا کر توبہ کریں۔ جہاں تک آپ کی ڈاکٹری کا تعلق ہے، اگر آپ نے ڈاکٹری کا امتحان پاس کیا ہے، اور اس میں کوئی گھپلا نہیں کیا، اور آپ میں صحیح طور پر ڈاکٹری کی استعداد موجود ہے، تو آپ کا یہ ڈاکٹری کا پیشہ جائز ہے۔

کاروبار کے لئے ملک سے باہر جانا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: اگر کسی مسلمان کا ملک میں جائیداد یا گزر بسر کے لئے دو تین لاکھ روپے بینک بیلنس ہو اور وہ مزید پیسے کے لالچ میں اپنے ملک، خاندان اور بیوی بچوں سے دُور رہ کر نوکری کرے تو معلوم کرنا ہے کہ شریعت میں اس بارے میں کیا حکم ہے؟ یہ بھی بتاؤں کہ ہم لوگ سال کے بعد ڈیڑھ مہینے کی چھٹی پر ملک آسکتے ہیں۔

جواب: آپ کی تحریر میں دو مسئلے غور طلب ہیں:

اول: یہ کہ جس شخص کے پاس اپنی گزر بسر کے بقدر ذریعہ معاش موجود ہو کیا اس کو اسی پر قناعت کرنی چاہئے یا طلب مزید میں مشغول ہونا چاہئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر حلال ذریعہ سے طلب مزید میں مشغول ہو تو جائز ہے، بشرطیکہ فرائض شرعیہ سے

غفلت نہ ہو، لیکن اگر قناعت کرے اور اپنے اوقات کو طلب مزید کے بجائے آخرت کے بنانے میں صرف کرے تو افضل ہے۔^(۱)

دوم:۔۔۔ یہ کہ کیا طلب مزید کے لئے اپنے عزیز و اقارب کو چھوڑ کر باہر ملک جانا درست ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حقوق العباد کا مسئلہ ہے، ماں باپ، بیوی بچوں کے حقوق ادا کرنا اس کے ذمہ ہے، اگر وہ اپنا حق معاف کر کے جانے کی اجازت دے دیں تو درست ہے، ورنہ نہیں۔ اور اجازت و رضامندی بھی صرف زبان سے نہیں بلکہ واقعی اجازت ضروری ہے۔^(۲) میرے علم میں بہت سے ایسے واقعات ہیں کہ لوگ جوان نو بیاہتا بیویوں کو چھوڑ کر پردیس چلے گئے، پیچھے بیویاں گناہ میں مبتلا ہو گئیں۔ خود ہی فرمائیے! کہ اس ظلم و ستم کا ذمہ دار کون ہوگا؟ اگر نو عمر بیویوں کو چھوڑ کر انہیں باہر بھاگنا تھا تو اس غریب کو کیوں قید کیا تھا؟

اساتذہ کا زبردستی چیزیں فروخت کرنا

سوال:۔۔۔ "الف" ایک اسکول کا ہیڈ ماسٹر ہے، ہر سال شروع ہونے پر اپنے اسکول میں طالب علموں کو ڈرائنگ اور خوشنظمی کی کتابیں جبراً اور لازمی فروخت کرتا ہے، جبکہ محکمہ تعلیم کی جانب سے وہ ایسا نہیں کر سکتا، اور اس کا کمیشن اپنے اساتذہ میں برابر تقسیم کر دیتا ہے، اور اس پر دلیل یہ دیتا ہے کہ یہ تو کاروباری نفع ہے۔ کیا وہ صحیح کہتا ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر کوئی طالب علم اس سے اپنی خوشی سے خریدے تب تو ٹھیک ہے، مگر زبردستی ناجائز ہے۔^(۳)

کیا اخبارات میں کام کرنے والا مفت میں ملا ہوا اخبار فروخت کر سکتا ہے؟

سوال:۔۔۔ بعض لوگ جو اخبارات میں کام کرتے ہیں، انہیں اخبار مفت ملتا ہے، کیا وہ اپنا اخبار بیچ سکتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ یہ شخص اس اخبار کو بیچ سکتا ہے۔^(۴)

شو پیس یا گفٹ وغیرہ کی دکان کھولنا

سوال:۔۔۔ شو پیس یا گفٹ وغیرہ کی دکان کھولنا چاہتا ہوں، آپ سے عرض ہے کہ یہ کاروبار قرآن و حدیث کی روشنی میں کیسا ہے؟ جائز ہے یا ناجائز؟ یا کچھ شرائط کے ساتھ حلال ہوگا؟

(۱) عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما طلعت الشمس إلا وبجبتها ملكان يناديان يسمعان الحلائق غير الثقلين يا أيها الناس هلقوا إلى ربكم ما قل وكفى خير مما كثر وألهى. (مشکوٰۃ ص: ۳۴۵، کتاب الرقاق، الفصل الثالث).

(۲) لا يحل سفر فيه خطر إلا بإذنهما وما لا خطر فيه يحل بلا إذن، قال الشامي وما لا خطر فيه كالسفر للتجارة والحج والعمرة يحل بلا إذن إلا أن يخيف عليها الضيعة. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۱۲۵). ولو خرج المتعلم وضيع عماله يراعى حق العيال. (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة ج: ۶ ص: ۳۰۸).

(۳) "يأياها الذين امنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم" الآية (النساء: ۲۹). ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵، کتاب العصب والعارية).

(۴) كل يتصرف في ملكه كيف شاء. (شرح المجملہ لسليم رستم باز ج: ۱ ص: ۲۵۳ العاۃ: ۱۱۹۲).

جواب:۔۔۔ جن چیزوں کا استعمال جائز ہے، ان کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔^(۱)

بغیر نوکری پر جائے تنخواہ وصول کرنا

سوال:۔۔۔ ایک صاحب نے اپنے دو بھتیجوں کو کہنی کے ایک اسٹور میں چوکیدار کی نوکری دے دی، چھوٹا بھائی نوکری پر نہیں جاتا، بڑا بھائی جاتا ہے، کیا ان کی تنخواہ حلال ہے؟

جواب:۔۔۔ جو بھائی نوکری پر جاتا ہے اس کی تنخواہ حلال ہے، اور جو نوکری پر نہیں جاتا، اس کی حلال نہیں۔^(۲)

ڈیوٹی کے دوران سونے والے کی تنخواہ کا شرعی حکم

سوال:۔۔۔ میں جس پلانٹ پر کام کرتا ہوں، وہاں شفٹوں میں فرائض انجام دینے پڑتے ہیں۔ صبح، شام اور رات کی تین شفٹیں مختلف اوقات میں ہوتی ہیں، ہمارے پلانٹ کی نوعیت ایسی ہے کہ اگر کسی دوسرے پلانٹ میں خرابی پیدا ہو جائے تو اس صورت میں ہمارا پلانٹ چلایا جاتا ہے، اور رات کے وقت تو شاذ و بادر ہی اس کی ضرورت پڑتی ہے، لیکن ڈیوٹی اس لئے ہوتی ہے کہ اتفاقات ایمر جنسی کے طور پر پلانٹ چلانے کی ضرورت پڑ جائے، اس لئے تمام افراد کا موجود ہونا نہایت ضروری ہے، اس صورت میں جبکہ پلانٹ بند ہو، خصوصاً رات کے وقت تو تقریباً ڈیڑھ یا ڈھائی بجے کے قریب تمام افسران اور کارکنان سو جاتے ہیں۔ آپ سے یہ معلوم کرنا ہے کہ آیا رات میں ڈیوٹی کے دورانیہ جبکہ کوئی کام بھی نہ ہو اور نیند بھی ایک فطری عمل ہے، ہمارا رات کے وقت سونا شریعت کی رو سے کیسا ہے؟ اور اس قسم کی نوکری سے حاصل شدہ تنخواہ آیا حرام ہے یا حلال؟

جواب:۔۔۔ اصولاً جن لوگوں کی اس وقت ڈیوٹی ہو، انہیں سونا نہیں چاہئے، تاہم اگر ڈیوٹی میں حرج واقع نہ ہو، اور ضرورت پیش آنے پر فوراً جاگ جائیں تو غالباً اس میں چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہوگا، اس لئے جائز ہے۔^(۳)

(۱) کل ما یمنفع بہ فجائز بیعہ والإجارة علیہ۔ (القواعد الفقہیہ ص: ۱۲۸)۔ والحاصل: ان جواز البیع یدور مع حل الأنطاع۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۶۹، باب البیع الفاسد)۔

(۲) والإجارة لا یعملوا ما ان لفع علی وقت معلوم أو علی عمل معلوم، فإن وقعت علی عمل معلوم فلا تجب الأجرة إلا بإتمام العمل۔ (النتف فی الفتاوی ص: ۳۳۸، کتاب الإجارة)۔ وأيضاً: والأجير الخاص الذی یتحقق الأجرة بتسليم نفسه فی المدة وإن لم یعمل کمن استوجر شهراً للخدمة أو لرعى الغنم وإنما سمي أجیر وحده لأنه لا یمکنه ان یعمل لغيره لأن منافعہ فی المدة صارت مستحقة له والأجر مقابل بالمنافع۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۳۰۹، کتاب الإجازات، باب ضمان الأجیر)۔

(۳) والأجير الخاص الذی یتحقق الأجرة بتسليم نفسه فی المدة وإن لم یعمل کمن استوجر شهراً للخدمة أو لرعى الغنم وإنما سمي أجیر وحده لأنه لا یمکنه ان یعمل لغيره لأن منافعہ فی المدة صارت مستحقة له والأجير مقابل بالمنافع۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۳۰۸، کتاب الإجازات، باب ضمان الأجیر)۔ وفي الدر المختار: الثاني وهو الأجیر الخاص ویسفی أجیر وحده، وهو من یعمل لواحد عملاً موقتاً بالتخصیص کمن استوجر شهراً للخدمة، أو شهر لرعى الغنم المسفی بأجر مسمى وليس للخاص ان یعمل لغيره، ولو عمل نقص من أجرته بقدر ما عمل۔ (الدر المختار ج: ۶ ص: ۶۹، ۷۰، باب ضمان الأجیر، کتاب الإجارة)۔

کمپنی کی اجازت کے بغیر اپنی جگہ کم تنخواہ پر آدمی رکھنا

سوال: میں ایک کمپنی میں بطور چوکیدار ملازم ہوں، تنخواہ کمپنی کی طرف سے مجھے ٹھیکیدار ادا کرتا ہے، جو مبلغ ۳۰۰۰ روپے ہے، میں نے کمپنی کو بتائے بغیر ایک آدمی کو اپنی جگہ ڈیوٹی پر مقرر کر دیا ہے جس کو میں مبلغ ۵۰۰ روپے ادا کرتا ہوں، بقایا رقم ۲۵۰۰ روپے میرے لئے جائز ہے یا نہیں؟ میں ایک مسجد میں پیش امام ہوں اور اس کی تنخواہ مجھے ۲۰۰۰ روپے ملتی ہے۔

جواب: کمپنی والوں کی طرف سے اگر اجازت دی جائے تو آپ اپنی جگہ دوسرا آدمی رکھ سکتے ہیں، ورنہ نہیں۔ کمپنی والوں کی اجازت کے بغیر جو آپ نے آدمی رکھا ہے، یہ تنخواہ آپ کے لئے جائز نہیں، بلکہ مسجد کی امامت بھی آپ کے لئے جائز نہیں۔^(۱)

فوٹو اسٹیٹ مشین پر شناختی کارڈ، پاسپورٹ کی فوٹو کاپیاں بنانا

سوال: میں فوٹو اسٹیٹ مشین کا کام کرتا ہوں اور فوٹو اسٹیٹ سے متعلق چند سوالات آپ سے معلوم کرنا چاہتا ہوں، فوٹو اسٹیٹ کا کام کرنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟

جواب: جائز ہے۔

سوال: فوٹو اسٹیٹ مشین پر شناختی کارڈ جس پر تصاویر ہوتی ہیں وہ بھی کرنی پڑتی ہے اور پاسپورٹ کی بھی فوٹو اسٹیٹ کاپیاں بنتی ہیں۔

جواب: ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔^(۲)

آیات قرآنی و اسمائے مقدسہ والے لفافے میں سودا دینا

سوال: آج کل دکان دار اپنا سودا سلف ایسے لفافوں اور کاغذوں میں ڈال کر دیتے ہیں جن پر آیات قرآنی اور اسمائے مقدسہ درج ہوتے ہیں، ان کے لئے شریعت کی رُو سے کیا حکم ہے؟ کیا ان کی روزی حلال ہے؟

(۱) وإذا شرط عمل بنفسه بأن يقول له: اعمل بنفسك أو بيدك لا يستعمل غيره، لأن المعقود عليه العمل من محل معين فلا يقوم غيره مقامه. (الدر المختار ج: ۶ ص: ۱۸، کتاب الإجارة). الأجير الذي استوجب على أن يعمل بنفسه ليس له أن يستعمل غيره مثلاً لو أعطى أحد جبة لخياط على أن يخيطها بنفسه بكذا فراهم فليس للخياط على أن يخيطها لغيره، بل يلزم أن يخيطها بنفسه وإن خاطها بغيره وتلفت فهو ضامن. (مجله الأحكام للأناسي ص: ۳۰۶، رقم المادة: ۵۷۱، الفصل الرابع في إجارة الأدمي).

(۲) الضرورات تبيح المحظورات، أي أن الأشياء الممنوعة تعامل كالأشياء المباحة وقت الضرورة. الخ. (شرح المجلة ص: ۲۹، المادة: ۲۹). والحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة أو خاصة. (شرح المجلة ص: ۳۳، رقم المادة: ۳۴). لأن مباشرة الحرام لا تجوز، إلا للضرورة. (الأشياء والنظائر ج: ۱ ص: ۲۶۱).

جواب:۔۔۔ اس سے روزی تو حرام نہیں ہوتی، مگر ایسا کرنا گناہ ہے۔^(۱)

کرفیو یا ہڑتال میں اسکول بند ہونے کے باوجود پوری تنخواہ لینا

سوال:۔۔۔ کراچی میں آئے دن کرفیو اور ہڑتال کی وجہ سے اسکول بند ہو جاتے ہیں، میں ایک پرائیویٹ اسکول کی معلمہ ہوں، اسکول بند ہونے کے باوجود مجھے تنخواہ پوری مل جاتی ہے۔ آپ سے پوچھتا ہے کہ یہ پیسہ جائز ہے؟ جبکہ اس کے علاوہ میرا کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔

جواب:۔۔۔ اس میں کوتاہی آپ کی طرف سے نہیں، اس لئے آپ کی تنخواہ حلال ہے۔^(۲)

بغیر اجازت کتاب چھاپنا اخلاقاً صحیح نہیں

سوال:۔۔۔ آج کل بازار میں باہر کے ملکوں کی کتابیں جو کہ ہمارے کورس میں شامل ہوتی ہیں اور کچھ ثانوی حیثیت سے مددگار ہوتی ہیں، طالب علموں کو نہایت ارزاں قیمت پر مل رہی ہیں۔ ایک کتاب جو کہ ڈیڑھ سو سے دو سو روپے تک کی ملتی تھی، اب وہی بیس پچیس روپے کے لگ بھگ مل جاتی ہے۔ ہمیں یہ بات معلوم ہے کہ پاکستانی پبلشرز باہر کے پبلشرز کی یہ کتابیں بغیر اجازت کے چھاپ رہے ہیں۔ اگر ہم یہ کتابیں باہر کے پبلشرز کی خریدنے جائیں تو اوّل تو یہ دستیاب نہیں ہوتیں، اور دوسرے اگر کبھی یہ کتابیں اونچے علاقے والے کتاب گروں میں مل بھی جائیں تو یہ ہماری قوت خرید سے اکثر باہر ہوتی ہیں، صرف امیروں کے بچے ہی شاید خرید سکتے ہیں۔ یہ بات توجہ طلب ہے کہ ان کتابوں کی اصل قیمت اتنی نہیں ہوتی ہے جتنی زر مبادلہ کے چکر، عمدہ کاغذ کا ہونا، درمیان میں ایک دو منافع خور، باہر کی کمپنی کے مفادات اور لکھنے والے کا کچھ حصہ لگانے سے ان کی قیمت بڑھ جاتی ہے۔ باہر کے ملکوں میں ان کتابوں کا خریدنا اتنا مشکل نہیں ہوتا جتنا کہ ہمارے ملک میں ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ان باہر کی کتابوں کے دوسرے ایڈیشن جو کہ یہاں جملہ حقوق محفوظ ہونے کے باوجود بلا اجازت چھپتے ہیں، ان کا مطالعہ اور استفادہ دینی لحاظ سے جائز ہے کہ نہیں؟ کچھ کہتے ہیں کہ بالکل غلط ہے اور تم اس غلط کام میں ان کے شریک بن جاتے ہو، ان کے معاون و مددگار ہو جاتے ہو۔ کچھ کہتے ہیں کہ یہ علم و حکمت ہے، اور حکمت کو ایک گمشدہ لعل سمجھو۔ اور یہ کہ علم کسی کے باپ کی میراث نہیں، یہ لوگ علم کے خزانے پر سانپ بن کر بیٹھے ہیں، یہ باہر کے ملک والے ہم غریبوں کو زر مبادلہ کے ہیر پھیر سے لوٹتے ہیں، خواہ اسلحہ ہو یا کتاب ہو یا مشینری۔ اب تمہیں کم قیمت پر کتابیں مل رہی

(۱) ویکرہ ان يجعل شیئاً فی کاغذ فیہ اسم اللہ تعالیٰ کانت الکتابۃ علی ظاہرہا أو باطنہا ولا یجوز لف شیء فی کاغذ فیہ مکتوب من الفقہ۔ (عالمگیریہ ج: ۵ ص: ۳۲۲، کتاب الکراہیۃ، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) وفی الذخیرۃ لو استاجرہ لیعلم ولده الشعر والأدب إذا بین له مدۃ جاز إذا سلم نفسه تعلم أو لم یتعلم۔ (المحرر الرائق ج ۸ ص ۱۹، کتاب الإجارة)۔ أيضاً: لو استوجر استاذ لتعلم علم أو صنعة وسمیت الأجرة فإن ذكرت مدۃ انعقدت الإجارة صحیحۃ علی المدۃ حتی ان الأستاذ یتحق الأجرة بوجوده حاضراً مہیناً للتعليم تعلم التلمیذ أو لم یتعلم۔ (مجلة: حکم لحالد الاناسی ص: ۳۰۵، رقم المادۃ ۵۶۷ کتاب الإجارة)۔

ہیں، خاموشی سے استعمال کرو، استفادہ کرو، ان چکروں میں پڑ گئے تو پیچھے رہ جاؤ گے، وہی لوگ استفادہ کریں گے جو کہ کسی چیز میں بھی صحیح یا غلط کو نہیں دیکھتے۔ کچھ ایسا ہی مسئلہ فوٹو اسٹیٹ کا بھی ہے کہ جو کتابیں ہماری قوت خرید سے باہر ہوتی ہیں، ہم ان کو فوٹو اسٹیٹ کروا لیتے ہیں یا کچھ اسباق درکار ہوں تو ان کی بھی فوٹو اسٹیٹ کروا لیتے ہیں، گو کہ کتاب پر جملہ حقوق محفوظ اور فوٹو اسٹیٹ نہ کروانے کی تاکید کی جاتی ہے۔ ایسی صورت حال میں ہمارا کیا رویہ ہونا چاہئے؟

جواب:.... باہر کی کتابیں جو ہمارے یہاں بغیر اجازت چھاپ لی جاتی ہیں اخلاقاً ایسا کرنا صحیح نہیں، تاہم جس نے کتاب یہاں چھاپی ہے وہ اس کا شرعاً مالک ہے، اس سے کتاب خریدنا جائز ہے، اور اس سے استفادہ کرنا شرعاً درست ہے۔ یہی مسئلہ فوٹو اسٹیٹ کا ہے۔^(۱)

کتابوں کے حقوق محفوظ کرنا

سوال:.... آج کل عام طور پر کتابوں کے مصنفین اپنی کتابوں کے حقوق محفوظ کراتے ہیں، کیا اس طرح سے حقوق محفوظ کرنا شرعی طور پر صحیح ہے؟ جبکہ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر بزرگان دین نے اپنی کتابوں کے حقوق محفوظ نہیں کرائے۔

جواب:.... ہمارے اکابر حق طبع محفوظ کرانے کو جائز نہیں سمجھتے۔^(۲)

اپنی کتابوں کے حقوق طبع اولاد کو لکھ کر دینا

سوال:.... زید نے عرصہ دراز پہلے اپنی چند قلمی تالیفات اپنے پسران کو ہبہ بالقبض کیں، کسی کو اصل مسودہ اور کسی کو فوٹو اسٹیٹ نقل، تاکہ جس کے لئے بھی ممکن ہو طبع کرا لے اور حقوق طبع کی کسی کو تصریح نہیں کی تھی، کیونکہ پہلے تو ان حقوق کا جواز ہی معلوم نہیں تھا، اب ان میں سے ایک پسر کہتا ہے کہ اگر مجھے حقوق الطبع دو تو میں طبع کرا کر فروخت کروں گا، اب زید ان پسران میں سے

(۱) چونکہ اس مسئلے میں کہ آیا کسی کتاب کے مصنف یا متعلقہ ادارے کو شرعاً حقوق طبع محفوظ کرانے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟ کا ہر کی آراء مختلف ہیں، بعض اکابر مثلاً حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی وغیرہ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۷۷ طبع کراچی، فتاویٰ محمودیہ جدیدہ ج: ۱۶ ص: ۱۸۳ تا ۱۸۶، جواہر الفقہ ج: ۲ ص: ۳۳۵ تا ۳۳۸)۔ جبکہ اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ مصنف کو حقوق طبع محفوظ کرانے کا حق حاصل ہے، کسی کو بغیر اجازت کے طبع کرانا جائز نہیں۔ ان حضرات میں سے شیخ الاسلام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ، دکتور وہبہ الزحیلی صاحب، مفتی نظام الدین اعظمی صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا مفتی سید عبد الرحیم صاحب لاچہوری، راندی طبع سورت، وغیرہ سرفہرست ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ ج: ۱ ص: ۱۲۲، فقہی مقالات، نظام الفتاویٰ ج: ۲ ص: ۳۱۳ کتاب المعاملات، الفقہ الاسلامی وأدلّہ ج: ۴ ص: ۲۸۶ القسم الثانی، احکام الحق، حق التالیف والنشر والتوزیع، فتاویٰ رحیمیہ ج: ۳ ص: ۱۳۲)۔

(۲) وفی الأشباه لا يجوز الإعتیاض عن الحقوق المجردة. (درمختار ج: ۳ ص: ۵۱۷)۔

کسی ایک یا دو کو حقوق الطبع لکھ دے خواہ دوسرے پسران راضی ہوں یا نہ ہوں تو آیا شرعیاً یہ! جازت نامہ لکھ کر دینا جائز ہوگا یا نہیں؟
جواب:۔۔۔ بہتر یہ ہے کہ کسی ایک لڑکے کے نام حقوق طبع نہ کئے جائیں، بلکہ تمام لڑکوں کو اس میں شریک کیا جائے، تاکہ اولاد کے درمیان بد مزگی پیدا نہ ہو،^(۱) واللہ اعلم!

سوز و کی والے کا چھٹیوں کے دنوں کا کرایہ لینا

سوال:۔۔۔ ہمارے دوست کی سوز و کی دین ہے، بچوں کو اسکول لے جاتے ہیں اور لاتے ہیں، ہر مہینے کرایہ لیتے ہیں، اب اسکول میں دو ماہ کی چھٹیاں ہو رہی ہیں، ان دو ماہ کا کرایہ لینا جائز ہے کہ نہیں؟
جواب:۔۔۔ اگر اسکول والے بخوشی تعطیل کے زمانے کا کرایہ بھی دیں تو جائز ہے۔

مدرسہ کی وقف شدہ زمین کی پیداوار کھانا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ ہمارے شہر کرنال (انڈیا) میں ایک آدمی جو لاوارث تھا، اس نے اپنی زمین مدرسہ عربیہ میں دے دی تھی، اور وہ آدمی (انڈیا میں) فوت ہو گیا تھا۔ وہ مدرسہ پاکستان میں بھی ابھی تک چلتا آرہا ہے، اب جو آدمی جگہ دے گیا تھا اس کی اولاد میں سے تقریباً ۸ ویں پشت سے ایک آدمی ہے وہ کہتا ہے کہ ہمارے دادا نے اس مدرسہ کے لئے جگہ دی تھی، یہ مدرسہ ہمارا ہے، اس کے اندر کسی کا حق نہیں۔ وہ آدمی جبراً اس مدرسہ کی آمدنی کھا رہا ہے، بہانہ یہ بنایا ہوا ہے کہ مدرسہ میں، میں پڑھاتا ہوں، لیکن مدرسہ میں وہ ہفتے میں ایک یا دو دن حاضر رہتا ہے، بچے ایک دوسرے کا سبق سنتے ہیں۔ ایک تو وہ شہر والوں کے ساتھ جھگڑتا ہے، دوسرے بچوں کی زندگی تباہ ہو رہی ہے۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب دیں کہ آیا وہ آدمی جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ میرے دادا کا مدرسہ ہے، اس میں کسی کا حق نہیں، کیا یہ درست ہے؟ کیونکہ ہمارے شہر کے قریب کوئی ایسا بڑا مدرسہ نہیں ہے کہ جہاں بچے جا کر تعلیم حاصل کریں، اور جو رقبہ اس آدمی نے دیا تھا، تقریباً ۱۵۰ ایکڑ رقبہ ہے، اگر شہر والے لے لیں کہ اس کو مدرسے سے نکال دیں تو کیا شرعیاً کوئی ممانعت تو نہیں؟

جواب:۔۔۔ اس شخص کا مدرسہ پر کوئی حق نہیں، شہر والوں کو چاہئے کہ اس کو نکال دیں اور مدرسہ کا انتظام کسی معتبر آدمی کے ہاتھ میں دیں۔ اس شخص کا مدرسہ کی وقف زمین کی پیداوار کھانا بھی جائز نہیں۔^(۲)

نا جائز قبضے والی زمین کی فروخت کی حیثیت

سوال:۔۔۔ بعض لوگوں کے پاس نہ اپنا مکان ہوتا ہے، نہ اتنا مال کہ وہ اس سے رہنے کے لئے مکان بنا سکیں، اس قسم کے

(۱) وذهب الجمهور إلى أن التسوية مسعوبة، فإن فضل بعضا صح وكره، وحملوا الأمر في حديث النعمان على الندب والنهي على التنزيه۔ (اعلاء السنن ج: ۱۶ ص: ۹۶، ۹۷ کتاب الہیة)۔

(۲) الوقف وعندهما حس العين على حكم ملك الله تعالى فيزول ملك الواقف عنه إلى الله تعالى على وجه تعود منفعته إلى العباد فيلزم ولا يباع ولا يوهب ولا يورث۔ (هداية ج: ۲ ص: ۶۳۷، کتاب الوقف)۔ قال ابن نجيم رحمه الله تعالى عليه والحاصل أن المشايخ رجحوا قولهما وقال الفتاوى عليه۔ (بحر ج: ۵ ص: ۱۹۳، کتاب الوقف)۔

بعض لوگوں نے بعض علاقوں میں واقعی خالی زمینوں پر قبضہ کر کے ان پر رفتہ رفتہ مکانات تعمیر کر لئے، بعد ازاں ان لوگوں نے ان زمینوں اور مکانات کی خرید و فروخت بھی شروع کر دی، صورت حال یہ ہے کہ تادم تحریر گورنمنٹ نے یہ زمین کسی کو الٹ نہیں کی ہے، لیکن لوگ اس کی خرید و فروخت میں مصروف ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جواب: ... آدمی اپنی مملوکہ چیز کو فروخت کرنے کا حق رکھتا ہے، جو چیز اس کی ملکیت نہیں اس کو فروخت کرنے کا کوئی حق نہیں رکھتا، لہذا سرکاری اجازت کے بغیر جو لوگ زمین پر قابض ہیں، وہ اس کو فروخت کرنے کے مجاز نہیں۔^(۱)

عرب ممالک میں کسی کے نام پر کاروبار کر کے اسے کچھ پیسے دینا

سوال: ... یہاں متحدہ عرب امارات کے قانون کے مطابق کوئی غیر ملکی اپنے نام پر کاروبار نہیں کھول سکتا، مگر عملاً اس کے لئے دو طریقے ہیں۔ ایک تو یہ کہ لوگ یہاں کی شہریت رکھنے والے کسی موطن کے نام پر کاروبار کھول لیتے ہیں، یعنی حکومت اور بلدیہ وغیرہ کے کاغذوں میں کاروبار یہاں کے کسی شہری کے نام پر ہوتا ہے، مگر حقیقت میں کاروبار کسی غیر ملکی کا ہوتا ہے، جس عربی موطن کے نام پر کاروبار کھولا جاتا ہے وہ صرف تھوڑی سی سالانہ مخصوص فیس وصول کرتا ہے، یہ فیس وہ غیر سرکاری طور پر لیتا ہے، کبھی کبھی کوئی متقی شخص یا کوئی دوست عربی ہو تو وہ یہ فیس نہیں لیتا۔ اسی طرح اگر کوئی غیر ملکی کہیں ملازمت کرتا ہے تو وہ بھی کبھی کبھار مندرجہ بالا طریقے سے کسی عربی کے نام پر کاروبار کھول لیتا ہے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اگر کوئی غیر ملکی کوئی بڑا کاروبار کھولنا چاہے تو حکومت کے کاغذات میں غیر ملکی اس کاروبار میں ۴۵ فیصد اور یہاں کا شہری ۵۵ فیصد پارٹنر ہوتا ہے، کہیں کہیں یہ پارٹنر شپ ۷۵ فیصد اور ۲۵ فیصد بھی ہوتی ہے۔ یہ سب حکومت کے کاغذات میں ہوتا ہے، مگر حقیقت میں پورا کاروبار غیر ملکی کا ہوتا ہے، اس میں بھی یہاں کا شہری مخصوص سالانہ فیس وصول کرتا ہے۔ ایک اور بات یہ ہے کہ حکومت کے تقریباً سب ہی لوگ ان حالات سے باخبر ہیں، یہاں مقامی لوگ تقریباً ۲۰ فیصد اور غیر ملکی ۸۰ فیصد کے قریب ہیں، مندرجہ بالا حالات میں کاروبار کی آمدنی حلال ہوگی یا نہیں؟

جواب: ... شرعاً تو کاروبار کے لئے کوئی قید نہیں، صرف کاروبار حلال ہونا چاہئے، لیکن آج کل حکومتیں غیر ملکیوں کو کاروبار کرنے کی اجازت نہیں دیتیں۔ البتہ اگر کوئی موطن یعنی ملک کا شہری شریک کاروبار ہو تو اجازت مل جاتی ہے، اس صورت میں جیسا کہ آپ نے کہا ہے بعض لوگ تو کچھ پیسے لیتے ہیں اور بعض لوگ پیسے نہیں لیتے، بہر حال کاروبار صحیح ہے۔

بیرون ملک سے آنے والوں کو ملنے والی آرقارم فروخت کرنا

سوال: ... کیا آرقارم فروخت کرنا جائز ہے؟ اس کی تفصیلی صورت یہ ہے کہ بیرون ملک دو سال قیام کے بعد حکومت ڈیوٹی فری شاپس سے ایک عدد ایئر کنڈیشنر بغیر کشم کے خریدنے کی رعایت دیتی ہے، تو بعض لوگ یہ قارم فروخت کر دیتے ہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ اس کے قارم پر قانونی کارروائی کی جاتی ہے، پھر صاحب قارم اس کارروائی کو مکمل کرانے کے بعد خود خرید سامان

(۱) إذا من شرط المعقود عليه أن يكون موجوداً مآلاً متقوماً وأن يكون ملك البائع فيما يبيع لنفسه۔ (فتاویٰ شامی ج ۵ ص ۵۸)۔ لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه۔ (شرح المجلة لسليم رستم باز ص ۶۱)۔

ایجنٹوں کو فروخت کرتا ہے، اگر کسی شخص نے اس طرح یہ فارم فروخت کیا تو کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں ہے تو اس سے حاصل ہونے والی رقم کا کیا کرے؟

جواب:۔۔۔ اگر یہ فارم (اجازت نامہ) خاص باہر رہنے والے کے نام سے کسی کو ملتا ہے، اور کسی دوسرے شخص کو اسے استعمال کرنے کی حکومت کی طرف سے اجازت نہیں ہوتی تب تو اس کی خرید و فروخت کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ اور اگر قانوناً کوئی دوسرا شخص بھی اس کو استعمال کر سکتا ہے تو بھی محض اجازت نامے کو فروخت کرنا جائز نہیں^(۱)۔ اور فروخت سے حاصل ہونے والی رقم اصل مالک کو واپس کرنا واجب ہے، اپنے استعمال میں لانا حلال نہیں۔^(۲)

وقف جائیداد کو فروخت کرنا

سوال:۔۔۔ مرکزی جامع مسجد کو ۱۹۶۹ء میں ایک آدمی نے ایک دکان اور ایک مکان وقف کیا تھا، اس وقت جو کرائے دار مکان، دکان پر قابض تھا، وہ ۷۰ روپے ماہ وار کرایہ ادا کر رہا تھا، بعد میں اس میں ۳۰ روپے اضافہ ہوا، جو کہ ابھی تک وصول ہو رہا ہے، لیکن اب مکانوں، دکانوں کے کرائے میں اس قدر اضافہ ہو چکا ہے کہ مکان و دکان بہ آسانی ۵۰۰۰ روپے ماہانہ پر جاسکتے ہیں، اب قابض کرائے دار کرائے کے اضافے کے مطالبے پر لڑنے مرنے پر تیار ہو جاتا ہے، اور عدالتی طریق سے بھی قانونی سقم کی وجہ سے بے دخلی ممکن نہیں۔ جبکہ اس جائیداد کو لاکھوں میں فروخت کیا جاسکتا ہے۔ آپ فرمائیں کہ جائیداد مذکورہ مسجد انجمن فروخت کر کے نئی جائیداد خرید سکتی ہے یا رقم مسجد کی توسیع و تعمیر پر خرچ کر سکتی ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ وقف جائیداد شرعی ضرورت کے لئے فروخت کی جاسکتی ہے، اس لئے اس دکان کو فروخت کر کے رقم مسجد کی توسیع پر صرف کر دی جائے۔^(۳)

ڈیلی و سبجز پر کام کرنے والا اگر کسی دن چھٹی کر لے تو کیا پورے مہینے کی تنخواہ لے سکتا ہے؟

سوال:۔۔۔ ادارے میں کچھ درکرز ڈیلی و سبجز پر کام کرتے ہیں، مہینے میں کسی دن چھٹی اگر وہ کر لیتے ہیں تو مہینے کے اختتام پر اس دن کی بھی تنخواہ لیتے ہیں، یہ عمل کیسا ہے؟

(۱) قال فی الاشباہ لا يجوز الاعتیاض عن الحقوق المجردة (قوله لا يجوز) قال فی البدائع الحقوق المجردة لا تحتل التملیک. (درمختار مع رد المختار ج: ۳ ص: ۵۱۸، کتاب البیوع).

(۲) ان علم ارباب الاموال وجب رده علیهم. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹، مطلب فیمن ورث مالاً حراماً).

(۳) الثالثة: ان یجحدہ الغاصب ولا یبینه: أي وأراد دفع القیمۃ، فللمتولی أخذها، یشترى بها بدلاً. (رد المختار ج: ۴ ص: ۳۸۸، کتاب الوقف، مطلب لا یستبدل العامراً إلا فی أربع، وكذا فی البحر الرائق ج: ۵ ص: ۳۰۵، کتاب الوقف، طبع رشیدیہ).

جواب: ... اگر یومیہ کام پر تقرری ہو تو جتنے دن کام کیا اتنے دن کی تنخواہ جائز ہے، اور غیر حاضری کے دن کی تنخواہ جائز نہیں۔^(۱)

چھٹی کے اوقات میں ملازم کو پابند کرنا

سوال: ... میں پاکستان اسٹیل میں بطور اسٹنٹ منیجر الیکٹریکل (گریڈ ۱۷ کے برابر) ملازم ہوں۔ نماز روزہ اور دوسری اسلامی تعلیمات پر نہ صرف خود عمل کرتا ہوں، بلکہ میرے بیوی بچے بھی عمل کرتے ہیں۔ جھوٹ نہیں بولتا، سودی رقم سے اجتناب کرتا ہوں، باقاعدگی سے زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، حج ادا کر چکا ہوں، خوف خدا رکھتا ہوں، غرضیکہ اپنے تئیں ایک صالح مسلمان میں جو خوبیاں ہونی چاہئیں اپنی طرف سے ان پر عمل کرنے کی پوری کوشش کرتا ہوں۔ پاکستان اسٹیل کے قریب گلشن حدید میں قیام پذیر ہوں، اپنی ڈیوٹی دل جمعی سے ادا کرتا ہوں۔

کیونکہ ڈیوٹی بھی عبادت سمجھ کر ادا کرتا ہوں، لہذا اپنے موجودہ عہدے سے بھی زیادہ معلومات حاصل کیں اور اپنی ذمہ داریوں کو خوش اسلوبی سے بجالاتا ہوں۔ اور اس محاورے کے مصداق کہ ”جس نے سبق یاد کیا اسے چھٹی نہ ملی“ میرے ساتھ یہی سلوک ہوتا ہے، اور میری ایمان داری، کام سے لگن اور معلومات کی وجہ سے مجھ سے میرے عہدے سے زیادہ کام لیا جاتا ہے، اور وہ میں بھی ادا کرتا ہوں۔ جبکہ سرکاری نوکری ہونے کی وجہ سے میرے عہدے کے برابر بلکہ مجھ سے بڑے عہدے والے عیاشی کرتے ہیں اور ان کی نوکری برائے نام ہوتی ہے۔ نتیجتاً ان کے حصے کا بوجھ کسی نہ کسی حوالے سے مجھے اور مجھ جیسے کچھ دوسرے (آٹے میں نمک کے برابر) افراد کو اٹھانا پڑتا ہے۔ ڈیوٹی ٹائم میں محنت کی بات تو الگ رہی، اکثر ڈیوٹی کے بعد مجھے نہ صرف اپنی بلکہ دوسرے لوگوں کی سائٹ (پلانٹ) پر زکنا پڑتا ہے، اور چھٹی والے دن یا رات کو اکثر و بیشتر مجھے گھر سے فالٹ درست کرنے کے لئے اپنی بلکہ دوسرے لوگوں کی سائٹ (پلانٹ) پر بلایا جاتا ہے، صرف اس لئے کہ دوسرے لوگ نہ ذمہ داری محسوس کرتے ہیں اور نہ انہوں نے کبھی کچھ سیکھنے کی کوشش کی ہے۔ اکثر اوقات جب بھی چھٹیاں آتی ہیں (جیسے ابھی حال ہی میں آنے والی عید پر حکومت کی طرف سے منگل، بدھ، جمعرات کی چھٹیوں کا اعلان کیا گیا، جبکہ جمعہ، ہفتہ کو اسٹیل ملز کی اپنی ہفتہ داری چھٹی ہوتی ہے، لہذا مسلسل پانچ دن کی چھٹی ہوگئی) تو میری ڈیوٹی لگادی جاتی ہے یا مجھے ۲۴ گھنٹے گھر پر رہنے پر مجبور کر دیا جاتا ہے، کیونکہ میرا تمام خاندان کراچی میں رہتا ہے، لہذا مجھے مختلف تہواروں کے موقع پر سخت تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے، جبکہ دوسرے لوگ مزے اڑاتے ہیں۔ ہاں اگر میں بہانہ کر دوں کہ میرا کوئی فلاں بیمار ہے تو پھر مجھے تہواری چھٹیوں میں گھر پر رہنے پر مجبور کرنا مشکل ہوگا۔ اسی طرح جب دن بھر کی ایمان داری کے ساتھ انجام دی گئی ڈیوٹی کے بعد میں رات کو آرام کر رہا ہوں اور رات ۲ بجے گاڑی میرے گھر پر کھڑی ہو کہ چلے صاحب! آپ کو اسٹیل ملز

(۱) وأول المدّة ما سمى إن سمى، وآلا فقلت العقد، فإن كان العقد حين يهل أي يبصر الهلال، اعتبر الأهلة، وآلا فالأيام، كل شهر ثلاثون، وقالوا: يتم الأول بالأيام والبالى بالأهلة. (درمختار ج: ۶ ص: ۵۱، باب الإجارة الفاسدة). أما لو شرط شرطاً تبع كحضور الدرس أياماً معلومة في كل جمعة فلا يستحق المعلوم إلا من باشر خصوصاً إذا قال: من غاب عن الدرس قطع معلومه، فيجب اتعاه. (رد المختار ج: ۴ ص: ۴۱۹، كتاب الوقف).

میں یاد کیا جا رہا ہے، تو کیا میں اپنی ناسازی طبیعت کا بہانہ کر کے اپنی جان بچا سکتا ہوں یا نہیں؟ اور کیا ایسا کرنا جھوٹ بولنے کے زمرے میں آئے گا یا نہیں؟ اور کیا اس طرح کا بہانہ کر کے میں گناہگار ہوں گا یا نہیں؟

جواب: ... آپ امانت داری سے کام کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ خوش رکھے، ایک مسلمان کو یہی کرنا چاہئے۔

۲: ذیوئی کے اوقات میں تو آپ کے ذمے کام ہے ہی اور آپ کو کرنا بھی چاہئے، اور زائد وقت میں اگر آپ سے کام لیا جاتا ہے تو آپ کو اس کا الگ معاوضہ ملنا چاہئے۔

۳: ... زائد وقت یا چھٹیوں کا وقت آدمی کے اپنے ضروری تقاضوں اور ضرورتوں کے لئے ہوتا ہے، لہذا آپ اگر نہیں جاسکتے تو آپ کے لئے عذر کر دینا جائز ہے، کوئی مناسب لفظ استعمال کیا جائے تاکہ جھوٹ نہ ہو، مثلاً: ”میری طبیعت کچھ صحیح نہیں“ صحیح فقرہ ہے، کیونکہ آدمی کی طبیعت کچھ نہ کچھ تو ناساز رہا ہی کرتی ہے۔

۴: ... عید کی چھٹیوں پر آپ کو پابند کر دیا جانا بھی صحیح نہیں، اگر آپ کو اس کا زائد معاوضہ دیا جائے تب تو ٹھیک، ورنہ آپ کو عذر کر دینا چاہئے کہ مجھے کچھ ذاتی کام ہیں۔ اور مناسب ہوگا کہ آپ اپنے دفتر کو چٹ لکھ دیا کریں کہ ایسے موقع پر آپ کو نہ بلایا جائے۔

۵: ... واقعہ یہ ہے کہ اگر کارکن اپنی ذیوئی پوری دیانت داری سے ادا کرتا ہو، تو اپنے گھنٹے کام کرنے بعد اس کے لئے آرام کرنا بے حد ضروری ہے، ورنہ وہ اگلے دن کا کام ٹھیک سے نہیں کر سکتا، اس لئے آپ کو عذر کر دینا جائز ہے کہ چھٹی کے اوقات میں آپ کو پریشان نہ کیا جائے۔

لنچ ٹائم میں کسی ذاتی کام سے باہر جانا

سوال: ... ادارے میں لنچ ٹائم مقرر ہے، اس کے علاوہ کسی ذاتی کام سے باہر جانا کہاں تک صحیح ہے؟

جواب: ... ذاتی کام سے باہر جانا جائز نہیں، البتہ ایسی معمولی ضرورت جس کے لئے جانے کی عرفاً اجازت ہوتی ہے، اس کے لئے جانا جائز ہے۔^(۱)

کیا گورنمنٹ ادارے کا ملازم انچارج کی اجازت سے وقت سے پہلے جاسکتا ہے؟

سوال: ... میں ایک ایسے گورنمنٹ ادارے میں کام کرتا ہوں جہاں ساڑھے سات گھنٹے کی ذیوئی ہے، جبکہ کام چار پانچ

(۱) وفي الفتاوى الفاضلى رحمه الله: إذا استأجر رجلاً ليوماً ليعمل كذا فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة ولا يشغل بشيء آخر سوى المكتوبة. وفي فتاوى سمرقند: قد قال بعض مشائخنا رحمهم الله تعالى إن له يؤدى السنة أيضاً والتفوق أنه لا يؤدى نفلاً وعليه الفتوى، وكذا في الذخيرة. (الفتاوى الهندية ج: ۴ ص: ۴۱۶، كتاب الإجارة، الباب الثالث في الأوقات التي... إلخ). قال العلامة ابن عابدين: (قوله وليس للخاص أن يعمل لغيره) بل ولا أن يصلى النافلة قال في التتارحانية وفي فتاوى لفضلي وإذا استأجر رجلاً يوماً ليعمل كذا فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة ولا يشغل بشيء آخر سوى المكتوبة، وفي فتاوى سمرقند وقد قال بعض مشائخنا رحمهم الله تعالى له أن يؤدى السنة أيضاً والتفوق أنه لا يؤدى نفلاً وعليه الفتوى. (شامى ج: ۶ ص: ۷۰۰، باب ضمان الأجير).

گھنٹے میں ہو جاتا ہے، اس لئے ورکرز، سیکشن انچارج کی اجازت سے اور بعض بغیر اجازت کے ڈیڑھ دو گھنٹے قبل گھروں کو چلے جاتے ہیں، اور وقت پورا نہیں کرتے۔ ورکرز کا یہ عمل اور انچارج کا اجازت دینے والا عمل کہاں تک صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر متعلقہ کام ختم ہو گیا ہو تو انچارج کی اجازت سے جاسکتے ہیں، اگر کام پڑا ہوا ہے تو اس کی اجازت سے بھی بغیر شدید عذر کے جانا جائز نہیں۔^(۱)

افسران بالا کے کہنے پر گھر بیٹھ کر تنخواہ وصول کرنا

سوال:۔۔۔ ہمارے چند دوست ناجائز کمائی نہیں کرتے، لیکن انہیں ان کے افسران بالا نے کہہ رکھا ہے کہ آپ لوگ اپنے گھروں پر رہیں، صرف مہینے کی پہلی تاریخ کو آ کر تنخواہ وصول کر لیا کریں، کیا اس طرح ان کا تنخواہ وصول کرنا اور کام پر نہ جانا جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ بغیر کام کے تنخواہ لینا جائز نہیں۔^(۲)

کام چور کی تنخواہ جائز نہیں

سوال:۔۔۔ کوئی شخص سرکاری نوکری کرتا ہے لیکن اپنی ڈیوٹی پر کام کئے بغیر اپنی تنخواہ ہر ماہ وصول کرتا ہے، اور اس رقم کو اپنے اہل و عیال پر خرچ بھی کرتا ہے۔ زید اسی ادارے کی یونین میں بھی ہے، اپنی سیٹ پر نہیں بیٹھتا ہے، نہ ہی اپنی ذمہ داری پوری طرح سے انجام دیتا ہے، اور گھر بیٹھے آفس میں حاضری رجسٹر میں اس کی حاضری بھی روزانہ معمول کے مطابق لگ جاتی ہے، کیونکہ ہمارے معاشرے میں آج کل حرام، حلال کی پہچان ختم ہو کر رہ گئی ہے، بس لوگ کچھ نہیں دیکھتے ہیں، کام کئے بغیر اپنی تنخواہ بھی وصول کر لیتے ہیں، آیا کیا ان کی یہ رقم صحیح ہے؟ حلال ہے یا حرام؟ کیونکہ محنت کچھ نہیں اور رقم پوری وصول کی جاتی ہے۔ آج کل ہمارے معاشرے میں خاص طور پر سرکاری اداروں میں بہت سے ایسے لوگ ہیں جو اپنی ڈیوٹی پر بھی نہیں جاتے ہیں اور ہر ماہ تنخواہ پوری وصول کرتے ہیں۔

جواب:۔۔۔ یہ تو ظاہر ہے کہ سرکاری ملازمین کو جو تنخواہ ملتی ہے وہ ان کی کارکردگی کا معاوضہ ہے، اور کام کے جو اوقات مقرر ہیں وہ ان کی کارکردگی کا پیمانہ ہیں۔ اب اگر ایک ملازم کام پر جاتا ہی نہیں، یا جاتا ہے مگر جتنا وقت اس کے کام کے لئے مقرر ہے، اتنے وقت کام نہیں کرتا، تو گویا وہ بغیر معاوضے کے تنخواہ لیتا ہے، لہذا اس کی یہ تنخواہ ناجائز اور حرام ہے،^(۳) قرآن کریم میں ان لوگوں کے لئے ہلاکت کی وعید سنائی ہے جو ناپ تول میں کمی کرتے ہیں۔^(۴) حضرت مفتی محمد شفیع تفسیر ”معارف القرآن“ میں لکھتے ہیں:

(۱) حوالہ کے لئے گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) وَالْإِجَارَةُ لَا تَحِلُّ، أَمَا أَنْ تَقَعَ عَلَى وَقْتٍ مَعْلُومٍ أَوْ عَلَى عَمَلٍ مَعْلُومٍ، فَإِنْ وَقَعَتْ عَلَى عَمَلٍ مَعْلُومٍ فَلَا تَجِبُ الْأَجْرَةُ إِلَّا بِإِتِمَامِ الْعَمَلِ وَإِنْ وَقَعَتْ عَلَى وَقْتٍ مَعْلُومٍ، فَتَجِبُ الْأَجْرَةُ بِمُضَى الْوَقْتِ إِنْ هُوَ اسْتَعْمَلَهُ أَوْ لَمْ يَسْتَعْمَلَهُ. الخ. (النتف في الفتاوى ص ۳۳۸، کتاب الإجارة، معلومية الوقت والعمل).

(۳) ایضاً حوالہ بالا۔

(۴) وَيَلُومُ الْمُطَفِّينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ، وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يَخْسَرُونَ. (المطففين: ۲۰۱).

”قرآن وحدیث میں ناپ تول میں کمی کرنے کو حرام قرار دیا ہے، کیونکہ عام طور سے معاملات کا لین دین انہی دو طریقوں سے ہوتا ہے، انہی کے ذریعے سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ حق دار کا حق ادا ہو گیا یا نہیں؟ لیکن مقصد اس سے ہر ایک حق دار کا حق پورا پورا دینا ہے، اس میں کمی کرنا حرام ہے..... مزدور ملازم نے جتنے وقت کی خدمت کا معاہدہ کیا ہے، اس میں سے وقت چرانا اور کم کرنا بھی اس میں داخل ہے، وقت کے اندر جس طرح محنت سے کام کرنے کا عرف عام میں معمول ہے، اس میں سستی کرنا بھی ”تطفیف“ ہے، اس میں عام لوگوں میں یہاں تک کہ اہل علم میں بھی غفلت پائی جاتی ہے، اپنی ملازمت کے فرائض میں کمی کرنے کو کوئی گناہ ہی نہیں سمجھتا، اعاذنا اللہ منہ!“

(معارف القرآن ج: ۸: ۶۹۴)

پس جو ملازمین کام پر نہیں جاتے اور اپنی تنخواہ وصول کر لیتے ہیں، وہ خائن اور چور ہیں، اور ان کا تنخواہ وصول کرنا ناجائز ہے۔

چھٹی والے دن کی تنخواہ اور اوور ٹائم لینا

سوال: ... اوور ٹائم اور فرائیڈ کے نام سے زائد اوقات اور جمعہ کی چھٹی کے دن کام کرنے کی اجرت لینا جبکہ ان اوقات میں کام نہ کیا ہو، کیسا ہے؟ میں اپنے دل کے اطمینان کے لئے پوچھنا چاہتا ہوں؟

جواب: ... آپ کا اس بارے میں پوچھنا، اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کے دل میں کھٹک ہے، اور ضمیر مطمئن نہیں۔

”اوور ٹائم“ کا مطلب یہ ہے کہ ملازم نے ڈیوٹی کے وقت سے زیادہ کام کیا ہے، لہذا وہ زائد معاوضے کا مستحق ہے، اور ”فرائیڈ“ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے چھٹی کے دن کام کیا ہے، لہذا اضافی رقم کا مستحق ہے۔ جس ملازم نے زائد وقت میں کام ہی نہیں کیا، یا چھٹی کے دن کام نہیں کیا، وہ اضافی رقم کا مستحق نہیں، اگر غلط بیانی کر کے یہ رقم لیتا ہے تو اس کے لئے حلال نہیں^(۱)۔ واللہ اعلم!

شرعی مسئلہ بتانے کی اجرت لینا جائز نہیں

سوال: ... مجھے آپ کے بارے میں اچھی طرح معلوم ہے کہ اگر آپ سے کوئی دینی مسئلہ بذریعہ ڈاک پوچھا جائے تو آپ اس کا جواب بذریعہ ڈاک دے دیتے ہیں، اگر بذات خود آپ کے پاس آکر مسئلہ معلوم کیا جائے تو آپ بلا کسی قسم کے معاوضے کا اس کا حل بتاتے ہیں۔ لیکن میرے علم میں ایک ایسا شخص ہے جو اپنے آپ کو عالم دین کہتا ہے، اگر اس سے بذریعہ خط و کتابت کوئی دینی مسئلہ دریافت کیا جائے تو وہ بجائے اس کے کہ بذریعہ خط و کتابت جواب دے، وہ اپنے گھر پر سائل کو بلاتا ہے، اور اس کے مسئلے کا حل بتانے سے پہلے اس سے رقم طلب کرتا ہے، اور اس کی طلب کی ہوئی رقم دینے کے بعد وہ مسئلے کا حل بتاتا ہے۔ کیا اس شخص کا یہ فعل جائز ہے؟ پیسے لینے اور دینے والے دونوں شخصوں کے بارے میں بتائیں کہ کیا ان کا ایسا کرنا آزر وئے شریعت درست ہے؟

(۱) قال اللہ تعالیٰ ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ“ (النساء: ۲۹)۔ وفي التفسير البغوي تحت هذه الآية (ج: ۲ ص: ۵۰) (بالباطل) بالحرام يعنى بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها.

جواب:۔۔۔ شرعی مسئلہ بتانے پر رقم لینا جائز نہیں^(۱)، ایسے عالم سے مسئلہ پوچھنا بھی گناہ ہے۔

زبردستی مکان لکھوا لینا شرعاً کیسا ہے؟

سوال:۔۔۔ میرے دوست نے اپنی اہلیہ کو بعض غیر شرعی ناپسندیدہ حرکتوں پر مسلسل تنبیہ کی، لیکن اس کی اہلیہ نے ان حرکات کو ترک کرنے کے بجائے شوہر کے ساتھ نفرت و حقارت اور خصومت کا رویہ اختیار کیا اور ان حرکتوں پر اصرار کرتی رہی۔ بہت سوچ بچار کے بعد ہمارے دوست نے اپنی اہلیہ کو ایک طلاق دے دی۔ اس پر ان کی اہلیہ اور اہلیہ کے رشتہ دار بے حد غما ہو گئے اور ان کی اہلیہ نے مزید دو طلاقیں مانگ لیں، جو کہ ہمارے دوست نے دے دیں۔ پھر کسی بہانے سے ہمارے دوست کے سرال والوں نے اپنے گھر بلا لیا اور وہاں ان کے سر صاحب اور سالے صاحب نے نہایت بے رحمی سے پٹائی کی، شدید پٹائی کے سبب ہمارے دوست حواس باختہ ہو گئے، پھر سالے صاحب نے اپنے ایک دوست کے پاس جس بے جا میں ان کے گھر پر رکھوا دیا، پھر صبح کو کورٹ میں لے جا کر زبردستی ڈراؤم کا کر اپنا مکان بچوں کے نام ہیہ کرنے کے کاغذات پر دستخط کروائے۔ ہمارے دوست نے جو غیر متوقع شدید پٹائی کے سبب ذہنی طور پر ماؤف ہو چکے تھے کاغذات پر دستخط کر دیئے (بسبب خوف کے)۔

۱:۔۔۔ اگر شوہر شرعی طور پر مطمئن ہو کر بیوی کو طلاق دے دے تو سر صاحب اور سالے صاحب کا بے دردی سے طلاق دینے

پر مارنا پیشنا شرعاً جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ شرعاً ناجائز اور ظلم ہے۔

۲:۔۔۔ کیا ایسا ہیہ شرعاً جائز ہے یا کہ ہمارے دوست شرعاً اپنا مکان واپس لینے کے حق دار ہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر یہ شخص حواس باختہ تھا تو بہت صحیح نہیں ہوا،^(۲) اور جو کچھ کیا گیا یہ ہیہ نہیں بلکہ غصب ہے۔^(۳)

اپنی شادی کے کپڑے بعد میں فروخت کر دینا

سوال:۔۔۔ میں نے تقریباً دو سال پہلے شادی کے لئے ہاتھ کے کام والے کپڑے بنوائے تھے، ان میں سے کافی کپڑے ابھی تک بند پڑے ہیں، اگر میں کچھ سالوں بعد ان کو مارکیٹ کی قیمت پر بیچ دوں تو یہ منافع میرے لئے جائز ہے؟ جبکہ ایسے کپڑوں کی

(۱) لقد اتفقت النقول عن أئمتنا الثلاثة أبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، رحمهم الله تعالى، أن الاستنجار على الطاعات باطل. (شرح عقود رسم المفتي ص: ۳۷)۔

(۲) وأما ما يرجع إلى الواهب، فهو أن يكون الواهب من أهل الهيئة، وكونه من أهلها أن يكون حراً عاقلاً بالغاً مالئاً للموهوب، حتى لو كان عبداً أو مكاتباً أو كان صغيراً أو مجنوناً أو لا يكون مالئاً للموهوب لا يصح هكذا في النهاية. (فتاوى عالمگیری ص: ۳۷۴ کتاب الهيئة، الباب الأول)۔

(۳) قال تعالى: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ" (قوله بالباطل) بالحرام يعني بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها. (تفسير بغوی ج ۲ ص: ۵۰)۔ أيضاً: عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أَلَا لَا تَظْلَمُوا! أَلَا لَا يَحِلُّ مَالٌ بِمِثْلِ أَلَا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ" (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵ باب الغصب والغارة)۔

قیمتیں دن بدن بڑھتی رہتی ہیں، اور کچھ سالوں بعد ان کو بیچنے سے یا اگر کسی باہر کے ملک بکواؤں جہاں ہاتھ کا کام بہت مہنگا ہے تو مجھے ان کپڑوں پر منافع ہوگا، یعنی جس قیمت پر میں نے ان کو بنوایا اس سے زیادہ قیمت مجھے مل سکے گی بیچنے میں۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے؟ اسلام کی رو سے کیا اس منافع سے میں زکوٰۃ وغیرہ ادا کر سکتی ہوں؟

جواب:۔۔۔ یہ منافع جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔^(۱)

اسکول کی چیزوں کی فروخت سے اُستاد کا کمیشن

سوال:۔۔۔ ایک اسکول میں ایک ہیڈ ماسٹر صاحب اسکول میں فروخت ہونے والی اشیاء مثلاً: ذرائع، شرح کی کتا ہیں، اسکول بیج، رپورٹ کارڈ وغیرہ سے جو کمیشن حاصل ہوتا ہے، خود نہیں لیتے بلکہ یہ کہہ کر انکار کر دیتے ہیں کہ میرا کمیشن دیگر اساتذہ میں بانٹ دیا جائے، کیا موصوف کا یہ کہنا صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ موصوف کا یہ طریقہ عمل لائق رشک اور لائق تقلید ہے۔

بچی ہوئی سرکاری دواؤں کا کیا کریں؟

سوال:۔۔۔ میرے خاوند ملازم پیشہ ہیں، جن کو محکمے کی طرف سے میڈیکل کی سہولت ہے، اور جو دوائیں ہمیں ملتی ہیں، وہ پیننگ میں ہوتی ہیں، کچھ تو وقتی طور پر یعنی بیماری کے دوران کھائی جاتی ہیں، باقی بیچ جاتی ہیں، جو کہ ہمارے پاس کافی جمع ہو جاتی ہیں۔ ان کا ہم کیا کریں؟ کیا کیمسٹ کو دے کر کوئی دوسری اشیاء، فنس یا ٹوتھ پاؤڈر وغیرہ لے سکتے ہیں، کیا یہ شرعاً جائز ہوگا؟ کیونکہ میں صوم و صلوٰۃ کی بہت پابند ہوں، بہت مشکور ہوں گی۔

جواب:۔۔۔ محکمے کی طرف سے جو دوائیں صرف استعمال کے لئے ملتی ہیں، ان کو آپ استعمال تو کر سکتی ہیں، مگر ان کو فروخت کرنے یا ان سے دوسری اشیاء کا تبادلہ کرنے کی شرعاً اجازت نہیں۔ جو زائد ہوں وہ محکمے کو واپس کر دیا کیجئے۔^(۲) اور اگر ان کی واپسی ممکن نہ ہو تو ضرورت مند محتاجوں کو دے دیا کریں، یا کسی خیراتی شفا خانے میں بھجوا دیا کریں۔^(۳)

فیکٹری لگانے کے لائسنس کی خرید و فروخت

سوال:۔۔۔ کپڑا بنانے کی فیکٹری لگانے کے لئے حکومت سے اجازت کی ضرورت ہوتی ہے، حکومت ہر فیکٹری کو مشینوں کی تعداد کے لحاظ سے درآمدی لائسنس دیتی ہے، یہ لائسنس دھاگے کی درآمد کے لئے ہوتا ہے، چھوٹے فیکٹری مالکان کے پاس اتنا سرمایہ نہیں ہوتا کہ وہ خود دھاگہ درآمد کر سکیں۔ حکومت جو درآمدی لائسنس دیتی ہے ہم چھوٹے مالکان فیکٹری اس کو بازار میں فروخت کر دیتے

(۱) کل يتصرف فی ملكه كيف شاء... إلخ۔ (شرح المجملہ لسلم رستم باز ص: ۶۵۳ المادۃ ۱۱۹۲)۔

(۲) إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها (النساء: ۵۸)۔

(۳) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وآلا فإن علم عين الحرام لا يحل له، ويتصدق به بنية صاحبه۔

(رد المختار ج ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد، مطلب ليعن ورث مالاً حراماً)۔

ہیں، بڑے بڑے سرمایہ دار اس درآمدی پر مٹ پر دھاگہ درآمد کرتے ہیں، اور یہ دھاگہ بازار میں فروخت ہوتا ہے اور مختلف ہاتھوں میں ہوتا ہوا یہ دھاگہ ہماری فیکٹریوں میں آ جاتا ہے اور اس سے کپڑا تیار ہوتا ہے۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ ان درآمدی لائسنس کو فروخت کرنے سے جو روپیہ ہم کو ملتا ہے وہ حرام ہے یا حلال؟

جواب:۔۔۔ درآمدی لائسنس مال نہیں ہے بلکہ ایک حق ہے، اس لئے اس کی فروخت مشتبہ ہے، اس سے احتراز واجب ہے۔

بہتر ہے۔

بینک کے تعاون سے ریڈیو پروگرام پیش کرنا

سوال:۔۔۔ ریڈیو سے ایک پروگرام ”روشنی“ کے عنوان سے نشر ہوتا ہے، جو زیادہ تر شاہ بلخ الدین کی آواز میں ہوتا ہے، لیکن اس پروگرام کے بعد بتایا جاتا ہے کہ یہ پروگرام آپ کی خدمت میں فلاں بینک کے تعاون سے پیش کیا گیا ہے۔ آپ قرآن وحدیث کی روشنی میں یہ بتائیں کہ کیا سود کا کاروبار کرنے والے ادارے کے ذریعے ایسے پروگرام وغیرہ نشر کرنا ٹھیک ہیں؟ کیونکہ سود حرام ہے۔

جواب:۔۔۔ حرام کا مال کسی نیک کام میں خرچ کرنا درست نہیں، بلکہ ذہرا گناہ ہے۔^(۱)

امانت کی حفاظت پر معاوضہ لینا

سوال:۔۔۔ میرے پاس لوگ پیسے جمع کراتے ہیں اور میں جمع کرتا ہوں، لینے دینے میں بھول بھی ہوتی ہے، اس کے علاوہ کافی بھاگ دوڑ کرنا پڑتی ہے، اس پر اگر دو روپیہ فی سیکڑہ لیا جائے تو یہ جائز ہو گا یا ناجائز؟ برائے مہربانی مطلع فرمادیں۔

جواب:۔۔۔ لوگ آپ کے پاس بطور امانت کے رقمیں جمع کراتے ہیں، جتنی رقم جمع کرائیں اتنی ہی رقم واپس کرنا ضروری ہے، بھول چوک اور ادائیگی میں نزاع نہ ہونے کے لئے حساب کتاب رکھنا بھی ضروری ہے، اور بصورت وفات ورثاء کو امانتیں ادا کرنے میں بھی سہولت رہے گی۔ البتہ اگر پہلے سے طے کر لیا جائے کہ فیصد اتنے روپے اتنی مدت تک بغرض حفاظت (سنبھالنے کی) اتنی اجرت ہوگی، یہ اجرت لینا درست ہے، لیکن اس صورت میں اگر رقم ضائع ہوگئی تو ضمان لازم آئے گا۔^(۲) الغرض امانت رکھی ہوئی رقم پر فی سیکڑہ دو روپے لینا جائز نہیں، سود ہے۔^(۳) اس سے پہلے جن جن سے اس طرح لے چکے ہیں، انہیں بھی ان کی رقم واپس کرنا ضروری ہے۔^(۴)

(۱) رجل دفع إلى فقير من المال الحرام شيئاً يرجو به الثواب يكفر قلت الدفع إلى فقير غير قيد بل مثله فيما يظهر لو بني مسجداً أو نحوه مما يرجو به التقرب لأن العلة رجاء الثواب فيما فيه العاقب. (رد المحتار ج: ۴ ص: ۲۹۲).

(۲) وهي (الوديعة) امانة هذا حكمها مع وجوب الحفظ والأداء عند الطلب فلا تضمن بالهلاك إلا إذا كانت الوديعة بأجر. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۶۶۳، طبع سعيد).

(۳) باب الربا، هو فضل مال بلا عوض في معارضة مال بمال أي فضل أحد المتجانسين على الآخر. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۳۵ طبع دار المعرفة بيروت).

(۴) والحاصل: إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم. (فتاوى شامی ج: ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد).

ٹی وی کے پروگرام نیلام گھر میں شرکت

سوال: ... ٹی وی میں بعض پروگرام "نیلام گھر" قسم کے انعام دینے والے ہوتے ہیں، ایسے پروگرام بہت مقبول ہوتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اس پروگرام میں لوگ ٹکٹ خرید کر شامل ہوتے ہیں اور کچھ سوالات کے عوض ان کو ان کی خرچ کی ہوئی رقم سے کچھ زیادہ مل جاتا ہے، اور کچھ لوگوں کو کم اور کچھ لوگ بغیر کچھ لئے واپس چلے جاتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے؟ اس میں جوا کا عنصر تو نہیں؟

جواب: ... میں اس میں شمولیت ہی کو جائز نہیں سمجھتا، رقم لینے دینے کا کیا سوال!...

اگر کوئی سونے کی اجرت نہ دے تو کیا اس کے سونے سے اجرت کی بقدر لے کر اسے بتا دیا جائے تو درست ہوگا؟

سوال: ... ہماری ڈائی مشین پر صرف دکان دار کام کرواتے ہیں، لیکن اجرت نقد نہیں دیتے، بلکہ ہفتہ بعد مزدوری دینے کا وعدہ کرتے ہیں، اور تھوڑی تھوڑی کر کے ادائیگی کرتے ہیں۔ بعض دکان دار رقم روک لیتے ہیں اور بہت زیادہ رقم جمع ہو جائے تو کام بند کر کے دوسری مشین والوں سے کام شروع کراتے ہیں۔ شاگرد بار بار جاتے ہیں، لیکن رقم نہیں ملتی، نتیجہ یہ کہ رقم بھی گئی اور گاہک بھی گیا۔ ایک دوسری مشین والے کا کہنا ہے کہ جب وہ دیکھتا ہے کہ رقم زیادہ ہو گئی ہے تو سونا جوا سے کام کے لئے دیا جاتا ہے، اس سے وہ تھوڑا تھوڑا سونا رکھ لیتا ہے، جس کا دکان دار کو پتا نہیں چلتا، اور وصولی بھی ہو جاتی ہے، بعد میں دکان دار کا کھاتہ وصول کر کے بتا دیتے ہیں۔ کیا اس طرح وصول کرنا درست ہے؟ جبکہ پہلی صورت میں کاروبار بند ہو جاتا ہے، اور نقصان ناقابل برداشت ہوتا ہے، اور دوسری صورت میں دونوں راضی رہتے ہیں۔ مطلب یہ کہ مزدوری دینے میں نیت خراب ہوتی ہے، یعنی نہ دینے کی، اور کاروبار میں وعدہ خلافی بھی کرتے ہیں، تو کیا دوسرے طریقے سے اپنا حق وصول کرنے میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟

جواب: ... درست ہے، بشرطیکہ ان کے ساتھ کوئی دھوکا نہ کیا جائے،^(۱) واللہ اعلم!

ہوٹل کی "ٹپ" لینا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... میں ایک ہوٹل میں بیرا ہوں، جہاں ہمیں تنخواہ کے علاوہ ہر روز "ٹپ" (بخشش) ملتی ہے، جو گاہک اپنی مرضی سے ہمیں خوش ہو کر دے دیتا ہے۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ کیا یہ "ٹپ" ہمارے لئے حلال ہے یا حرام؟ ذرا تفصیل سے جواب دیجئے گا تاکہ میں اپنے دوسرے ساتھیوں کو بھی بتا سکوں۔

(۱) وَلَا يَقْطَعُ وَمِثْلُ دَيْنِهِ وَلَوْ دَيْنُهُ مُوَجَّلًا أَوْ زَالِدًا عَلَيْهِ أَوْ أَجُورٌ لَصِرُّورَتُهُ شَرْهِيكًا إِذَا كَانَ مِنْ جَنْسِهِ وَلَوْ حَكَمًا. (قولہ ولو دینہ موجلا) لانه استيفاء لحقه والحال والموجل سواء في عدم القطع استعسانا وقد صرح في شرح تلخيص الجامع في باب اليمين في المساومة بأن له الأخذ وكذا في خطر المتعجب ولعله محمول على ما إذا لم يمكنه الرفع للحاكم فإذا ظفر بمال مديونه له الأخذ ديانه بل له الأخذ من خلاف الجنس۔ (الدر المختار مع رد المختار ج. ۴ ص: ۹۵، مطلب في أخذ الدائن من مال مديونه من خلاف جنسه، طبع معيد)۔

جواب:۔۔۔ جو لوگ اپنی خوشی سے دے دیں ان سے لینا حلال ہے، مگر اس کو حق سمجھنا، اس کا مطالبہ کرنا، اور جو نہ دے اس کو حقیر سمجھنا جائز نہیں۔^(۱)

آزاد عورتوں کی خرید و فروخت

سوال:۔۔۔ عرض یہ ہے کہ ہمارے یہاں اندرون سندھ و بلوچستان میں وہ بنگالی عورتیں جو دلالوں کے ذریعے مکر و فریب میں پھنس کر بنگلہ دیش سے پاکستان لائی جاتی ہیں، ان عورتوں میں کچھ بالغ و نابالغ کنواری عورتیں بھی ہوتی ہیں، کچھ لاوارث (طلاق شدہ) اور شادی شدہ بھی ہوتی ہیں، جن کو دلال جبراً یا مجبوراً دیہات میں لاوارث کی حالت میں چھوڑ کر لوگوں کے یہاں نکاح میں دے جاتے ہیں، کیا شرعی لحاظ سے بنگالی یا غیر بنگالی اس قسم کی عورتوں سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ اگر ناجائز ہے تو اس کا رد بار کو حرام قرار دیں اور فتویٰ بھی شائع کریں تاکہ لوگ آئندہ یہ کاروبار ختم کر دیں اور خریدنے والوں کو بھی شرعی تنبیہ کریں تاکہ آنے والی نسلوں کے لئے ایک شرعی فرمان اور ہدایت ہو، اور خصوصاً مولوی حضرات کو بھی گزارش کریں کہ وہ آئندہ اس قسم کے نکاحوں کے عمل سے گریز کریں۔

جواب:۔۔۔ آزاد عورتوں کی خرید و فروخت (جس کو عرف عام میں ”برده فروشی“ کہا جاتا ہے) شرعاً حرام ہے۔^(۲) اور جو لوگ اس گندے کاروبار میں ملوث ہیں وہ انسانیت کے دشمن، شیطان کے ایجنٹ اور معاشرے کے مجرم ہیں۔ ایسی عورتیں جو ان ظالموں کے چنگل میں ہوں اگر کوئی شخص ان کو رہائی دلانے کے لئے ان سے شرعی طریقے پر نکاح کر لیتا ہے تو نکاح صحیح ہے۔ شرط یہ ہے کہ عورت اگر عاقلہ و بالغہ ہو تو نکاح اس کی رضامندی سے ہوا ہو، اور اگر لڑکی نابالغ ہے تو اس کا نکاح اس کے اولیاء کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتا، جب تک کہ وہ جوان نہ ہو جائے۔ جوان ہونے کے بعد اس کی رضامندی سے نکاح کیا جائے تو نکاح ہو جائے گا۔^(۳)

شرط پر گھوڑوں کا مقابلہ کرانے والے کی ملازمت کرنا

سوال:۔۔۔ ریس میں دوڑنے والے گھوڑوں کی خدمت کرنا، ان کی دیکھ بھال کرنا یا کسی ایسے ادارے میں ملازمت کرنا جس کے زیر انتظام ریس کے گھوڑے دوڑتے ہوں، شرعی لحاظ سے کیا ہے؟

جواب:۔۔۔ شرط پر گھوڑوں کا مقابلہ حرام ہے،^(۴) اور اس کی ملازمت بھی ناجائز ہے۔^(۵)

(۱) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵).

(۲) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: قال الله: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حراً فأكسب ثمنه ورجل استأجر أجنبياً فاستغفرني منه ولم يعط أجره. (بخاری ج: ۱ ص: ۲۹۷). وأما شرائط المعقود عليه: فإن يكون موجوداً ملاً متقوِّماً ولم ينعقد بيع ماله بمل متقوم كبيع الحر. (البحر الرائق ج: ۵ ص: ۲۵۹).

(۳) قوله (نفذ نكاح حرة مكلفة بلا ولي) لأنها تصرف في خالص حقها وهي من أهل لكونها عاقلة بالغة وقد بالمكلفة إعتراضاً عن الصغيرة فإنه لا ينعقد نكاحها إلا بولي. (البحر الرائق، كتاب النكاح ج: ۳ ص: ۱۰۹، ۱۱۰).

(۴) حل الجعل إن شرط المال في المسابقة من جانب واحد وحرم لو شرط فيها من الجانبين لأنه يصير قماراً. قوله من الجانبين بأن يقول إن سبق فرسك فلك على كذا وإن سبق فرسي فلي عليك كذا. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۰۳).

(۵) ما حرم فعله حرم طلبه ... إلخ. (شرح المجلة ص: ۳۴).

کسی کے گرم کئے ہوئے تنور پر اس کے روٹیاں لگانے کے بعد روٹیاں لگانا

سوال: ... ایک شخص نے تنور پر روٹیاں لگالیں، اب اگر کوئی دوسرا شخص اس پر روٹیاں لگائے، جبکہ تنور ابھی گرم ہو تو کیسا ہے؟

جواب: ... جس شخص نے تنور پر روٹیاں لگائی ہیں، اگر تنور گرم کرنے کے پیسے اس نے ادا کئے ہیں تو اس کی اجازت کے

ساتھ آپ اس تنور کو استعمال کر سکتے ہیں، بغیر اجازت کے نہیں۔^(۱)

اسپانسر اسکیم کے ڈرافٹ کی خریداری

سوال: ... آج کل ریگولر اسکیم اور اسپانسرشپ اسکیم کے تحت حج درخواستیں جمع ہوتی ہیں، اسپانسرشپ میں جو حج کے لئے

جانا چاہے تو باہر کسی ملک سے ۴۵ ہزار روپے کا ڈرافٹ منگا کر جمع کرائے۔ بعض حضرات یہ ڈرافٹ جو بھی حج پر جانا چاہے اس سے کچھ

رقم زائد لے کر اس کے نام سے منگا کر دیتے ہیں۔ آج کل یہ ڈرافٹ ۴۹,۵۰۰ روپے کا مل رہا ہے۔ صورت یہ ہے کہ اسپانسرشپ

اسکیم کے تحت جانے والے حاجیوں کی بڑی تعداد اسی طرح زائد رقم خرچ کر کے ڈرافٹ لے کر حج پر جاتی ہے۔ دریافت طلب امر یہ

ہے کہ اس طرح زائد رقم دے کر ڈرافٹ لینا جائز ہے؟ جو لوگ باہر سے ڈرافٹ منگا کر دیتے ہیں ان سے پوچھا جائے کہ یہ آپ زائد رقم

کیوں لے رہے ہیں؟ تو وہ کہتے ہیں کہ یہ کرنسی کا فرق ہے، غیر ملک میں جب ڈرافٹ بنتا ہے تو کرنسی میں اتنا فرق آ جاتا ہے۔ اور کچھ

نفع وہ بھی رکھتے ہوں گے۔ اگر یہ صورت ناجائز ہو تو اس کی اصلاح کی کیا صورت ہے؟ کیا یہ بہتر نہیں ہوگا کہ حکومت یہ ڈرافٹ پاکستانی

روپے کے بجائے باہر کی کرنسی مثلاً: ڈالر، پاؤنڈ، ریال وغیرہ میں لے لے؟ اس طرح اگر پاکستانی روپے دے کر باہر کی کرنسی کا ڈرافٹ

لیا جائے گا تو وہ سود کے زمرے میں تو نہیں آئے گا؟ اس وقت جو ڈرافٹ ملتا ہے وہ پاکستانی روپے میں ہوتا ہے، جبکہ ادائیگی بھی

پاکستانی روپے میں ہوتی ہے۔ اسپانسرشپ اسکیم کو لوگ یوں بھی ترجیح دیتے ہیں کہ اس میں ریگولر اسکیم کے برعکس مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ

میں حکومت کی طرف سے لازمی رہائش کی شرط نہیں ہوتی، جبکہ ریگولر اسکیم میں حج پر جانے والوں کے لئے لازمی رہائش کی شرط ہوتی

ہے، اور لازمی رہائش میں تکلیف زیادہ ہوتی ہے۔

جواب: ... زیادہ پیسے دے کر کم پیسے کا ڈرافٹ لینا تو سود ہے،^(۲) البتہ ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ دوسرے ملک کی کرنسی کے

ساتھ ہر طرح جائز ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ۔^(۳) اس لئے بہتر شکل تو یہ ہے کہ حکومت ریالوں یا ڈالروں کا ڈرافٹ لیا کرے، یا پھر یہ شکل کی

(۱) لا یحوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه. (شرح المجلة ص: ۶۱)۔

(۲) باب الربا هو فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال أي فضل أحد المتعاضدين على الآخر... إلخ. (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۳۵ طبع دار المعرفة بيروت)۔

(۳) بيعوا الذهب بالفضة كيف شئتم يدا بيد، وبيعوا البر بالتمر كيف شئتم يدا بيد، وبيعوا الشعير بالتمر كيف شئتم يدا بيد. (ترمذی شریف، کتاب البيوع ص: ۲۳۵)۔ وإذا علم الوصفان الجنس والمعنى المفهوم إليه، حل التفاضل والنسأ لعدم العلة المحرمة... إلخ. (هداية ج: ۳ ص: ۸۱ باب الربا، کتاب البيوع)۔

جائے کہ ڈرافٹ کے لئے تو اتنی ہی رقم لی جائے جتنے کا ڈرافٹ ہے، اور زائد رقم ایجنٹ حضرات اپنے محنتانہ کے طور پر الگ لیا کریں۔^(۱)

فلیٹوں کے مشترکہ اخراجات ادا نہ کرنا سراسر حرام ہے

سوال: ... ہم جس اپارٹمنٹ میں رہائش پذیر ہیں، وہ ڈیڑھ سو فلیٹس پر مشتمل ہے، اس میں چوکیدار کا نظام، پانی کی سپلائی اور صفائی کے اخراجات کی مد میں فی فلیٹ ماہانہ دو سو روپے لئے جاتے ہیں، تاکہ اوپر بیان کردہ سہولتیں یکینوں کو مہیا کی جائیں۔ کچھ یکین ایک بھی پیسہ نہیں دیتے، لیکن ساری سہولتوں سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ مولانا صاحب! شرعی اعتبار سے کیا یہ حرام خوری نہیں ہے؟

جواب: ... یہ حقوق العباد کا مسئلہ ہے، جب اجتماعی سہولتیں سب اٹھاتے ہیں تو ان کے واجبات بھی سب کے ذمے لازم ہیں۔ ان میں اگر کچھ لوگ واجبات ادا نہیں کرتے تو گویا دوسروں کا مال ناحق کھانے کے دبال میں مبتلا ہیں، جو سراسر حرام ہے، اور قیامت کے دن ان کو بھرتا ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے پوچھا کہ جانتے ہو مفلس کون ہے؟ عرض کیا: ہمارے یہاں تو مفلس وہ شخص کہلاتا ہے جس کے پاس روپیہ پیسہ نہ ہو۔ فرمایا: میری امت میں مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ لے کر آئے گا، لیکن اس حالت میں آئے گا کہ فلاں کو گالی گلوچ کیا تھا، فلاں پر تہمت لگائی تھی، فلاں کا مال کھایا تھا، فلاں کی خوریزی کی تھی، فلاں کو مارا پیٹا تھا، اس کی نیکیاں ان لوگوں کو دے دی جائیں گی، پس اگر نیکیاں ختم ہو گئیں مگر لوگوں کے حقوق ادا نہیں ہوئے تو حقوق کے بقدر لوگوں کے گناہ اس پر ڈال دیئے جائیں گے اور اس کو جہنم میں پھینک دیا جائے گا... نعوذ باللہ... (مشکوٰۃ ص: ۴۳۵)^(۲) اس لئے مسلمان کو چاہئے کہ قیامت کے دن ایسی حالت میں بارگاہ الہی میں پیش ہو کہ لوگوں کے حقوق (جان، مال اور عزت و آبرو کے بارے میں) اس کے ذمے نہ ہوں، ورنہ آخرت کا معاملہ بڑا سنگین ہے۔

فیکٹری مالکان اور مزدوروں کو باہم افہام و تفہیم سے فیصلہ کر لینا چاہئے

سوال: ... ایک فیکٹری کے اوقات صبح آٹھ بجے تا شام ساڑھے چار بجے تھے، یونین اور مالکان کے درمیان طے پایا کہ اوقات بڑھا کر ۸ تا ۵ بج کر ۱۰ منٹ کر دیئے جائیں، اور جمعہ کے علاوہ ایک جمعرات چھوڑ کر دوسری جمعرات چھٹی ہوا کرے، یعنی ماہ میں کل چھ چھٹیاں ہوں۔ پھر یہ بات بھی طے پائی کہ ہر ماہ کی پہلی اور تیسری جمعرات کو چھٹی ہوا کرے گی، یہ بات اس لئے طے کر لی کہ جھگڑا نہ ہو کہ کون سی جمعرات کو چھٹی ہوگی۔ اب سوال یہ ہے کہ اس بات کا اس وقت کسی کو خیال نہیں آیا کہ کسی ماہ میں پانچ جمعراتیں بھی آسکتی ہیں، کمپنی کہتی ہے کہ ہم تو صرف پہلی اور تیسری جمعرات کو چھٹی دیں گے، ہم پانچ جمعراتوں کے مسئلے کے ذمہ دار نہیں۔ حالانکہ

(۱) إجارة السمسار والمنادى والحمامى والصكاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۷، کتاب الإجارة)۔

(۲) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فبنا من لا درهم له ولا متاع فقال: إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكوة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فئت حسناته قبل أن يقضى ما عليه، أخذ من خطاياهم فطرح عليه لم طرح في النار۔ (مشکوٰۃ ص: ۴۳۵، باب الظلم، مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۰، ترمذی ج: ۲ ص: ۶۷)۔

اس صورت میں اس ماہ کے اوقات کار دوسرے مہینوں سے زیادہ ہو جائیں گے، حساب سے تو یہی ہونا چاہئے کہ ایک جمعرات کو کام ہو اور ایک کو نہ ہو، تب ہی اوقات کار صحیح رہتے ہیں، مگر کمپنی کے مالکان اس بات کو نظر انداز کرنا چاہتے ہیں۔ اتفاق سے اس سال ایک سے زیادہ مہینوں میں پانچ جمعراتیں آرہی ہیں، مثلاً: اسی ماہ مئی میں پانچ جمعراتیں آرہی ہیں۔ اس سلسلے میں اسلامی عدل و انصاف کا فیصلہ تحریر فرمائیں تاکہ مالکان جو خود بھی بڑے مذہبی ہیں، عند اللہ گنہگار نہ ہوں اور مزدور بھی حق سے زیادہ نہ لیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر جمعرات کو سرکاری چھٹی آجائے تو اس کے عوض مزدوروں کو الگ چھٹی ملنی چاہئے یا نہیں؟ کیونکہ وہ چھٹی تو انہیں بہر حال ملتی، اور یہ جو جمعرات کی چھٹی ہے یہ تو وہ روزانہ چالیس منٹ فالتو کام کر کے کما رہے ہیں۔ یہ تو بہر حال فالتو گھنٹوں کی مناسبت سے ان کو ملنی ہی چاہئے، اس سلسلے میں عدل و انصاف کا فیصلہ تحریر فرمائیں۔

جواب: ... طرفین کے درمیان جو معاہدہ ہوا ہے اس کی روح کو ملحوظ رکھتے ہوئے عدل و انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی مہینے میں پانچویں جمعرات آئے تو اس دن کارکنوں کو آدھی چھٹی ملنی چاہئے، اور اگر آدھی چھٹی فیکٹری کے حق میں نقصان دہ ہو تو اصول یہ طے کر لینا چاہئے کہ ایک جمعرات چھوڑ کر دوسری جمعرات چھٹی ہوگی، اور کلینڈر دیکھ کر چھٹی کے دنوں کا چارٹ لگا دینا چاہئے تاکہ اختلاف و نزاع کی نوبت نہ آئے۔ دوسرے مسئلے میں فریقین کے درمیان چونکہ کوئی بات طے نہیں ہوئی، اس لئے اس میں عرف عام کو دیکھا جائے گا۔^(۱) اگر عام کمپنیوں کا دستور یہی ہے کہ ایسی صورت میں الگ دن کی چھٹی ملا کرتی ہے تو اسی کو طے شدہ سمجھنا چاہئے، اور اگر نہیں ملا کرتی تو اس صورت میں بھی نہیں ملنی چاہئے۔ اور اگر اس سلسلے میں کوئی لگابند ہادستور نہیں ہے تو یہ معاملہ کارکنوں اور کمپنی والوں کو باہمی افہام و تفہیم سے طے کر لینا چاہئے۔ اور آپ نے چھٹی کے حق میں جو دلیل لکھی ہے، وہ اپنی جگہ معقول اور روزنی ہے۔

جعل سازی سے گاڑی کا الاؤنس حاصل کرنا اور اس کا استعمال

سوال: ... ہم ایک سرکاری ادارے میں ملازم ہیں، ہمارا ادارہ اپنے ملازمین میں سے صرف افسران کو تنخواہ کے علاوہ کچھ خصوصی رقم جن کو الاؤنسز کہا جاتا ہے، دیتا ہے۔ ان الاؤنسز میں سے ایک ”کار الاؤنس“ کہلاتا ہے۔ اس کی شرط یہ ہے کہ جس افسر کو یہ الاؤنس دیا جا رہا ہے اس کے پاس اپنی گاڑی ہو، جو خود اس کے استعمال میں ہو اور گاڑی کے کاغذات ادارے میں جمع کرائے گئے ہوں۔ جس افسر کے پاس گاڑی نہ ہو اس کو آنے جانے کا خرچ جس کو ”کنوئیں الاؤنس“ کہا جاتا ہے، ملتا ہے، جو کار الاؤنس کے مقابلے میں بہت ہی کم ہوتا ہے۔ کچھ دھوکے باز ملازمین گاڑی خرید کر اس کے کچھ کاغذات جمع کر دیتے ہیں اور بعد میں گاڑی بیچ دیتے ہیں، جبکہ کار الاؤنس جاری رہتا ہے۔ اگر کسی وقت انکوائری کا خطرہ محسوس ہو تو دوسری گاڑی خرید کر یا کسی عزیز کی گاڑی دکھادی۔ اس قسم کے ناجائز کام وہ حضرات بھی انجام دینے میں شامل ہیں جو نیک اور نمازی کہلاتے ہیں۔ ہم آپ سے قرآن و سنت کی روشنی میں مؤذبانہ طور پر یہ دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ اس طریقے سے حاصل کی گئی رقم حلال اور جائز ہے؟ اگر ناجائز ہے تو کیوں؟

جواب: ... جعل سازی اور فراڈ سے جو رقم حاصل کی گئی وہ حلال کیسے ہوگی؟ ایسے افسران تو اس لائق ہیں کہ ان کو معطل کر دیا جائے۔^(۱)

سوال: ... جو رقم ماضی میں حاصل ہو چکی، وہ اداروں کو واپس کرنا ہوگی یا توبہ کر لینے سے گزارہ ہو جائے گا؟
جواب: ... توبہ بھی کریں، اور رقم بھی واپس کریں۔^(۲)

سوال: ... ہم یہ سمجھ کر کہ یہ دنیاوی معاملہ ہے، دین سے اس کا کیا واسطہ، ان میں سے کوئی نماز پڑھائے تو اس کے پیچھے نماز ادا کرتے رہیں؟

جواب: ... اگر ناواقفی کی وجہ سے کیا تھا اور معلوم ہونے پر توبہ کر لی اور رقم بھی واپس کر دی تو اس کے پیچھے نماز جائز ہے، ورنہ نہیں۔^(۳)

”پریس کارڈ“ اخبار کی نوکری چھوڑنے کے بعد استعمال کرنا

سوال: ... کچھ عرصہ قبل میں نے ایک روزنامہ اخبار میں بحیثیت رپورٹر کام کرنا شروع کیا، اخبار کو کچھ نقصان ہوا، جس کی وجہ سے مجھے اخبار سے فارغ کر دیا گیا، اس اخبار کی طرف سے جاری کیا گیا پریس کارڈ اب بھی میرے پاس موجود ہے، بعض اوقات انتظامیہ پولیس وغیرہ لوگوں کو ناجائز تنگ کرتی ہے، یا ٹریفک پولیس لوگوں کو بے جا پریشان کرتی ہے، تو میں اسے استعمال کرتا ہوں، کیا میرا اس کارڈ کو پولیس یا کسی تنظیم کے سامنے اپنی یا کسی بے گناہ کی مدد کے لئے پیش کر سکتا ہوں؟
جواب: ... اس پریس کارڈ کا شر سے بچنے کے لئے استعمال کرنا جائز ہے۔

ناجائز ذرائع سے کمائی ہوئی دولت کو کس طرح قابل استعمال بنایا جاسکتا ہے؟

سوال: ... ایک شخص نے ناجائز ذرائع سے دولت حاصل کی ہے، اس گھر میں جو کہ ناجائز ذرائع سے حاصل کی گئی دولت سے خریدا گیا ہو، یا بنوایا گیا ہو، اس شخص کا اور گھر کے دیگر افراد کا نماز پڑھنا، تلاوت کلام پاک اور دیگر عبادات و اذکار کرنا کیسا ہے؟ نیز

(۱) ”وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“ قوله بالباطل یعنی بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها۔ (تفسیر بغوی ج: ۲ ص: ۵۰، أيضًا تفسیر نسفی ج: ۱ ص: ۳۵۱)۔

(۲) قال تعالى: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا“ (التحريم: ۸)۔ قال ابن عابدين رحمه الله: والحاصل انه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وألا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹، باب البيع الفاسد، مطلب فيمن ورث مالا حراما)۔

(۳) إن من شرط التوبة: أن ترد الظلامة إلى أصحابها، فإن كان ذلك في المال، وجب أدائه عيناً أو ديناً ما دام مقدوراً عليه، فإن كان صاحبه مات دفع إلى ورثته... إلخ۔ (القواعد للزركشي ج: ۲ ص: ۲۳۵ طبع بيروت)۔ وكره إمامة عبد فاسق وأعمى (قوله وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد من يرتكب الكبائر كشارب الخمر والزان وآكل الربا ونحو ذلك۔ (رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۶۰ باب الإمامة)۔

گھر کے باہر کے افراد جن میں دوست احباب وغیرہ شامل ہیں ان کا ان اعمال کا ادا کرنا کیسا ہے جبکہ ان کو اس بارے میں علم ہو یا محض شک ہو؟

سوال: ... اگر بعد میں یہ شخص اپنی ان ناجائز حرکتوں پر تادم ہو کر توبہ کرے تو اس ناجائز دولت سے حاصل شدہ گھر، دیگر جائیدادوں اور املاک و نقدی وغیرہ کا کیا کرے؟ جبکہ اس کے پاس رہنے کا انتظام بھی نہیں ہے، تو کیا وہ شخص بحالت مجبوری اس گھر میں رہ سکتا ہے؟

سوال: ... اسی طرح اس شخص سے جس کی کمائی ناجائز ذرائع سے حاصل کی گئی ہے، کوئی ضرورت مند شخص قرض لے سکتا ہے، جبکہ قرض لینے والے کو اس بارے میں علم ہے یا علم نہ ہو، یا محض شک ہو۔ واضح کریں کہ ناجائز آمدنی جن میں چوری، رشوت، ڈاکا، فریب وغیرہ شامل ہیں، مندرجہ بالا مسائل میں سب کا حکم ایک ہی ہے یا مختلف ہے؟

جواب: ... ان تمام سوالات کا ایک ہی جواب ہے کہ چوری، ڈاکا، رشوت وغیرہ کے ذریعہ جو دولت کمائی گئی، یہ شخص اس دولت کا مالک نہیں، جب تک اصل مالکوں کو اتنی رقم واپس نہ کر دے یا معاف نہ کرائے۔ جس ”ناجائز آمدنی“ کا تعلق حقوق العباد سے ہو، اس کی مثال مردار اور خنزیر کی سی ہے کہ کسی تدبیر سے بھی اس کو پاک نہیں کیا جاسکتا، اور اس کے پاک کرنے کی بس دو ہی صورتیں ہیں، یا وہ چیز مالک کو ادا کر دی جائے یا اس سے معاف کرا لی جائے^(۱)۔ تیسری کوئی صورت نہیں۔ ایسی ناجائز آمدنی کو نہ آدمی کھا سکتا ہے، نہ کسی کو کھلا سکتا ہے، نہ (اپنی طرف سے) صدقہ دے سکتا ہے، نہ کسی کو ہدیہ دے سکتا ہے، نہ قرض دے سکتا ہے۔

غلط اوور ٹائم لینے اور دلانے والے کا شرعی حکم

سوال: ... میں محکمہ دفاع میں ملازمت کرتا ہوں، ہمارے دفتری اوقات صبح ساڑھے سات بجے تا دوپہر دو بجے تک مقرر ہیں، حکومت کی طرف سے ڈیڑھ بجے سے آدھ گھنٹے کا وقت نماز ظہر کے لئے وقف ہے، دو بجے کے بعد جو حضرات ڈیڑھ دو گھنٹے دفتر کا کام کرتے ہیں ان کو از روئے قانون ۳ روپے یومیہ معاوضہ دیا جاتا ہے، اور اس سلسلے میں متعلقہ افسر صاحب کو تصدیق کرنا ہوتی ہے کہ فلاں فلاں صاحب نے فلاں فلاں دن ۲ بجے کے بعد دفتر کا کام کیا ہے، لہذا اس طرح کچھ حضرات جو افسر صاحب کے منظور نظر ہوتے ہیں پورے مہینے کا اوور ٹائم کا معاوضہ ستر پچھتر روپے ماہوار تک حاصل کر لیتے ہیں۔ اب غور اور حل طلب بات یہ ہے کہ ہمارے دفتر میں اتنا زیادہ کام نہیں ہوتا جس کے لئے لیٹ بیٹھنا پڑے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اگر دیانت داری سے کام لیا جائے تو روزانہ اوسط تین گھنٹے سے زیادہ کسی بھی صاحب کے پاس کام نہیں ہوتا، چہ جائیکہ اوور ٹائم کا سوال، لہذا یہ سراسر دروغ گوئی ہے۔ ماشاء اللہ تصدیق کنندہ افسر صاحب ظاہری طور پر بڑے ہی نیک ہیں، کبھی کبھی نماز ظہر کی اہمیت بھی کرواتے ہیں، اس پر طرہ یہ کہ جھوٹا تصدیق نامہ

(۱) والحاصل انه ان علم ارباب الأموال وجب رذہ علیہم، والّا فان علم عین الحرام لا یحل له ویصدق بہ بنية صاحبه۔ (ردا مختار ج. ۵ ص: ۹۹، باب البیع الفاسد، طبع سعید)۔ وان كانت (أی التوبة) عما يتعلق بالعباد فإن كانت من مظالم الأحوال فیتوقف صحة التوبة منها مع قدمناه فی حقوق الله علی الخروج عن عهدة الأموال وارضاء الخصم فی الحال أو الاستقبال بان يتحلل منهم أو یردها إلیهم أو إلی من یقوم مقامهم ... الخ۔ (شرح فقہ الاکبر ص: ۱۹۴، طبع بمبئی)۔

کرنے کو بھی کار خیر سمجھتے ہیں۔ ہم سوچتے ہیں بقول ان کے کہ اگر واقعی یہ نیک کام ہے تو پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کس مصلحت کے تحت یہ نیکی صرف مخصوص حضرات کے ساتھ ہی کی جاتی ہے اور باقی کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے، اور یہ ساری کاغذی کارروائی انتہائی خفیہ طور سے کی جاتی ہے تاکہ جن ملازمین کو پیسے نہیں ملتے ان کو خبر نہ ہونے پائے، اگر کبھی ہم ان سے کہتے ہیں کہ حضور! آپ ایسا غلط کام کیوں کرتے ہیں؟ تو بجائے اپنی اصلاح کرنے کے الٹا مزید ہمارے خلاف ہی انتقامی کارروائی کی جاتی ہے اور ہمیں ناحق پریشان کیا جاتا ہے۔ اگر کوئی ایسے ہی دنیا دار قسم کے افسر ہوتے تو ہمیں ان سے کوئی گلہ شکوہ نہ ہوتا، اور پھر آپ کو بھی اس سلسلے میں تکلیف نہ دیتے، مگر متذکرہ اوصاف کے حامل انسان کے ایسے رویے سے بڑا دکھ اور مایوسی ہوتی ہے۔

جواب: الف:۔۔۔ جو صاحبان اور نائم لگائے بغیر اس کا معاوضہ وصول کر لیتے ہیں وہ حرام خور ہیں اور قیامت کے دن ان کو یہ سب کچھ اُگلنا ہوگا۔^(۱) معلوم نہیں قیامت کے حساب و کتاب پر وہ یقین بھی رکھتے ہیں یا نہیں۔

ب:۔۔۔ یہ نیک پارسا افسر صاحب، لوگوں کو سرکاری رقم حرام کھلاتے ہیں، قیامت کے دن ان سے پوری رقم کا مطالبہ ہوگا۔^(۲) ایک بزرگ سے کسی نے پوچھا کہ: دُنیا کا سب سے بڑا حق کون ہے؟ فرمایا: جو اپنے دین کو برباد کر کے دُنیا بنائے، اور دُنیا کی خاطر آخرت کو برباد کرے۔ اور اس سے بھی بڑھ کر احمق وہ شخص ہے جو دوسروں کی دُنیا کی خاطر اپنے دین کو برباد کرے۔

رات کو ڈیوٹی کے دوران باری باری سونا

سوال:۔۔۔ میں ایک پاور ہاؤس میں ملازم ہوں، مہینے میں ایک ہفتہ رات کی ڈیوٹی کا ہوتا ہے، جس میں میرے ساتھ کام کرنے والے ساتھی دو تین گھنٹے باری باری سو کر آرام کر لیتے ہیں، جس کا ہمارے افسران کو بھی علم ہے، زیادہ ٹکان کے وقت کبھی کبھی افسران بھی آرام کر لیتے ہیں، لیکن میں دو سال سے اسے ناجائز سمجھنے کی وجہ سے نہیں سو رہا، پوری رات جاگنے کی وجہ سے صحت پر کافی اثر ہوتا ہے، اور رات ۳-۴ بجے کے بعد ڈیوٹی بھی صحیح انجام نہیں دے پاتا، اس سلسلے میں آپ سے رہنمائی کا طالب ہوں۔

جواب:۔۔۔ آپ کا طرز عمل صحیح ہے، لیکن اگر افسران کی طرف سے دو تین گھنٹے سونے کی اجازت مل جاتی ہے اور اس سے کام میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا، تو سونے کی گنجائش ہے، واللہ اعلم!

کیا دفتری اوقات میں نماز ادا کرنے والا اتنا زیادہ وقت کام کرے گا؟

سوال:۔۔۔ اگر ہم کسی کے ملازم ہیں اور نماز کے اوقات میں نماز کی ادائیگی کے لئے جاتے ہیں تو کیا ہمیں ان اوقات کے بدلے میں زیادہ کام کرنا چاہئے؟

(۱) قال تعالى: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ" (البقرة: ۱۸۸) (بالباطل) بالحرام یعنی بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها۔ (معالم التنزيل ج: ۲ ص: ۵۰)۔ وقال تعالى: اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون۔ (نيس: ۶۵)۔

(۲) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لتؤدّن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء۔ (ترمذی ج: ۲ ص: ۶۷، أبواب صفة القيامة)۔

جواب :- نماز فرض ہے، اتنے وقت کے بدلے میں زیادہ کام کرنے کی ضرورت نہیں، دفتری اوقات میں ایمان داری سے کام کیا جائے تو بہت ہے۔

دفتری اوقات میں نیک کام کرنا

سوال :- بعض سرکاری ملازمین، مثلاً: اساتذہ، کلرک وغیرہ ڈیوٹی کے اوقات کے دوران جبکہ کوئی وقفہ بھی نہیں (یعنی وقفہ کے علاوہ) رمضان المبارک میں قرآن مجید کی تلاوت کرتے رہتے ہیں اور اس دوران کوئی کام نہیں کرتے، جس کی وجہ سے اساتذہ کرام سے بچوں کا اور دیگر ملازمین سے دفتر اور متعلقہ افراد کا نقصان یا کام کا حرج ہوتا ہے۔ ان کا یہ فعل ثواب ہے یا نہیں؟

جواب :- سرکاری ملازمین ہوں یا نجی ملازم، ان کے اوقات کار ان کے اپنے نہیں بلکہ جس ادارے کے وہ ملازم ہیں اس نے تنخواہ کے عوض ان اوقات کو ان سے خرید لیا ہے، ان کے وہ اوقات اس ادارے اور قوم کی امانت ہیں، اگر وہ ان اوقات کو اس کام پر صرف کرتے ہیں جو ان کے سپرد کیا گیا ہے تو امانت کا حق ادا کرتے ہیں، اور ان کی تنخواہ ان کے لئے حلال ہے، اور اگر ان اوقات میں کوئی دوسرا کام کرتے ہیں (مثلاً: تلاوت) یا کوئی کام نہیں کرتے، بلکہ گپ شپ میں گزار دیتے ہیں تو وہ امانت میں خیانت کرتے ہیں اور ان کی تنخواہ ان کے لئے حلال نہیں۔^(۱)

البتہ اگر دفتر کا مطلوبہ کام نمٹا چکے ہیں، اور وہ کام نہ ہونے کی وجہ سے فارغ بیٹھے ہوں تو اس وقت تلاوت کرنا جائز ہے، اسی طرح کس اور اچھے کام میں اس وقت کو صرف کرنا بھی صحیح ہے۔

ہمارا ملازم طبقہ اس معاملے میں بہت کوتاہی کرتا ہے، دیانت و امانت کے ساتھ کام کے وقت کام کرنے کا تصور ہی جاتا رہا، یہ حضرات عوام کے نوکر ہیں، ملازم ہیں، سرکاری خزانے میں عوام کی کمائی سے جمع ہونے والی رقوم سے تنخواہ پاتے ہیں، لیکن کام چوری کا یہ عالم ہے کہ عوام دفاتروں کے بار بار چکر لگاتے ہیں اور ناکام واپس جاتے ہیں، اور اگر رشوت یا سفارش چل جائے تو کام فوراً ہو جاتا ہے، گویا یہی حضرات سرکار کے (اور سرکار کی وساطت سے عوام کے) ملازم نہیں بلکہ رشوت و سفارش کے ملازم ہیں۔ انصاف کیا جائے کہ ایسے ملازمین کی تنخواہ ان کے لئے کیسے حلال ہو سکتی ہے؟ اگر ان کو دل سے اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہی کا احساس ہو اور انہیں معلوم ہو کہ کل قیامت کے دن ان کو اپنے ایک ایک عمل کا حساب دینا ہے تو دفتری کام کو دیانت و امانت کے ساتھ انجام دیا کریں، اور عوام ان کے طرز عمل سے پریشان نہ ہوا کریں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں امانت و دیانت کی دولت سے بہرہ ور فرمائیں۔

(۱) و لیس للخاص أن يعمل لغيره ولو عمل بقص من أجرته بقدر ما عمل۔ وفي الشامية: قوله (ولیس للخاص أن يعمل لغيره) بل ولا أن يصلي النافلة وفي فتاوی الفضلی وإذا استاجر رجلاً يوماً يعمل كذا فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة ولا يشتغل بشيء آخر سوى المكتوبة وقد قال بعض مشائخنا أن يؤدي السنة أيضاً وانفقوا أنه لا يؤدي نفلاً وعليه الفتوى۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۷۰، کتاب الإجارة، طبع سعید)۔

پراویڈنٹ فنڈ کی رقم لینا

سوال ۱:۔۔۔ ہر سرکاری ملازم کی ایک رقم لازمی طور پر وضع کی جاتی ہے، یہ رقم پراویڈنٹ فنڈ کے نام سے وضع ہوتی ہے۔ یہ رقم ملازم کی ریٹائرمنٹ کے بعد اس کو ملتی ہے اور یہ رقم اس کی وضع کی ہوئی رقم کی ڈگنی ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ گورنمنٹ یہ رقم بینک میں رکھتی ہے اور چونکہ فکسڈ ڈپازٹ پر زیادہ سود ہوتا ہے اس لئے سرکاری ملازم کی ۲۵ سال یا ۳۰ سال کی ملازمت میں ڈگنی ہو جاتی ہے۔ براہ کرم شرع کی روشنی میں بتائیے کہ یہ اضافی رقم لینا جائز ہے یا حرام ہے؟

سوال ۲:۔۔۔ پراویڈنٹ فنڈ کی رقم جو گورنمنٹ کے کھاتے میں جمع ہوتی ہے، ملازم کو یہ تو ہر سال معلوم ہوتا رہتا ہے کہ اتنی رقم اس کے کھاتے میں جمع ہو گئی ہے، کیا اس رقم پر زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا نہیں؟ کیونکہ ملازم یہ رقم اپنی مرضی سے نہ تو نکال سکتا ہے اور نہ اپنی مرضی سے خرچ کر سکتا ہے۔

جواب:۔۔۔ پراویڈنٹ فنڈ پر جو اضافی رقم محکمے کی طرف سے دی جاتی ہے اس کا لینا جائز ہے، اور جب تک وہ وصول نہ ہو جائے اور اس پر سال نہ گزر جائے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔^(۱)

فلیٹ خرید کر داماد کے نام پر اس شرط سے کیا کہ زندگی تک مجھے اس کی آمدنی دے گا

سوال:۔۔۔ میں نے اپنی جیب خاص سے ایک فلیٹ دو لاکھ روپے میں خریدا اور اپنے داماد سے کہا کہ یہ فلیٹ اپنے نام پر کرائیں لیکن شرط یہ رکھی کہ اس فلیٹ کی آمدنی جب تک میں اور میری بیوی زندہ ہیں، ہم کو ملتی رہے گی۔ یہ شرط زبانی اپنے چار قریبی رشتہ داروں کے سامنے طے ہوئی، کچھ عرصے کے بعد یہ فلیٹ میرے داماد نے فروخت کر دیا جس میں میری رضا بھی شامل تھی، لیکن داماد صاحب نے فلیٹ ساڑھے تین لاکھ میں فروخت کیا تھا، جس میں سے مجھے صرف پچاس ہزار روپے دے کر باقی خرچ کر دیئے، اور کہا کہ قرض داروں کو دے دیئے، کیا شرعی اعتبار سے ایسا کرنا صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ جب آپ نے ان کو دے دیا تو وہ مالک ہو گئے،^(۲) اور انہوں نے آپ کی رضا کے ساتھ بیچ دیا تو ان کا فروخت کرنا صحیح تھا، اور آپ کو جو پچاس ہزار دیا وہ بھی صحیح تھا، البتہ داماد کو چاہئے تھا کہ اپنے وعدے کے مطابق فلیٹ کی ماہانہ آمدنی آپ کو تاحین حیات دیتا رہتا۔

(۱) وأما شرائط الفريضة ترجع إلى المال فعنها الملك فلا تجب الزكاة في سوانم الوقف والخيل المسبلة لعدم الملك، وهذا لأن في الزكاة تملكاً، والتمليك في غير الملك لا يتصور۔ (البدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۹ طبع سعيد). تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ و سود کا مسئلہ، مرتبہ: مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ۔

(۲) والہبہ شرعاً: تملك الأعيان بغير عوض وتعمام الهبة بالقبض۔ (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۳ ص: ۸۹)۔

لابریری کی چوری شدہ کتابوں کا کیا کروں؟

سوال: ... میں نے ایک مرتبہ ایک لابریری سے، بلکہ ایک نہیں بہت دفعہ کتابیں چرائی تھیں، وہ اس لئے کہ میں نے دیکھا حکومت ہمارے پیسے سے کماتی ہے اور کچھ بھی نہیں دیتی، اور حرام کھا کر یعنی عوام ہمارے پیسے کھا جاتی ہے، تو میں نے سوچا کہ جو میں کر سکتا ہوں کروں، میں نے ایک لابریری سے تقریباً ۵۰ یا ۳۰ کتابیں چوری کیں، اور مختلف قسم کے کاغذات چوری کئے، اب میں اس کی تلافی کیسے کروں؟

جواب: ... کتابیں اور کیسٹ وغیرہ لابریری میں واپس رکھ دیں، اور جو نقصان آپ نے کیا تھا، اس کا اندازہ لگا کر اتنی کتابیں خرید کر لابریری میں جمع کرا دیں۔^(۱)

(۱) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹، باب البیع الفاسد)۔

معاملات

دفتر کی اسٹیشنری گھر میں استعمال کرنا

سوال: ... سرکاری ملازمین کو دفاتروں میں جو اسٹیشنری ملتی ہے کبھی کام کم ہونے کی وجہ سے پوری طرح سرکاری استعمال میں نہیں آسکتی، پھر دوسرے ماہ اور سامان مل جاتا ہے، چنانچہ فاضل اسباب لوگ گھر لے جا کر بچوں کے استعمال میں دے دیتے ہیں، کیا یہ تمام اشیاء ملازمین کے ذاتی حقوق کی مد میں آتی ہیں اور ان کا ذاتی اور گھریلو استعمال اسلامی اصولوں کے مطابق جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... سرکاری سامان کو گھر لے جانا درست نہیں، الا یہ کہ سرکار کی طرف سے اس کی اجازت ہو۔^(۱)

سرکاری کوئلہ استعمال کرنے کی بجائے اس کے پیسے استعمال کر لینا کیسا ہے؟

سوال: ... میں سرکاری ملازم ہوں، ہمیں سردی کے موسم میں حکومت سے کوئلے کے لئے بجٹ منظور ہوتا ہے، یہ کوئلہ صرف سرد علاقوں کے لئے منظور ہوتا ہے، چونکہ میں ضلع سوات میں ملازمت کرتا ہوں جو کہ انتہائی سرد علاقہ ہے اور جنوری سے لے کر مارچ تک یہاں بہت سردی ہوتی ہے اور ہمیں کوئلہ جلانا ان مہینوں میں درکار ہوتا ہے، لیکن اس وقت حکومت ہمیں کوئی رقم مہیا نہیں کرتی اور پھر بعد میں جون کے مہینے میں روپے ملتے ہیں۔ اس کا طریقہ کار اس طرح ہے کہ حکومت ایک آدمی کو ٹھیکہ دیتی ہے کہ آپ ان سرکاری دفاتر کو کوئلہ مہیا کریں، لیکن ٹھیکے دار کوئلہ مہیا نہیں کرتا بلکہ وہ اپنے کاغذات میں واضح کرتا ہے کہ میں نے کوئلہ مہیا کیا، حالانکہ نہ ٹھیکے دار کوئلہ مہیا کرتا ہے اور نہ ہی دفاتروں میں کوئلہ جلایا جاتا ہے بلکہ جب جون کے مہینے میں بجٹ منظور ہوتا ہے تو ٹھیکے دار اس سے اپنا کمیشن لیتا ہے اور باقی روپے ہم آپس میں تقسیم کرتے ہیں، حالانکہ یہ رقم ہمیں کوئلے کے لئے دی جاتی ہے۔ اکثر لوگ کہتے ہیں کہ: ”یہ رقم ہمارے لئے جائز ہے، کیونکہ سردی کے دنوں میں ہم نے سردی برداشت کی اور اپنے لئے بچت کی، لہذا اس میں کوئی حرج نہیں۔“ اور بعض کہتے ہیں کہ: ”نقد حالت میں اس کا لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہم نے کوئلہ جلایا نہیں تو رقم کس چیز کی لیں گے؟“ آپ حضرات فیصلہ کریں۔

جواب: ... چونکہ بجٹ میں دیگر مصارف کے ساتھ اس رقم بھی رقم رکھی جاتی ہے اور حکومت کی جانب سے اس کا باقاعدہ

(۱) لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اخْتِذَ مَالِ أَحَدٍ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ۔ (شامی ج: ۴ ص: ۶۱، باب التعریر، کذا فی اعداد الفتاوی ج: ۴ ص: ۱۴۶، طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔ أَيْضًا: لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي مَالِكٍ غَيْرِهِ بِإِذْنِهِ أَوْ وَكَالَةِ مَالِهِ أَوْ وَلَايَةِ عَلَيْهِ وَإِنْ فَعَلَ كَانَ ضَامِنًا۔ (شرح المجلد ص: ۶۱، المادۃ: ۹۶، طبع مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)۔

ٹھیکہ دیا جاتا ہے اور چونکہ ٹھیکے دار اس مہ کی رقم سرکاری خزانے سے وصول کرتا ہے، اس لئے اس رقم کا لینا صارفین کا حق ہے۔ رہا یہ کہ ضرورت کے وقت کوئٹہ مہیا نہیں کیا گیا اور آپ حضرات نے اس کے بغیر سردی کا موسم گزارا، یہ حکومت کی کارکردگی کا نقص ہے یا ٹھیکے دار کی نااہلی۔ آپ لوگوں کو اس کے خلاف احتجاج کرنا چاہئے اور اس نظام میں جو خرابی ہے اس کی اصلاح کرائی جائے تاکہ ٹھیکے دار بروقت کوئٹہ مہیا کرے۔ بہر حال جب اس مہ کی رقم سرکاری خزانے سے نکالی جا چکی ہے، اس کا وصول کرنا آپ حضرات کے لئے صحیح ہے۔^(۱)

سرکاری گاڑی کا بے جا استعمال

سوال:۔۔۔ میں ایک سرکاری ملازم ہوں، عہدہ اور تنخواہ کے لحاظ سے مجھے کاررکھنے کا حق حاصل ہے، حکومت کی طرف سے کار الاؤنس ۲۸۵ روپے ماہوار ملتا ہے، لیکن میں اپنی گاڑی سے دفتر نہیں آتا ہوں، دفتر آنے جانے کے لئے سرکاری گاڑی استعمال کرتا ہوں، جس کے لئے جواز یہ پیدا کرتا ہوں کہ سرکاری قائل لے جانی ہوتی ہے، اس طرح سرکاری گاڑی کے استعمال پر تقریباً دو ہزار روپے ماہوار خرچ آتا ہے۔ آپ برائے کرم احتساب کے حوالے سے بتائیے کہ ایک مسلمان ہوتے ہوئے کیا یہ کار الاؤنس لینا میرے لئے حلال ہے؟ دوسرے سرکاری گاڑی کا اس طرح جواز پیدا کر کے استعمال کرنا کہاں تک جائز ہے؟ چونکہ میں اس دن سے ڈرتا ہوں جب احتساب کیا جائے گا، اس لئے خداوند کریم کی خوشنودی حاصل کرنے اور احتساب سے بچنے کے لئے مجھ کو کیا کرنا چاہئے؟

جواب:۔۔۔ اصول یہ ہے کہ سرکاری املاک کو انہی مقاصد کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے، جن کی سرکار کی طرف سے اجازت ہے۔^(۲) آپ سرکاری گاڑی کے استعمال کو اس اصول پر منطبق کر لیجئے، اگر کار الاؤنس کے ساتھ آپ کو سرکاری گاڑی کے استعمال کی اجازت نہیں تو یہ استعمال غلط اور لائق مواخذہ ہے۔

کمپنی سے سفر خرچ وصول کرنا

سوال:۔۔۔ زید جس کمپنی میں ملازم ہے، اس کمپنی کی طرف سے دوسرے شہروں میں مال کی فروخت اور رقم کی وصولی کے لئے جانا پڑتا ہے، جس کا پورا خرچہ کمپنی کے ذمہ ہوتا ہے، بعض شہروں میں زید کے ذاتی دوست ہیں جن کے پاس ٹھہرنے کی وجہ سے خرچہ نہیں ہوتا۔ کیا زید دوسرے شہروں کے تناسب سے ان شہروں کا خرچہ بھی اپنی کمپنی سے وصول کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر کمپنی کی طرف سے یہ طے شدہ ہے کہ ملازم کو اتنا سفر خرچ دیا جائے خواہ وہ کم خرچ کرے یا زیادہ، اور کرے یا

(۱) وتصح بقض بلا اذن فی المجلس... وبعده به أى بعد المجلس بالأذن وفى المحيط لو كان أمره بالقض حين وهب لا يتقيد بالمجلس ويجوز القبض بعده والتمكن من القبض كالقبض... إلخ. (الدر المختار مع الرد ج. ۵ ص. ۶۹۰، کتاب الہبة، طبع سعید کراچی)۔

(۲) ان الله يامرکم أن تؤدوا الأمانت إلى أهلها (النساء: ۵۸)۔ أيضاً: يلزم أن يكون الآجر متصرفاً بما يؤجره أو وكيل المتصرف أو وليه أو وصيه. (شرح المجلة ص: ۲۵۳، المادۃ: ۴۴۶)۔

نہ کرے، اس صورت میں تو زید اپنے دوست کے پاس ٹھہرنے کے باوجود کمپنی سے سفر خرچ وصول کر سکتا ہے، اور اگر کمپنی کی طرف سے طے شدہ نہیں بلکہ جس قدر خرچ ہو ملازم اس کی تفصیلات جزیات لکھ کر کمپنی کو دیتا ہے اور کمپنی سے بس اتنی ہی رقم وصول کر لیتا ہے جتنی اس نے دوران سفر خرچ کی تھی تو اس صورت میں کمپنی سے اتنا ہی سفر خرچ وصول کر سکتا ہے جتنا کہ اس کا خرچ ہوا۔^(۱)

سرکاری طبی امداد کا بے جا استعمال

سوال: ... اکثر سرکاری اور نجی اداروں میں دوسری سہولتوں کے ساتھ طبی سہولت بھی مفت فراہم کی جاتی ہے، اور دیکھنے میں آیا ہے کہ ملازمین ان سہولتوں کا بے جا استعمال، خصوصاً طبی سہولت کا، اس طرح کرتے ہیں کہ اپنی غلط بیانی سے بیماری بتا کر یا پھر ڈاکٹر کو بھی اس اسکیم میں شامل کر کے اپنے نام بہت ساری دوائیاں لکھوا لیتے ہیں، اور پھر ان دوائیوں کو میڈیکل اسٹور والوں کو ہی بیچ کر سستے داموں میں ہی اپنی ضرورت کی کچھ اور چیزیں خرید لیتے ہیں، اور یہ کام اتنی حجت سے کیا جاتا ہے کہ اکثر ملازمین اسے اپنا حق سمجھتے ہیں اور اسے بُرائی کہنا ان کے لئے گالی دینے کے برابر بن جاتا ہے۔ مولانا صاحب! ایسا مال جو کہ جھوٹ بول کر اور ادارے کو دھوکا دے کر حاصل کیا جائے، رزق حلال کہا جاسکتا ہے؟ اور اس کے بدلے میں جو مال حاصل کیا جائے، جائز ہے؟

جواب: ... آپ کے سوال کا جواب تو اتنا واضح ہے کہ مجھے جواب لکھتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ سرکاری یا نجی اداروں نے جو طبی سہولتیں فراہم کی ہیں وہ بیماروں کے لئے ہیں، اب جو شخص بیمار ہی نہیں اس کا ان مراعات میں کوئی حق نہیں، اگر وہ مصنوعی طور پر بیمار بن کر علاج کے مصارف وصول کرتا ہے تو چند کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرتا ہے۔ اول: جھوٹ اور جعل سازی۔ دوم: ادارے کو دھوکا اور فریب دینا۔ سوم: ڈاکٹر کو رشوت دے کر اس گناہ میں شریک کرنا۔ چہارم: ادارے کا ناحق مال کھانا۔ اور ان چاروں چیزوں کے حرام اور گناہ کبیرہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔^(۲) اور جس کمائی میں یہ چار گناہ شامل ہوں گے اس کے ناپاک، ناجائز اور

(۱) يلزم أن يكون الآجر متصرفاً بما يؤجره أو وكيل المتصرف أو وليه أو وصيه. (شرح المغلة ص: ۲۵۳، المأذة: ۴۴۶).
(۲) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: آية المنافق ثلاث، زاد مسلم: وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم، ثم اتفقا: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان. (مشکوٰۃ ص: ۱۷۱). أيضاً: عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! ما عمل النار؟ قال: الكذب إذا كذب فحمر وإذا فحمر كفر وإذا كفر دخل يعني النار. (مسند أحمد ج: ۳ ص: ۱۷۶). أيضاً: عن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إياكم والكذب! فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار... الخ. (مسند أبي داود ج: ۲ ص: ۳۲۵ كتاب الأدب). ومن غشنا فليس منا. (مشکوٰۃ ص: ۳۰۵). عن أبي هريرة قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى في الحكم. (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۵۹، أبواب الأحكام). أيضاً: لعن الله الراشي والمرتشى والرائش الذي يمشي بينهما. الحديث. (كنز العمال ج: ۶ ص: ۱۱۳). ولَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ. (البقرة: ۱۸۸). والمراد والله أعلم لَا يَأْكُلُ بَعْضُكُمْ مَالَ بَعْضٍ بِالْبَاطِلِ وَأَكَلَ الْمَالُ بِالْبَاطِلِ عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَخْذُهُ عَلَى وَجْهِ الظُّلْمِ وَالسَّرِقَةِ وَالْخِيَانَةِ وَالغَصْبِ وَمَا جَرَى مَجْرَاهُ وَالْآخِرُ أَخْذُهُ مِنْ جِهَةِ مُحْظُورَةِ نَحْوِ الْقِمَارِ... الخ. (أحكام القرآن للجصاص ج: ۱ ص: ۲۵۰ طبع سهيل اکیڈمی).

بے برکت ہونے میں کیا شک ہے...؟ اللہ تعالیٰ ہمارے مسلمان بھائیوں کو قتل اور ایمان نصیب فرمائے کہ وہ حلال کو بھی حرام کر کے کھاتے ہیں...!

آرمی کے مریضوں کے لئے مخصوص دوائیاں دوسرے لوگوں پر استعمال کرنا

سوال: ... میں آرمی میں ڈپنسر ہوں، ہمارے پاس جو دوائیاں آتی ہیں یہ صرف اور صرف پاکستان آرمی کے مریضوں کے لئے آتی ہیں، جن کا سول لوگوں کو دینے کی اجازت نہیں ہوتی (ایمر جنسی کے علاوہ) اور میں نے پاکستان آرمی کی دوائیاں فروخت کی ہیں، ابھی پاکستان آرمی کے مریضوں کو تو یہ پیسے نہیں دے سکتا، کیونکہ وہ ضرورت مند نہیں ہیں، ان کی ضرورت گورنمنٹ پوری کر دیتی ہے، تو کیا میں پیسے میں سول ضرورت مند مریضوں کو دے دوں تو میرے ذمے سے حقوق العباد اتر جائے گا؟ یا گورنمنٹ کے پاس جمع کراؤں؟ لیکن گورنمنٹ کے عہدے داروں پر اعتبار نہیں ہے۔

جواب: ... چونکہ آپ کے بقول گورنمنٹ کی طرف سے یہ دوائیاں آرمی کے لئے مخصوص ہیں، اس لئے آپ آرمی کے کھاتے میں جمع کروادیں۔^(۱) واللہ اعلم!

سرکاری بجٹ سے پیکی ہوئی رقم کا کیا کریں؟

سوال: ... زید ایک دفتر میں سرکاری ملازم ہے، اس دفتر کو سرکاری طور پر مثلاً ایک لاکھ روپے سالانہ بجٹ دفتری اخراجات کے لئے ملتا ہے، جن میں دس ہزار روپے مثلاً دفتری ملازمین کے سفری اخراجات کے لئے مخصوص ہیں۔ پورا سال گزرا لیکن اس مد میں کوئی خرچہ نہیں ہوا، سال کے آخر میں آفیسر مجاز اس رقم کو بغیر استحقاق کے اپنے یا دفتر کے کسی ملازم کو دیتا ہے تو کیا زید بھی یہ رقم بغیر استحقاق کے وصول کرے؟ جبکہ حکومت کو یہ رقم واپس سرکاری خزانے میں جمع نہیں کرائی جاتی، یا بغیر نیت کے کسی ضرورت مند یا دینی ادارے کو دے؟ یا آفیسر مجاز کے لئے چھوڑ دے؟ یا زید یہ رقم خود استعمال کرے؟ جوابات جلد از جلد ارسال فرما کر ممنون فرمائیں۔

جواب: ... گورنمنٹ نے وہ رقم اخراجات کے لئے دی ہے، اگر اخراجات ہی نہیں ہوئے تو نہ اس کو آپ استعمال کر سکتے ہیں نہ آپ کا افسر مجاز۔ کیا آپ کی عقل میں یہ بات آئے گی کہ وہ پیسہ مجھے دے دیا کریں؟ جبکہ میرا اس دفتر سے کوئی تعلق نہیں۔ بہر حال یہ نوٹ لکھ کر رقم گورنمنٹ کو واپس کرنی چاہئے کہ اس سال اس مد میں کوئی پیسہ خرچ نہیں ہوا۔ اور آپ کے افسر مجاز نے کچھ پیسے آپ کو دیئے ہیں اور کچھ خود رکھ لئے ہیں، تو یہ پیسے نہ آپ کے لئے جائز ہیں، نہ آپ کے افسر مجاز کے لئے،^(۲) بلکہ ان پیسوں کا گورنمنٹ کو واپس کرنا ضروری ہے۔^(۳)

(۱) إن الله يامركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها. (النساء: ۵۸)۔ أيضًا: لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه. (شرح اعلمة ص: ۶۱، رقم المادة: ۹۶۱، أيضًا: الأشباه والنظائر ص: ۲۷۶ الفن الثاني)۔

(۲) قال تعالى: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ (قوله بالباطل) بالحرام يعني بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة، ونحوها. (تفسير بغوی ج: ۲ ص: ۵۰)۔

(۳) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۹۹، مطلب لیمن ورث مالاً حراماً)۔

سرکاری رقم کا بے جا استعمال جائز نہیں

سوال: ...زید ایک دفتر میں ملازم ہے، اس کے آفیسر مجاز نے اسے ایک چیز بازار سے خریدنے کے لئے سو روپے دے دیئے، جبکہ اس چیز کی بازاری قیمت سو روپے ہی ہے، لیکن وہی چیز زید کو ۲۰ روپے میں مل جاتی ہے، اب یہ چیز سرکاری کھاتے میں سو روپے کی ظاہر کی گئی ہے، اور زید نے سو روپے کی سرکاری رسید پر دستخط بھی کر دیئے اور آفیسر مجاز کو ۲۰ روپے والی قیمت نہیں بتائی گئی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ زید یہ بقیہ ۸۰ روپے اپنے ذاتی استعمال میں لاسکتا ہے یا یہ ۸۰ روپے آفیسر مجاز کو واپس کر دے؟ جبکہ آفیسر مجاز اسے ذاتی استعمال میں لائے گا اور یہ بات اس وجہ سے ظاہر ہے کہ رسید میں ۱۰۰ روپے ہی کی قیمت ظاہر کر دی گئی اور آفیسر مجاز نے اس پر دستخط بھی کر دیئے۔ یا بغیر صدقے کی نیت سے یہ رقم کسی ضرورت مند یا دینی طالب علم کو یا کسی دینی ادارے کے حوالے کر سکتا ہے؟ جواب شافی سے مستفید فرمائیں۔

جواب: ...افسر مجاز نے اس کو وہ چیز لانے کے لئے حکم کیا، وہ چیز ۲۰ روپے کی مل گئی تو اس کو ۲۰ روپے کی رسید کٹانی چاہئے تھی، اور ۲۰ روپے ہی بتانے چاہئے تھے۔ زید کا ۲۰ کے بجائے ۱۰۰ وصول کرنا بد عہدی اور خیانت ہے، اب اس کا حل یہ نہیں کہ وہ زائد رقم کسی غریب مسکین کو دے دے یا کسی طالب علم کو دے دے، کیونکہ وہ رقم گورنمنٹ کی ہے اس لئے کوئی ایسی تدبیر کرے کہ اتنی روپے گورنمنٹ کو واپس ہو جائیں، مثال کے طور پر آئندہ اگر گورنمنٹ کے لئے کوئی چیز خریدی جائے تو ۱۰۰ روپے کی چیز کے ۲۰ روپے لے، یا اسی طرح کوئی اور صورت آپ سوچ سکتے ہیں۔ بہر حال گورنمنٹ کا روپیہ نہ تو آپ کے لئے جائز ہے نہ آپ کے افسر کے لئے جائز ہے۔^(۱)

گورنمنٹ کے سلنڈر جو والد صاحب لے آئے تھے، بیٹا کیسے واپس کرے؟

سوال: ...میرے مرحوم والد کا تعلق شعبہ تعلیم سے تھا، وہ گورنمنٹ کالج میں پروفیسر تھے، تقریباً چار پانچ سال پہلے انہوں نے کالج سے گیس کے دو سلنڈر (جو کہ گورنمنٹ کی ملکیت تھے) لا کر گھر لیا استعمال کے لئے رکھ لئے۔ ان سلنڈروں میں گیس ہم اپنے پیسوں سے بھرواتے تھے، تقریباً ایک سال قبل میرے والد کا انتقال ہو گیا، میں وہ سلنڈر واپس کرنا چاہتا ہوں تاکہ میرے والد پر یہ قرض نہ رہے، لیکن مسئلہ یہ ہے کہ اگر سلنڈر واپس کرتا ہوں تو شرم آتی ہے کہ لوگ کیا کہیں گے کہ اتنے عرصے سے کالج کے سلنڈر رکھے بیٹھے تھے، اور اگر ان سلنڈروں کی رقم کالج کے پرنسپل کو دیتا ہوں تو شبہ ہے کہ وہ رقم گورنمنٹ کے کھاتے میں نہیں جائے گی، اور اس میں بھی وہی بات آتی ہے کہ بات کھل جائے گی، اس لئے میں یہ چاہتا ہوں کہ مجھے کوئی ایسا راستہ بتا دیجئے کہ وہ رقم ایسی جگہ دے دوں کہ شرمندگی بھی نہ ہو اور بوجھ بھی سر سے اتر جائے۔

جواب: ...ان سلنڈروں کی جتنی قیمت ہے، چونکہ استعمال شدہ ہیں، اس لئے کسی جاننے والے سے ان کی قیمت لگوائیں،

اور اتنی کتابیں لے کر کالج میں داخل کرادیں، آپ کا بھید بھی ظاہر نہیں ہوگا اور مالک کی وہ چیز بھی پہنچ جائے گی۔^(۱)

سرکاری کاغذ ذاتی کاموں میں استعمال کرنا

سوال: ... کبھی ہم گورنمنٹ کے کاغذ، قلم وغیرہ بھی استعمال کرتے تھے، اس کا کیا کرنا چاہئے جو ہم نے استعمال کر لئے ہیں؟

جواب: ... سرکاری کاغذ، قلم بلا ضرورت و اجازت استعمال نہیں کرنا چاہئے، اور اگر ہو گیا ہو تو اتنا معاوضہ کسی ذریعے سے

سرکاری خزانے میں جمع کرنا چاہئے۔ البتہ اگر گورنمنٹ کی طرف سے اس کی اجازت ہے تو اس کا مسئلہ دوسرا ہے۔^(۲)

سرکاری قانون کے مطابق اگر ملازم مالک سے مراعات حاصل کرے تو کیا حکم ہے؟

سوال: ... سرکاری قانون کے مطابق اگر کوئی مالک اپنے ملازم کو برطرف کرے تو اس کو مندرجہ ذیل واجبات ادا کرنے

پڑتے ہیں:

الف: ... یا تو ملازم کو ایک ماہ قبل اطلاع دے کہ تم فلاں تاریخ سے فارغ ہو، یا اس کو ایک ماہ کی تنخواہ بطور معاوضہ نوٹس ادا

کرے اور فوراً فارغ کر دے۔

ب: ... گریجویٹ جتنے سال ملازمت کی ہو اتنے مہینوں کی تنخواہ بطور گریجویٹ۔

ج: ... بونس جس قدر بونس سالانہ حسابات کے موقع پر ملازمین کو دیا گیا ہو۔

د: ... ہر ملازم ہر ماہ کی ذمہ داری ادا کرنے کے بعد چار یوم کی رخصت کا مستحق سمجھا جاتا ہے، سال ختم ہونے پر ملازم کو یہ حق

حاصل ہے کہ وہ ۴۸ یوم کی رخصت یا تنخواہ حاصل کرے، اگر مالکان رخصت نہ دینا چاہیں تو اس کی رخصت کا معاوضہ اتنے یوم کی تنخواہ

کی صورت میں ادا کریں۔ اگر مالکان ان واجبات میں سے کسی رقم کی جزوی یا کلی مقدار دینے سے انکار کریں تو لیبر کورٹ یہ واجبات

بھی اور ہرجانہ بھی ادا کرائے گا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ رقوم جزوی یا کلی اگر مالکان حکومتی خوف سے خوشی سے ادا کریں تو ملازم

کے لئے شرعی طور پر جائز اور حلال ہیں یا نہیں؟

جواب: ... جن مراعات کا سوال میں ذکر کیا گیا ہے، وہ مالکان کی تسلیم شدہ ہیں، اس لئے ان کے حاصل کرنے میں کوئی

مباحثہ نہیں۔

کارکن کی سالانہ ترقی میں رکاوٹ ڈالنے والے افسر کا حکم

سوال: ... کسی کارکن کی سالانہ ترقی میں افسر رکاوٹ ڈالے تو اس کا کیا ہوگا؟

(۱) من غصب شیئا، ثم أخفاه وضمنه المالك قيمته ملكه الغصاب لأن المالك ملك قيمته بكماله والشيء المفصوب تنتقل ملكيته للغاصب۔ (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۳ ص: ۱۱۲، کتاب الغصب، طبع بیروت)۔

(۲) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه، وإن فعل كان ضامنا۔ (شرح اجلة ص ۶۱، المادة ۹۶)۔ لا يجوز تصرف في مال غيره بلا إذنه ولا ولاية۔ (الدر المختار، کتاب الغصب ج ۶ ص ۲۰۰)۔

جواب:۔۔۔ اگر کارکن کی ترقی قاعدے کے لحاظ سے کارکن کا حق بنتا ہے، تو اس ترقی میں رکاوٹ ڈالنے والا افسر گناہگار ہوگا، اور حق العباد کی حق تلفی کرنے والا سخت گناہگار ہے۔

ملازم کے لئے سرکاری اشیاء کا ذاتی استعمال جائز نہیں

سوال:۔۔۔ میں ایک سرکاری کمپنی میں نوکری کرتا ہوں، دفتر میں سرکاری کام کے لئے ٹیلیفون کی سہولت موجود ہے، اس کے علاوہ گاڑی کی بھی سہولت موجود ہے جو کہ سرکاری کام سے ادھر ادھر جاتی ہے، پوچھنا جناب سے یہ ہے کہ کیا کوئی فرد یا میں خود سرکاری ٹیلیفون یا گاڑی کو اپنے ذاتی کام کے لئے استعمال کر سکتا ہوں؟ مثلاً میں روزانہ اپنے گھر بیوی بچوں کو ٹیلیفون کرتا ہوں، یا گاڑی استعمال کرتا ہوں، رشتہ دار، عزیز کو ٹیلیفون کرتا ہوں۔ جس کمپنی میں کام کرتا ہوں وہ ہمارے شہر سے کافی دور ہے، یعنی دوسرے شہر میں ہے، جہاں روزانہ صبح و شام آنا جانا ممکن نہیں ہے، کمپنی نے ہم لوگوں کے رہنے کے لئے کالونی بنائی ہوئی ہے، جناب سے پوچھنا یہ ہے کہ برائے مہربانی یہ بتائیے کہ اس طرح سے سرکاری چیزوں کا استعمال کیا جائز ہے؟ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ایسا کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔

جواب:۔۔۔ سرکاری چیزیں جیسی ٹیلیفون، گاڑی یا دوسری چیزیں یہ سرکاری کاموں کے لئے ہوتی ہیں، ذاتی استعمال کے لئے نہیں ہوتیں، اگر گورنمنٹ کی طرف سے کسی شخص کو ذاتی استعمال کی اجازت ہو تب تو ٹھیک ہے، ورنہ اپنے ذاتی استعمال کے لئے ان کو کام میں لانا جائز نہیں^(۱)۔ قیامت کے دن اس کا بھی حساب و کتاب ہوگا۔

ڈاکٹر کی لکھی ہوئی دوائی کی جگہ مریض کے لئے طاقت کی چیزیں خریدنا

سوال:۔۔۔ میری حال ہی میں شادی ہوئی ہے، اور میری بیوی بہت کمزور ہے، اور لوبلڈ پریش رہتا ہے، مجھے آفس کی طرف سے میڈیکل مفت ہے، میں کئی ڈاکٹرز کو دکھا چکا ہوں، ہر کوئی طاقت کی اور وٹامن کی گولیاں دے دیتا ہے، مگر بیوی گولیاں نگلتے ہی تے کر دیتی ہے۔ جس کی وجہ سے دوائیں پڑی رہ جاتی ہیں۔ میں نے ڈاکٹر زکو یہ بات بتائی تو وہ کہتے ہیں کہ: ”اوولٹین، ہارلس، کمپلان، شہد“ وغیرہ کھلائیں، مگر میری تنخواہ اتنی نہیں ہے کہ یہ سب کچھ کر سکوں۔ میں نے ڈاکٹر زکو بتایا تو وہ کہنے لگے کہ ہم تم کو جو دوائیں لکھ کر دیتے ہیں تم کیمسٹ کی دکان سے اس کے بدلے میں مندرجہ بالا اشیاء لے لو۔ آپ سے پوچھنا یہ ہے کہ اگر میں دواؤں کی جگہ طاقت کے لئے اوولٹین، ہارلس، کمپلان وغیرہ لوں تو کیا یہ جائز اور حلال ہوں گی؟

جواب:۔۔۔ کیا گورنمنٹ کی طرف سے اس کی اجازت ہے؟ کیا اگر ڈاکٹر یہی دوائیں لکھ کر دیں تو گورنمنٹ ان کے لینے کی اجازت نہیں دے گی؟

(۱) لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي مَالِكٍ غَيْرِهِ بِإِذْنِهِ أَوْ وَكَالَتِهِ مِنْهُ أَوْ وَلَايَةِ عَلَيْهِ، وَإِنْ فَعَلَ كَانَ ضَامِنًا. (شرح اجملة ص: ۶۱، رقم المادۃ: ۹۶)۔ لَا يَجُوزُ تَصَرُّفُ فِي مَالٍ غَيْرِهِ بِإِذْنِهِ وَلَا وَلَايَتِهِ. (الدر المختار ج: ۶، ص: ۲۰۰، کتاب الغصب، طبع سعید)۔

چوری کی ہوئی سرکاری دوائیوں کا بدلہ کیسے اُتاروں؟

سوال: زید ایک ڈپنر ہے، کافی عرصہ پہلے وہ حکومت کی دوائیاں چوری کر کے فروخت کرتا رہا، یعنی اگر ایک چیز کی قیمت ۱۰۰ روپے ہوتی تھی تو بازار جا کر ۵۰ یا ۴۰ روپے پر فروخت کرتا تھا۔ اچانک اللہ کا خوف زید کے دل میں پڑ گیا، زید نے توبہ کی، اس بات کو سات سال گزر گئے، اس کے بعد سے اب تک کوئی دوائی فروخت نہیں کی۔ زید تبلیغ میں بھی جاتا رہتا ہے، پانچ وقت کا نماز بھی ہے، صبح اور شام ذکر اذکار بھی کرتا رہتا ہے۔ زید کے دل میں اب بھی وہی دوائیوں کا مسئلہ کھٹکتا رہتا ہے، کیونکہ زید کو پتا ہے کہ حقوق العباد اس وقت تک معاف نہیں ہوتے جب تک بندہ معاف نہ کر دے۔ زید کو یہ بھی نہیں پتا کہ میں نے کتنے کی دوائیاں فروخت کی ہیں؟ اگر زید اپنے ذہن کے مطابق تخمینہ لگالے کہ اتنے پیسے کی دوائیاں میں نے فروخت کی ہوں گی، پوچھنا یہ ہے کہ زید اپنے ذہن کے مطابق حساب لگا کر یہ پیسہ کہاں جمع کرائے؟ کیونکہ حکومت پاکستان کے عہدے داروں پر زید کو یقین نہیں ہے کہ ان پیسوں سے وہ دوائیاں خرید کر مریضوں کو دے دیں گے۔

جواب: ... اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سمجھ عطا فرمائی اور اپنے گناہوں کی تلافی کا ذکر فرمایا۔ آپ ایسا کریں کہ جتنی دوائیاں آپ نے گورنمنٹ کی فروخت کی ہیں، اس کا حساب لگالیں، اور تھوڑا تھوڑا کر کے ضرورت مند مریضوں کو اتنے پیسے دے دیا کریں۔^(۱)

گورنمنٹ کے محکموں میں چوری شخصی چوری سے بدتر ہے

سوال: ... تقریباً دو سال پہلے میرے بڑے بھائی اور میرے والد مرحوم نے بجلی چوری کرنے کا طریقہ اپنایا تھا، جو ابھی جاری ہے۔ کہتے ہیں کہ جو شخص دنیا میں کوئی اچھا عمل یا بُرا عمل چھوڑ جاتا ہے اس کو مرنے کے بعد بھی قبر میں اس کا بدلہ ملتا رہتا ہے، کہتے ہیں کہ جب تک بُرا عمل دنیا میں ہوتا رہے گا اس کا گناہ مرحوم اور جوان کا ساتھ ہی ہوگا اسے ملتا رہے گا۔ بجلی کیونکہ ایک قومی ادارہ ہے، یہ ایک قوم کی امانت ہے اور اسی طرح ٹیلی فون، ٹیکس کی چوری وغیرہ جو بھی چوری کرتا ہے یا بدد کرتا ہے، کہتے ہیں کہ قیامت کے روز اس کا بدلہ اعمال کی کرنسی سے لیا جائے گا، یعنی اعمال لے لئے جائیں گے۔ ہمارے یہاں جو بجلی چوری ہوتی ہے اس لحاظ سے ہم اس بجلی کے استعمال سے جو نیک عمل یا عبادت اس کی روشنی میں کریں گے یقیناً وہ قابل قبول نہیں ہوگی، کیونکہ چوری کرنا حرام ہے، اور حرام چیز استعمال کر کے نیک کام کرے تو وہ بھی یقیناً قبول نہیں ہوگا۔ مولانا صاحب! یہ سوال جو میں نے کیا ہے اور اس سوال میں جو میں نے اپنے خیالات کا بھی اظہار کیا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ اس کا جواب دیں۔ ہمارے دوسرے ایسے مسلمان بھائیوں کو بھی معلوم ہو جائے کہ گورنمنٹ کے ماں کی چوری کا بھی اللہ کے یہاں نیکیوں کے بدلے سے چوری کا خسارہ پورا کیا جائے گا، ہو سکے تو ایسے لوگوں کا انجام حدیث سے ثابت فرمائیے۔

جواب: ... آپ کے خیالات صحیح ہیں، گو تعبیرات صحیح نہیں۔ جس طرح شخصی املاک کی چوری گناہ ہے، اسی طرح قومی املاک

(۱) لَنْ سَبِيلَ الْكَسْبِ الْخَبِيثِ إِذَا تَعَذَّرَ الرَّدُّ عَلَى صَاحِبِهِ. (فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۳۸۵، کتاب الحظر والاباحۃ).

میں چوری بھی گناہ ہے، بلکہ بعض اعتبارات سے یہ چوری زیادہ سنگین ہے، کیونکہ ایک آدمی سے تو معاف کرانا بھی ممکن ہے اور پوری قوم سے معاف کرانے کی کوئی صورت ہی نہیں۔^(۱)

فارم اے کی فروخت شرعاً کیسی ہے؟

سوال: ... میں حال ہی میں سعودی عرب سے واپس آیا ہوں، وہاں پر حکومت پاکستان کی طرف سے ہمیں ایک سہولت یہ ہے کہ جس کو بھی وہاں پر دو سال کا عرصہ گزر جاتا ہے اس کو گفٹ اسکیم مل جاتی ہے۔ اس اسکیم کے تحت ہوتا یہ ہے کہ آپ اپنے خاندان کے کسی فرد کو ایک گاڑی گفٹ کر سکتے ہیں، اس کے لئے ایک فارم جس میں یہ لکھنا ہوتا ہے کہ کتنا عرصہ آپ کو یہاں ہوا ہے اور کس کے نام گاڑی بھیج رہے ہیں، پھر سفارت خانے سے تصدیق کروانی ہوتی ہے۔ کچھ لوگ تو گاڑی بک کر پاکستان گاڑی پہنچنے پر اس کو فروخت کر دیتے ہیں اور اکثریت یہ کرتی ہے کہ اس فارم کو پاکستان میں بیچ دیتے ہیں اور میرا بھی فارم پہنچنے کا ارادہ ہے، تو دراصل میرے پوچھنے کا مقصد یہ ہے کہ فارم بیچنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس سے حاصل شدہ رقم جائز ہے کہ ناجائز؟ اگر رقم ناجائز ہے تو کیا میں فارم کو ضائع کر دوں یا اس سے ملنے والی رقم کو کہیں اور خرچ کروں؟

جواب: ... اس فارم کی حیثیت اجازت نامے کی ہے، اور اجازت نامہ قابل فروخت چیز نہیں، اس لئے اس کی خرید و فروخت صحیح نہیں۔^(۲)

بس کنڈیکٹر کا ٹکٹ نہ دینا

سوال: ... میں ایک ملازم آدمی ہوں، روزانہ کوٹری سے حیدر آباد آنا جانا ہوتا ہے، پبلک بس نہ ہونے کی وجہ سے گورنمنٹ بس میں سفر کرنا پڑتا ہے، جس میں چار جگہ لکھا ہوا ہوتا ہے کہ ”خدا دیکھ رہا ہے، کرایہ دے کر ٹکٹ ضرور حاصل کریں“ لیکن کنڈیکٹر ٹکٹ نہیں دیتے، کئی دفعہ منہ ماری کے بعد اب خاموش ہونے پر مجبور ہوں، کیا ہمارے لئے اس میں گناہ ہے؟ ہم پیسے تو دیتے ہیں مگر وہ کنڈیکٹر کی جیب میں آتے ہیں، گورنمنٹ کے خزانے میں نہیں۔

جواب: ... آپ ان کے افسر اعلیٰ سے اس کی شکایت کریں، اس کے بعد بھی اگر آپ کی شکایت پر توجہ نہیں کی جاتی تو آپ عند اللہ بری الذمہ ہیں۔

(۱) وقسم يحتاج الى التراد وهو حق الادعى والتراد ما فى الدنيا بالاستحلال أو رد العين أو بدله وأما فى الآخرة برد ثواب الظالم للمظلوم أو إيقاع سينة المظلوم على الظالم أو انه تعالى يرضيه بفضله وكرمه۔ (مرقاة المفاتیح ج ۱ ص ۱۰۲، باب الكبائر)۔

(۲) لا يجوز الاعتياض عن الحقوق المجردة عن الملك قال فى البدائع الحقوق المفردة لا تحتل التملك ولا يجوز الصلح عنها۔ (شامی ج ۴ ص ۵۱۸، کتاب البيوع)۔

جعلی کارڈ استعمال کرنا

سوال: ... آج کل کالج کے کارڈ جو ”کے ٹی سی“ نے جاری کئے ہیں، وہ جعلی بنتے ہیں، ایسے کارڈ سے اصل کرائے کے جو پیسے بچتے ہیں وہ استعمال کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ... جعلی کارڈ کا استعمال گناہ کبیرہ ہے اور یہ بددیانتی اور خیانت کے زمرے میں آئے گا۔^(۱)

اسی طرح بعض لوگ ان کارڈوں کے ذریعہ ریل میں رعایتی ٹکٹ استعمال کرتے ہیں، یہ بھی گناہ ہے، جو اس قسم کی حرکت کا ارتکاب کر چکے ہیں ان کو چاہئے کہ اس کے بدلے صدقہ کر دیں تاکہ بددیانتی کا گناہ معاف ہو۔^(۲)

ذاتی کام کے لئے سفر میں تعلیمی ادارے کے کارڈ کے ذریعے رعایتی ٹکٹ استعمال کرنا

سوال: ... میں ایک طالب علم ہوں، ہمارے تعلیمی ادارے کی جانب سے ادارے کا شناختی کارڈ دیا جاتا ہے جس کو ہم دوران سفر رکھا کر رعایتی ٹکٹ لیتے ہیں، کیا ہمیں اس طرح رعایتی ٹکٹ لینا جائز ہے؟ جبکہ ہم اپنے نجی کام کے سلسلے میں بھی سفر کرتے ہیں؟

جواب: ... اگر محکمے کی طرف سے اس کی اجازت ہے کہ اپنی ذاتی ضرورت کے سفر کے لئے بھی آپ کارڈ استعمال کر سکتے ہیں، تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔

مالک کی اجازت کے بغیر چیز استعمال کرنا

سوال: ... عرض یہ ہے کہ ہمارا پیشہ دھوبی کا ہے، کسی کا کپڑا اس کی اجازت کے بغیر نہیں پہن سکتے، یہ بات ہر آدمی جانتا ہے، مگر ہمارے کاروبار میں اکثر یہ ہوتا ہے کہ اگر کسی صاحب پر زیادہ پیسے (ادھار) ہو گئے ہوں تو وہ اپنے کپڑے چھوڑ دیتے ہیں اور دوبارہ نہیں آتے، جس کی وجہ سے ہمارے پیسے زک جاتے ہیں، تین مہینے کے بعد ہماری ذمہ داری ان کپڑوں پر سے ختم ہو جاتی ہے، ان تین مہینوں کے بعد کیا ہم ان کپڑوں کو پہن سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: المسلم أخو المسلم، لا یخونہ، ولا یشککہ، ولا یخذلہ، کل المسلم علی المسلم حرام عرۃ و مالہ و دمہ... الخ۔ (ترمذی ج: ۲ ص: ۱۴)۔ ایضاً: عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: آیۃ المنافق ثلاث..... إذا حدث کذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان۔ (مشکوٰۃ ص: ۱۷)۔ ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل (البقرة: ۱۸۸)۔ وفي أحكام القرآن للجصاص (ج: ۱ ص: ۲۵۰) وأکل المال بالباطل علی وجهین أحدهما أخذہ علی وجه الظلم والسرقة والخيانة والغصب وما جرى مجراه۔

(۲) سبل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبہ۔ (شامی ج: ۶ ص: ۳۸۵)۔ وفي الهدایۃ: قال فإن جاء صاحبها ولا تصدق بها، إیضاً للحق إلى المستحق وهو واجب بقدر الإمكان۔ (هدایۃ ج: ۲ ص: ۶۱۳)۔ اور امداد الفتاویٰ میں ہے: ”زید کو یہ دیکھنا چاہئے کہ میرے ذمہ کتنا کرایہ واجب ہے؟ اس قدر داموں کا ایک ٹکٹ اسی ریلوے کا خرید کر اس ٹکٹ کو ضائع کر دے، اس سے کام نہ لے۔“ (امداد الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۴۳۵، طبع مکتبہ دارالعلوم)۔

جواب: ... کپڑوں کے مالکوں کا تو آپ کو معلوم ہوتا ہے، پھر ان مالکوں تک کیوں نہیں پہنچا سکتے؟ اگر مالک کا پتا نہ ہو تو تین ماہ کے بعد وہ لقطے کے حکم میں ہے، لہذا مالک کی طرف سے صدقہ کر دیں اور نیت یہ رکھیں کہ اگر مالک آگیا تو اس کو قیمت دے دوں گا، اگر آپ مستحق ہیں تو خود بھی رکھ سکتے ہیں۔^(۲)

مالک کی اجازت کے بغیر پودے کی شاخ لینا

سوال: ... کیا ہم کسی جگہ مثلاً اسکول، کالج، اسپتال، پارک یا کسی جگہ سے بغیر اس کے مالک سے پوچھے پودے کی کوئی شاخ وغیرہ توڑ کر دوسری جگہ لگانے کی نیت سے لے سکتے ہیں؟ ہمارا مقصد یہ ہے کہ یہ پودا اپنے گھر پر لگائیں، شاخ کو توڑ کر ضائع کرنے کا مقصد نہیں ہے، تو کیا یہ جائز ہے؟

جواب: ... مالک کی اجازت کے بغیر شاخ لینا جائز نہیں۔^(۳)

ساتھیوں کی چیزیں بغیر ان کی اجازت کے استعمال کرنا

سوال: ... میں فوج میں ملازمت کرتا ہوں، ٹریننگ کے دوران ہم تمام ساتھی اکٹھے رہتے ہیں، اس دوران ہم ایک دوسرے سے ضرورت کی اشیاء لے لیتے ہیں، کبھی پوچھ کر، کبھی بغیر پوچھے۔ میں نے بھی اس طرح کئی مرتبہ کیا، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ہم چیز لے کر واپس نہیں کرتے، نہ جانتے کتنی مرتبہ یہ عمل مجھ سے صادر ہوا ہے، اب یاد بھی نہیں کہ کیا چیز؟ کب؟ کس سے لی تھی؟ اور واپس کی، یا نہیں؟ مجھے اب کیا کرنا چاہئے؟

جواب: ... جتنے ساتھیوں نے ایک دوسرے کی چیزیں استعمال کی ہیں، وہ ان سے معاف کروالیں۔

پرانی چیز مالک کو لوٹانا ضروری ہے

سوال: ... آج سے کئی سال قبل میرے ایک عزیز جو کہ اسلامی ملک سے تشریف لائے تھے لہذا وہ اپنے ساتھ سامان وغیرہ بھی لائے، اس سامان میں ایک چیز ایسی بھی تھی جس کو دکھانے کی غرض سے میں اپنے گھر لے گیا، لیکن اتفاق کی بات ہے کہ فوراً ہی ہمارے درمیان اختلافات نے جنم لیا جو کہ جاری ہے، اب مسئلہ یہ ہے کہ جن صاحب سے میں نے یہ چیز لی تھی انہوں نے مجھ پر الزام

(۱) قال فان جاء صاحبها ولا تصدق بها ابصاراً للحق إلى المستحق وهو واجب بقدر الإمكان وذلك بإيصال عيها عن الطفر بصاحبها وإيصال العوض وهو الثوب على اعتبار إجازته التصديق بها وإن شاء أمسكها رجاء الطفر بصاحبها. قال فان جاء صاحبها بعد ما تصدق بها فهو بالخيار إن شاء أمضى الصدقة وله ثوابها لأن التصديق وإن حصل بإذن الشرع لم يحصل بإذنه فيتوقف على إجازته... إلخ. (هداية ج: ۲ ص: ۶۱۵، كتاب اللقطة).

(۲) قال في التنوير: فينتفع الرابع بها لو فقيراً ولا تصدق بها على فقير ولو على أهله وفرعه وعمره. (رد المحتار ج ۴ ص: ۲۷۹، كتاب اللقطة).

(۳) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه. (شرح المجلة لسليم رستم بار، المادة: ۹۶ ص: ۶۱۰، طبع مكتبة حبيبہ کوئٹہ).

تراشی کی، جبکہ میری نیت بالکل صاف تھی اور ہے۔ اور ان کی یہ چیز ابھی تک ویسے ہی پڑی ہے جیسا کہ آج سے تقریباً ۸، ۹ سال قبل میں نے ان سے لی تھی۔ محض ان کی الزام تراشی اور اپنے غصے کی حالت میں (جبکہ غصہ حرام ہے) میں انہیں ان کی چیز واپس نہیں کر سکا (اللہ معاف کرے)، نہ ہی اس چیز کے بارے میں، میں نے کسی کو بتایا اور نہ کسی کو دکھایا۔ اب یہ بوجھ اٹھایا نہیں جاتا، میں چاہتا ہوں کہ اسے کہیں صرف کر دوں جبکہ میری خواہش ہے کہ اس کی قیمت غریبوں میں ادا کر کے اپنے پاس رکھ لوں، کیا ایسا ممکن ہے؟ یا پھر یہ چیز کسی کو دے دوں، یا پھر کسی اسلامی جگہ پر رکھ دوں، (لیکن میں اس عمل کو بہتر نہیں سمجھتا جبکہ میں جانتا ہوں کہ جس کا جو مال، حق ہو، اسے ہی ملنا چاہئے)، لیکن مجبوری یہ ہے کہ اب میں اس شخص کو یہ چیز واپس نہیں کر سکتا۔ وجہ یہ ہے کہ اب وہ ہم سے کہیں دُور رہتا ہے۔ دوسرا یہ کہ اگر میں انہیں ان کی چیز واپس کر دوں تو یہ میری بدنامی کا باعث بنتی ہے، اور پھر نہ جانے مجھے کتنے الزامات کا سامنا کرنا پڑے گا۔ لہذا میں اس عمل سے بچنا چاہتا ہوں۔ اب آپ سے گزارش کرتا ہوں کہ آپ مجھے کوئی ایسا حل بتادیں کہ میں شرمندگی سے بچ جاؤں، جبکہ اس کی چیز اب اس تک نہیں پہنچ سکتی

جواب: ... اس چیز کا نہ صدقہ کرنا جائز ہے، نہ خود اس کا استعمال کرنا ہی جائز ہے، اس کو مالک کے پاس لوٹانا فرض ہے۔^(۱)
اگر یہاں کی ذلت و بدنامی گوارا نہیں تو قیامت کے دن کی ذلت و بدنامی اور اس کے بدلے میں اپنی نیکیاں دینے کے لئے تیار رہئے۔^(۲)

چوڑیوں کا کاروبار کیسا ہے؟

سوال: ... چوڑیوں کا کاروبار کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ آج کل چوڑیوں کا کام فیشن میں شامل ہے اور دکان پر لیڈیز اگر خریدتی ہیں اور پہنتی بھی ہیں، مردوں سے عورتوں کا چوڑیاں پہننا ٹھیک تو نہیں ہے، مگر اس وقت ذہن بالکل پاک ماحول میں ہوتا ہے جب انسان اپنی روزی پر کھڑا ہوتا ہے، اس کا ذہن گندے خیالات کی طرف مائل نہیں ہوتا۔ کیا اس لحاظ سے یہ کام کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر لیڈیز اپنا ساز دے کر چوڑیاں خرید لیں پھر یہ کام کیسا ہے؟ ان سے آدمی لین دین کر سکتا ہے یا نہیں؟ مجھے امید ہے کہ آپ اس پورے سوال کا جواب دے کر مجھے مطمئن کر دیں گے۔ میری خود کی چوڑیوں کی دکان ہے، نماز بھی پڑھتا ہوں، کیا اس کام کی کمائی حلال ہے؟ اس کام کی آمدنی سے انسان زکوٰۃ، خیرات دے سکتا ہے؟ قبول ہوگی یا نہیں؟ جواب دے کر مشکور فرمائیں۔

جواب: ... چوڑیوں کا فروخت کرنا تو جائز ہے،^(۳) لیکن نامحرم عورتوں کو چوڑیاں پہننا ناجائز نہیں۔^(۴) دل اور ماحول خواہ کیسا ہی

(۱) إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانت إلى أهلها (النساء: ۵۸)۔ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمانة إلى من أئتمنك ولا تخن من خانك۔ (أبو داود ج: ۲ ص: ۱۴۲، کتاب البیوع، طبع إمدادیہ)۔

(۲) وقال النبي صلى الله عليه وسلم: رحم الله عبداً كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فجاءه فاستحلها قبل أن يؤخذ فليس له دينار ولا درهم، فإن كانت له حسنات أخذ من حسناته۔ (ترمذی ج: ۲ ص: ۶۷، أبواب صفة القيامة)۔

(۳) قال العلامة العثماني رحمه الله تعالى: يجوز للنساء لبس أنواع الحلی كلها من الذهب والفضة والخاتم والحلقة والسوار والخلخال والطوق والعقد والتعاویذ والقلائد وغيرها۔ (إعلاء السنن ج: ۱ ص: ۲۹۳)۔

(۴) ولا يحل له أن یمس وجهها ولا كفها وإن كان يأمن الشهوة وهذا إذا كانت شابة تشتهي... الخ۔ (عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۲۹، کتاب الکراهیة، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

پاک ہو، یہ فعل حرام ہے۔ اگر عورت اپنے سائز کی چوڑیاں دے جائے اور آپ اس سائز کی بنا کر ان کے حوالے کر دیں تو یہ جائز ہے۔

مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی بنانے والا سنار

سوال: ... سونے کی انگوٹھی وغیرہ لاکٹ، چھن مرد کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں ہے، اگر کوئی بھائی ہم سے آرڈر پر بنوانا چاہے تو بنانے والے پر کوئی گناہ تو نہیں؟

جواب: ... سونے کی انگوٹھی بنانا جائز ہے، مرد کو اس کا پہننا حرام ہے^(۱)، اس لئے آپ گناہگار نہ ہوں گے، لیکن اگر آپ مردانہ انگوٹھی بنانے سے انکار کر دیں تو بہت ہی اچھا ہے۔

غیر شرعی لباس سینا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... زید درزی کا کام کرتا ہے، اس کے پاس زنانہ، مردانہ کپڑے سینے کے لئے آتے ہیں، موجودہ دور کے مطابق اسے گاہک کی فرمائش کے مطابق ڈیزائن بنا کر دینا پڑتا ہے، مثلاً زنانہ لباس تنگ، مردانہ پینٹ، چٹلون، قمیص کا لروالی وغیرہ تو کیا اس میں کاریگر، بنا دینے کی وجہ سے گاہک کے ساتھ گناہگار ہو گا یا نہیں؟

جواب: ... ایسے لباس کا تیار کرنا جس سے مرد یا عورت کے اعضائے مستورہ کی کیفیات (اؤنچ نچ) نظر آتی ہوں، صحیح نہیں۔^(۲) کاریگر پر پہننے کا اور تیار کرنے کا گناہ نہیں ہو گا، لیکن اعانت کرنے کا گناہ ہو گا۔^(۳) اس لئے بہتر ہے کہ ایسے لباس تیار کرنے سے احتراز کیا جائے، لوگوں سے جھگڑے اور اعتراض سے بچنے کے لئے دکان میں لکھ دیا جائے کہ غیر شرعی لباس یہاں تیار نہیں ہوتا۔

درزی کا مردوں کے لئے ریشمی کپڑا سینا

سوال: ... زید ایک ٹیلر ماسٹر ہے اور اوقات کار کے درمیان احکامات الہیہ کی پابندی اور نماز کے فرائض باقاعدگی سے ادا کرتا ہے، کیا یہ پیشہ حلال روزی پر مبنی ہے؟ کیونکہ زید مردوں کے ریشمی کپڑے بیٹتا ہے جبکہ مرد کو ریشم پہننا منع ہے، اب اگر مردوں کے کپڑے (جو کہ ریشم کے تار کے ہوتے ہیں) نہ سینے کا تو گویا اپنی روزی کو لات مارے گا، اگر وہ بیٹتا ہے تو گناہ کے کام میں معاونت کا حصہ دار کہلاتا ہے۔

(۱) ویکرہ للرجال التخنم بما سوى الفضة كذا في النبايع، والتخنم بالذهب حرام في الصحيح، كذا في الوجيز لکوردی۔ (عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۳۵ کتاب الکراہیۃ)۔

(۲) وهذا كله إذا كان الثوب صفيقاً لا يصف ما تحته فإن كان رقيقاً يصف ما تحته لا يجوز لأن عورته مكشوفة من حيث المعنى، قال النبي صلى الله عليه وسلم: لعن الله الكاسيات العاريات۔ (البدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۱۹، طبع سعید)۔

(۳) ”وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِلْمِ وَالْعُدْوَانِ“ یعنی لَا تَعَاوَنُوا عَلَى إِرْتِكَابِ الْمُنْهَيَّاتِ وَلَا عَلَى الظُّلْمِ۔ (تفسیر مظہری ج: ۳ ص: ۱۹، طبع مکتبہ اشاعت العلوم دہلی)۔

جواب:۔۔۔ خالص ریشم مردوں کے لئے حرام ہے،^(۱) لیکن مصنوعی ریشم حرام نہیں، آج کل عام رواج اسی کا ہے، خالص ریشم تو کوئی امیر کبیر ہی پہنتا ہوگا۔ خالص ریشم کا کپڑا مردوں کے پہننے کے لئے سینا مکروہ تو ضرور ہے،^(۲) مگر درزی کی کمائی حرام نہیں۔

لطیفہ گوئی و داستان گوئی کی کمائی کیسی ہے؟

سوال:۔۔۔ ایک آدمی ہے جو لطیفہ گوئی، داستان گوئی وغیرہ کر کے کمائی کرتا ہے، دوسرے لفظوں میں اس نے اس کام (لطیفہ گوئی وغیرہ) کو اپنا ذریعہ معاش بنا رکھا ہے، کیا ایسے شخص کی کمائی حلال ہے یا حرام؟ ایسے شخص سے ہدیہ لینا جائز ہے؟ ایسا آدمی اس کمائی سے فریضہ حج ادا کر سکتا ہے؟ اگر ہدیہ لے لیا ہے تو پھر اس کو صرف کس طرح کیا جائے؟ آج کل تھمڑ ہال بنے ہوتے ہیں اور ان میں اسٹیج شو مثلاً ڈرامے، ناچ گانے وغیرہ ہوتے ہیں، ایسے تھمڑ ہال کے مالک، اداکار، ہدایت کار وغیرہ کی کمائی حلال ہے یا حرام؟ اور کیا ایسی کمائی سے حج وغیرہ کیا جاسکتا ہے؟ کیا ایسے آدمی سے ہدیہ لیا جاسکتا ہے؟ اگر ہدیہ لے لیا ہے تو اس کو جائز کس طرح کیا جاسکتا ہے؟

جواب:۔۔۔ لطیفہ گوئی اگر جائز حدود میں ہو تو گنجائش ہے، مگر اس کو پیشہ بنانا مکروہ ہے۔^(۳) اسٹیج شو، ڈرامے اور ناچ گانے کی کمائی حرام ہے۔^(۴) ایسی کمائی سے حج کرنا ایسا ہے جیسے کوئی اپنے بدن اور کپڑوں پر گندگی مل کر کسی بڑے کی زیارت کے لئے اس کے گھر جائے۔^(۵)

دفتری امور میں دیانت داری کے اصول

سوال:۔۔۔ دفاتر میں جس افسر کے ماتحت ہوتے ہیں، اس سے ہم کم و بیش ایک دو گھنٹہ پہلے چلے جانے کی ”مستقل“ (روزانہ کی) اجازت لے سکتے ہیں تاکہ دوسرے کام بھی نمٹائے جاسکیں، جبکہ دفاتر میں کام زیادہ نہیں ہوتا اور جو ہوتا بھی ہے تو جلدی نمٹایا جاسکتا ہے یا اگلے روز بھی کیا جاسکتا ہے۔ اجازت ملنے پر اس عرصے کی تنخواہ جائز ہوگی، جبکہ تنخواہ افسر نہیں حکومت دیتی ہے؟ افسر بھی کسی کا ماتحت ہوتا ہے اور وہ بھی کسی اور کا، اس طرح ہر کوئی کسی اور کا ماتحت ہے، تو اجازت پر عمل پیرا اپنے افسر کے ہوں

(۱) لَا يَحِلُّ لِلرِّجَالِ لِبْسُ الْمَعْرِيرِ وَيَحِلُّ لِلنِّسَاءِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهْنِي عَنْ لِبْسِ الْحَرِيرِ وَالْذَّبِيحِ وَقَالَ إِبْنُ الْمُبَارَكِ: لَا يَحِلُّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ... إلخ. (هداية ج: ۳ ص: ۴۵۵، كتاب الكراهية).

(۲) ”وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“ يَعْنِي لَا تَعَاوَنُوا عَلَى إِرْتِكَابِ الْمُنْهَيَّاتِ وَلَا عَلَى الظُّلْمِ. (تفسير مظهری ج ۳ ص: ۱۹، طبع اشاعت العلوم دہلی).

(۳) لَا تَكْثُرُوا الضَّحْكَ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحْكَ تَمِيتُ الْقَلْبَ. (كنز العمال ج: ۳ ص: ۳۸۸ الحديث رقم: ۷۵۵۱).

(۴) وَلَا يَجُوزُ الْإِسْتِجَارُ عَلَى الْغَنَاءِ وَالنُّوحِ وَكَذَا سَائِرُ الْمَالِهِ لِأَنَّهُ إِسْتِجَارُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ، وَالْمَعْصِيَةُ لَا تَسْتَحِقُّ بِالْعَقْدِ. (هداية ج: ۳ ص: ۳۰۳، باب إجارة فاسدة).

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ اللَّهُ طَيَّبَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا الرِّسَالُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۲۳۱، طبع قدیمی).

جس کے سامنے جواب دہی کرنی ہوتی ہے یا حکومت کے جس کو جواب دہی طلب نہیں کرنی ہوتی ہے؟ (اس سوال کے ہر پہلو کا جواب دیں ورنہ تشنگی رہے گی)۔

جواب:۔۔۔ اس مسئلے میں اصول یہ ہے کہ محکمے کے قانون کے لحاظ سے دفتر کی حاضری کا ایک وقت مقرر ہے اور اسی کی ملازم کو تنخواہ دی جاتی ہے، اس لئے مقررہ وقت سے غیر حاضری جائز نہیں، اور غیر حاضری کے وقت کی تنخواہ بھی حلال نہیں^(۱)۔ لیکن بعض استثنائی صورتیں ایسی ہو سکتی ہیں کہ ان پر قانون بھی لچک اور رعایت کا معاملہ کرتا ہے، مثلاً: کسی ملازم کو فوری طور پر جانے کی اچانک ضرورت پیش آگئی، ایسی استثنائی صورتوں پر افسر مجاز سے اجازت لے کر جانے کی گنجائش ہے، لیکن قبل از وقت جانے کا معمول بنالینا قانون کی نظر میں جرم ہے، اس لئے جو حضرات قبل از وقت دفتر سے جانے کا معمول بنا لیتے ہیں ان کے لئے غیر حاضری کے اوقات کی تنخواہ حلال نہیں ہوگی، خواہ وہ افسر سے اجازت لے کر جاتے ہوں، اگر وہ ان اوقات کی تنخواہ لیں گے تو حرام کھائیں گے اور ان کے ساتھ ان کو اجازت دینے والا افسر بھی گناہگار ہوگا اور قیامت کے دن پکڑا ہوا آئے گا۔^(۲) رہی یہ صورت کہ دفتر کا سارا کام نمٹا دیا گیا اور اب ملازمین فارغ بیٹھے ہیں، کیا ان کو وقت ختم ہونے تک دفتر میں حاضر رہنا لازم ہے؟ یا یہ کہ وہ اس صورت میں افسر مجاز کی اجازت سے چھٹی کر سکتے ہیں؟ میرے خیال میں چونکہ دفاتر میں کام کا رٹا رہتا ہے اور فائلوں کے ڈھیر لگے رہتے ہیں اس لئے یہ صورت پیش ہی نہیں آسکتی کہ ملازمین دفتر کا سارا کام نمٹا کر فارغ ہو بیٹھیں۔ تاہم اگر شاذ و نادر ایسی صورت پیش آئے تو اس کے بارے میں بھی محکمہ قانون ہی سے دریافت کرنا چاہئے کہ آیا ایسی صورت میں بھی ملازمین کو وقت ختم ہونے تک دفتر کی پابندی لازم ہے یا وہ کام ختم کر کے گھر جانے کے مجاز ہیں؟ اگر قانون ان کو ایسی حالت میں گھر جانے کی اجازت دیتا ہے تو اس وقت کی غیر حاضری کی تنخواہ ان کے لئے حلال ہوگی اور اگر قانون اجازت نہیں دیتا تو تنخواہ حلال نہیں ہوگی۔ البتہ اگر کسی ملازم کے ذمہ متعین کام ہے اور اس سے یہ کہہ دیا گیا ہے کہ تمہیں یہ کام پورا کرنا ہے خواہ یہ مقررہ کام تھوڑے وقت میں کر دیا یا زیادہ میں، تو اس کو کام پورا کر کے جانے کی اجازت ہوگی۔^(۳)

سوال:۔۔۔ دفتری اوقات میں جب کوئی کام نہ ہو تو سیٹ چھوڑ کر یا ادھر ادھر جا سکتے ہیں، لائبریری، کینٹین یا آفس سے باہر کسی ذاتی کام سے؟ آخر ٹوائلٹ وغیرہ کے لئے تو سیٹ چھوڑنی پڑتی ہے؟

(۱) و لیس للخاص أن يعمل لغيره، ولو عمل نقص من أجره بقدر ما عمل... إلخ۔ (شامیہ ج: ۶ ص: ۷۰، کتاب الإجارة، باب ضمان الأجير، طبع سعید)۔

(۲) وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِلْمِ وَالْعُدْوَانِ يَعْنِي لَا تَعَاوَنُوا عَلَى إِرْكَابِ الْمُنْهَيَّاتِ وَلَا عَلَى الظُّلْمِ۔ (تفسیر مظہری ج: ۳ ص: ۱۹)۔

(۳) وَالْإِجَارَةُ لَا تَحُلُّوْا مَا أَنْ تَقْعَ عَلَى وَقْتٍ مَعْلُومٍ أَوْ عَلَى عَمَلٍ مَعْلُومٍ، فَإِنْ وَقَعْتَ عَلَى عَمَلٍ مَعْلُومٍ فَلَا تَجِبُ الْأَجْرَةُ إِلَّا بِاتِّمَامِ الْعَمَلِ... وَإِنْ وَقَعْتَ عَلَى وَقْتٍ مَعْلُومٍ فَتَجِبُ الْأَجْرَةُ بِمُضِيِّ الْوَقْتِ إِنْ هُوَ اسْتَعْمَلَهُ أَوْ لَمْ يَسْتَعْمَلَهُ۔ (التف في الفتاوى ص: ۳۳۸، کتاب الإجارة)۔

جواب: ... اوپر اس کا جواب بھی آچکا ہے، اگر قانون سیٹ چھوڑنے کی اجازت دیتا ہے تو کوئی حرج نہیں، ورنہ بغیر ضرورت کے سیٹ چھوڑنا جائز نہیں ہوگا۔^(۱)

سوال: ... آفس ٹائم صبح ۸ سے ۲:۳۰ ہے، مگر انچارج نے ۹ سے ۲:۳۰ تک آنے کو کہا ہے اور خود بھی ۹ بجے آتے ہیں، تو بات انچارج کی مانی جائے جو ہم سے کام لیتا ہے یا حکومت کی جو تنخواہ دیتی ہے اور جس نے وقت مقرر کیا ہے؟

جواب: ... قانون کی رو سے انچارج کی یہ بات غلط ہے، اس پر عمل جائز نہیں، اور اتنے وقت کی تنخواہ حلال نہیں ہوگی۔^(۲)

سوال: ... جس افسر نے ۹ سے ۲:۳۰ بجے تک کا وقت مقرر کیا، وہ چلے گئے، ان کی جگہ دوسرے آئے مگر انہوں نے کچھ بھی اس سلسلے میں نہ کہا اور وہ بھی ۹ بجے آتے ہیں، تو بات اسی پہلے والے افسر کی چلتی رہے گی یا خود کوئی وقت مقرر کر لیں؟

جواب: ... قانون کے خلاف نہ پہلے کو اجازت ہے نہ دوسرے کو، ہاں! قانون ان افسروں کو اس رعایت کی اجازت دیتا ہو تو ان کی بات پر عمل کرنا جائز ہے، ورنہ وہ افسر بھی خائن ہوں گے اور ان کی بات پر عمل کرنے والے ملازم بھی۔

سوال: ... دفتری وقت صبح ۸ سے ۲:۳۰ بجے تک ہے، مگر افسران اور ماتحت سب ۹ بجے آتے ہیں اور کام بھی ۹ بجے سے شروع ہوتا ہے، تو ۸ بجے سے آکر کیا کریں؟

جواب: ... دفتر آکر بیٹھ جائیں اور تنخواہ حلال کریں۔^(۳)

سوال: ... آدھا گھنٹہ یا ایک گھنٹہ دفتری اوقات سے دیر سے پہنچیں مگر یہ وقت چھٹی ہو جانے پر دفتر میں رہ کر پورا کریں تو شروع کے آدھا گھنٹہ یا ایک گھنٹہ غیر حاضر رہنے سے اس وقت کی تنخواہ ناجائز ہو جائے گی یا وقت پورا کر دینے سے جائز ہو جائے گی؟

جواب: ... جی نہیں، دفتر کا جو وقت مقرر ہے اس میں خیانت کر کے زائد وقت میں کام نمٹانے سے تنخواہ حلال نہیں ہوگی۔^(۴)

سوال: ... جب معلوم ہو کہ اب کوئی کام ہی نہیں ہے تو واپس جاسکتے ہیں جبکہ چھٹی کا وقت نہ ہوا ہو؟

جواب: ... اس کا جواب اوپر آچکا ہے کہ اگر آپ کے ذمہ مقررہ وقت کی پابندی نہیں، بلکہ معین کام پورا کرنے کی

(۱) وليس للخاص أن يعمل لغيره، ولو عمل نقص من أجره بقدر ما عمل... إلخ. (شامية ج: ۶ ص: ۷۰، كتاب الإجارة، باب ضمان الأجير، طبع سعيد).

(۲) وفي فتاوى الفضلي وإذا استأجر رجلاً يوماً يعمل كذا فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة ولا يشتغل بشيء آخر سوى المكتوبة. (شامي ج: ۶ ص: ۷۰، كتاب الإجارة باب ضمان الأجير، مطلب ليس للأجير الخاص... إلخ).

(۳) تفصيل کے لئے دیکھیے: معارف القرآن ج: ۸ ص: ۶۹۳۔

(۴) والإجارة لا تخلو إما أن تقع على وقت معلوم أو على عمل معلوم، فإن وقعت على عمل معلوم فلا تجب الأجرة إلا بإتمام العمل..... وإن وقعت على وقت معلوم فتجب الأجرة بمضي الوقت إن هو استعمله أو لم يستعمله. (النف في الفتاوى ص: ۳۳۸، كتاب الإجارة).

پابندی ہے تو کام پورا کرنے کے بعد آپ آزاد ہیں، اور اگر آپ کے ذمہ وقت پورا کرنے کی پابندی ہے خواہ کام ہو یا نہ ہو تو آپ نہیں جاسکتے۔^(۱)

سوال: ... اگر کسی دن ذاتی کام ہو تو افسر سے اجازت لے کر جاسکتے ہیں؟ اور اس دن کے بقیہ وقت کی تنخواہ جائز ہوگی؟

جواب: ... اگر غیر قانونی طریقے پر چھٹی کی تو تنخواہ حلال ہونے کا کیا سوال...؟

سوال: ... نماز یا لنچ کے لئے جو وقفہ ملتا ہے، اس دوران دفتر میں اپنی سیٹ پر بیٹھے رہیں چاہے کوئی کام ہو یا نہ ہو، اور اس طرح سے نماز یا لنچ کے لئے ملنے والے اس وقفے کے برابر پہلے جاسکتے ہیں؟ یعنی اگر یہ وقفہ آدھا گھنٹے کا ہو تو چھٹی کے مقررہ وقت سے آدھا گھنٹہ پہلے جاسکتے ہیں؟

جواب: ... جی نہیں، یہ وقفہ ضروریات پوری کرنے کا ہے، کام کا وقت نہیں، اوقات کار کے بدلے میں آپ اس وقت کام کر کے بری الذمہ نہیں ہو سکتے۔

سوال: ... نماز بعد میں پڑھ سکتے ہیں، کیونکہ دفتر میں اندرونی کپڑے بدلنے میں کافی وقت ہوتی ہے جو کہ پیشاب کے بعد یا ویسے بھی قطرے آجانے سے خراب ہو جاتے ہیں؟

جواب: ... نماز کو اگر اس کے مقررہ وقت سے مؤخر کریں گے تو اللہ تعالیٰ کے مجرم اور اپنی ذات سے خیانت کے مرتکب ہوں گے۔^(۲) آپ ایسا لباس پہن کر کیوں جائیں جس کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتے یا جس کو نماز کے لئے بدلنے کی ضرورت پیش آئے...؟

سوال: ... دفتری کاغذ، قلم و دیگر اشیاء کو ذاتی استعمال میں لاسکتے ہیں جبکہ استعمال میں لانے پر کوئی روک ٹوک نہیں؟

جواب: ... اگر حکومت یا محکمے کی طرف سے اجازت ہے تو دفتری اشیاء کو ذاتی استعمال میں لاسکتے ہیں، ورنہ نہیں۔^(۳)

سوال: ... ملازمت ملنے سے پہلے معائنہ کرانا ہوتا ہے، جو لوگ معائنہ کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ چائے پانی کے پیسے لاؤ، اگر نہیں دیا جاتا تو کوئی رکاوٹ کھڑی کر دیتے ہیں، جس کا نتیجہ بے روزگاری میں نکلے گا، اگر ہم مجبور ہوں یا اپنی خوشی سے ان لوگوں کا حق یا محنت سمجھ کر بے روزگاری سے بچنے کے لئے انہیں پیسے دے دیں تو یہ رشوت ہوگی؟

جواب: ... رشوت خنزیر کی ہڈی ہے اور رشوت لینے والے سگان خاشتی یا سگان دیوانہ ہیں، اگر وہ اس حرام کی ہڈی کے بغیر

(۱) (والثانی) وهو الأجير الخاص ويسمى أجير وحد (وهو من يعمل لواحد عملاً مؤقتاً بالتخصيص ويستحق الأجر بتسليم نفسه في المدة وإن لم يعمل... إلخ. (درمختار ج: ۶ ص: ۶۹، کتاب الإجارة).

(۲) قال تعالى: "إن الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً" (النساء: ۱۰۳).

(۳) وعن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۵۵، باب الغصب والعارية).

گزند پہنچاتے ہیں تو مجبوری ہے۔^(۱)

سوال:۔۔۔ جس افسر نے سفارش کر کے ملازمت دلوائی اس کے بعد اب وہ کہتے ہیں کہ اس خوشی میں ہماری دعوت کرنا اور کچھ غیر حاضریوں کو حاضری لگا دینے کی خوشی میں بھی، جبکہ کام کرنے سے پہلے کوئی معاہدہ نہ تھا، اب ان کی دعوت کرنے پر یہ رشوت ہوگی؟
جواب:۔۔۔ سفارش کا معاوضہ رشوت ہے۔^(۲)

غلط عمر لکھوا کر ملازمت کی تنخواہ لینا

سوال:۔۔۔ پاکستان میں عموماً حضرات اپنے بچوں کی عمر کم لکھواتے ہیں تاکہ مستقبل میں فائدے ہوں، مثلاً: ریٹائر ہونے کی عمر میں ۲ یا ۳ سال کا ناجائز اضافہ ہو جاتا ہے۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ اس اضافے سے جو تنخواہ ملتی ہے کیا وہ جائز ہے یا ناجائز؟ کیونکہ وہ زائد سال کسی اور کا حق ہے جو عمر بڑھوا کر کسی شخص نے حاصل کئے۔

جواب:۔۔۔ تنخواہ تو خیر حلال ہے اگر کام حلال ہو، مگر جھوٹ کا گناہ ہمیشہ سر رہے گا۔

مقرر شدہ تنخواہ سے زیادہ بذریعہ مقدمہ لینا

سوال:۔۔۔ میں ایک جگہ کام کرتا تھا، اب جی بھر گیا ہے، ۵ سال ہو گئے ہیں نوکری کرتے ہوئے۔ مالک کے ساتھ جو معاہدہ تھا یعنی تنخواہ مقرر تھی وہ مجھے ملتی رہی ہے۔ ہر ماہ مقرر کی ہوئی تنخواہ مجھے برابر ملتی رہی ہے۔ اب ایک آدمی نے مشورہ دیا ہے کہ تم کورٹ میں مقدمہ کرو، کافی رقم ملے گی۔ جبکہ مجھے میرا حق یعنی جو تنخواہ مقرر تھی وہ مجھے ملتی رہی ہے۔ اب اگر میں مقدمہ کروں اور مجھے جو رقم ملے گی اس رقم کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے، کیا یہ جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ آپ سے جتنی تنخواہ کا معاہدہ ہوا تھا وہ تو آپ کے لئے حلال ہے، اس سے زیادہ اگر آپ وصول کریں گے تو غصب ہوگا، اگر آپ کو وہ تنخواہ کافی نہیں تو آپ معاہدہ فتح کر سکتے ہیں۔^(۳)

(۱) قال تعالى: "لمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه، ان الله غفور رحيم" (البقرة: ۱۷۳)۔ أيضاً: الضرورات تبيح المحظورات. (الأشباه والنظائر ص: ۸۵، طبع بيروت)۔ قال العلامة ابن عابدین: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع اليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ، لأن دفع الضرر عن المسلم واجب ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب. إلخ. (شامی ج. ۵ ص: ۳۶۲، مطلب في الكلام على الرشوة، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) وفي الكشف المصطلحات: الرشوة لغة ما يتوصل به إلى الحاجة بالمضايقة بأن تصنع له شيئاً ليصنع لك شيئاً آخر. (مجموعة قواعد الفقه ص: ۳۰۷)۔ أيضاً: أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلباً للنفع وهو حرام على الآخذ.. إلخ. (شامی ج. ۵ ص: ۳۶۲، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) الإجارة بعد ما انعقدت صحيحة لا يجوز للأجر فسخها بمجرد زيادة الخارج في الأجرة. (شرح المجلة ص: ۲۴۵، المادة ۲۴۱، طبع حبيبہ کوئٹہ)۔

غیر حاضریاں کرنے والے ماسٹر کو پوری تنخواہ لینا

سوال: ... ایک صاحب علم آدمی ایک اسکول میں ماسٹر ہے، مگر وہ اپنے علاقے کے لوگوں کے معاملات میں اس قدر مصروف ہے کہ باقاعدگی سے اسے اسکول میں حاضری کا موقع نہیں ملا کرتا، بلکہ زیادہ سے زیادہ مہینے میں کوئی ۱۸، ۱۷ حاضریاں اس کی بنیں گی، تو کیا اس کو اس بنا پر پوری تنخواہ وصول کرنا جائز ہوگا کہ وہ خدمتِ خلق اور لوگوں کے کاموں میں مصروف ہے جبکہ اسکول میں ایسا دوسرا ماسٹر موجود ہو جو اس کے پیریلے سکے؟

جواب: ... ماسٹر صاحب کو تنخواہ تو پڑھانے کی ملتی ہے، خدمتِ خلق کی نہیں ملتی۔ اس لئے وہ جتنی پڑھائی کریں بس اتنی ہی تنخواہ کے مستحق ہیں، اس سے زیادہ ناجائز لیتے ہیں۔^(۱)

غلط بیانی سے عہدہ لینے والے کی تنخواہ کی شرعی حیثیت

سوال: ... پاکستان سے ایک صاحب جعلی سرٹیفکیٹ بنوا کر یہاں سعودیہ میں ایک بڑی پوسٹ پر آ کر فائز ہوئے، پاکستان کے متعلقہ حکام بہت حیرت زدہ ہوئے، اس لئے کہ پاکستان میں یہ صاحب ماضی میں اس عہدے کے اسٹنٹ کی حیثیت سے کام کر چکے تھے اور اپنی نالائقی کی بنا پر اسٹنٹ کے عہدے سے بھی متعلقہ محکمے سے نکالے جا چکے تھے۔ اسٹنٹ سے آگے محنت کر کے قانونی طور پر ترقی کرنا ان کے لئے قطعی ناممکن تھا، اس طرح انہوں نے اس دنیا میں تو چالاکی سے جعلی سرٹیفکیٹ کے ذریعہ دوسرے ملک والوں کو بے وقوف بنالیا اور یہاں اس بڑے عہدے پر جیسے جیسے کام کر رہے ہیں، اس طرح انہوں نے پاکستان سے آنے والے ایک موزوں اور قابل انسان کی حق تلفی بھی کی۔ اب ان کی اس کمائی کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ کیا بہت سے حج اور عمرے کرنے سے ان کا یہ جان بوجھ کر کیا ہوا گناہ دھل سکتا ہے؟

جواب: ... جھوٹ اور جعل سازی کے ذریعہ کوئی عہدہ و منصب حاصل کرنا یہ تو ظاہر ہے کہ حرام ہے، اور جھوٹ، دغا بازی اور فریب دہی پر جتنی وعیدیں آئی ہیں، یہ شخص ان کا مستحق ہے، مثلاً: جھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت^(۲) ارشادِ نبوی ہے کہ دھوکا کرنے والا ہم میں سے نہیں ہے۔^(۳) اس لئے جعل سازی خواہ چھوٹی کی ہو یا بڑی، ایسے شخص کے بدکار، گناہگار ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں، اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنی چاہئے۔ باقی رہا یہ مسئلہ ایسے شخص کی کمائی بھی حلال ہے یا نہیں؟ اس کے لئے یہ اصول یاد رکھنا چاہئے کہ اگر یہ شخص اس منصب

(۱) قال العلامة ابن عابدین: بخلاف ما إذا لم يقدر لكل يوم مبلغاً فإنه يحل له الأخذ، فإن لم يدرس فيها للعرف بخلاف غيرها من أيام الأسبوع حيث لا يحل له الأجر يوم لم يدرس فيه مطلقاً سواء قدر له الأجر يوم أو لا. (رد المحتار ج: ۲ ص: ۷۲، مطلب فی استحقاق القاضی والمدرس الوظيفة فی يوم البطالة، طبع سعید).

(۲) قال الله تعالى: "لعنت الله على الكذابين" (آل عمران: ۶۱).

(۳) قال النبي صلى الله عليه وسلم: من غشنا فليس منا. الحديث. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۴۵ باب ما جاء فی كراهية الغش فی البيوع، طبع قدیمی).

کی اہلیت و صلاحیت رکھتا ہے اور کام بھی صحیح کرتا ہے تو اس کی تنخواہ حلال ہے، اور اگر منصب کا سرے سے اہل نہیں، یا کام ٹھیک سے انجام نہیں دیتا تو اس کی تنخواہ حرام ہے^(۱)۔ اس اصول کو وہ صاحب ہی نہیں بلکہ تمام سرکاری و غیر سرکاری افسران و ملازمین پیش نظر رکھیں۔ میرے مشاہدے و مطالعے کی حد تک ہمارے افسران و ملازمین میں سے پچاس فیصد حضرات ایسے ہیں جو یا تو اس منصب کے اہل ہی نہیں، محض سفارش یا رشوت کے زور سے اس منصب پر آئے ہیں، یا اگر اہل ہیں تو اپنی ڈیوٹی صحیح طور پر نہیں بجالاتے، ایسے لوگوں کی تنخواہ حلال نہیں۔ وہ خود بھی حرام کھاتے ہیں اور گھر والوں کو بھی حرام کھلاتے ہیں۔

اوور ٹائم لکھوانا اور اس کی تنخواہ لینا

سوال: ... میں نماز روزے کا سختی سے پابند ہوں اور حلال رزق میری جستجو ہے۔ لیکن ایک زکاوت پیش آرہی ہے جو کہ مندرجہ ذیل ہے۔ بزرگوارم! میں ایک مالیاتی ادارے میں ملازم ہوں جہاں مقرر شدہ اوقات کا ختم ہونے کے بعد مزید چند گھنٹے خدمات سرانجام دینا پڑتی ہیں، جس کا علیحدہ سے معاوضہ دیا جاتا ہے، جس کا طریقہ کاریہ ہے کہ تمام ملازمین کو جنہوں نے اوور ٹائم کیا ہوتا ہے اوور ٹائم ختم کرنے کے بعد ایک رجسٹر پر دستخط کرنے پڑتے ہیں، جس میں ٹوٹل اوور ٹائم کتنے گھنٹے کیا اور ساتھ میں وقت اور دستخط تحریر کرنا پڑتے ہیں، لیکن اس تحریر کردہ اور دستخط شدہ وقت سے دو گھنٹے پہلے ہی چھٹی کر لی جاتی ہے اور صرف ایک گھنٹہ کام کیا جاتا ہے، کافی اداروں میں ایسا ہوتا ہے، تو مزید جو دو گھنٹے کا بھی (جس میں ہم کام نہیں کرتے، چھٹی کر جاتے ہیں) معاوضہ وصول کرتے ہیں کیا وہ ہمارے لئے حلال ہے؟ ہم اسے اپنے بال بچوں کے پیٹ کے لئے استعمال کر سکتے ہیں؟

جواب: ... معاوضہ صرف اتنے وقت کا حلال ہے جس میں کام کیا ہو، اس سے زیادہ وقت کا رجسٹر میں اندراج کرنا جھوٹ اور بددیانتی ہے، اور اس کا معاوضہ وصول کرنا قطعی حرام ہے۔^(۲)

غلط اوور ٹائم کی تنخواہ لینا

سوال: ... آج کل خاص طور پر سرکاری دفاتر میں یہ بیماری عام ہے کہ لوگ بوگس اوور ٹائم اور بوگس ٹی اے ڈی اے حاصل کرتے ہیں جس سے گورنمنٹ کو کروڑوں روپے سالانہ نقصان ہوتا ہے، اس طرح بعض لوگ مہینے میں ۸ یا ۱۰ دن دفتر آتے ہیں مگر تنخواہ پورا مہینہ حاصل کرتے ہیں۔

الف: ... وہ لوگ جو اوور ٹائم ٹی اے ڈی اے اور بوگس تنخواہ حاصل کرتے ہیں، ان کی کمائی کیسی ہے؟

(۱) أحسن الفتاویٰ ج: ۸ ص: ۱۹۸۔

(۲) ولأجير الحاص الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في المدة وإن لم يعمل كمن استوجر شهراً للخدمة أو لرعي الغنم. وإنما سمي أجير وحده لأنه لا يمكنه أن يعمل لغيره لأن منافع في المدة صارت مستحقة له. وفي حاشية الهداية: أي سلم نفسه ولم يعمل مع التمكن أما إذا امتنع ومضت المدة لم يستحق الأجر، لأنه لم يوجد تسليم النفس. (هداية آخريين ص: ۳۱۰ باب ضمان الأجير). أيضاً: الأجير الخاص يستحق الأجرة إذا كان في مدة الإجارة حاضراً للعمل ولا يشترط عمله بالفعل، لكن ليس له أن يمتنع عن العمل وإذا امتنع لا يستحق الأجرة. (شرح المجلة ص: ۲۳۹، المادة: ۲۲۵).

ب: ... جو افسران اور ٹائم، ٹی اے، ڈی اے اور تنخواہ تیار کرتے ہیں اور ان کاغذات پر کئی افسران دستخط بھی کرتے ہیں، کیا انہیں بری الذمہ قرار دیا جاسکتا ہے یا وہ بھی اس کام میں برابر کے شریک ہیں؟ ان لوگوں کی کمائی سے زکوٰۃ، صدقات اور دوسرے فلاحی کاموں میں خرچ کی گئی رقم قابل قبول ہے یا نہیں؟

جواب: ... ظاہر ہے کہ ان کی کمائی خالص حرام ہے^(۱) اور جو افسران اس کی منظوری دیتے ہیں وہ اس جرم اور حرام کام میں برابر کے مجرم ہیں۔ صدقہ و خیرات حلال کمائی سے قبول ہوتی ہے، حرام سے نہیں۔^(۲) حرام مال سے صدقہ کرنے کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص منگنی کا پکٹ کسی کو تحفے میں دے۔

سرکاری ڈیوٹی صحیح ادا نہ کرنا قومی و ملی جرم ہے

سوال: ... زید کا بحیثیت ورکس شاپ اینڈنٹ کے تقرر کیا جاتا ہے لیکن وہ اپنے فرائض منصبی قطعی طور پر انجام نہیں دیتا، لیکن حکومت سے ماہانہ تنخواہ وصول کرتا ہے، کیا اس کی ماہانہ تنخواہ شرعی حدود کے مطابق جائز ہے؟

جواب: ... جس کام کے لئے کسی کا تقرر کیا گیا ہو اگر وہ اس کام کو ٹھیک ٹھیک انجام دے گا تو تنخواہ حلال ہوگی ورنہ نہیں۔^(۳) جو سرکاری ملازمین اپنی ڈیوٹی صحیح طور پر ادا نہیں کرتے تو وہ خدا کے بھی خائن ہیں اور قوم کے بھی خائن ہیں، اور ان کی تنخواہ شرعاً حلال نہیں۔ دنیا میں اس خیانت کا خمیازہ انہیں یہ بھگتنا پڑتا ہے کہ اچھی آمدنی، اچھی رہائش اور اچھی خاصی آسائش اور آسودگی کے باوجود ان کا سکون غارت اور رات کی نیند حرام ہو جاتی ہے، طاعت و عبادت کی توفیق سلب ہو جاتی ہے اور آخرت کا عذاب مرنے کے بعد سامنے آئے گا۔ اللہ تعالیٰ اپنی پناہ میں رکھیں۔ بہر حال اپنی ڈیوٹی ٹھیک طور پر بجا نہ لانا ایک ایسا دینی، اخلاقی اور قومی و ملی جرم ہے کہ آدمی اس گناہ کی معافی بھی نہیں مانگ سکتا۔

ڈرائنگ ماسٹر کی ملازمت شرعاً کیسی ہے؟

سوال: ... میرا بھائی بہترین آرٹسٹ ہے، ہم اسے ڈرائنگ ماسٹر بنانا چاہتے ہیں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ آرٹ ڈرائنگ

(۱) وليس للخاص أن يعمل لغيره، لو عمل نقص من أجرته بقدر ما عمل فتاوى التوازل. وقال العلامة ابن العابدین قوله وليس للخاص أن يعمل لغيره بل لا أن يصلى النافلة وإذا استأجر رجلاً يوماً أن يعمل كذا فعليه أن يعمل ذاك العمل إلى تمام المدة ولا يشغل بشيء آخر سوى المكتوبة. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۷۰ مطلب ليس للأجير الخاص أن يصلى النافلة).

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب، فإن الله يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى يكون مثل الجبل. (مشکوٰۃ ص: ۱۶۷، باب فضل الصدقة).

(۳) لأجير الخاص الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في المدة وإن لم يعمل كمن استأجر شهراً للخدمة أو لرعى الغنم، وإنما سمي أجير وحده لأنه لا يمكنه أن يعمل لغيره لأن منافعه في المدة صارت مستحقة له. وفي حاشية هداية أي سلم نفسه ولم يعمل مع التمكن، أما إذا امتنع ومضت المدة لم يستحق الأجر، لأنه لم يوجد تسليم النفس. (هداية ص: ۳۱۰ باب ضمان الأجير).

اسلام میں ناجائز ہے، وضاحت کریں کہ ڈرائنگ ماسٹر کا پیشہ اسلام میں درست ہے یا غلط؟

جواب: ... آرٹ ڈرائنگ بذات خود ناجائز نہیں، البتہ اس کا صحیح یا غلط استعمال اس کو جائز یا ناجائز بنا دیتا ہے، اگر آپ کے بھائی جاندار چیزوں کے تصویری آرٹ کا شوق رکھتے ہیں تو پھر یہ ناجائز ہے^(۱)، اور اگر ایسا آرٹ پیش کرتے ہیں جس میں اسلامی اصولوں کی خلاف ورزی نہیں ہوتی تو جائز ہے۔

غلط ڈاکٹری سرٹیفکیٹ بنانا جائز نہیں

سوال: ... میں پیشے کے لحاظ سے ڈاکٹر ہوں، ایک مسئلہ جس سے عموماً سابقہ پیش آتا ہے وہ یہ ہے کہ سرکاری ملازمین کسی بھی ذاتی وجہ سے اپنے دفتر سے چھٹی کرنے کے بعد اپنے آفس میں پیش کرنے کے لئے میڈیکل سرٹیفکیٹ بنوانے کے لئے آتے ہیں، یعنی عموماً ان کی چھٹی کرنے کی وجہ کچھ اور ہوتی ہے لیکن وہ اپنے آپ کو بیمار ظاہر کر کے اس عرصے کے لئے میڈیکل سرٹیفکیٹ بنواتے ہیں، آپ سے دریافت یہ کرتا ہے کہ کیا بلاغرض یعنی بلا معاوضہ انہیں ایسا سرٹیفکیٹ بنا کر دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کا کچھ معاوضہ بھی طلب کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب: ... غلط سرٹیفکیٹ دینا جائز نہیں، نہ بلا معاوضہ، نہ معاوضے کے ساتھ۔^(۲)

جعلی سرٹیفکیٹ کے ذریعے حاصل شدہ ملازمت کا شرعی حکم

سوال: ... ایک شخص کسی نہ کسی طرح ایک تجربے کا سرٹیفکیٹ بنوا کر باہر ملک جا کر کام کرتا ہے، حقیقت میں اس پوسٹ پر اس نے کام نہیں کیا لیکن اپنے آپ کو اس پوسٹ کا اہل کہتا ہے، قانون کی نظروں میں تو وہ مجرم ہے، لیکن شریعت اور اسلامی اصولوں پر اگر اس شخص کی کمائی کو بے گھیس تو وہ کمائی جائز ہے یا نہیں؟

(۱) وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فيعذب به في جهنم. قال ابن عباس: فإن كنت لا بُد فاعلًا فاصنع الشجر وما لا روح فيه. متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۳۸۵، کتاب التصاویر). وفي مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ: قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لأنه متردد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث سواء صنعه في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو غير ذلك وأما تصوير صورة الشجر والرجل والجبل وغير ذلك فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير. (مرقاۃ المفاتیح ج: ۳ ص: ۲۸۳ طبع بمبئی). وفي فتاویٰ الشامیة: أما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً لأنه مضاهاة لخلق الله تعالى فصنعه حرام بكل حال لأنه فيه مضاهاة لخلق الله. (شامی ج: ۱ ص: ۶۵۰، ۶۴۷).

(۲) فتقیح الضابطۃ فی هذا الباب علی ما من به علی ربی ان الإعانة علی المعصية حرام مطلقاً بنص القرآن أعنی قوله تعالى: وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، وقوله تعالى: فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ، ولكن الإعانة حقيقة هي ما قامت المعصية بعين فعل المعين وَلَا يتحقق إلا بنية الإعانة أو التصريح بها أو تعينها في استعمال هذا الشيء بحيث لَا يحتمل غير المعصية وما لم تقم المعصية بعينه لم يكن من الإعانة حقيقة بل من التسبب ومن أطلق عليه لفظ الإعانة فقد تجوز لكونه صورة إعانة كما مر من السير الكبير. (جواهر الفقه، تفصيل الكلام في مسئلة الإعانة على الحرام ج: ۲ ص: ۴۵۳).

جواب:۔۔۔ جس منصب پر اسے مقرر کیا گیا ہے، اگر وہ اس کام کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور کام بھی پوری دیانت داری سے کرتا ہے تو اس کی کمائی حلال ہے، البتہ وہ جھوٹ اور غلط کاری کا مرتکب ہے۔ اور اگر وہ اس کام کا اہل نہیں یا اہل ہے مگر کام دیانت داری سے نہیں کرتا تو کمائی حلال نہیں۔^(۱)

نقل کر کے اسکا لرشپ کا حصول اور رقم کا استعمال

سوال:۔۔۔ کسی طالب علم کو اسکول یا کالج کی طرف سے اسکا لرشپ کی رقم ملی اور وہ اسکا لرشپ کی رقم اس کو اچھے نمبر حاصل کرنے کی وجہ سے ملی، اور وہ اچھے نمبر اس نے امتحان میں نقل کر کے حاصل کئے، اس رقم کی شرعی حیثیت کیا ہوئی؟ اگر ناجائز ہے تو اس کو کسی دینی کام میں لگا سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر اس کو نقل کرنے کی وجہ سے انعام ملا تو یہ شخص انعام کا مستحق نہیں، اس نے دھوکے سے انعام حاصل کیا اور دھوکے سے جو رقم حاصل کی جائے وہ حرام ہے۔^(۲) اور حرام پیسہ کسی دینی کام میں لگانا جائز نہیں،^(۳) اس شخص کو چاہئے کہ وہ اپنے اس فعل پر ندامت کے ساتھ توبہ کرے اور یہ رقم کسی محتاج کو بغیر نیت صدقہ کے دے دے۔^(۴)

امتحان میں نقل لگا کر پاس ہونے والے کی تنخواہ کیسی ہے؟

سوال:۔۔۔ ایک شخص جو کہ سرکاری ملازم ہے، بی اے کا امتحان پڑھے بغیر نقل کر کے امتحان دیتا ہے اور پاس ہو جاتا ہے، آفس میں اس کی ترقی ہوتی ہے اور تنخواہ میں اضافہ ہوتا ہے کیونکہ اس نے بی اے پاس کر لیا ہے، تو آیا اس کے اضافی ترقی کے پیسے جائز ہیں کہ نہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر اس کی بی اے پاس کی استعداد نہیں تو اس کی اضافی تنخواہ جائز نہیں، اور اگر استعداد ہے تو جائز ہے۔^(۵)

سوال:۔۔۔ اگر اس نے کچھ امتحان کی تیاری کی اور کچھ نقل کی اور پاس ہو گیا، تو اس کے ترقی کے پیسے جائز ہوئے کہ نہیں؟

جواب:۔۔۔ وہی اوپر والا جواب ہے۔

(۱) کذا فی أحسن الفتاویٰ ج: ۸ ص: ۱۹۸ مفرقات الحظر والإباحة۔

(۲) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ على صبرة من طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللاً فقال: يا صاحب الطعام! ما هذا؟ قال: أصابته السماء يا رسول الله! قال: أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس، ثم قال: من غش فليس بمأثم. والخ. والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا الغش وقالوا الغش حرام. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۴۵، کتاب البیوع)۔

(۳) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۲۴۱)۔

(۴) سبیل الکسب الحبیث التصدیق إذا تعذر الرد علی صاحبہ (شامی ج: ۶ ص: ۳۸۵، کتاب الحظر والإباحة)۔

(۵) أحسن الفتاویٰ ج: ۸ ص: ۱۹۴۔

امتحان میں نقل کرنے کا حکم

سوال:.... امتحانات میں نقل کرنا شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:.... ناجائز۔

سوال:.... خاص کر میڈیکل کالجز میں جو تھیوری (تحریری امتحان) ہوتی ہے اور جن کی زبانی امتحان کی وجہ سے کچھ اہمیت نہیں ہوتی، اور پروفیسر حضرات کو نقل کے بارے میں علم ہوتا ہے اور نقل کھلے عام ہوتی ہے، یعنی چھپ کر، یا ڈرامہ کا کر نہیں ہوتی، اس صورت میں شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:.... اگر بورڈ یا محکمے یا کالج کی طرف سے نقل پر کوئی پابندی نہیں تو جائز ہے، ورنہ اساتذہ کی چشم پوشی کی وجہ سے جائز نہیں۔

امتحان میں نقل کے لئے استعمال ہونے والے ”نوٹس“ فوٹو اسٹیٹ کرنا

سوال:.... ”نوٹس“ اسکول اور کالج کے فوٹو اسٹیٹ ہوتے ہیں، اور ان ”نوٹس“ سے آج کل پڑھائی کا کام کم، امتحان میں نقل کا کام لیا جاتا ہے، کیا ان چیزوں کی فوٹو اسٹیٹ کرنا صحیح ہے؟

جواب:.... اس میں فوٹو اسٹیٹ بنانے والا گناہگار نہیں، ان کو استعمال کرنے والے گناہگار ہیں۔^(۱)

جو ادارہ گیس، بجلی، پولیس والوں کو حصہ دے کر بچت کرتا ہو، اُس میں کام کرنا

سوال:.... میں جس ادارے میں کام کرتا ہوں، وہاں پر ہر طرف ناجائز طریقے سے پیسے کی بچت کی جاتی ہے، مثلاً: گیس، بجلی، ٹیکس، کارپوریشن، پولیس اور لیبرڈ پارٹمنٹ کے لوگ آکر اپنا حصہ وصول کر کے ادارے کے مالکان کو فائدہ پہنچاتے ہیں، کیا ایسی جگہ کام کرنا جائز ہے؟

جواب:.... کام کرنا جائز ہے، بشرطیکہ آپ خود انتظام میں ملوث نہ ہوں۔

جان بوجھ کر بجلی، گیس، ٹیلیفون کے بل دیر سے بھیجتا تا کہ لیٹ فیس وصول ہو، ان کا یہ فعل کیسا ہے؟

سوال:.... اگر بجلی، گیس اور ٹیلیفون کے بل دو تین دن پہلے مل جائیں، تو عملی طور پر یا ناممکن ہے کہ بل بروقت جمع ہو جائیں، کیونکہ آخری تاریخوں کے سبب بینک کی کمڑکیوں پر لمبی لمبی قطاریں ہوتی ہیں، اور بسا اوقات ان حالات اور بعض دیگر

(۱) واذا استأجر الدقنى من المسلم داراً ليسكنها، فلا بأس بذلك وإن شرب فيها الخمر، أو عبث فيها الصليب، أو أدخل فيها الخنازير ولم يلحق المسلم في ذلك بأس، لأن المسلم لا يؤجرها لذلك، وإنما أجزاها للسكنى۔ (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۵۰، کتاب الإجارة، الفصل الرابع في فساد الإجارة، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

وجوہات کی بنا پر بلوں کی ادائیگی میں تاخیر کے سبب سرچارج برداشت کرنا ہی پڑتا ہے۔

اسی طرح ان سرکاری اداروں کی بدینتی صاف ظاہر ہے، صرف ایک دن کے ہیر پھیر سے لاکھوں روپے غریب صارفین سے بنور لیتے ہیں، اسلام کی رو سے ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟

جواب: ... قریب قریب تمام سرکاری اداروں سے لوگوں کو عام طور پر شکایت ہے، اور سچ تو یہ ہے کہ دوسروں کو خواہ کتنا ہی بُرا کہتے رہیں، مگر ہر شخص کا اپنا ضمیر خود اس بات کی شہادت ہے کہ وہ ظلم کی دوڑ میں کسی سے پیچھے نہیں... **إلّا ماشاء اللہ**... کچھ لوگ اب بھی ہیں جو دیانت داری سے کام کرتے ہیں۔

بجلی کے بل میں کئی ٹیکس شامل کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... آج کل بجلی کے بل پر بعض چیزیں لکھی ہوتی ہیں، مثلاً: کل یونٹ، قیمت بجلی، گورنمنٹ محصول، سرچارج ایندھن، اضافی سرچارج، کرایہ، میٹر وغیرہ یہ تمام چیزیں بل کر بجلی کے بل کو بہت کر دیتی ہیں، مثلاً اگر چھ سو کا بل ہے تو اس میں یونٹ کے حساب سے بجلی کی قیمت مثلاً ڈیڑھ سو تک ہوگی، کیا واپڈا اور کے ای ایس سی کے لئے یہ جائز ہے کہ اس طرح ٹیکس لگا کر بل بنائیں؟

جواب: ... جتنا حساب کے ساتھ وہ بل بناتے ہیں، ان کا اتنا بل دینا چاہئے، اس میں کچھ ٹیکس وغیرہ بھی شامل ہو جاتے ہیں، بہر حال بل صحیح بھروانا چاہئے، واللہ اعلم! ^(۱)

بجلی، گیس، ٹیلیفون کے بلوں میں زیادہ رقم لگانا، نیز اس کا ذمہ دار کون ہے؟

سوال: ... بجلی، گیس، ٹیلیفون وغیرہ کے بلوں میں جو زائد رقم لگا کر لوگوں سے وصول کر لی جاتی ہے، حقوق العباد کے حوالے سے شریعت کے مطابق اس کا حساب کتاب کس طرح ہوگا؟ کون ذمہ دار ہوگا؟ جس کی رقم ضائع ہوئی اسے کیا فائدہ ہوگا؟

جواب: ... بلوں میں ناجائز رقم جس نے لگائی ہے، قیامت کے دن وہ اس کا بدلہ دے گا۔ ^(۲)

درخواست دینے کے باوجود اگر بجلی والے میٹر تبدیل نہ کریں تو کیا محلے والوں کی طرح بے ایمانی جائز ہے؟

سوال: ... میرا بجلی کا میٹر بقول میٹر ریڈر کے خراب ہے، درخواست بھی دی گئی، لیکن ۹ ماہ گزرنے کے باوجود اسے تبدیل نہیں کیا گیا، میں نے بے ایمانی کبھی نہیں کی۔ ایک صاحب کا کہنا ہے کہ اگر کوئی محکمہ بے ایمانی کرتا ہے تو اتنی ہی بے ایمانی آپ بھی

(۱) کیونکہ یہ ایک طرح سے معاہدہ ہے جس کی پابندی ضروری ہے، وافرًا بالعہد ان العہد کان مستولاً۔ (بنی اسرائیل ۳۳۰)۔

(۲) وما کان مسبباً لمحظور فهو محظور۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۵۰، کتاب المحظور والإباحة)۔ قال النووی: فیہ تصریح بتحريم كتابة المترابين والشهادة علیها وتحریم الإعانة علی الباطل۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۶ ص: ۵۱ کتاب البیوع، باب الربا، الفصل الاول، طبع رشیدیہ)۔

کر سکتے ہیں، اور یہ شرعاً جائز ہے۔ مگر میں نے اس کی اس دلیل کو رد کر دیا۔ آپ جناب رہنمائی فرمائیں کہ ان صاحب کا یہ کہنا کہ جتنی بے ایمانی محکمے والے کر رہے ہیں، اتنی میں بھی کر سکتا ہوں؟ جائز ہے یا نہیں؟

جواب: محکمے والے اگر بے ایمانی کرتے ہیں، تو اس کے بدلے میں ہمارے لئے بے ایمانی جائز نہیں، آپ محکمے والوں سے مل کر یہ کہیں کہ آپ کا میٹر خراب ہے، اس کو درست کیا جائے۔^(۱)

گیس کے بل پر جرمانہ لگانا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ...تجارتی اور صنعتی صارفین کو گیس کے بل جاری کئے جاتے ہیں، اس میں ادائیگی کی آخری تاریخ درج ہوتی ہے، اگر کوئی صارف اس تاریخ کے بعد بل ادا کرتا ہے تو اس پر ۲ فیصد جرمانہ عائد کیا جاتا ہے، اگر ادائیگی میں مزید تاخیر ہو جائے اور ایک مہینہ اور گزر جائے تو ایک مرتبہ پھر ۲ فیصد جرمانہ عائد کیا جاتا ہے۔ یہ جرمانہ اصل بل کی رقم اور پہلے جرمانے کی رقم دونوں پر لگتا ہے، گویا سود و سود کی طرح، اسی طرح ہر مہینہ ۲ فیصد جرمانہ لگتا رہتا ہے، جب تک کہ وہ پوری رقم ادا نہ کر دے۔
آپ یہ فرمائیں کہ اسلامی نقطہ نگاہ سے یہ سود ہے یا نہیں؟

جواب: ... اگر سابقہ رقم کے حساب سے جرمانہ عائد کیا جاتا ہے، تب تو یہ سود ہے۔ اور اگر اصل رقم کی کوئی قید نہیں، بلکہ یہ اصول طے کیا جائے کہ جو شخص وقت پر ادا نہیں کرے گا اس پر اتنا جرمانہ لاگو ہوگا، تو یہ صحیح ہے۔^(۲)

چوری کی بجلی کے ذریعے چلنے والی موٹر کے پانی سے پکا ہوا کھانا کھانا

سوال: ... حکومتی بجلی چوری کرنا بریکٹ یا کنڈے لگا کر کیسا ہے؟ نیز اس بجلی سے موٹر چلتی ہے، جس سے کھانے پینے، وضو وغیرہ کے لئے پانی بھرا جاتا ہے، آیا اس چوری کی بجلی کے حوالے سے کی گئی عبادت قبول ہے یا نہیں؟
جواب: ... بجلی کی چوری جائز نہیں،^(۳) اس سے عبادت کا ثواب بھی ضائع ہو جاتا ہے، توبہ کرنی چاہئے۔^(۴)

(۱) والمظلوم ليس له أن يظلم غيره۔ (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۵، طبع بیروت)۔

(۲) أحل الله البيع وحرم الربوا، فمن الربا ما هو بيع ومنه ما وليس بيع وهو ربا أهل الجاهلية وهو القرض المشروط فيه الأحل وزيادة مال على المستقرض۔ (أحكام القرآن للجصاص ج: ۱ ص: ۴۶۹، طبع سهيل اكيلى لاہور)۔

(۳) تصرف الإنسان في مال غيره لا يجوز إلا بإذن أو ولاية۔ (الجوهرة النيرة، كتاب الشركة ج: ۱ ص: ۲۸۷)۔

(۴) عن ابن عمر قال: من اشترى ثوبا بعشرة دراهم أى مثلاً وفيه أى فى ثمنه درهم أى شيء قليل حرام لم يقبل الله تعالى له صلاة أو لا يشاب عليها كمال الثواب وإن كان مثاباً بأصل الثواب وأما ما أصل الصلاة لصحبة بلا كلام ذكره ابن المالك وقال الطيبي رحمه الله كان الظاهر أن يقال منه لكن المعنى لم يكتب الله له صلاة مقبولة مع كونها محزنة مسقطه للقضاء كالصلاة فى الدار المفصولة اهـ وهو الأظهر لقوله تعالى إنما يتقبل الله من المتقين والثواب إنما يترتب على القبول كما أن الصلوة مترتبة على حصول شرائط والأركان والتقوى ليست بشرط لصحة الطاعة عند أهل السنة والجماعة۔ (مراقبة شرح المشكوة ج: ۳ ص: ۳۰۰ باب الكسب وطلب الحلال، الفصل الثالث، طبع بمبئی)۔

سوال:۔۔۔ ایسے لوگ جن کے گھر میں اس قسم کی بجلی کے استعمال سے حاصل شدہ پانی سے کھانا پکتا ہو، کھانا کھانا کیسا ہے؟
جواب:۔۔۔ نہ کھایا جائے۔

گیس، بجلی وغیرہ کے بل جان بوجھ کر لیٹ بھیجنا

سوال:۔۔۔ ہمارے معاشرے میں لوٹ کھسوٹ اور رقم بٹورنے کا رواج اتنا عام ہو گیا ہے کہ اب سارے سرکاری ادارے بھی ان میں شامل ہو گئے ہیں، سرکاری اداروں نے اب یہ طریقہ کار بنالیا ہے کہ بجلی، گیس وغیرہ ہر قسم کے واجبات کے بل جب صارفین کو بھیجے جاتے ہیں تو ان پر لکھا ہوتا ہے کہ فلان تاریخ تک بل کی رقم ادا کر دیں، ورنہ لیٹ فیس یعنی سرچارج جرمانہ ۵ سے ۲۰ فیصد تک اضافی ہوگا۔ اب ایسے تمام بل بذریعہ ڈاک تقسیم ہوتے ہیں، جو اکثر و بیشتر ادائیگی کی تاریخ نکل جانے کے بعد ہی صارف کو پہنچتے ہیں، یا پہلے ملتے ہیں تو بھی ایک یا دو دن باقی ہوتے ہیں، جبکہ ان دنوں صارف گھر پر موجود نہیں ہوتا، بینک کی چھٹی ہوتی ہے، وغیرہ وغیرہ، یعنی نتیجتاً ایک بڑی تعداد بلوں کی مقررہ تاریخ کے بعد جمع ہونے کی وجہ سے مع لیٹ فیس ماہانہ جمع ہوتے ہیں، آپ شریعت کے مطابق فتویٰ دے کر مشکور فرمادیں کہ:

۱:۔۔۔ کیا رقم کی وصولی میں لیٹ فیس یا سرچارج وصول کرنا جائز ہے؟ ایسی فالتو رقم وصول کی ہوئی حلال ہوگی؟

۲:۔۔۔ کیا حکومتی اداروں کے علاوہ دوسرے افراد یا ادارے بھی یہ طریقہ وصول اختیار کر سکتے ہیں جس میں ادھار کی رقم اگر مقررہ تاریخ کو نہ وصول ہو تو من مانا سرچارج جرمانہ وصول کریں اور آیا ایسی فالتو بٹوری ہوئی رقم وصول کنندہ کے لئے حلال تصور ہوگی؟
۳:۔۔۔ کیا ایسی رقم جو بلوں میں ناجائز طور پر چارج کی جاتی ہے اور صارف ان کو حق بجانب نہیں سمجھتا اور محکمے کے عمال زبردستی چارج کر لیتے ہیں، حکومت کے لئے حلال ہوگی؟

ہمارا اسلامی ملک ہے، یہاں ہر وقت نظام مصطفیٰ کا مطالبہ رہتا ہے، حلال کی کمائی بنیادی شرط ہے، لیکن سرکاری خزانے میں اکثر ایسی رقم جاتی ہے جو عوام سے بے جواز وجوہات پر زبردستی وصول کر لی جاتی ہے، اب آپ اس سلسلے میں واضح فتویٰ دیں۔
جواب:۔۔۔ آپ نے جو شکایت لکھی ہے، اگر صارف کو اس کا تجربہ ہے اور بے بل ایسے وقت پہنچایا جائے کہ بروقت جمع کرنا ممکن نہ ہو تو اس پر لیٹ فیس وصول کرنا صریحاً ظلم ہے اور ناجائز ہے، متعلقہ اداروں کو اس پر توجہ کرنی چاہئے اور ناجائز استحصال سے احتراز کرنا چاہئے۔^(۱)

(۱) وفی شرح الآثار: التعزیر بالمال کان فی ابتداء الإسلام ثم نسخ والحاصل ان المذهب عدم التعزیر باخذ المال۔ (رد المحتار ج: ۳ ص: ۶۱)۔ أَيْضًا: عن أبي حرة الرقاشی عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أَلَا لَا تَظْلَمُوا أَلَا لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْرِيءَ إِلَّا بِطَلَبِ نَفْسٍ مِنْهُ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵)۔ أَيْضًا: تفصیل کے لئے دیکھیں: کفایۃ المفتی ج: ۲ ص: ۲۰۵، طبع دارالاشاعت۔

نا جائز کام کا جواب دار کون ہے، افسر یا ماتحت؟

سوال: فرض کریں کوئی بھی سرکاری محکمے کا افسر اپنے زیر دست سرکاری ملازم کو ناجائز کام کرنے کا حکم دیتا ہے تو کیا وہ زیر دست سرکاری ملازم اپنے سرکاری اعلیٰ افسر کا حکم مانے، اگر وہ زیر دست سرکاری ملازم اپنے سرکاری اعلیٰ افسر کا حکم مانتا ہے تو کیا قیامت کے روز یعنی (حشر کے دن) اس ناجائز کام کا حساب سرکاری اعلیٰ افسر سے ہوگا یا اس کے زیر دست سرکاری ملازم سے؟

جواب: ... یہ دونوں مجرم ہیں^(۱)، اعلیٰ افسر ناجائز کام کا حکم دینے کی وجہ سے گرفتار ہو کر آئے گا، اور اس^(۲) کا ماتحت ناجائز کام کرنے کی وجہ سے۔

اس سال کا ”بوائز فنڈ“ آئندہ سال کے لئے بچالینا

سوال: ... بکریک پرائمری اسکول کا ہیڈ ماسٹر ہے، اس کو ہر سال بچوں کے لئے ۵۰۰۰ (پانچ ہزار) روپے ”بوائز فنڈ“ ملتا ہے، اور ”بوائز فنڈ“ کی مدد کے اخراجات سے جو رقم بچ جاتی ہے وہ دوسرے تعلیمی سال کے فنڈ میں جمع کر دیتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ رقم تو پچھلے سال کے بچوں کا حق ہے اور قانوناً اس کو اسی سال خرچ بھی کر دینا چاہئے، تو کیا جو بچے اسکول چھوڑ کر جاتے رہے، ان کے تعلیمی سال کا فنڈ دوسرے بچوں پر خرچ کیا جاسکتا ہے کہ نہیں؟

جواب: ... اگر اس نے طالب علموں کی ضروریات پوری کرنے میں بخل سے کام لیا تب تو گناہگار ہوگا، ورنہ جو رقم بچ جائے اسے آئندہ سال کے فنڈ میں جمع کرنا ہی چاہئے۔^(۳)

پڑوسی سے بجلی کا تار لینا

سوال: ... بجلی کا میٹر ملنا مشکل ہے، پڑوسی کے پاس میٹر ہے، اس سے بجلی کا تار لے سکتے ہیں؟

جواب: ... بجلی کمپنی کو اگر اس پر اعتراض نہ ہو تو جائز ہے۔^(۴)

(۱) عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا كلکم راع وکلکم مسئول عن رعيته فالإمام الذی علی الناس راع وهو مسئول عن رعيته... إلخ. (بخاری ج: ۲ ص: ۱۰۷۵). أيضًا: إن الإعانة علی المعصية حرام مطلقاً بنص القرآن أعنی قوله تعالی: وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. (أحكام القرآن لمفتی محمد شفیع ج: ۳ ص: ۷۴).

(۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ، إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ. (مشکوٰۃ ص: ۳۱۹، کتاب الإمامة والقضاء). أيضًا: وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. (المائدة: ۲).

(۳) قال الله تعالی: إِنْ أَمَرَ كُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتُ إِلَىٰ أَهْلِهَا. (النساء: ۵۸).

(۴) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أَلَا لَا تَظْلَمُوا! أَلَا لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ. رواه البيهقی فی شعب الإيمان. (مشکوٰۃ، باب الغصب والعارية ص: ۳۱۹). أيضًا: لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي مَلِكٍ غَيْرِهِ بِإِذْنِهِ... إلخ. (شرح اجملة ص: ۶۱، المائدة: ۹۶).

اپنی کمائی کا مطالبہ کرنے والے والد و بھائی کا خرچہ کاٹنا

سوال: ... تقریباً سات سال پہلے میں نے اپنے والدین اور چھوٹے بھائی کو بھی سعودی عرب بلوایا، والد صاحب نے چار سال اور بھائی صاحب نے دو سال ایک اسٹور میں کام کیا، ان کی رہائش و خوراک ہمارے ساتھ ہی تھی، میرے بیوی بچے بھی یہاں میرے پاس ہی مقیم تھے، والد صاحب اور بھائی صاحب کی تنخواہ میرے پاس ہی جمع رہتی تھی، دورانِ قیام جتنی بھی ان کی ضروریات تھیں یا لوازمات زندگی، وہ پوری ہوتی رہیں، گا ہے بگا ہے وہ کچھ رقم لیتے بھی رہے، جو کہ میں اپنے پاس لکھتا رہا، اس کے علاوہ ان کے ویزا، ٹکٹ کا خرچہ، والدہ کا زیور، بھائی کی شادی بھی میں نے کی، اس کی شادی اور زیور کا خرچ اور خراج کے اخراجات (والد صاحب نے چارج کئے ہیں) اور خوراک کا خرچہ وغیرہ بھی ہوا، جو کہ سب تحریر ہے۔ تین سال پہلے بھائی اور والد واپس چلے گئے، ابھی تک ان کی کفالت میں ہی کرتا ہوں، بھائی کے دو بچے بھی ہو گئے ہیں، مگر وہ سب میرے ہی مکان میں رہتے ہیں، میرے والد صاحب کا مکان علیحدہ ہے جو کہ ان کے نام ہے، مگر ان کی رہائش میرے ہی ساتھ ہے، اب ایک سال سے والد صاحب مجھ سے تقاضا کر رہے ہیں۔ سعودی عرب میں قیام کے دوران ان کی اور چھوٹے بھائی کی کمائی جو انہوں نے کی ہے وہ سب مانگ رہے ہیں، میں نے انہیں لکھا کہ اس دوران آپ لوگوں پر کچھ اخراجات بھی ہوئے ہیں لہذا وہ کتنی کر کے باقی دے دوں گا۔ جو کچھ بھی خرچ ہوا اس کا حساب کر کے میں نے ان کو تحریر کر دیا، مگر وہ میری اس بات سے ناراض ہو گئے، کیا میں نے ان سے زیادتی کی ہے یا ظلم کیا ہے؟ انہوں نے مجھے جواباً ظالم، نافرمان، جہنمی لکھا ہے، کیا ایک آدمی جو کماتا ہے اس کی اپنی کمائی سے خرچ کا حق ہوتا ہے یا نہیں؟ پہلے وہ سب رقم مانگ رہے تھے، اب میرے لکھنے پر انہوں نے لکھا ہے کہ خوراک کا جو کتنا ہے وہ واپس کر دے ورنہ لعنتی دوزخ میں جاؤ گے۔ اگر وہ میرے پاس نہ رہتے دوسرے شہر میں کام کرتے تو تب اپنی خوراک و رہائش کا بندوبست و خرچ ان کو خود کرنا تھا یا نہیں، شرعی طور پر کیا صحیح ہے؟ وہ کہتے ہیں کہ اپنا مکان میرے نام رجسٹرڈ کرادو اور اپنا بینک اکاؤنٹ بھی میرے نام ٹرانسفر کرادو، ساتھ ہی ایک حدیث کا حوالہ دیا ہے۔

جواب: ... ان کا یہ مطالبہ شرعاً جائز نہیں، اور حدیث کا اس موثق پر حوالہ دینا بھی غلط ہے۔ حدیث اس صورت سے متعلق ہے جبکہ باپ محتاج ہو، اس صورت میں وہ اپنے بیٹے کے مال سے بقدر ضرورت لے سکتا ہے۔^(۱)

گھر میں جو اخراجات ہوتے رہے آپ ان سے حصہ رسدی وصول کرنے کے حق دار ہیں۔^(۲) لیکن اگر آپ خوراک کے اخراجات اپنے حصے میں ڈال لیں، ان سے وصول نہ کریں تو والد صاحب کی ناراضگی دور ہو سکتی ہے، اور یہ آپ کے لئے موجب سعادت ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ آپ قانوناً یہ اخراجات ان سے وصول کر سکتے ہیں، لیکن مروت کا تقاضا یہ ہے کہ ان سے کھانے کے اخراجات وصول نہ کریں۔

(۱) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ان لي مالا وان والدي يحتاج الي مالي، قال: أنت ومالك لوالدك... الخ. وفي الحديث دليل على وجوب النفقة الوالد على ولده. (مرواة ح ۳۰ ص ۱۰).

(۲) بؤادر النؤادر ص: ۴۸۷، طبع: إدارة إسلاميات.

قرضے کی نیت سے چوری کر کے واپس رکھنا

سوال: ... ایک آدمی کچھ پیسے ادھار لینے کی نیت سے چوری کرتا ہے کہ بعد میں رکھ دوں گا، اور اپنی ضرورت پوری ہونے کے بعد وہ واپس چوری کئے ہوئے پیسے رکھ دیتا ہے، تو کیا اسے سزا ملے گی کہ اس نے پیسے نکالے ہی کیوں؟

جواب: ... چوری کرنے میں دو قصور ہیں، ایک اللہ تعالیٰ کا، کہ اس کے حکم کے خلاف کیا، دوسرا بندے کا، کہ اس کے مال کا نقصان کیا۔ چوری کے پیسے واپس کر دینے سے بندے کا حق تو ادا ہو گیا،^(۱) لیکن اللہ تعالیٰ کا جو قصور کیا تھا وہ گناہ اس کے ذمہ رہا، وہ توبہ و استغفار سے معاف ہوگا۔^(۲)

کہیں سے گری پڑی رقم ملے تو اس کو کیا کریں؟

سوال: ... اگر کسی شخص کو سڑک پر سے ۱۰۰ روپے ملتے ہیں اور وہ تین دن تک انتظار کرتا ہے کہ ان کا کوئی مالک مل جائے مگر ان پیسوں کا کوئی مالک اس دوران نہیں ملتا، کیا وہ شخص ذاتی طور پر وہ پیسے خرچ کر سکتا ہے؟ اگر نہیں تو وہ ان پیسوں کا کیا کرے؟

جواب: ... مالک کو تلاش کرے، اور اگر اس کے ملنے کی توقع نہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دے، اور نیت یہ رکھے کہ اگر مالک مل گیا اور اس نے اس صدقے کو بحال نہ رکھا تو اس کی رقم اپنے پاس سے ادا کروں گا۔^(۳)

بچپن میں گری پڑی چیز ملی، گھر والوں نے اپنے پاس رکھ لی، اب کیا کیا جائے؟

سوال: ... بندہ کو تقریباً آج سے ۸-۹ سال قبل ایک نہر کے کنارے سے سونے کی انگوٹھی ملی، تو اس وقت بچپن کی عمر تھی، گھر آ کر بتایا تو گھر والوں نے وہ انگوٹھی رکھوالی۔ اب جس کی مالیت مبلغ ۲۰۰ روپے کے قریب ہے، اب بندہ بالغ ہے، کیا گھر والوں سے لے کر اور فروخت کر کے اس کی قیمت نقد ادا کر دے جبکہ گھر والے انگوٹھی واپس دینے پر تیار نہیں؟ ایسی حالت میں کیا کیا جائے؟

سوال: ... بندہ ایک اسپورٹس کی دکان چلاتا ہے، آج سے تقریباً سو سال قبل ایک کرکٹ بیٹ بندہ کی دکان پر کسی کارہ گیا، جس کی مالیت تقریباً دو سو روپے تھی، آیا اس کو بھی فروخت کر کے رقم کسی ضرورت مند کو صدقہ کر دے؟

جواب: ... دونوں سوالوں کا ایک ہی جواب ہے کہ اگر کسی کی گری پڑی چیز مل جائے اور مالک کے ملنے کی کوئی توقع نہ ہو تو

(۱) ویرا بردھا ولو بغیر علم المالك في البزاية غصب دراهم انسان من كيه ثم ردها فيه بلا علمه برى وكذا الوسلمه اليه بحجة أخرى كهية... إلخ. قوله ویرا بردھا أي برد العين المفصولة إلى المفصوب منه (شامی ج ۶ ص ۱۸۲)۔

(۲) "ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً" (الفرقان: ۷۱)۔

(۳) اللقطة أمانة في يد الملتقط إذا شهد الملتقط أنه يأخذها ليحفظها ويردها على صاحبها... وإن كانت اللقطة أقل من عشرة دراهم عرفها أتماً..... فإن جاء صاحبها ردها إليه وآلا تصدق بها على الفقراء فإن جاء صاحبها بعد التصديق بها فهو بالخيار، إن شاء أمضى الصدقة وله ثوابها... إلخ. (الباب في شرح الكتاب ج ۲ ص ۱۱۹، ۱۲۰، كتاب اللقطة، وأيضاً. شرح مختصر الطحاوي ج ۳ ص ۳۵)۔ أيضاً: أبو حنيفة..... قال في اللقطة: يعرفها صاحبها الذي أخذها سنة إن جاء لها طالب، وآلا تصدق بها... إلخ. (الفقه الحنفي وأدلته ج ۳ ص ۱۲۱)۔

اس کو فقراء پر صدقہ کر دینا چاہئے، اگر آپ کے گھر کے لوگ نہیں دیتے تو تھوڑا تھوڑا کر کے آپ صدقہ کر دیں، یہاں تک کہ آپ کے سر سے بوجھ اتر جائے۔^(۱)

کسی کی چیز رہ جائے اور دوبارہ ملاقات بھی مشکل ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیں

سوال: ... حیدر آباد، لطیف آباد میں ایک ایکیڈنٹ میرے سامنے ہوا، اس ایکیڈنٹ میں جو سوزوکی کا تھا، جو موٹر پر الٹ گئی تھی، اسی سوزوکی میں سے کسی شخص نے قرآن کی تفسیر حصہ اول و دوم مجھے پکڑائی، پھر اسی بھگدڑ میں وہ دونوں ہی میرے ہاتھ میں رہ گئیں، جو آج تک میرے پاس محفوظ ہیں، میں نے اس آدمی کو تلاش کرنے کی بڑی کوشش کی، مگر وہ نہیں ملا، مسئلہ یہ ہے کہ میں اس کا کیا کروں؟

جواب: ... مسئلہ تو آپ کا چھپ رہا ہے، اگر کوئی اس کا مالک آجائے اور پتا نشانی بتا کر مانگے تو ٹھیک ہے، ورنہ اصل مالک کی طرف سے صدقہ کر دیجئے، یعنی کسی مستحق کو دے دیجئے۔^(۲)

گم شدہ چیز مالک کی طرف سے صدقہ کر دی اور مالک آگیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: ... ایک مسجد کے خزانچی کو راستے سے ایک عدد سونے کا ٹوپس ملا تھا، انہوں نے لاؤڈ اسپیکر سے اعلان کیا، لیکن ۲۰ یوم گزرنے کے باوجود بھی کوئی نہیں آیا تو انہوں نے پھر اعلان کیا اور کہا کہ اگر دو ماہ تک مزید اس کو لینے کوئی نہیں آیا تو ہم اس کو فروخت کر کے مسجد کے کام میں لے لیں گے، عرض کرنا ہے کہ اگر میعاد گزرنے پر کسی وقت بھی اس ٹوپس کا اصل مالک آجائے اور وہ یہ جانتے ہوئے بھی کہ میرا ٹوپس مسجد کے کام میں لیا جا چکا ہے لیکن پھر بھی وہ شخص ٹوپس کا تقاضا کرے تو کیا مسجد کی انتظامیہ اس شخص کو ٹوپس واپس کرنا پڑے گا یا نہیں؟

جواب: ... اگر مالک مطالبہ کرے تو ضرور واپس کرنا پڑے گا۔^(۳)

سوال: ... اگر کسی شخص کو کوئی چیز بھی ملے اور وہ اس کا بار بار اعلان کرے، اور پھر بھی مالک نہ آئے تو کیا وہ چیز خیرات کر سکتا

(۱) وأما إذا لم يجيء صاحبها يتصدق بها الملقط ليصل ثوابها إلى صاحبها. (الفقه الحنفی وأدلته ج ۳ ص ۱۲۳). قال أبو جعفر: وإذا وجد الرجل لقطه فإن جاء صاحبها واستحقها ببينة أقامها عليها دفعها إليه، وألا تصدق بها ولم يأكلها.. إلخ. (مختصر الطحاوی مع الشرح ج ۳ ص ۴۵، كتاب اللقطة والابق). وفيه أيضاً: عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل من اللقطة لا يحل اللقطة من النقط شيئاً... فإن جاء صاحبها فليرده إليه فإن لم يأت فليصدق به... إلخ. (شرح مختصر الطحاوی ج ۴ ص ۵۳).

(۲) فإذا جاء صاحبها وأقام البينة سلمها إليه وأما إذا لم يجيء صاحبها يتصدق بها الملقط ليصل ثوابها إلى صاحبها. (الفقه الحنفی وأدلته ج ۳ ص ۱۲۳، كتاب اللقطة).

(۳) فإذا جاء صاحبها وأقام البينة سلمها إليه. (الفقه الحنفی وأدلته ج ۳ ص ۱۲۳). عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في اللقطة، وذكر الحديث وقال: فإن جاء صاحبها فعرف عددها، وإذا كانها فادفعها إليه... وفي بعضها: فإن جاء ربها فادفعها إليه. (شرح مختصر الطحاوی ج ۴ ص ۴۹، طبع دار السراج، بيروت).

ہے اس کے اصل مالک کے نام سے؟

اور اگر خیرات کرنے سے بعد اصل مالک کسی وقت بعد میں آجائے اور یہ جانتے ہوئے بھی کہ وہ چیز میرے ہی نام سے اس شخص نے خیرات کر دی ہے، لیکن پھر بھی وہ اپنی چیز کا تقاضا کرتے تو کیا وہ شخص ذمہ دار ہے اس بات کا کہ اس شخص کو وہ چیز یا اس کی قیمت ادا کرے؟ یا معاوضہ کرنے پر وہ ذمہ دار نہیں ہے؟

جواب: مالک اگر اس صدقے کو بخوشی قبول کرے تو ٹھیک، ورنہ یہ چیز (یا اس کی قیمت)، ملک کو واپس دلائی جائے گی، اور وہ صدقہ گم شدہ چیز کو پانے والے کی طرف تصور کیا جائے گا۔^(۱)

گمشدہ چیز کا صدقہ کرنا

سوال: عرض یہ ہے کہ مجھے ایک عدد گھڑی دفتر کے ہاتھ روم سے ملی ہے، میں نے اس کی اطلاع قریب کے تمام دفاتروں میں کر دی، قریبی مسجد میں اعلان کروا دیا۔ اس کے علاوہ اشتہار لکھ کر مناسب جگہوں پر لگا دیا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے اور اس کا اصل مالک مل جائے تو اس کی امانت اس کو واپس لے دوں۔ اس واقعے و عرصہ ذیروزہ ماہ ہو چکا ہے، لیکن اس کا مالک نہیں مل سکا۔ آپ سے اتنا سہ ہے کہ شرعی نقطہ نظر سے اس کا حل بتائیں کہ اس گھڑی کا استعمال کیسا ہے؟

جواب: اگر اس کے مالک کے ملنے کی توقع نہ ہو تو مالک کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے، بعد میں اگر مالک مل جائے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس صدقہ کو جائز رکھے یا آپ سے گھڑی کی قیمت وصول کرے، یہ صدقہ آپ کی طرف سے سمجھا جائے گا۔^(۲)

دکان پر چھوڑی ہوئی چیزوں کا کیا کریں؟

سوال: میری دکان پر گاہک آتے ہیں، کبھی کبھار کوئی گاہک میری دکان پر کھانے کی چیزیں جس میں فروٹ وغیرہ شامل ہوتا ہے بھول کر چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔ آپ سے معلوم کرنا ہے کہ ان چیزوں کا کیا کیا جائے؟

۱: اگر ان چیزوں کو امانت رکھ لیا جاتا ہے تو یہ خراب ہو جاتی ہے، زیادہ دیر رکھنے کی وجہ سے۔

۲: کیا کسی غریب کو دینا جائز ہے یا خود رکھ سکتا ہے؟

۳: یا پھر انہیں خراب ہونے دیں؟

(۱) ثم إن جاء لها طالب بعد ذلك كان صاحبها بالخيار، إن شاء ضمنه مثلها وكان الأجر للذي تصدق بها، وإن شاء أمضى الصدقة وكان له الأجر. (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۳ ص: ۱۲۱) وفي شرح مختصر الطحاوی (ج: ۳ ص: ۵۵) كتاب النقطة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل عن النقطة: لا يحل النقطة، من التقط شيئاً فليعرفه، فإن جاء صاحبه فليرده إليه، فإن لم يأت، فليصدق به، فإن جاء، فليخبره بين الأجر وبين الذي له. (أيضاً من الكبرى للبيهقي ج: ۶ ص: ۱۸۸، طبع دار المعرفة، بيروت).

(۲) وإن كانت أقل من عشرة دراهم عرفها أياماً وإن كانت عشرة فصاعداً عرفها حولاً فإن جاء صاحبها وألا تصدق به، وإن جاء صاحبها بعد ما تصدق بها فهو بالخيار إن شاء أمضى الصدقة وله ثوابها، وإن شاء ضمن الملقط. (هداية ج: ۲ ص: ۶۱۲، ۶۱۵ كتاب النقطة).

جواب:۔۔۔ ان پھلوں کے خراب ہونے سے پہلے تک تو مالک کا انتظار کیا جائے، جب خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو مالک کی طرف سے کسی محتاج کو دے دیئے جائیں۔ اگر بعد میں مالک آئے تو اس کو صحیح صورت حال سے آگاہ کر دیا جائے، اگر مالک اس صدقہ کو جائز رکھے تو ٹھیک، ورنہ مالک کو ان پھلوں کی قیمت ادا کر دیں اور یہ صدقہ آپ کی طرف سے شمار ہوگا۔^(۱)

راستے میں پڑی معمولی چیزوں کا استعمال کیسا ہے؟

سوال:۔ راستے میں چند غیر ضروری چیزیں جو پڑی ہوئی ہیں، مثلاً: لکڑی وغیرہ غیر قیمتی و ذاتی استعمال کے لئے اٹھ سکتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ جائز ہے۔^(۲)

راستے میں ملنے والے سونے کے لاکٹ کو کیا کیا جائے؟

سوال:۔۔۔ آج سے پانچ یا چھ سال پہلے جب میں نا سمجھ تھی تو ایک دن میری چھوٹی بہن نے باہر سے ایک لاکٹ لا کر دیا، جو اپنی زنجیر سے مٹا ہوا ٹوٹ کر گر گیا تھا۔ مجھے وہ بہت اچھا لگا، اس لئے میں نے رکھ لیا، میرا خیال تھا کہ یہ پتیل کا ہے، میں نے اپنی پہلی کے والد سے پوچھوایا تو انہوں نے کہا کہ یہ پتیل ہی ہے، میں نے دس یا بارہ دن پہنا ہے، یعنی ابھی بھی ہی پہن لیتی تھی، لیکن آج میں نے ایک جوہری کی دکان سے پتا کروایا تو معلوم ہوا کہ یہ پانسہ کا سونا ہے اور اس کی قیمت ۸۰۰ روپے ہے، یہ سن کر مجھے بہت افسوس بھی ہوا اور ڈر بھی لگا، اس لئے اب آپ سے پوچھنا ہے کہ میں اس کا کیا کروں؟

۱:۔۔۔ کیا اسے بیچ کر اس کی قیمت صدقہ کر دوں؟

۲:۔۔۔ کیا اس کی قیمت معلوم کر کے صدقہ کر دوں اور اسے اپنے پاس رکھ لوں؟ ویسے اگر یہ بک بھی گیا تو سنا ہے کہ سنا استعمال شدہ سونا آدمی قیمت پر لیتے ہیں۔

۳:۔۔۔ میرے ماموں صدقے کے مستحق ہیں، ذہنی مریض ہیں، کیا لاکٹ کی قیمت سے ہم ان کا علاج کروا سکتے ہیں یا نہیں؟ کیونکہ اب اتنے عرصے بعد اس کے مالک کا پتا چلانا بھی مشکل ہے، کیونکہ میری بہن کو یہ عام گزرگاہ سے ملا تھا۔

جواب:۔۔۔ اس لاکٹ کی جتنی قیمت ہو، اتنی قیمت صدقہ کر دیں۔^(۳) اپنے ماموں کو بھی دے سکتی ہیں۔^(۴)

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) الأصل فی الأشياء الإباحة. (الأشياء والنظر ج ۱ ص ۹۷)۔

(۳) فإن جاء صاحبها ولا تصدق بها إيصالاً للحق إلى المستحق وهو واجب بقدر الإمكان إلح. (هدایة ج ۲ ص ۶۱۵ کتاب اللقطة)۔

(۴) وإن كان الملقط فقير فلا بأس بأن ينتفع بها ... وكذا إذا كان الفقير أباه أو اباه أو زوجته وإن كان هو غنياً. (هدایة ج ۲ ص ۶۱۸ کتاب اللقطة)۔

گمشدہ بکری کے بچے کو کیا کیا جائے؟

سوال:۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ ایک زیر تعمیر پلاٹ پر تقریباً دو ماہ کا ایک بکری کا بچہ نماز فجر سے قبل آگیا، جس کو بار بار ہابھگایا لیکن وہ نہیں گیا۔ اڑوسی پڑوسی سے دریافت کیا، کسی نے اپنا نہیں بتایا۔ اس علاقے کے چرواہے سے دریافت کیا، اس نے بھی انکار کیا، مسجد کے لاؤڈ اسپیکر سے کہلوا یا، مگر کوئی لینے نہیں آیا۔ اب وہ تقریباً دس ماہ کا ہو گیا ہے، از روئے شرع کیا قانون لاگو ہوتا ہے؟

جواب:۔... اگر تلاش کے باوجود اس بکری کے بچے کا مالک نہیں مل سکا تو اس کا حکم گمشدہ چیز کا ہے کہ مالک کی طرف سے صدقے کی نیت کر کے کسی غریب محتاج کو دے دیا جائے، اگر بالفرض کبھی مالک مل جائے تو اس کو اختیار ہوگا، خواہ اس صدقے کو برقرار رکھے یا آپ سے اس کی قیمت وصول کر لے۔ دوسری صورت میں یہ صدقہ آپ کی طرف سے ہو جائے گا۔^(۱)

گمشدہ چیز کی تلاش کا انعام لینا

سوال:۔... میری چچی کا لاکٹ گھر میں گم ہو گیا، اور وہ لاکٹ میرے رشتے کی بہن کو مل گیا، مگر اس نے پیسوں کے لالچ میں وہ چھپالیا، جب چچی نے کہا کہ جو لاکٹ لا کر دے گا اسے دس روپے دیئے جائیں گے، تو اس نے وہ لاکٹ چچی کو دے کر دس روپے لے لئے، اب آپ یہ بتائیں کہ یہ دس روپے اس کے لئے حلال ہیں یا حرام؟

جواب:۔... اگر اس نے واقعی چرایا تھا تو اس کے لئے یہ روپے لینا جائز نہیں۔^(۲)

گمشدہ چیز اگر خود رکھنا چاہیں تو اتنی قیمت صدقہ کر دیں

سوال:۔... مجھے عید الاضحیٰ سے چند روز قبل ایک بس سے گری ہوئی کلائی کی گھڑی ملی، گھڑی کافی قیمتی ہے، اپنے طور پر کوشش کرنے کے بعد مالک نہ ملا تو میں نے اخبار "جنگ" راولپنڈی میں ایک اشتہار دیا مگر مالک پھر بھی نہ ملا، اب آپ سے درخواست ہے کہ میرا مسئلہ حل کریں کہ میں اس گھڑی کا کیا کروں؟

جواب:۔... اگر مالک ملنے کی توقع نہیں تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیجئے، آپ گھڑی خود رکھنا چاہیں تو اس کی قیمت لگوا کر اتنی قیمت صدقہ کر دیجئے۔ صدقہ کرنے کے بعد اگر مالک مل جائے اور وہ اس صدقے کو جائز رکھے تو ٹھیک، ورنہ صدقہ آپ کی طرف سے ہوگا، مالک کو اس کی قیمت ادا کرنی پڑے گی۔^(۳)

(۱) وان كانت أقل من عشرة دراهم عرفها أيتها وان كانت عشرة فصاعداً عرفها حولاً فإن جاء صاحبها وألا تصدق به. وان جاء صاحبها بعد ما تصدق بها فهو بالخيار، إن شاء أمضى الصدقة وله ثوابها، وإن شاء ضمن الملتقط. (هداية ج. ۲ ص: ۶۱۳، ۶۱۵، كتاب اللقطة).

(۲) لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي. (شامی ج: ۳ ص: ۶۱، باب التعزیر).

(۳) فإن جاء صاحبها وألا تصدق بها فإن جاء صاحبها يعني بعد ما تصدق بها فهو بالخيار إن شاء أمضى الصدقة وله ثوابها وإن شاء ضمن الملتقط لأنه سلم ماله إلى غيره بغير إذنه. (هداية ج: ۲ ص: ۶۱۵، كتاب اللقطة).

نامعلوم شخص کا اُدھار کس طرح ادا کریں؟

سوال:.... اگر ہم نے کسی شخص سے کوئی چیز اُدھار لی، اس کے بعد ہم اس جگہ سے کہیں اور چلے گئے، پھر ایک دن اس کی چیز واپس کرنے اسی کے گھر گئے تو معلوم ہوا کہ وہ شخص تو گھر چھوڑ کر وہاں سے جا چکا ہے، اس شخص کو ہم نے تلاش بھی بہت کیا لیکن وہ نہ ملا تو بتائیے کہ اس شخص کا وہ اُدھار ہم کس طرح چکا سکتے ہیں؟

جواب:.... اس کا حکم لم شدہ چیز کا ہے، جس کا مالک نمل سکے وہ چیز مالک کی طرف سے صدقہ کر دی جائے۔^(۱)

شراب و خنزیر کا کھانا کھلانے کی نوکری جائز نہیں

سوال:.... میں بطور میس بوائے (پیرے) کے کام کرتا ہوں، جس میں مجھے خنزیر کا گوشت اور شراب بھی روزانہ کھانے کی میزوں پر لگانا پڑتی ہے، مسئلہ یہ ہے کہ کیا اس کی اجرت جو ہم کو ملتی ہے وہ جائز ہے یا ناجائز؟ اسلام میں کوئی کمائی حلال اور کوئی حرام ہے؟ مختصری تشریح فرمادیں۔

جواب:.... شراب اور خنزیر کا گوشت جس طرح کھانا جائز نہیں، اسی طرح کسی کو کھانا بھی جائز نہیں^(۲)۔ اور ایک مسلمان کے لئے ایسی نوکری بھی جائز نہیں جس میں کوئی حرام کام کرنا پڑے۔^(۳)

سور کا گوشت پکانے کی نوکری کرنا

سوال:.... میں تمام عمر یہ سنتا آیا ہوں کہ سور کا گوشت کھانا حرام ہے، بالکل صحیح ہے۔ یہ سننے میں آیا ہے کہ سور جس جسم کے حصے پر لگ جائے وہ حصہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ محترم جناب! ہم تو باورچی ہیں، جب تک سور کے گوشت کو کائیں گے نہیں، دھوئیں گے نہیں اور پکائیں گے نہیں تو انگریز ہمیں نوکری کیا دیں گے؟ جبکہ ہمک چکھنے اور ذائقے کی بات باقی ہے۔ اگر انگریز کے پاس (یعنی نوکری میں) سور کا گوشت نہیں پکاتے تو انگریز مذاق اڑاتے ہیں کیونکہ ہمارے پاکستانی بھائی وہاں پر شراب، زنا جیسی چیزوں کی پروا نہیں کرتے، بلکہ شراب مانگ لیتے ہیں انگریزوں سے، اور اگر نظر دوڑائی جائے جس، بھنگ سب کالین دین ہے، اخباروں میں یہ بیان آتے رہتے ہیں۔ کیا جس، شراب، رشوت، زنا وغیرہ سے زیادہ سور کا گوشت اہمیت رکھتا ہے؟ مہربانی فرما کر مشکل مسئلے کو حل کریں۔

(۱) فان جاء صاحبها ولا تصدق بها۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۶۱۵، کتاب اللقطة)۔

(۲) وعن انس ابن مالک قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة: عاصرها، ومعتصرها، وشاربها، وحاملها، والمحمولة اليه، وساقيها، وبائعها، وأكل ثمنها، والمشتري لها، والمشتراة لها۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۲، باب فی بیع الخمر والنہی عن ذالک، طبع رشیدیہ دہلی)۔

(۳) "وتعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان" یعنی لا تعاونوا على ارتكاب المہیات ولا على الظلم۔ (تفسیر مظہری ج: ۳ ص: ۱۹)۔ ایضاً: الاستنجار على المعاصی انه لا یصح لانه استنجار على منفعة غیر مقدورة الاستیفاء شرعاً۔ (بدائع الصنائع ج: ۳ ص: ۱۸۹، کتاب الإجارة، مطلب فیما یرجع إلى المعقود علیہ، طبع سعید)۔

جواب :-... سور کا گوشت جیسا کہ آپ نے لکھا ہے مسلمانوں کے لئے حرام ہے۔^(۱) اللہ تعالیٰ کی زمین بہت وسیع ہے، انگریزوں کے پاس سور پکانے کی نوکری آپ کیوں کر رہے ہیں؟ کیا کوئی اور ذریعہ معاش نہیں مل سکتا؟ رہی یہ بات کہ بعض لوگ شراب، زنا اور رشوت اور دوسرے گناہوں کی پروا نہیں کرتے، تو یہ لوگ بھی گناہگار ہیں اور مجرم ہیں، لیکن ایک جرم کو دوسرے جرم کے جواز کے لئے وسیل بنانا صحیح نہیں، ایک شخص اگر زنا کرتا ہے تو کیا اس کے حوالے سے دوسرے شخص کو گناہ کرنا جائز ہوگا؟

زائد رقم لکھے ہوئے بل پاس کروانا

سوال :-... میں گورنمنٹ ڈپارٹمنٹ میں ملازم ہوں، اور جب سرکاری کام کے لئے فوٹو کاپی کروانی ہوتی ہے تو چپراسی مطلوبہ کاپیوں سے زیادہ رقم رسید پر لکھوا کر لاتا ہے اور مجھے ایک فارم پُر کر کے اس رسید کے ساتھ اپنے ماتحت افسر سے تصدیق کرائی ہوتی ہے، کیا اس گناہ میں، میں بھی شریک ہوں، حالانکہ میں اس زائد رقم سے ایک پیسہ بھی نہیں لیتا؟

جواب :-... گناہ میں تعاون کی وجہ سے آپ بھی گناہگار ہیں،^(۲) اور دوسروں کی دنیا کے لئے اپنی عاقبت برباد کرتے ہیں۔^(۳)

جعلی ملازم کے نام پر تنخواہ وصول کرنا

سوال :-... میں سرکاری آفیسر ہوں، ہمیں ایک ذاتی ملازم رکھنے کی اجازت ہے، اس ملازم کی تعیناتی ایک طویل دفتری کارروائی کے نتیجے میں ہوتی ہے، بعد میں رجسٹر پر باقاعدہ حاضری لگتی ہے اور اس ملازم کی تنخواہ ہم لوگ خود ہی انگوٹھا لگا کر لیتے رہتے ہیں۔ لیکن مخصوص حالات کی بنا پر ملازم ہر دو چار ماہ بعد بدلے پڑتے ہیں۔ ملازم (گھر میں کام والی ماسی) آتے جاتے رہتے ہیں۔ مگر جس ملازم کی تعیناتی کاغذوں میں ہے اس کے نام سے تنخواہ ملتی ہے، میں نے کچھ عرصہ قبل آپ سے دریافت کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ ملازم کی تنخواہ ہمارے لئے جائز نہیں، خواہ گھر کا سارا کام کاج بیگم کرے، تب سے میں نے کئی جزوقتی ملازم رکھنے شروع کئے اور ان سب کی تنخواہ اسی ”ملازم“ کی تنخواہ سے ادا کرتا ہوں، کیا میرا یہ فعل صحیح ہے؟

تنقیح :-... مندرجہ ذیل امور کی وضاحت کی جائے:

۱: کیا ایسا ممکن نہیں کہ آپ قانون کے مطابق ایک مستقل ملازم رکھ لیں؟

۲: کیا جزوقتی ملازمین رکھنے سے اس قانون کا منشا پورا ہو جاتا ہے؟

۳: اگر گھر کے لوگ ملازم کا کام خود نمونیا کریں تو کیا قانون آپ کو ملازم کی تنخواہ وصول کرنے کی اجازت دیتا ہے؟

اس تنقیح کا درج ذیل جواب آیا:

(۱) "إنما حرم علیکم المیتة واللحم والخنزیر وما أهل به لغير الله" (البقرة: ۱۷۳)۔

(۲) "ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان" یعنی لا تعاونوا علی ارتکاب المنہیات ولا علی الظلم۔ (تفسیر مطہری ج ۳ ص ۱۹، طبع اشاعت العلوم دہلی)۔

(۳) وعن أبی امامة أن رسول الله صلی الله علیہ وسلم قال: من شر الناس منزلة يوم القيامة عبد أذهب آخرته بدنیا غیرہ۔ رواہ ابن ماجہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۴۳۵، باب الظلم، الفصل الثالث)۔

آپ نے گزشتہ سوال پر تحقیقی سوالات اٹھائے ہیں، ان کا جواب حاضر ہے:

۱۔... جی ہاں! قانون کے مطابق تو ایک ملازم رکھ لیتے ہیں، مگر وہ ملازم پردے کی مجبوری کے پیش نظر گھر میں کام نہیں کر سکتا، اور اگر کسی مائی کو قانون کے مطابق ملازم رکھ لیں تو یہ مائی (مائی لوگ) تو ہر دو تین ماہ بعد گھر تبدیل کر لیتے ہیں، یا مائدہ ان کو مجبوراً بدل دیتی ہے، اس صورت میں اس کی تعیناتی اور برخواستگی ایک مشکل مرحلہ ہوگی، کیونکہ اس عمل میں کئی ماہ لگتے ہیں۔ باقی جہاں تک بات قانون کی ہے وہ تو ایک ہی ملازم رکھا جاتا ہے، جبکہ عملی طور پر ایسا شاید ہی کوئی کرتا ہے، یعنی ۲ فیصد اور سب لوگوں کو پتہ ہے کہ لوگ اسے اپنے خرچے میں لاتے ہیں۔

۲، ۳۔ کوئی ملازم نہ رکھیں گے تو تنخواہ ملازمہ کی نہ ملے گی، اس لئے لوگ کاغذی ملازم رکھ لیتے ہیں اور سہولت کے لئے ۱۰۰، ۲۰۰ روپے کی جزوقتی ملازمہ رکھ لیتے ہیں، جبکہ ملازم کی تنخواہ ایک ہزار سے کچھ اوپر ملتی ہے۔

جواب:۔... آپ کی تحریر کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کا قانون ہی کچھ ایسا ہے جو ”اعلیٰ افسران“ کو جھوٹ اور جعل سازی کی تعلیم دیتا ہے، جب تک آپ جعلی دستخط نہ کریں تب تک اس جائز رعایت سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے جو قانون آپ کو دینا چاہتا ہے، اب تین صورتیں ہو سکتی ہیں:

اول:۔... یہ کہ آپ بھی دوسرے ”افسران“ کی طرح ہر مہینے جھوٹے دستخط کرنے کی مشق کیا کریں، ظاہر ہے کہ میں آپ کو اس کا مشورہ نہیں دے سکتا۔

دوم:۔... یہ کہ آپ ہمیشہ کے لئے اس رعایت سے محرومی کو گوارا کریں، یہ آپ کے ساتھ قانون کی زیادتی ہے کہ اگر آپ بیچ بولیں تو رعایت سے محروم، اور اگر رعایت حاصل کرنا چاہتے ہیں تو جھوٹ بولنا لازم۔

تیسری صورت یہ ہے کہ آپ اور آپ کے رفقاء اس قانون کے وضع کرنے والوں کو توجہ دلائیں اور اس قانون میں مناسب لچک پیدا کرائیں تاکہ ملازم کی تنخواہ حاصل کرنے کے لئے آپ کو اور آپ کی طرح کے دیگر ”اعلیٰ افسران“ کو ہر مہینے جعلی دستخط نہ کرنے پڑیں۔

سوال:۔... ایک یا دو یا تین جزوقتی ملازم رکھنے کے باوجود کچھ رقم بیچ جاتی ہے، جسے میں کسی طرح سے حکومت کو واپس کرنے کی کوشش کرتا ہوں، مثلاً میرے ادارے میں کسی چیز کی ضرورت ہے اس کو محکمہ جاتی کارروائی کے ذریعے خریدا جائے تو شاید دو ہزار روپے لگیں، جبکہ میں نے وہی چیز ایک ہزار روپے میں لے کر خاموشی سے رکھ دی، کیا اس طرح اس رقم لوٹانے سے میں مطالبے سے بری الذمہ ہو جاؤں گا؟

جواب:۔... جی ہاں! جب رقم محکمے میں واپس پہنچ گئی تو آپ کا ذمہ بری ہو گیا۔^(۱)

سوال:۔... بعض لوگ میرے دفتر میں بہت ہی غریب ہیں، گزشتہ دنوں ایک ایسے ہی شخص کی بچی کی شادی کے لئے میں نے

(۱) ویبرا بردھا ولو بغیر علم المالك فی البزازیة غصب دراهم انسان من کیسہ ثم ردھا فیہ بلا علمہ بری و کذا لو سلمہ الیہ بجهة أخرى کھبہ الخ۔ قوله ویبرا بردھا ای برد العین المفعوبہ الی المفعوب منہ۔ (رد المحتار ج ۶ ص ۱۸۲)۔

اس رقم سے کچھ پیسے دیئے، خیال یہ تھا کہ غریب کی مدد بیت المال سے ہونی چاہئے، اور میرے پاس بھی سرکاری رقم ہے، کیا میرا یہ فعل صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ مجھے اس میں تردد ہے، کیونکہ آپ اس کے مجاز نہیں ہیں۔ بیت المال میں واقعی غریبوں کا حق ہے مگر بیت المال کے شعبے الگ الگ ہیں۔

غیر قانونی طور پر کسی ملک میں رہنے والے کی کمائی اور اذان و نماز کیسی ہے؟

سوال:۔۔۔ مولانا! اگر کوئی شخص غیر قانونی طور پر پاکستان میں رہے اور یہاں نوکری کرے تو کیا اس کی کمائی جائز ہے؟ کیونکہ وہ قرآن کے اس حکم کی خلاف ورزی کر رہے ہوتے ہیں کہ ”اور تم میں جو لوگ صاحب حکومت ہوں ان کی اتباع کرو۔“ اور کیا اگر ایسا شخص مؤذن یا پیش امام ہو تو اس کی دی ہوئی اذان اور پڑھائی ہوئی نماز کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اگر ان کا یہ عمل جائز ہے تو پھر جو لوگ بینکوں اور ٹی وی وغیرہ میں نوکری کرتے ہیں ان کا پیسہ کیوں ناجائز ہوا؟ وہ بھی تو آخر اپنی محنت سے پیسہ کماتے ہیں۔

جواب:۔۔۔ اس کی کمائی تو ناجائز نہیں، اگر کوئی غیر قانونی طور پر رہتا ہو تو حکومت کو اس کی اطلاع کی جاسکتی ہے، واللہ اعلم!

حصے سے دستبردار ہونے والے بھائی کو راضی کرنا ضروری ہے

سوال:۔۔۔ میرے سارے بہن بھائی میرے والد کا مکان میرے نام کرنے کو تیار تھے، جب کاغذات مکمل کر لئے تو ایک بھائی نے دست بردار ہونے سے انکار کر دیا، جس پر انہیں ان کا حصہ دینے کو کہا گیا تو نہ وہ حصہ لینے پر تیار ہوئے، نہ دستبردار ہونے پر، کورٹ نے اجتماعی دستبرداری کی وجہ سے ٹرانسفر کر دیا ہے۔ کیا یہ شرعی حیثیت سے درست ہے؟ واضح رہے کہ میں اپنی والدہ کے ساتھ اس مکان میں رہتا ہوں اور باقی سب اپنے علیحدہ علیحدہ گھروں میں رہتے ہیں۔

جواب:۔۔۔ جو بھائی راضی نہیں، انہیں قیمت دے کر راضی کرنا ضروری ہے۔^(۱)

بڑے کی اجازت کے بغیر گھریا دکان سے کوئی چیز لینا

سوال:۔۔۔ ایک شخص اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے اپنی دکان سے پیسے چراتا ہے، یعنی چوری کرتا ہے، تو کیا اس صورت میں اس کی نمازیں، وظائف اور تلاوت وغیرہ قبول ہوگی یعنی جو وظیفہ جس کام کے لئے پڑھ رہا ہے وہ وظیفہ چوری کی وجہ سے بے اثر تو نہیں ہو جائے گا؟ کیونکہ یہ شخص اپنی ضروریات کو پوری کرنے کے لئے چوری کرتا ہے، عادت نہیں۔

(۱) وعن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أَلَا لَا تَظْلَمُوا! أَلَا لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْرِيءٍ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۵۵)۔ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاصٍ مِنْكُمْ" (النساء: ۲۹)۔ إِذْ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَخْذُ مَالِ أَحَدٍ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ۔ (رد المحتار على الدر المختار ج ۴ ص: ۶۱ باب التعزير، طبع ایچ ایم سعید کراچی)۔

جواب:۔۔۔ اپنے گھر سے یا دکان سے اپنے بڑے کی اجازت کے بغیر کوئی چیز لینا جائز نہیں، بتا کر لینا چاہئے۔^(۱)

ماں کی رضا مندی سے رقم لینا جائز ہے

سوال:۔۔۔ میں بیمار ہوں، کام نہیں کرتا، میرے دو بھائی ملازمت کرتے ہیں اور اسی سے ہم سب گھر والوں کا گزارا ہوتا ہے، میرا چھوٹا بھائی جاوید جو ملازمت کرتا ہے وہ ہر ماہ گھر کے دوسرے بھائی بہنوں سے چھپ کر مجھے ایک سو روپے دیتا ہے، اور اس نے مجھے تاکید کی ہے کہ ان روپوں کا ذکر گھر والوں سے نہ کروں، کیونکہ یہ روپے والدہ کے لئے ہیں اور ان روپوں سے مقوی غذا مثلاً: بادام، مغز، اخروٹ وغیرہ لے کر پابندی سے والدہ کو کھلاتے رہنا۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ میں خود کافی عرصے سے بیمار ہوں اور کمزور بھی ہوں، اس وجہ سے میری ماں اصرار کر کے ہر ماہ سو روپے میں سے کچھ رقم مجھے دے دیتی ہے، یا کبھی اس سو روپے کی رقم سے بنی ہوئی کسی چیز میں مجھے شریک کر لیتی ہے، جب میرے بھائی کو میں نے یہ بات بتلائی تو اس نے مجھ پر ناگواری کا اظہار کیا کہ میں کیوں اس رقم میں سے لیتا ہوں، لیکن بہر کیف وہ اب بھی بدستور ماں کے لئے رقم دیتا ہے اور ماں بھی بدستور مجھے کبھی رقم میں سے کچھ دیتی ہے اور کبھی اس رقم سے تیار شدہ کھانے میں شریک کر لیتی ہے، کیا میرے لئے اس رقم کا لینا یا اس کھانے وغیرہ میں شریک ہونا جائز ہے یا ناجائز؟ حلال ہے یا حرام؟

جواب:۔۔۔ جب وہ رقم آپ اپنی والدہ کے حوالے کر دیتے ہیں، اس کے بعد اگر والدہ اپنی مرضی سے آپ کو کچھ رقم دے دیتی ہے یا اس رقم سے تیار کئے ہوئے کھانے میں آپ کو شریک کر لیتی ہے تو آپ کے لئے وہ رقم یا وہ کھانا شیر مادر کی طرح حلال ہے۔^(۲)

کیا مجبوراً چوری کرنا جائز ہے؟

سوال:۔۔۔ چند روز ہوئے ہمارے درکشاپ میں چوری پر بحث ہو رہی تھی، ایک صاحب فرمانے لگے کہ اگر آدمی غریب ہو اور اپنے بچوں کا پیٹ نہ پال سکے تو اس کو چوری کرنا جائز ہے، اس نے تو قرآن اور حدیث کا نام لے کر یہ بات کہی ہے کہ ان میں موجود ہے۔ اب آپ سے گزارش ہے کہ آپ برائے مہربانی قرآن و حدیث کی روش سے اس کی وضاحت کریں کہ آیا ایسا کوئی مسئلہ ہے کہ ایسے آدمی کی چوری کو جائز قرار دیا گیا ہو؟

جواب:۔۔۔ اگر کسی شخص کو ایسا فائدہ ہو کہ مردار اس کے لئے جائز ہو جائے تو اس کو اجازت ہے کہ کسی کا مال لے کر اپنی جان

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) کل يتصرف فی ملکہ کیف شاء۔ (شرح المجملہ لسلمیہ مستم باز ج: ۱ ص: ۶۵۳ رقم المادۃ: ۱۱۹۲ کتاب الشریکۃ)۔
ایضاً: لأن الملك ما من شأنه أن يتصرف فيه، بوصف الاختصاص۔ (رد المختار ج: ۳ ص: ۵۰۲، مطلب فی تعریف المال)۔

بچاے اور نیت یہ کرے کہ جب گنجائش ہوگی اس کو واپس کر دوں گا۔ محض بچوں کا پیٹ پالنے کے لئے چوری کو پیشہ بنالینا، اس کی اجازت نہیں۔^(۱)

رنگ و روغن کی ہوئی دیوار پر مالک کی اجازت کے بغیر سیاہ روشنائی پھیرنا

سوال: ... رنگ و روغن کی ہوئی دیواروں پر بغیر مالک مکان کی اجازت کے سیاہ روشنائی پھیر دینا، یا اخبارات چسپاں کر دینے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب: ... مالک کی اجازت کے بغیر ایسا کرنا ناجائز ہے۔^(۲)

بیوی کو بیٹی لکھوا کر شادی کے لئے پیسے لینا، نیز ان کا استعمال

سوال: ... سندھ ویلفیئر بورڈ کی جانب سے فیکٹریوں میں کام کرنے والوں یعنی مزدوروں کو بیٹی کی شادی اور جہیز کے لئے پندرہ ہزار روپیہ کی رقم دی جاتی ہے، کچھ حضرات نے مجوزہ فارم میں اپنی بیٹی کی جگہ بیوی کا نام لکھ دیا اور خود ان کے باپ بن گئے، کیونکہ بیٹی تو ہے نہیں، لیکن پندرہ ہزار کے لالچ میں اپنی بیوی کو جان بوجھ کر اپنی بیٹی ظاہر کیا۔ اس عمل سے نکاح متاثر ہوا یا نہیں؟ اور شرعی حکم کیا ہے؟ قرآن و سنت کی روشنی میں مستفید فرمائیں۔

جواب: ... اس جھوٹ سے نکاح تو متاثر نہیں ہوا، مگر اس طرح رقم اینٹھنا حرام ہے، اور اس رقم کا استعمال بھی حرام ہے۔^(۳)

کسی کی ملکیتی زمین میں معدنیات نکل آئیں تو کون مالک ہوگا؟

سوال: ... ایک شخص کی زمین میں سے (جو کہ اس کی کسی فرد سے یا حکومت سے خرید شدہ ہے، ملکیت کے ہمں کا غنم، اس کے پاس موجود ہیں، اور اس زمین پر اس کا گھر ہے، یا وہ زرعی زمین ہے یا غیر آباد پڑی ہے) معدنیات کے ذخائر، گیس، کوئلہ، پٹرول، سونا اور چاندی وغیرہ برآمد ہوتے ہیں تو وہ معدنیات اس شخص کی ذاتی ملکیت قرار پائیں گے یا حکومت کی؟

(۱) (الاکل) للغذاء والشرب للعطش ولو من حرام أو ميتة أو مال غيره وإن ضمنه (فرض) ثياب عليه بحکم الحديث، ولكن (مقدار ما يدفع) الإنسان (الهلاك عن نفسه)۔ قوله ولو من حرام فلو خاف الهلاك عطشا وعنده خمر له شرب قدر ما يدفع العطش إن علم أنه يدفعه... إلخ۔ قوله وإن ضمنه لأن الإباحة للإضرار لا تنافي الضمان۔ (رد المحتار على الدر المختار ج ۶ ص ۳۳۸، کتاب الحظر والإباحة، طبع ایچ ایم سعید، أحسن الفتاوى ج: ۸ ص: ۲۰۲)۔

(۲) لا يحوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه۔ (شرح اعلیٰ، لسلم رستم باز، المادة ۹۶ ص ۶۰)

(۳) قال تعالى: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ" (قوله بالباطل) بالحرام یعنی بالربا والقمار والعصب والسرفۃ والحسنة وبحوها۔ (تفسیر بغوی ج ۲ ص ۵۰)۔ أيضا: عن أبي حرة الرقاشی عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا تظلموا إلا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵ باب الغصب والعارية)۔

جواب:۔۔ اگر کسی شخص کی مملوکہ زمین میں معدنیات کے ذخائر نکل آئیں تو اگر سونا چاندی کے ذخائر ہوں تو اس پر ”خمس“ ہے، گیس اور پٹرول وغیرہ کے ذخائر پر کوئی چیز نہیں۔ البتہ اگر پارہ یا اس قسم کے ذخائر ہوں تو اس پر ”خمس“ ہے۔ ان امور کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ لیکن اس زمانے میں اگر اس قسم کے ذخائر برآمد ہو جائیں تو حکومت اس زمین کو اپنے قبضے میں لے لیتی ہے، اور اصل مالک کے پاس نہیں چھوڑی جاتی، یہ معلوم نہیں کہ اس کو معاوضہ دیا جاتا ہے یا نہیں؟ اور اگر دیا جاتا ہے تو کتن دیا جاتا ہے؟ بہر حال شرعی نقطہ نگاہ سے ان تمام معدنیات پر حکومت کا قبضہ کر لینا صحیح نہیں^(۱)، واللہ اعلم!

(۱) معدن ذهب أو فضة أو حديد أو رصاص أو صفر وجد في أرض خراج أو عشر ففيه الخمس عندنا. (الهداية ج ۱ ص ۱۹۹ طبع شرکت علمیه)۔ أيضًا: وفي حاشية الهداية: قوله معدن ذهب إلخ اعلم ان المستخرج من المعدن ثلاثة أنواع، حامد ينطبع كالذهب والفضة والحديد وما ذكره المصنف وجامد لا ينطبع كالجص والنورة والكحل وسائر الأحجار كالباقوت والزمرد والملح وما ليس بجامد كالماء والقيرو النفط ولا يربب الخمس إلّا في النوع الأول عندنا، وقوله وحد سواء كان الواجد مسلمًا أو ذميًّا أو كتابيًّا أو صبيًّا أو امرأة أو عبدًا مكاتبًا. (هداية ج ۱ ص ۱۹۹، باب في المعادن والركاز، طبع شرکت علمیه)۔

سود

سودی کام کا تلاوت سے آغاز کرنا بدترین گناہ ہے

سوال: ... میں یونائیٹڈ بینک لمیٹڈ کراچی کی ایک مقامی برانچ میں ملازم ہوں۔ میری برانچ میں ہر روز صبح کام کا آغاز تلاوت کلام پاک اور پورے اشاف کی اجتماعی دعا سے ہوتا ہے، اور ان کا نظریہ ہے کہ اس سے برکت ہوتی ہے، کام میں دل لگتا ہے اور کوئی ناخوشگوار واقعہ رونما نہیں ہوتا۔ میں اس قرآن پاک کی تلاوت اور دعا میں شامل نہیں ہوتا، لیکن جب تلاوت ہو رہی ہوتی ہے تو خاموشی سے سنتا ہوں، کیونکہ قرآن پڑھنا سنت اور سننا واجب ہے۔ میرا مسئلہ یہ ہے کہ قرآن وحدیث کی رو سے سود، سودی کاروبار، اس کی ملازمت بھی منع ہے۔ قرآن میں ہے کہ سود حرام ہے اور سود نہ لو۔ تلاوت سے اس کا افتتاح کرنا کیسا عمل ہے؟ قرآن وسنت کی روشنی میں بتلائیں کہ کیا یہ جائز ہے؟ اگر نہیں تو اس کے گنہگار کون ہیں؟

جواب: ... گناہ کے کام کو تلاوت سے شروع کرنا کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ یہ پوچھئے کہ ”اس سے شریعت مطہرہ کی روشنی میں کفر کا اندیشہ تو نہیں...؟“^(۱)

بینک کے مونوگرام پر ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنا جائز نہیں

سوال: ... یہ ایک بڑا مسئلہ ہے کہ ایک بینک کے مونوگرام پر ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھی ہوئی ہے، یہ مونوگرام اس بینک کی ہر سلف پر، ہر انٹرنیٹ پر حتیٰ کہ ہر لفافے پر موجود ہے، روزانہ ہزاروں لفافے استعمال کے بعد روٹی کی نوکری کی نذر ہو جاتے ہیں اور اس طرح بہت زیادہ بے ادبی ہوتی رہتی ہے، اس کا جواب دہ کون ہے؟ اس بینک کے اعلیٰ افسران یا ہر وہ شخص جو ان لفافوں کو روٹی میں پھینک دیتا ہے (بہت سے لوگ جانتے ہیں، بعض نہیں جانتے کہ مونوگرام پر کیا موجود ہے؟) اس سلسلے میں اس بینک کے اعلیٰ افسران

(۱) الکلام منہ ما یوجب أجراً کالتسبیح والتحمید وقراءة القرآن والأحادیث النبویة وعلم الفقہ ولقد یأثم به إذا فعله فی مجلس العسق وهو یعلمه لما فیہ من الإستهزاء والمخالفة لموجبه۔ (عالمگیریہ ج: ۵ ص: ۳۱۵)۔ ایضاً: قرأ القرآن علی ضرب الدف والقضیب یکفر لاستخفافه وأدب القرآن أن لا یقرأ فی مثل هذه المجالس، شرب الحمر وقال: بسم الله، أو قال ذلك عند الزنا أو عند أكل الحرام المقطوع بحرمته کفر لأنه استخف باسم الله تعالى۔ (فتاویٰ بزازیة علی هامش الفتاویٰ الہندیة، فصل فیما یقال فی القرآن والأذکار ج: ۶ ص: ۳۳۸)۔ ایضاً: وتحرم عند استعمال محرم بل فی البزازیة وغیرها یکفر من بسم عند مباشرة کل حرام قطعی الحرمة۔ (رد المحتار ج: ۱ ص: ۹، طبع ایچ ایم سعید)۔

سے بھی درخواست ہے کہ اس کا سد باب کریں؟

جواب:.... اس بینک والوں کو یہ مونو گرام استعمال کرنا جائز نہیں، اول تو ان کا کام ہی حرام ہے، کیونکہ اس کی ساری بنیاد سود پر ہے، پھر اس کے لئے بسم اللہ شریف کے مونو گرام کو استعمال کرنا بہت ہی نازیبا حرکت ہے، اور پھر ان خطوں اور لفافوں میں بسم اللہ شریف کی جو بے ادبی ہوتی ہے وہ سراپا گناہ ہے۔^(۱)

نفع و نقصان کے موجودہ شراکتی کھاتے بھی سودی ہیں

سوال:.... چند سال قبل جب بلا سود بینکاری شروع کرنے اور نفع و نقصان میں شراکت کے کھاتے کھولنے کا حکومت کی طرف سے اعلان ہوا تو میں اپنے بینک منیجر کے پاس گیا اور ان سے دریافت کیا کہ جب بینکوں کا سارا کاروبار سود پر چلتا ہے تو یہ نفع و نقصان میں شراکت کے کھاتے سودی کاروبار سے کس طرح پاک ہو سکتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ حکومت بینکوں کے ذریعہ گندم، چاول، کپاس وغیرہ خریدتی ہے جس پر وہ بینکوں کو کمیشن دیتی ہے، ہم یہ خریداری اس رقم سے کریں گے جو نفع و نقصان میں شراکت کے کھاتوں میں جمع ہوگی اور حکومت سے وصول ہونے والے کمیشن میں سے ہم اپنے کھاتے داروں میں منافع تقسیم کریں گے۔ البتہ ان کھاتوں سے ہر سال یکم رمضان کو زکوٰۃ کی رقم وضع کی جائے گی۔ مندرجہ بالا یقین دہانی پر میں نے اپنی رقم جاری کھاتے سے نفع و نقصان شراکت کے کھاتے میں منتقل کرادی۔ اس وقت سے اب تک آٹھ اور ساڑھے آٹھ فیصدی کے درمیان ہر سال منافع کا اعلان ہوتا رہا ہے، البتہ میری کل جمع رقم میں سے ڈھائی فیصد زکوٰۃ ہر سال وضع ہو جاتی ہے۔ میرے جیسے بہت سے بوڑھے افراد اور بیوہ عورتوں نے اپنی رقمیں نفع و نقصان میں شراکت کے کھاتے میں رکھی ہیں، جن سے زکوٰۃ کی رقم وضع ہونے کے بعد کچھ سالانہ آمدنی ہو جاتی ہے جس سے ان کا خرچ چلتا ہے۔ اگر یہ ذریعہ بند ہو جائے تو ان کے لئے تنگی و ترشی کا باعث ہوگا، یا یہ کہ وہ اپنے رأس المال میں سے خرچ کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ تھوڑے عرصے میں ختم ہو جائے اور پھر ان کو سخت تنگی کا سامنا ہوگا۔ بہت سے علمائے کرام کی رائے ہے کہ نفع و نقصان میں شراکت کے کھاتے کی اسکیم سودی کاروبار ہے اور حرام ہے۔ ہم مسلمان ملک میں رہتے ہیں اور ہم سب کا یہ فریضہ ہے کہ ہم اسلامی احکامات پر خود عمل کریں اور حکومت اس سلسلے میں کوئی اسلامی حکم نافذ کرے تو اس کے ساتھ تعاون کریں۔ اب اگر اس ملک کے مسلمان باشندے اپنے ”اولی الامر“ کے دعویٰ کو مان کر اپنی رقمیں نفع و نقصان شراکت کے کھاتے میں جمع کراتے اور حصول منافع اور وضع زکوٰۃ میں شریک ہوتے ہیں تو گناہ اور وبال حکومت پر ہوگا یا کھاتہ داروں پر؟ عوام، حکومت کی پالیسیوں پر اختیار نہیں رکھتے اور ایک حد تک بینک میں اپنی رقم رکھنے پر مجبور ہیں۔ ایسی صورت میں عام شہری کیا کریں؟ وضاحت فرمائیں۔

جواب:.... ”غیر سودی کھاتوں“ کے سلسلے میں حکومت کا یا بینک والوں کا یہ اعلان ہی کافی نہیں، بلکہ ان کے طریقہ کار کو معلوم کر کے یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ آیا شرعی اصولوں کی روشنی میں وہ واقعی ”غیر سودی“ ہیں یا نہیں؟ اگر سچ مچ ”غیر سودی“ ہوں

(۱) کتابۃ القرآن علی ما یفترض ویسقط مکروہہ۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۲۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

تو زبے قسمت، ورنہ ”سود“ کے وبال سے کھاتہ دار بھی محفوظ نہیں رہے گا۔^(۱) میں نے قابل اعتماد ماہرین سے سنا ہے کہ ”غیر سودی“ محض نام ہی نام ہے، ورنہ ”غیر سودی بینکاری“ کا جو خاکہ وضع کیا گیا تھا، اس پر اب تک عمل درآمد نہیں ہوا۔ آپ کا یہ ارشاد بجا ہے کہ: ”حکومت کوئی اسلامی حکم نافذ کرے تو اس کے ساتھ تعاون کرنا چاہئے“ مگر حکومت کوئی اسلامی حکم جاری بھی تو کرے؟ اب تک ہماری حکومت کا حال یہ ہے کہ حکومت کسی اسلامی حکم کو نافذ بھی کرتی ہے تو اس پر اپنی خواہشات کی پیوند کاری اور مداخلت کر کے اس کی روح ہی کو مسخ کر دیتی ہے۔

چنانچہ صریح وعدوں کے باوجود اب تک سودی نظام کو ختم نہیں کیا گیا اور جن کھاتوں کو غیر سودی ظاہر کیا گیا ہے ان میں بھی سودی نظام کی روح کارفرما ہے، ولعل اللہ بحدث بعد ذالک امراً!

۶۶ ماہ تک ۱۰۰ روپے جمع کروا کر، ہر ماہ تاحیات ۱۰۰ روپے وصول کرنا

سوال:۔۔۔ میں نے نیشنل بینک آف پاکستان کی ایک اسکیم میں حصہ لیا ہے، جس کا طریقہ کار یہ ہے کہ آپ ۶۶ ماہ تک ۱۰۰ روپے ہر ماہ جمع کرواتے رہیں، ۶۶ ماہ کے بعد آپ کی اصل رقم: ۶,۶۰۰ روپے بھی بینک میں پڑی رہے گی اور وہ آپ کو ۱۰۰ روپے تاحیات (جب تک آپ ۶,۶۰۰ روپے نہ نکلوالیں) دیتے رہیں گے۔ ایک ملازم پیشہ آدمی کیا اپنے لئے اس طرح مستقل آمدنی کا بندوبست کر سکتا ہے؟ کیونکہ جہاں میں ملازم ہوں وہاں پنشن نہیں ملتی۔

جواب:۔۔۔ آپ کی اصل رقم تو بینک میں محفوظ ہے، ہر مہینے تاحیات جو سو روپیہ ملتا رہے گا وہ سود ہوگا۔^(۲)

مسجد کے اکاؤنٹ پر سود کے پیسوں کا کیا کریں؟

سوال:۔۔۔ میرے پاس مسجد کے چندے کے پیسے جمع ہوتے ہیں، یہ پیسے مسجد میں خرچ کرنے کے بعد جو پیسے بچتے ہیں وہ پیسے بینک میں جمع کر دیتا ہوں۔ آپ مہربانی فرما کر یہ بتائیں کہ ان پیسوں پر جو منافع ملتا ہے اس کو میں کیا کروں؟ اس کو مسجد میں استعمال کر دیں یا ان منافع والے پیسے کو کسی غریب یا کسی اور کو دیں؟

جواب:۔۔۔ آپ مسجد کے پیسے ”کرنٹ اکاؤنٹ“ میں رکھوائیں جس پر منافع نہیں ملتا، اور جو منافع وصول کر چکے ہیں وہ مسجد میں نہ لگائیں بلکہ کسی محتاج کو دے دیں۔^(۳)

(۱) لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموكله وکاتبه وشاهديه وقال: هم سواء۔ (مسلم، مشکوٰۃ ص ۲۴۴)۔

(۲) الربا هو فصل خال عن عوض مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضة۔ (رد المختار ج ۵ ص ۱۷۰)۔

(۳) لأن سبيل الحیث التصديق إذا تعذر الرد علی صاحبه۔ (رد مختار ج ۶ ص ۳۸۵، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع)۔ أيضاً۔ والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده علیهم، وآلافان علم عین الحرام لا یحل له ویصدق به بنية صاحبه۔ (رد مختار ج ۵ ص ۹۹، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورث مالاً حراماً)۔

سود کی رقم کے کاروبار کے لئے برکت کی دُعا

سوال: ... سود پر رقم لے کر کاروبار میں لگانا اور پھر اس میں اللہ تعالیٰ سے برکت کی دُعا کرنا، کیا اس میں برکت ہوگی یا بربادی؟
 جواب: ... سود پر رقم لینا گناہ ہے، اس سے توبہ و استغفار کرنا چاہئے، نہ کہ اس میں برکت کی دُعا کی جائے۔ تجربہ یہ ہے کہ جن لوگوں نے کاروبار کے لئے بینک سے سودی قرض لیا وہ اس قرض کے جال میں ایسے پھنسے کہ رہائی کی کوئی صورت نہیں رہی۔ اس لئے سود پر لی گئی رقم میں برکت نہیں ہوتی بلکہ اس کا انجام ”ندامت“ ہے۔^(۱)

کیا وصول شدہ سود حلال ہو جائے گا جبکہ اصل رقم لے کر کمپنی بھاگ جائے؟

سوال: ... میں نے کچھ دوستوں کے کہنے پر اپنی ۲۰ ہزار روپے کی رقم ایک سرمایہ کار کمپنی میں جمع کرا دی تھی، جس نے ۸ مہینے تک باقاعدہ منافع دیا جو ۸ ہزار روپے ہے، پھر اس کے بعد وہ کمپنی بھاگ گئی۔ اب آپ سے یہ عرض ہے کہ وہ ۸ ہزار روپے جو منافع یا سود کی شکل میں ملے تھے اور اب کمپنی کے بھاگ جانے کی وجہ سے مجھے جو ۱۲ ہزار روپے کا نقصان ہو گیا ہے، اس کے بعد وہ ۸ ہزار روپے حلال ہو گئے ہیں یا نہیں؟ یعنی اگر اس رقم سے کوئی نیک کام خیرات یا زکوٰۃ دی جائے تو وہ قبول ہوگی یا نہیں؟
 جواب: ... اگر آپ کو سود ملتا تھا تو وہ حلال نہیں، مگر ۲۰ ہزار کی رقم آپ کی ان کے ذمہ تھی، ان میں ۸ ہزار آپ نے گویا اپنا قرضہ واپس لیا ہے، اس لئے یہ جائز ہے۔

پی ایل ایس اکاؤنٹ کا شرعی حکم

سوال: ... بینک میں جو رقم پی ایل ایس نفع و نقصان شراکتی کھاتے میں جمع ہوتی ہے، بینک اس میں سے زکوٰۃ کاٹ لیتا ہے اور ۶ فیصد منافع بھی دیتا ہے، کیا یہ قرآن و سنت کی رو سے جائز ہے؟
 جواب: ... حکومت اس کو ”غیر سودی“ کہتی ہے، لیکن اس کی جو تفصیلات معلوم ہوئیں ان سے واضح ہوتا ہے کہ اس کو ”غیر سودی“ کہنا محض برائے نام ہے، ورنہ واقعی یہ کھاتا بھی سودی ہے۔

سود کی رقم دینی مدرسہ میں بغیر نیت صدقہ خرچ کرنا

سوال: ... سود کی رقم کسی دینی مدرسہ میں بغیر نیت صدقہ کے دے دے تو کیا جائز ہے؟ اور ان متبرک مقامات پر دینے سے اگر ثواب نہ ہوا تو گناہ تو نہیں ہوگا؟ وضاحت سے جواب عطا فرمائیں۔ بغیر کسی صدقے کی نیت کے اگر کسی عالم دین کو کتابیں لے کر دے دیں تاکہ مناظرہ کے وقت اس کے کام آسکیں یا عوام کو ایسے مذاہب سے روشناس کروانے کے لئے تاکہ وہ گمراہی سے بچ جائیں، کیا یہ جائز ہے؟

(۱) عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الربا وإن كثر فإن عاقبته تصير إلى قتل. (مشکوٰۃ ص: ۲۴۶ باب الربا، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

جواب: کیا علم اور علماء کے لئے حلال کمائی میں سے دینے کی کوئی گنجائش نہیں؟ صرف یہ نجاست ہی علماء کے لئے رہ گئی ہے...

سود کو بینک میں رہنے دیں، یا نکال کر غریبوں کو دے دیں؟

سوال: ہم تاجر والدین کے بیٹے ہیں، ہمارے والدین زیادہ تر پیسے بینک میں جمع کرتے ہیں اور انہیں جمع کردہ رقم میں سے سال کے بعد ”سود“ بھی ملتا تھا، ہم نے والدین سے کہا کہ آپ جانتے ہیں کہ سود لینا حرام ہے، پھر کیوں لیتے ہیں؟ تو وہ کہتے ہیں کہ ہم ”سود“ کی رقم کو غریبوں میں بغیر ثواب کی نیت کے تقسیم کر دیتے ہیں۔ اور یہ رقم وہ حضرات اس لئے بینک سے اٹھاتے ہیں کہ اگر وہ رقم نہ اٹھائی جائے تو اس سے بینک والوں کا فائدہ ہوگا اور یوں کم از کم غریبوں کا فائدہ تو ہوگا۔ آپ سے سوال یہ ہے کہ آیا اس طرح کرنا صحیح ہے یا افضل پر عمل کرتے ہوئے بالکل سود کی رقم کو ہاتھ ہی نہیں لگانا چاہئے اور پیسے کو بینک ہی میں رہنے دیا جائے؟

جواب: بینک سے سود کی رقم لے کر کسی ضرورت مند کو دے دی جائے مگر صدقہ، خیرات کی نیت نہ کی جائے، بلکہ ایک نجس چیز کو اپنی ملک سے نکالنے کی نیت کی جائے۔^(۱)

بیوہ، بچوں کی پرورش کے لئے بینک سے سود کیسے لے؟

سوال: میں چار بچیوں کی ماں ہوں اور ابھی پانچ ماہ قبل میرے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے، اور میری عمر ابھی ۲۶ سال ہے، میرے شوہر کے مرنے کے بعد ان کے آفس کی طرف سے تقریباً ایک لاکھ سے زیادہ کی رقم فنڈز وغیرہ کی شکل میں مجھے ملی ہے۔ اب میرے گھر والوں اور تمام لوگوں کا یہی مشورہ ہے کہ میں یہ رقم بینک میں ڈال دوں اور ہر مہینے اس پر ملنے والی رقم لے لیا کروں اور اس سے اپنا اور بچوں کا خرچ پورا کروں۔ بات کسی حد تک معقول ہے، مگر میرے نزدیک اول تو یہ رقم ہی حرام ہے، پھر اس پر مزید حرام وصول کیا جائے اور اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پالا جائے، کیونکہ حرام، حرام ہے۔ جبکہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ حرام نہیں ہے، مجبوری میں سب جائز ہے۔ جبکہ میرے علم میں ایسی کوئی بات نہیں، میں اس سلسلے میں بہت پریشان ہوں کہ کیا کروں؟

جواب: اللہ تعالیٰ آپ کی اور آپ کی بچیوں کی کفالت فرمائے۔ آپ کے شوہر کو ان کے آفس سے جو واجبات ملے ہیں اگر ان کی ملازمت جائز تھی، تو یہ واجبات بھی حلال ہیں، البتہ ان کو بینک میں رکھ کر ان کا منافع لینا حلال نہیں بلکہ سود ہے۔ اگر آپ کو کوئی نیک رشتہ مل جائے جو آپ کی بچیوں کی بھی کفالت کرے، تو آپ کے لئے عقد کر لینا مناسب ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ پرورش کرنے والے ہیں، اپنی محنت مزدوری کر کے بچیوں کی پرورش کریں اور ان کے نیک نصیب کے لئے دعا کرتی رہیں، اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اور آپ کی بچیوں کے لئے آسانی فرمائیں، آمین!

(۱) والحاصل انه ان علم ارباب الاموال وجب رده عليهم، والا فان علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه (شامی ج ۵ ص: ۹۹، طبع سعید)۔ ایضاً: ويتصدق بلانية الثواب ويتوى به براءة الذمة. (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵)۔

خاص ڈپازٹ کی رقوم کو مسلمانوں کے تصرف میں کیسے لایا جائے؟

سوال :- سود اور سودی کاروبار حرام ہے، پاکستانی لوگ اربوں روپے خاص ڈپازٹ میں جمع کراتے ہیں، یہ مسلمانوں کی دولت ہے، ان لوگوں میں بہت سارے بوڑھے لوگ ہوتے ہیں، ان کے کندھوں پر ساری جوان اولاد بیٹے، بیٹیوں کا بار ہوتا ہے۔ بالخصوص پنشن پر جانے والے لوگ۔ ان کو بیٹیوں کو جہیز بھی دینا ہوتا ہے اور روزمرہ کا خرچ بھی کرنا ہوتا ہے، اگر یہی اربوں روپے تجارت، کرائے کے مکانوں، بسوں اور دوسرے جائز کاروبار میں لگائے جائیں جس سے اربوں روپے منافع بھی ہوگا، اس سے اگر اصل زر کو بھی سلامت رکھا جائے اور نفع مسلمانوں کو دیا جائے تو ایسے طریقے سے کاروبار کا نفع اصل زر کے مالکوں کو ملے گا۔ اس سے ملک کی ترقی بھی ہوگی اور ہر گھرانہ خوشحال ہوگا۔ سودی کاروبار اس حالت میں ناجائز ہے، اگر رقم کسی غریب کو بغرض ضرورت دی جائے اور اس سے اصل رقم لی جائے، بینک یا خاص ڈپازٹ والے ادارے غریب نہیں ہیں۔

دوسری بات یہ کہ گھر میں اصل زر رکھنے سے ڈاکو سب کچھ لوٹ کر لے جائیں گے، موٹروں اور دیگر جائیدادوں کو زبردستی چھین کے لے جاتے ہیں، ان حالات میں اصل زر بھی محفوظ نہیں رہتا، تنگ دستی سے ہر ایک مجبور ہو جاتا ہے، اسلامی قوانین کے مطابق کسی ڈاکو یا چور کو سزا نہیں ملتی۔ ان حالات میں اصل زر سے بھی ہاتھ دھونے پڑ جاتے ہیں، اربوں روپے کا جائز تصرف اور حلال کی کمائی کا ذریعہ بنادیا جائے تو اس میں کیا قباحت ہے؟ شریعت میں ایسے اربوں روپے جن کی حفاظت بھی ہو اور کارآمد منافع بھی ہو تو اس پہلو پر شریعت کے مطابق حکومت کو یا ہمیں مشورہ سے نوازیں۔

جواب :- یہ سوال اپنی جگہ نہایت اہمیت کا حامل ہے، اس کے لئے حکومت کے ارباب حل و عقد کو غور کرنا چاہئے، اور ایسے لوگوں کے لئے ایسے کاروباری ادارے قائم کرنے چاہئیں جو شرعی مضاربہ کے اصولوں پر کام کریں اور منافع حصہ داروں میں تقسیم کریں۔

ڈیفنس سیونگ سرٹیفکیٹ کے سود سے کاروبار کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال :- میرے پاس ایک لاکھ روپے کے ڈیفنس سیونگ سرٹیفکیٹ رکھے تھے، دس سال پورے ہونے پر مجھے چار لاکھ چھبیس ہزار روپے ملے، اپنی اصل رقم میں نے گھریلو ضروریات میں استعمال کر لی، جبکہ تین لاکھ چھبیس ہزار کی سود کی رقم سے میں نے مارکیٹ سے کیمیکل وغیرہ خرید کر مختلف کمپنیوں کو سپلائی شروع کر دی، سود کی یہ رقم میں اپنے ذاتی استعمال میں لایا ہوں، کیا اس سود کی رقم سے جو میں سپلائی کر رہا ہوں، اس سے حاصل ہونے والا منافع میرے لئے کھانا جائز ہے؟

جواب :- خنزیر کھانے میں اور اس میں کیا فرق ہے؟ خنزیر کا گوشت آپ خود کھالیں یا کسی کو بیچ کر اس کے پیسے کھالیں،

ایک ہی بات ہے۔

نیشنل بینک سیونگ اسکیم کا شرعی حکم

سوال :- گورنمنٹ کی ایک نیشنل ڈیفنس سیونگ اسکیم چل رہی ہے، مجھے کسی نے بتایا ہے کہ اس میں رقم جمع کروانا اور پھر

منافع لینا جائز ہے، کیونکہ اس رقم سے ملک کے دفاع کے لئے اسلحہ خریدا جاتا ہے اور ملک کے کام آتا ہے۔ آج جو اسلحہ خریدیں گے اگر وہی اسلحہ چار پانچ سال بعد خریدیں گے تو دگنی بجتی قیمت حکومت کو ادا کرنا پڑتی ہے، لہذا گورنمنٹ اس اسکیم کے تحت اسلحہ خریدتی ہے اور ملک کا دفاع ہوتا ہے۔ آپ قرآن اور حدیث کی روشنی میں مطلع فرمائیں کہ کیا اس اسکیم میں رقم لگانا اور منافع کے ساتھ لینا جائز ہے کہ نہیں؟

جواب:۔ اگر حکومت اس رقم پر منافع دیتی ہے تو وہ ”سود“ ہے۔^(۱)

ساتھ ہزار روپے دے کر تین مہینے بعد اسی ہزار روپے لینا

سوال:۔ ایک شخص نے بازار میں کپڑی ڈالی تھی، جب اس کی کپڑی نکلی (جو ساٹھ ہزار روپے کی تھی) تو وہ اس نے ایک دوسرے دکان دار کو دے دی کہ مجھے تین مہینے بعد اسی ہزار روپے دو گے، تو کیا یہ بھی سود ہے یا نہیں؟

جواب:۔ یہ بھی خالص سود ہے۔^(۲)

فی صد کے حساب سے منافع وصول کرنا سود ہے

سوال:۔ کچھ لوگ سرمائے کا لین دین فی صد کے حساب سے کرتے ہیں، (یعنی ۱۵ فیصد ماہانہ، ۱۰ فی صد ماہانہ)۔ بعض لوگ اسے ”سود“ کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ سود نہیں ہے۔ اسی سلسلے میں ہم نے ایک مسجد کے پیش امام صاحب سے تصدیق چاہی تو انہوں نے اسے سراسر جائز قرار دیا ہے۔ اب ہم لوگ اس عجیب الجھن میں مبتلا ہیں کہ کیا کیا جائے؟ لہذا آپ اس مسئلے کو قرآن و سنت کی روشنی میں حل کریں اور ہمیں واضح طور پر بتائیں کہ ایسے سرمائے سے جو ماہانہ منافع ملتا ہے وہ حرام ہے تو اسے حلال کرنے کے لئے ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ جس سے ہمارا قلب صاف ہو جائے اور ہم عذاب الہی سے بچ سکیں۔

جواب:۔ فی صد کے حساب سے روپے کا منافع وصول کرنا خالص سود ہے،^(۳) جس امام صاحب نے اس کے جائز ہونے کا فتویٰ دیا وہ نادان فہم ہے، اسے اپنے فتویٰ کی غلطی پر توبہ کرنی چاہئے۔ جو لوگ سود وصول کر چکے ہیں، انہیں چاہئے کہ اتنی رقم بغیر نیت

(۱) الربا هو فضل خال عن عوض مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة. (الدر المختار ج: ۵ ص: ۱۷۰)۔ وهو في

الشرع: عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بـمال. (فتاویٰ عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۱۷، طبع رشیدیہ)۔

(۲) الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالی عن عوض شرط فيه. (الهدایة ج: ۳ ص: ۸۰ باب

الربا)۔ أما في اصطلاح الفقهاء فهو زيادة أحد البدلين المتجانسين من غير أن يقابل هذه الزيادة عوض. (كتاب الفقه على

المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۲۷، مباحث الربا، طبع بيروت)۔

(۳) الربا وشرعاً فضل ولو حكماً فدخل ربا النسيئة والبيع الفاسدة فكلها من الربا خال عن العوض بمعيار

شرعی، وهو الكيل والوزن مشروط أحد المتعاقدين في المعاوضة. (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۸، باب الربا،

وكذا في تبیین الحقائق ج: ۳ ص: ۲۳۶ باب الربا)۔

صدقہ کے محتاجوں کو دے دیں۔^(۱)

قرآن کی طباعت کے لئے سودی کاروبار

سوال: ... ایک کمپنی کے اشتہارات اخبارات میں، کاروبار میں شرکت کے لئے آپ کی نظر سے بھی ضرور گزرتے ہوں گے، لوگوں کو بڑا بیٹھالا لچ دیا جاتا ہے کہ ”قرآن پاک کی اشاعت میں روپیہ لگائیے اور گھر بیٹھے منافع حاصل کیجئے“ کیا یہ سود کی ذیل میں نہیں آتا؟ کیا یہ کمپنی اس طرح سادہ لوح مسلمانوں کو دھوکا دے کر ان کی رقم کو حرام بنا دینے کا کام نہیں کر رہی؟ میں سمجھتا ہوں کہ اس طرح تو اس کمپنی کا سارے کا سارا کاروبار ہی حرام قرار پاتا ہے۔ براہ کرم شریعت کی روشنی میں رہنمائی فرمائیں۔

جواب: ... اس کمپنی کے فارم جو آپ نے ارسال کئے ہیں، ان کے مطابق یہ خالص سودی کاروبار ہے، کیونکہ اس نے علی الترتیب ۱۵ فیصد، ساڑھے سات فیصد اور ۲۰ فیصد بالقطع سود رکھا ہوا ہے، اس لئے اس کمپنی میں روپیہ لگانا جائز نہیں۔^(۲)

کمپنی میں نفع و نقصان کی بنیاد پر رقم جمع کروا کر منافع لینا

سوال: ... اگر کسی کمپنی میں جسے کے طور پر رقم جمع کروائی جائے اور وہ کمپنی نفع نقصان کی بنیاد پر ہو اور ہر ماہ وہ رقم سے کاروبار کر کے ہمیں نفع دیں، کوئی مستقل مہینہ نہیں ہے کہ ۱۰ روپے پر ۴ روپے یا ۳ روپے، جتنا نفع ہوگا یا نقصان ہوگا وہ اتنا ہی ہمیں ہر مہینے پر رقم دیں گے۔ اور جتنی رقم جمع کروائی ہے وہ اتنی ہی رہے گی، جب چاہیں اپنی رقم نکلا سکتے ہیں۔ یا نفع یا سود کتنے فیصد جائز ہے؟ اور کتنے فیصد ناجائز؟ تفصیل سے جواب دیجئے، شکریہ۔

جواب: ... اگر کمپنی کا کاروبار خلاف شریعت نہیں اور وہ مضاربیت کے اصول پر نفع تقسیم کرتی ہے، لگا بندھا منافع طے نہیں کیا جاتا تو یہ منافع جائز ہے۔^(۳)

قرآن مجید کی طباعت کرنے والے ادارے میں جمع شدہ رقم کا منافع

سوال: ... ایک تجارتی ادارہ جو کہ قرآن پاک کی طباعت و مکمل تیاری اور اس کو ہدیہ کرنے کا کاروبار کرتا ہے، مندرجہ ذیل

(۱) لأن سبیل الخبیث التصدق إذا تعلق الرد علی صاحبه. (رد المختار ج: ۶ ص: ۳۸۵ کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع). ويتصدق بلانية الثواب وينوی به براءة الذمة. (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵).

(۲) ومنها أن يكون نصيب المضارب من الربح معلوما علی وجه لا تنقطع به الشركة فی الربح كذا فی المحيط، فإن قال علی أن لك من الربح مائة درهم أو شرط مع النصف أو الثلث عشرة دراهم لا تصح المضاربة كذا فی محیط السرخسی. (عالمگیری ج: ۳ ص: ۲۸۷، کتاب المضاربة، الباب الأول فی تفسیرها وركنها وشرطها وحكمها).

(۳) ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما دراهم مسماة من الربح لأن شرط ذلك يقطع الشركة بينهما ولا بد منها كما هي فی عقد الشركة. (الهداية، کتاب المضاربة ج: ۳ ص: ۲۵۸). أيضاً: وشرطها أمور سبعة ... وكون الربح بينهما شاعراً فلو عين قدرًا فسدت ... الخ. (رد المختار ج: ۵ ص: ۲۳۸، کتاب المضاربة).

شرائط پر دوسرے لوگوں کو حصہ دار بناتا ہے، صرف منافع کی مختلف شرح پر۔ کیا ”الف“ اس تجارتی ادارہ کے حصص خرید سکتا ہے؟ اس کا نفع حلال ہے؟ شرائط یہ ہیں:

۱: ... رقم کم سے کم تین سال کے لئے جمع کی جائے گی۔

۲: نئے ڈیپازٹرز سے کم سے کم رقم دس ہزار قبول کی جائے گی، زیادہ جتنی چاہیں جمع کرا سکتے ہیں۔

۳: دس ہزار سے ۴۹ ہزار تک منافع پندرہ فیصد سالانہ ہوگا، ۵۰ ہزار سے ۹۹ ہزار تک ساڑھے سترہ فیصد ہوگا، ایک لاکھ روپے اور اس سے زائد پر ۲۰ فیصد سالانہ نفع ہوگا۔

۴: ... جمع شدہ رقم مقررہ وقت سے قبل کسی حالت میں واپس نہ کی جائے گی، رقم جس نام پر جمع ہوگی اس سے دوسرے کے نام پر تبدیل نہ ہوگی، جن کی میعاد ختم ہو جائے وہ آئندہ حسب مرضی تجدید کریں گے۔

جواب: ... مقررہ شرح منافع کے ساتھ اور مقررہ میعاد کے لئے لوگوں سے رقم لینا ناجائز و حرام ہے، قرآن و سنت کی رو سے خاص سود۔ اور جائز یا ثواب سمجھ کر رقم جمع کرانا اس سے زیادہ گناہ ہے۔

لہذا ایسے تجارتی ادارہ میں رقم ہرگز جمع نہ کرائی جائے، ہم نے ایسے اداروں کے متعلق کئی مرتبہ لکھا تھا کہ مذکورہ طریقے سے رقم لینا اور دینا جائز نہیں ہے۔ اور یہ مسئلہ ایسا بھی نہیں کہ اس میں کسی کا اختلاف ہو، بلکہ متفقہ طور پر سودی کاروبار ہے، لیکن اگر جہالت اور نادانیت کی بنا پر اس میں ملوث ہوئے ہیں یا ہو رہے ہیں تو بعض دیدہ و دانستہ شرعی حکم سے انکسار کر رہے ہیں۔

۱۰ ہزار روپے نقد دے کر ۱۵ ہزار روپے کرایہ کی رسیدیں لینا

سوال: ... ہمارے بازار میں ایک شخص کو رقم کی ضرورت تھی، اس کی اپنی مارکیٹ ہے، جس میں چار دکانیں ہیں، اور ایک دکان کا کرایہ ۵۰۰ روپے ماہوار ہے، تو اس شخص کو بازار کے ایک دکان دار نے ۱۰ ہزار روپے دیئے اور اس سے ۱۵ ہزار روپے کے کرایہ کی رسیدیں لے لیں، یعنی ۳۰ رسیدیں پانچ پانچ سو روپے کے کرایہ کی، یعنی ۵ ہزار روپے زیادہ لئے۔ اب یہ شخص تقریباً سات مہینے ان دکانوں کا کرایہ وصول کر کے ۱۵ ہزار روپے وصول کرے گا۔ یہاں بازار میں تقریباً سارے دکان دار کہتے ہیں کہ یہ سود ہے، لیکن یہ شخص کہتا ہے کہ یہ سود نہیں ہے، اس شخص نے حج بھی کیا ہے اور پانچ وقتہ نمازی بھی ہے۔

جواب: ... جب اس شخص نے ۱۰ ہزار روپے کی جگہ ۱۵ ہزار روپے لے لیا ہے تو یہ سود نہیں تو اور کیا ہے...؟^(۲)

(۱) وأحل الله البيع وحرم الربوا. (البقرة: ۲۷۵). الربا هو فضل خال عن عوض مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة. (درمختار ج: ۵، ص: ۱۷۰، باب الربا). وفي الهداية: الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الحالی عن عوض شرط فيه. (هداية ج: ۳، ص: ۸۰، باب الربا).

(۲) باب الربا هو فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال أى فضل أحد المتعاقدين على الآخر... إلخ. (البحر الرائق ج: ۶، ص: ۱۳۵، طبع دار المعرفة بیروت). أمضا: وهو في الشرع عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال. (عالمگیری ج: ۳، ص: ۱۱۷، کتاب البیوع، الباب التاسع، الفصل السادس).

”اے ٹی. آئی“ اکاؤنٹ میں رقم جمع کروانا

سوال: ... گزشتہ کئی برسوں سے بینکوں نے ایک اسکیم جاری کی ہے، جس کا نام ”اے ٹی. آئی“ ہے، اس اسکیم کے تحت ایک مقررہ رقم جو پچاس روپے سے کم نہ ہو، ۶۶ مہینے تک جمع کرائی جائے اور اس کے بعد ہمیشہ کے لئے اس رقم کے برابر منافع ہر ماہ حاصل کیا جائے، یہ اسکیم ہمیشہ سے لوگوں میں مقبول رہی ہے۔ میں قرآن و سنت کی روشنی میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا یہ اسکیم شرعی اعتبار سے جائز ہے؟ کیونکہ مجھے بھی اس اسکیم میں شامل ہونے کو کہا گیا تھا، لیکن اب تک میں اس میں شامل نہیں ہوں۔

جواب: ... یہ اسکیم بھی سودی ہے، اس لئے جائز نہیں۔^(۱)

تجارتی مال کے لئے بینک کو سود دینا

سوال: ... تجارتی مال دوسرے ممالک سے بینک کے ذریعے منگوایا جاتا ہے، اور بینک کی بنیاد سود پر ہے، مال بیچنے والا جب کاغذات تیار کر کے اپنے بینک میں جمع کراتا ہے تو ان کو یہاں بینک بیچنے میں تقریباً ۸، ۱۰ روز لگ جاتے ہیں، یہاں کے بینک والے اس عرصے کا سود لیتے ہیں جو مجبوراً مال منگوانے والے کو دینا پڑتا ہے۔ آپ مہربانی فرما کر وضاحت فرمائیں کہ اگر بینک سے ہی کسی طریقے سے سود لے کر اسی کو یہ ۸، ۱۰ روز کا سود دے دیا جائے تو کیا ایسا کرنا جائز ہوگا؟

جواب: ... سود لینے اور دینے کا گناہ ہوگا، استغفار کیا جائے۔^(۲)

کسی ادارے یا بینک میں رقم جمع کروانا کب جائز ہے؟

سوال: ... اخبارات و اشتہارات میں مختلف کمپنیاں اور ادارے اشتہار دیتے ہیں کہ آپ ہمارے ساتھ سرمایہ کاری کریں، کوئی ۴ فیصد اور کوئی ۵ فیصد منافع دینے کا اقرار کرتا ہے۔ آیا ایسا منافع جائز ہے؟ بینک میں نفع و نقصان شراکت کھاتے سے حاصل شدہ منافع، این ڈی ایف سی اور نیشنل سیونگ اسکیم سے حاصل شدہ منافع جائز ہے؟ جبکہ ہمارا صرف روپیہ ہی لگا ہے، محنت نہیں۔

جواب: ... ان دونوں سوالوں کا جواب سمجھنے کے لئے ایک اصول سمجھ لیجئے۔ وہ یہ کہ جو روپیہ آپ کسی فرد، کمپنی یا ادارے کو کاروبار کے لئے دیں، اس کا منافع آپ کے لئے دو شرطوں کے ساتھ حلال ہے، وہ یہ کہ وہ کاروبار شرعاً جائز ہو، اگر کوئی ادارہ آپ کے روپے سے ناجائز کاروبار کرتا ہے تو اس کا منافع آپ کے لئے حلال نہیں۔^(۳) دوسری شرط یہ ہے کہ اس ادارے نے آپ کے ساتھ منافع

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) عن جابر رضی اللہ عنہ قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموكله وکاتبه وشاهديه وقال هم سواء۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۷ باب الربا)۔ عن عبد اللہ بن حنظلہ غسیل الملائکة قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: درهم الربا یا کله الرجل وهو یعلم أشد من ستة وثلاثین زنیۃ۔ (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۱۷ کتاب البیوع، باب ما جاء فی الربا)۔ وقال تعالیٰ: أفلا یتوبون إلی اللہ یتستغفرونه واللہ غفور رحیم۔ (المائدة: ۷۴)۔

(۳) ما حرم لعلہ حرم طلبہ۔ (شرح الجملة ص: ۳۴)۔

فیصد تقسیم کا اصول طے کیا ہو۔ اگر منافع کی فیصد تقسیم کے بجائے آپ کو اصل رقم کا فیصد منافع دیتا ہے تو یہ حلال نہیں بلکہ شرعاً سود ہے۔^(۲)
اس اصول کو آپ مذکورہ سوالوں پر منطبق کر لیجئے۔

پراویڈنٹ فنڈ پر اضافی رقم لینا

سوال: ... ایک ملازم کسی ادارے میں کام کرتا ہے، اس کی تنخواہ سے جو بھی رقم کنتی ہے تو ریٹائر ہونے کے بعد اس ادارے کی طرف سے کچھ زائد کٹوتی پر شامل کر کے دیا جاتا ہے، وہ سود ہے یا نہیں؟

جواب: ... اگر ادارہ رقم تنخواہ سے زبردستی کاٹتا ہے اور اس پر منافع دیتا ہے تو یہ سود نہیں، اور اگر ملازم خود کٹواتا ہے تو اس پر منافع لینا جائز نہیں، سود ہے۔^(۳)

ملازمین کو جو رقم پراویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے ملائی ہوئی ملتی ہے وہ جائز ہے

سوال: ... میں پاکستان اسٹیل میں ملازم ہوں، پراویڈنٹ فنڈ میں جو رقم ادارے کی طرف سے ملائی جاتی ہے، اس کو سود سمجھتے ہوئے میں نے درخواست ادارے میں جمع کرادی تھی کہ مجھے سود سے بری الذمہ قرار دے دیا جائے، اور میرے پیسے میں سود نہ ملایا جائے، یعنی میں نے اس زائد رقم کو سود سمجھا، آپ کے ”جنگ“ میں شائع شدہ فتوے سے صحیح صورت حال کا علم ہوا، آنجناب اپنا فتویٰ دوبارہ تحریر فرمادیں کہ اسے ادارے میں پیش کیا جاسکے۔

جواب: ... پراویڈنٹ فنڈ کے مسئلے پر حضرت مفتی محمد شفیع کا ایک رسالہ ہے، اس میں فرمایا ہے کہ ملازمین کا جو پراویڈنٹ فنڈ کاٹا جاتا ہے اور ملازمت سے فارغ ہونے کے بعد ان پر سود کے نام سے جو رقم دی جاتی ہے وہ شرعاً سود نہیں، لیکن اگر ملازم نے خود کٹوایا تو اس پر جو زائد رقم ”سود“ کے نام سے ملتی ہے، وہ سود تو نہیں، لیکن سود کے مشابہ ہے، اس سے احتراز کیا جائے تو بہتر ہے۔
میرے فتوے کے بجائے وہ رسالہ خرید کر پیش کیا جائے۔

پراویڈنٹ فنڈ کی رقم سے سودی قرض لینا

سوال: ... ہم لوگ پی آئی اے میں ملازم ہیں، ہماری تنخواہ سے ہر ماہ کچھ رقم پراویڈنٹ فنڈ کے نام سے کاٹ لی جاتی ہے، اس رقم کے بارے میں یہ طریقہ کار ہے کہ ہر سال جتنی رقم ہماری تنخواہ سے کاٹی جاتی ہے اتنی ہی رقم کارپوریشن اپنی طرف سے شامل

(۱) و شرطها کون الربح بینہما شائعاً۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۶۳۸، کتاب المضاربة، طبع سعید)۔ ومن شرطها أن یکون الربح بینہما مشاعاً لا یتحق أحدهما دراهم مسماة من الربح لأن شرط ذلك یقطع الشریکة بینہما ولا بد منها کما هی فی عقد الشریکة۔ (الہدایة، کتاب المضاربة ج: ۳ ص: ۳۵۸، طبع شرکت علمیة ملتان)۔

(۲) ومن شرطها کون نصیب المضارب من الربح حتی لو شرط له من رأس المال أو منه ومن الربح فسد۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۶۳۸)۔ وفي جمع العلوم الربا شرعاً عبارة عن عقد فاسد ولم یکن فیہ زیادة .. إلخ۔ (بحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۲۵ باب الربا، طبع دار المعرفة، بیروت لبنان)۔

(۳) کفایت المفتی ج: ۸ ص: ۹۶ دیکھیں۔

کر لیتی ہے، اور پھر ان دونوں رقموں پر سود مفرد لگایا جاتا ہے، نیز ملازمت کے روز سے لے کر آب تک اس مد میں جمع شدہ کل رقم پر ہر سال سود مرکب بھی لگایا جاتا ہے، یہ عمل ہر سال ہوتا ہے، اگر کسی موقع پر ہم کارپوریشن سے قرض لیتے ہیں تو اس جمع شدہ رقم سے قرض دیا جاتا ہے اور پھر اصل رقم کے ساتھ سود کو واپس لیا جاتا ہے، جب ہم ملازمت چھوڑیں گے یا ریٹائرڈ ہو جائیں گے تو یہ رقم مع سود ہمیں مل جائے گی۔ کیا یہ طریقہ کار قرآن و سنت کی روشنی میں درست ہے؟

جواب:.... ”پراویڈنٹ فنڈ“ کے نام سے جو رقم کارپوریشن کی طرف سے دی جاتی ہے وہ تو جائز ہے،^(۱) لیکن اس رقم میں سے سودی قرض لینا دینا جائز نہیں۔^(۲)

پراویڈنٹ فنڈ میں جو اضافی رقم شامل کی جاتی ہے وہ جائز ہے، لیکن اپنے استعمال میں نہ لانا بہتر ہے

سوال:.... چند ماہ قبل پراویڈنٹ فنڈ کی رقم کے سلسلے میں ایک سوال کے جواب میں آپ کا یہ ارشاد نظر سے گزرا تھا، آپ کا جواب ”جنگ“ اخبار میں چھپا تھا، پراویڈنٹ فنڈ کی رقم جو آجراپنے ملازموں کو ریٹائرمنٹ پر دیتے ہیں کیا اس کا لینا اور استعمال کرنا جائز ہے؟ آپ کا جواب ”جائز“ ہے۔

میں ۳۱ دسمبر ۱۹۹۳ء کو ملازمت سے ریٹائر ہو گیا ہوں، کمپنی والوں نے مجھے میرے پراویڈنٹ فنڈ کی تفصیل دی ہے، جو اس خط کے ساتھ منسلک کر رہا ہوں، اطلاعاً عرض ہے کہ جو رقم فائدہ (Interest) کی شکل میں دکھائی گئی ہے وہ میری اور کمپنی کی (Contributions) دونوں کو کمپنی نے اپنے ملازموں کو فائدہ پہنچانے کے لئے اپنے کاروبار میں لگا کر حاصل کی ہے، اور اس میں سے میرے حصے کی رقم تحریر کر دی گئی ہے، اگر ممکن ہو تو اس خط کے پشت پر آئز او کرم اپنا تفصیلی جواب کہ آیا منسلک شدہ کاغذ پر پراویڈنٹ فنڈ کی جو رقم درج ہے اسے میں اپنے مصرف میں لاسکتا ہوں کہ نہیں؟

جواب:.... انگریزی تو یہ ناکارہ جانتا نہیں، اس لئے منسلک پرچہ تو میرے لئے بے کار ہے، باقی پراویڈنٹ فنڈ کے بارے میں مسئلہ وہی ہے جو لکھ چکا ہوں کہ اس میں جو اضافی رقم شامل کی جاتی ہے، اس کا لینا جائز ہے، البتہ اس پر اگر سود کی رقم شامل کی گئی ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کو اپنے استعمال میں نہ لایا جائے، بلکہ کسی مستحق کو بغیر نیت ثواب کے دے دی جائے،^(۳) واللہ اعلم!

(۱) قوله بالتعجيل أو بشرطه أو بالاستيفاء أو بالتمكن يعني لا يملك الأجرة إلا بواحد من هذه الأربعة، والمراد أنه لا يستحقها الموجد إلا بذلك. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۵۱۱ كتاب الإجارة، طبع رشيدية).

(۲) ”وأحل الله البيع وحرم الربوا“ (البقرة: ۲۷۵). كل قرض جبر نفعاً فهو حرام. (رد المحتار، فصل في القرض ج: ۵ ص: ۱۶۶ طبع سعيد).

(۳) والحاصل: أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وألا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (فتاوى شامی ح: ۵ ص: ۹۹، طبع سعيد). ويتصدق ببلانية الثواب وينوي به براءة الذمة. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵).

متعین منافع کا کاروبار سودی ہے

سوال: ... میں ذاتی طور پر سود کے خلاف ہوں اور کسی ایسے کاروبار میں قدم نہیں رکھتا جس میں سود کی آلائش کا اندیشہ ہو۔ میں ایک دو کمپنیوں میں رقم لگا کر حصہ دار کے طور پر شامل ہونا چاہتا ہوں، مثلاً: تاج کمپنی یا قرآن کمپنی۔ ایک تو یہ کمپنیاں قرآن شریف اور دینی کتب کی اشاعت جیسا نیک کام کر رہی ہیں اور منافع بھی اچھا دیتی ہیں، ان کی شرائط یہ ہیں کہ کم از کم تین سال کے لئے جتنی مرضی ہو رقم جمع کرائیں، رقم کے مطابق انہوں نے مختلف منافع کی شرحیں مقرر کر رکھی ہیں، جو وہ باقاعدگی سے ماہانہ، سہ ماہی، ششماہی یا سالانہ (جیسے مرضی ہو) کے حساب سے بھیجتے ہیں۔ اب میری سمجھ میں نہیں آرہا کہ اگر ان کے کاروبار میں رقم جمع کروا کر شراکت کر کے میں کسی مقررہ شرح پر (جو کہ انہوں نے خود مقرر کر کے ہے) منافع لوں تو یہ کاروبار سودی ہوگا یا کہ شرعی حساب سے جائز منافع ہوگا؟ مجھے یقین ہے کہ آپ ان کمپنیوں سے واقف ہوں گے اور معاملے میں مجھے صحیح راہ دکھائیں گے۔

جواب: ... جو کمپنیاں متعین منافع دیتی ہیں، یہ منافع سود ہے۔^(۱) تاج کمپنی کا طریقہ کار میں نے دیکھا ہے، وہ خالص سودی

کاروبار ہے۔

نوٹوں کا ہار پہنانے والے کو اس کے عوض زیادہ پیسے دینا

سوال: ... ہمارے معاشرے میں شادی کی دوسری رسومات کے علاوہ ایک یہ بھی رسم ہے کہ سالے کی شادی میں بہنوئی اپنے سالے کو نوٹوں کا ہار پہناتا ہے، اور پھر شادی کے بعد دولہا کا باپ اس ہار کے عوض ڈبل پیسے ادا کرتا ہے، یعنی اگر بہنوئی ۵۰۰ روپے کا ہار ڈالتا ہے تو اسے ۱۰۰۰ روپے دیئے جاتے ہیں، اور لوگ ڈبل پیسے کے لالچ میں مہنگا ہار پہناتے ہیں۔ آپ سے گزارش ہے کہ اس سوال کا جواب حدیث و قرآن کی روشنی میں دیں کہ یہ ڈبل پیسے دینا جائز ہے یا ناجائز؟ اس میں گنہگار دینے والا ہوگا یا لینے والا یاد دہانوں ہوں گے؟

جواب: ... یہ تو اچھا خاصا سودی کاروبار ہے، جو بہت سے مفاسد کا مجموعہ بھی ہے۔

ریزگاری میں ادھار جائز نہیں

سوال: ... کیا ریزگاری کی ادائیگی ایک ہی مجلس میں ضروری ہے؟ مثلاً ریزگاری دینے والے شخص نے سو روپے کے نوٹ تو لے لئے مگر ریزگاری دوسرے دن ادا کی تو کیا یہ درست ہے؟

جواب: ... یہ شرعاً درست نہیں، سو روپے اس کے پاس امانت چھوڑ دے، جب ریزگاری آئے تب معاملہ کرے۔^(۲)

(۱) ومنها أن يكون نصيب المضارب من الربح معلوماً على وجه لا تنقطع به الشركة في الربح، كذا في المحيط۔ فإن قال على أن لك من الربح مائة درهم أو شرط مع النصف أو الثلث عشرة دراهم لا تضح المضاربة، كذا في محيط السرحسى۔ (عالمگیری ج: ۳ ص: ۲۸۷ کتاب المضاربة، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) قوله وحرم الفضل والنساء بهما أى بالقدر والجنس لوجود العلة بعمامها۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۳۹، باب الربا)۔

روپوں کا روپوں کے ساتھ تبادلہ کرنا

سوال: کیا روپوں کا روپوں کے ساتھ تبادلہ جائز ہے یا ناجائز؟ اور اگر جائز ہے تو کیا لینے والا اس کے بدلے میں روپے ایک دن کے بعد دے سکتا ہے یا ضروری ہے کہ اسی وقت دینا چاہئے؟ اور اگر اس وقت دینا ضروری ہے تو کسی کے پاس اس وقت نہ ہوں تو کیا یہ حرام ہوگا یا حلال؟ براہ مہربانی قرآن و حدیث کی روشنی میں بتائیے۔

جواب: ... روپوں کا تبادلہ روپوں کے ساتھ جائز ہے، مگر رقم دونوں طرف برابر ہو، کمی جائز نہیں، اور دونوں طرف سے نقد معاملہ ہو، ادھار بھی جائز نہیں۔^(۱)

سوال: ... اگر کسی کے پاس اس وقت رقم نہ ہو تو کوئی ایسی صورت ہے جس کی وجہ سے وہ رقم (روپے) ابھی لے لے اور اس کے بدلے میں رقم (روپے) بعد میں دے؟

جواب: ... رقم قرض لے لے، بعد میں قرض ادا کر دے۔^(۲)

بینک میں رقم جمع کروانا جائز ہے

سوال: ... بینک میں رقم جمع کروانا کیسا ہے؟ اگر ٹھیک ہے تو سود کی اعانت تو نہیں؟ جو زکوٰۃ حکومت کا حق ہے، شرعی طور پر ادا ہو جاتی ہے یا کہ نہیں؟

جواب: ... بینک میں رقم جمع کرنا سود میں اعانت تو بلاشبہ ہے، مگر اس زمانے میں بڑی رقم کی حفاظت بینک کے بغیر دشوار ہے، اس لئے بامر مجبوری جمع کروانا جائز ہے،^(۳) اور اگر لاکر میں رقم رکھوائی جائے تو بہت اچھا ہے۔

گاڑی بینک خرید کر منافع پر بیچ دے تو جائز ہے

سوال: ... "الف" ۳۰ ہزار روپے قیمت کی گاڑی خریدنا چاہتا ہے، مبلغ ۳۰ ہزار اس کے پاس نہیں ہیں، گاڑی کی اصل قیمت کا بل بنا کر "الف" بینک میں جاتا ہے، بینک ۳۰ ہزار کی گاڑی خرید کر ۵ ہزار روپے منافع پر یعنی ۳۵ ہزار روپے میں یہ گاڑی "الف" کو بیچ دیتا ہے۔ "الف" گاڑی کی قیمت ۳۵ ہزار روپے اقساط میں ادا کرتا ہے، یعنی ۵ ہزار روپے "الف" نے ایڈوانس دے کر گاڑی اپنے قبضے میں لے لی ہے، بقیہ ۳۰ ہزار روپے دس قسطوں میں ۳ ہزار روپے ماہانہ ادا کرے گا۔ کیا اس صورت میں ۵ ہزار روپے بینک کے لئے سود ہوگا یا نہیں؟ ایسا کاروبار کرنا شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟ برائے مہربانی تفصیل سے بتائیے۔

جواب: ... اس معاملے کی دو صورتیں ہیں:

اول: ... یہ ہے کہ بینک ۳۰ ہزار روپے میں گاڑی خرید کر اس کو ۳۵ ہزار روپے میں فروخت کر دے، یعنی کمپنی سے سودا

(۱) فإن وحدا حرم الفضل أى الزيادة والنساء۔ (الدر المختار، کتاب البیوع، باب الربا ج: ۵، ص: ۱۷۲، طبع سعید)۔

(۲) ویجوز القرص فی الفلوس لأنها من العدديات المتقاربة كالجوز والبيض۔ (بدائع ج: ۳، ص: ۳۹۵، طبع سعید)۔

(۳) الصرورات تبیح المحظورات۔ (الاشباه والنظائر ج: ۱، ص: ۸۵، طبع إدارة القرآن)۔

بینک کرے اور گاڑی خریدنے کے بعد اس شخص کے پاس فروخت کرے، یہ صورت تو جائز ہے۔

دوم: ... یہ ہے کہ گاڑی تو ”الف“ نے خریدی اور اس گاڑی کا بل ادا کرنے کے لئے بینک سے قرض لیا، بینک نے ۳۰ ہزار روپے پر ۵ ہزار روپے سود لگا کر اس کو قرض دے دیا، یہ صورت ناجائز ہے۔^(۱) آپ نے جو صورت لکھی ہے وہ دوسری صورت سے متعلق جلتی ہے، اس لئے یہ جائز نہیں۔

بینک کے ذریعے باہر سے مال منگوانا

سوال: ... باہر سے مال منگوانے کی صورت میں بینک کے ذریعہ کام کرنا پڑتا ہے، جس میں یہاں بینک میں ”ایل بی“ کھولنا پڑتی ہے، جس میں مال کی مالیت کا کچھ فیصد بینک میں فی الفور ادا کرنا پڑتا ہے، بھائی رقم بینک خود دیتا ہے، جو رقم بینک لگاتا ہے، بینک اس پر سود لیتا ہے، شرعاً اس کا کیا جواز ہے؟

جواب: ... اس سوال کا جواب معلوم کرنے کے لئے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ بینک کی حیثیت کیا ہے؟ کیا وہ مال منگوانے والوں کے وکیل کی حیثیت سے مال منگواتا ہے یا خود خریدار کی حیثیت سے مال منگوا کر ان کو دیتا ہے؟ سوال میں ذکر کیا گیا ہے کہ: ”بھائی رقم بینک خود دیتا ہے“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بینک اس چیز کو خود خریدار کی حیثیت سے منگواتا ہے اور اس پر نفع لے کر اس شخص کے پاس فروخت کرتا ہے، اگر یہ صورت ہو تو شرعاً جائز ہے۔^(۲) دوسرے اہل علم سے بھی ان کی رائے معلوم کر لی جائے۔

باہر کے بینکوں میں اکاؤنٹ ہو، تو کیا ان سے سود لے لینا چاہئے؟

سوال: ... باہر کے بینکوں میں ڈالر اکاؤنٹ میں ہماری رقم پڑی ہوئی ہے، اس پر ۴ سے ۵ فیصد تک سود ملتا ہے، اس سود کو اس بینک سے لینا چاہئے یا نہیں؟ آپ ہمیں تفصیلی جواب عنایت فرمائیں، اگر جواب ”لینے میں ہو“ تو اس کا استعمال کہاں کرنا چاہئے؟

جواب: ... سود لینا تو حرام ہے، البتہ اگر یہ خیال ہو کہ وہ بینک اس سود کی رقم کو اسلام کش وسائل پر خرچ کریں گے تو بینک سے نکلوا کر کسی محتاج کو بغیر نیت صدقہ کے دے دی جائے۔^(۳)

اگر کسی کو تنخواہ لانے میں خوف محسوس ہو تو کیا وہ بینک کے ذریعے لے سکتا ہے؟

سوال: ... آج کے حالات میں زیادہ رقم کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے کر جانا خطرے سے خالی نہیں، اگر کسی شخص کی تنخواہ اتنی زیادہ ہو کہ اسے لاتے لے جاتے خوف محسوس ہوتا ہو، تو کیا ایسی صورت میں وہ رقم بذریعہ بینک حاصل کر سکتا ہے؟

(۱) کل قرض جر نفعا ظہور رہا۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۶، مطلب کل قرض جر نفعا حرام)۔

(۲) المراجعة نقل ما ملکہ بالعقد الأول بالثمن الأول مع زيادة ربح والبیعان جائزان لاستجماع شرائط الجواز والحاجة ماسة... إلخ۔ (ہدایہ، کتاب البیوع، باب المراجعة والتولية ج: ۳ ص: ۳۷)۔

(۳) لأن سبیل الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبه۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۸۵ کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع)۔ ویصدق بلانہ الثواب وینوی بہ براءة الذمة۔ (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵، طبع صدف پبلشرز کراچی)۔

جواب:۔۔۔ بینک کے ذریعے رقم لینا صحیح ہے۔

کیا غیر مسلموں سے سود لینا جائز ہے؟

سوال:۔۔۔ ہمارے امام صاحب کا کہنا ہے کہ غیر مسلموں سے سود لینا درست ہے، کیونکہ اگر ان سے یہ رقم نہ لیں تو وہ ایک غیر مسلم کو مالی لحاظ سے مستحکم کرنے کی وجہ بن جاتا ہے، اس سلسلے میں آنجناب کی کیا رائے ہے؟

جواب:۔۔۔ آپ کے امام صاحب کا مسئلہ ان کو معلوم ہوگا، مجھے معلوم نہیں، واللہ اعلم!

بینک وغیرہ سے سود لینا دینا

سود کو حلال قرار دینے کی نام نہاد مجددانہ کوشش پر علمی بحث

سوال: "لندن میں ایک عیسائی دوست نے مشورہ دیا کہ میں ایک مسلم علاقے میں شراب کی دکان کھول لوں، اور اس کا نام "مسلم وائن شاپ" رکھوں۔ میں کچھ وقفے کے لئے حیرت زدہ رہ گیا، مگر جلد ہی اس سے مخاطب ہوا کہ بھائی! میرے لئے شراب کا کاروبار کرنا حرام ہے، مزید برآں آپ اس دکان کا نام بھی "مسلم وائن شاپ" (شراب کی اسلامی دکان) رکھوا رہے ہیں! عیسائی دوست ایک طنز آمیز مسکراہٹ کے ساتھ گویا ہوا کہ: "اگر سود کا کاروبار کیا جاسکتا ہے اور وہ بھی "مسلم کمرشل بینک" کے نام سے، تو یہ بھی کیا جاسکتا ہے" اس دوست نے مجھے لا جواب کر دیا۔"

یہ ایک مسلمان کے خط کا اقتباس ہے جو "اخبار جہاں" کے ایک شمارے میں شائع ہوا تھا، اس عیسائی دوست نے طنز کا جو نشتر ایک مسلمان کے جگر میں پیوست کیا ہے، اس کی چھین ہر ذی حس مسلمان اپنے دل میں محسوس کرے گا، لیکن کیا کیجئے ہماری بد عملی نے عقل و فہم ہی کو نہیں، بلکہ غیرت و حمیت اور احساس کو بھی کچل کر رکھ دیا ہے۔ ذوب مرنے کا مقام ہے کہ ایک عیسائی، مسلمانوں پر یہ فقرہ چست کرتا ہے کہ "اسلامی بینک" کے نام سے سود کی دکان کھل سکتی ہے تو "اسلامی شراب خانہ" کے نام سے شراب خانہ خراب کی دکان کیوں نہیں کھل سکتی؟ لیکن ہمارے دور کے "پڑھے لکھے مجتہدین" اس پر شرمانے کے بجائے بڑی جسارت سے سود کے حلال ہونے کا فتویٰ صادر فرما دیتے ہیں۔ پاکستان میں وقتاً فوقتاً سود کے جواز پر مویشگافیاں ہوتی رہتی ہیں، کبھی یونیورسٹیوں کے دانشور سود کے لئے راستہ نکالتے ہیں۔ تو کبھی کوئی جسٹس صاحب ربا کی اقسام پر بحث فرماتے ہوئے ایک خاص نوعیت کے سود کو جائز گردانتے ہیں۔ جناب کا ان مویشگافیوں کے تعلق ایک مفتی اور محدث کی حیثیت سے کیا ردِ عمل ہے؟

جواب: قریباً ایک صدی سے جب سے غلام ہندوستان پر مغرب کی سرمایہ داری کا عفریت مسلط ہوا، ہمارے مجتہدین سود کو "اسلامی سود" میں تبدیل کرنے کے لئے بے چین نظر آتے ہیں، اور بعض اوقات وہ ایسے معطلکہ خیز دلائل پیش کرتے ہیں جنہیں پڑھ کر اقبال مرحوم کا مصرعہ:

"تم تو وہ ہو جنہیں دیکھ کے شرما میں یہود!"

یاد آ جاتا ہے۔ ہمارے قریبی دور میں ایوب خان کے زیر سایہ جناب ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب نے سود کو "اسلامیانے" کی مہم شروع فرمائی تھی، جس کی نحوست یہ ہوئی کہ ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب اپنے فلسفہ تجدّد کے ساتھ ایوب خان کے اقتدار کو بھی لے ڈوبے۔ اب نئی

حکومت نے اسلام کے نظام معاشیات کی طرف پیش رفت کا ارادہ کیا، ابھی اس سمت قدم اٹھنے نہیں پائے تھے کہ ہمارے لکھے پڑھے مجتہدوں کی جانب سے ”الامان والحفیظ“ کی پکار شروع ہو گئی۔ ان حضرات کے نزدیک اگر انگریز کا نظام کفر مسلط رہے تو مضائقہ نہیں، مغرب کا سرمایہ داری نظام قوم کا خون چوس چوس کر ان کی زندگی کو سراپا عذاب بنا دے تو کوئی پروا نہیں، کمیونسٹوں کا طحانہ نظام انسانوں کو بھیڑ بکریوں کی صف میں شامل کر دے تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن اسلام کے عادلانہ نظام کا اگر کوئی نام بھی بھولے سے لے ڈالے تو خطرات کا مہیب جنگل ان کے سامنے آکھڑا ہوتا ہے، گویا ان کے ذہن کا معدہ دور فساد کی ہر گلی سڑی غذا کو قبول کر سکتا ہے، نہیں قبول کر سکتا تو بس اسلام کو، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

اس موضوع پر چند دن پہلے عالی جناب جسٹس (ریٹائرڈ) قدیر الدین صاحب کا ایک مضمون دو قسطوں میں ”ربا قطعی حرام ہے“ کے زیر عنوان کراچی کے روزنامہ ”جنگ“ میں شائع ہوا، معلوم نہیں جناب جسٹس صاحب کا اسلامی مطالعہ کس حد تک وسیع ہے؟ وہ دور جدید کے کس اجتہادی مکتب فکر سے وابستہ ہیں؟ اور خود آں موصوف کو منصب اجتہاد پر سرفرازی کا شرف کب سے حاصل ہوا ہے؟ لیکن ہمارے مجتہدین اپنے دعوے کو جس قسم کے دلائل سے آراستہ کرنے کے خوگر ہیں، افسوس ہے کہ موصوف کا معیار استدلال ان سے کچھ زیادہ بلند نہیں ہے۔ بلکہ اس مضمون میں علم و فہم کی وہ ساری بوالعجبیاں موجود ہیں، جو ہمارے نو مشق مجتہدین کا طرہ افتخار ہے۔ ان کی تحریر پڑھ کر قاری کو جو سب سے بڑی مشکل پیش آتی ہے وہ یہ کہ جسٹس صاحب ”ربا قطعی حرام ہے“ کا عنوان دے کر آخر کیا کہنا چاہتے ہیں؟ وہ کبھی یہ فرماتے ہیں کہ ہماری زبان میں جس چیز کو ”سود“ کہا جاتا ہے، وہ ”ربا“ نہیں۔ کبھی یہ بتاتے ہیں کہ بینکوں کے ”سود“ کو دور جدید کے بعض علماء نے حلال و مطہر قرار دیا ہے۔ کبھی یہ سمجھاتے ہیں کہ حنفیہ میں بھی ”سود“ کی بعض صورتوں کو جائز قرار دیتے تھے۔ کبھی سود کی حرمت کو تسلیم فرما کر ”نظریہ ضرورت“ ایجاد فرماتے ہیں۔ کبھی یہ وعظ فرماتے ہیں کہ اگر مسلمانوں نے ”سود“ چھوڑنے کی غلطی کی تو خدا نخواستہ ہماری معیشت تلیٹ ہو جائے گی، وغیرہ وغیرہ۔

ایک جسٹس جو برسہا برس تک عدالت عالیہ کی کرسی پر رونق افروز رہا ہو، جس کی ساری عمر ماشاء اللہ انگریزی قانون کی موٹا کافوں میں گزری ہو، اور بیج جھوٹ کے درمیان امتیاز جس کی خوبی بن گئی ہو، کیا اس سے ایسی ژولیدہ لکری کی توقع کی جاسکتی ہے...؟

جسٹس صاحب کو پہلے دو ٹوک بتانا چاہئے تھا کہ وہ بینک کے سود کو حرام سمجھتے ہیں یا حلال اور مطہر؟ اگر حرام سمجھتے ہیں تو ان کی یہ ساری کہانی غیر متعلق ہو جاتی ہے کہ سود کی فلاں فلاں قسمیں... معاذ اللہ... حلال بھی کبھی نئی ہیں۔ اس صورت میں ان کا فرض یہ تھا کہ وہ ہمیں بتاتے کہ وہ کون کون سے اضطراری حالات ہیں جن کی بنا پر وہ بینکوں کو اس حرام خوری کی ”رخصت“ عطا فرما رہے ہیں۔ اور اگر وہ بینک کے سود کو ”حلال و مطہر“ سمجھتے ہیں تو ان کی نظریہ ضرورت و رخصت کی بحث قطعاً لغو اور غیر متعلق بن جاتی ہے۔ اس صورت میں انہیں یہ بتانا چاہئے تھا کہ قرآن و سنت کے وہ کون کون سے دلائل ہیں جن سے بینک کے ”سود“ کا تقدس ثابت ہوتا ہے۔ آخر دنیا کا کون عاقل ہے جو ایک پاک اور حلال چیز کا جواز ثابت کرنے کے لئے ”اضطرار“ کی بحث شروع کر دے...؟

خلاصہ یہ کہ موصوف کے مضمون سے قاری کو یہ سمجھنا مشکل ہو جاتا ہے کہ ان کا دعویٰ کیا ہے اور وہ کس چیز کو ثابت کرنے کے

درپے ہیں؟ اس طرح ان کا سارا مضمون ایک مبہم دعویٰ کے اثبات میں فکری انتشار کا شاہکار بن کر رہ جاتا ہے۔

دعویٰ کے بعد دلائل پر نظر ڈالئے تو اس میں بھی افسوسناک غلط فہمیاں نظر آتی ہیں، سب سے پہلے انہوں نے ”مقصد کلام“ کے عنوان سے ”رخصت“ کی بحث چھیڑی ہے، اور چلتے چلتے وہ یہ تک لکھ گئے ہیں:

”بڑے بڑے علمائے دین نے بھی اس حقیقت کو پہچانا ہے اور ”ربا“ (یا سود) کے معاملے میں مجبوری

بلکہ خاص حالات میں ”رخصت“ یا ”اجازت“ کو تسلیم کیا ہے۔“

جسٹس صاحب کا یہ فقرہ میرے لئے ”جدید انکشاف“ کی حیثیت رکھتا ہے، مجھے معلوم نہیں وہ کون کون ”بڑے بڑے علماء“ ہیں جنہوں نے ”خاص حالت“ میں سود لینے کا فتویٰ صادر فرمایا ہے۔ اگر جناب جسٹس صاحب اس موقع پر ان ”بڑے بڑے علماء“ کے ایک دو فتوے بھی نقل کر دیتے تو نہ صرف ہماری معلومات میں اضافہ ہوتا، بلکہ ان کا ہولناک دعویٰ ”خالی دعویٰ“ نہ رہتا۔

رخصت کی بحث:

رخصت اور اضطرار کی بحث میں فاضل حج صاحب نے جو کچھ لکھا ہے، اسے ایک نظر دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف نہ تو ”اضطرار“ اور ”رخصت“ کی حقیقت سے واقف ہیں، نہ ”رخصت“ کے مدارج اور ان کے الگ الگ احکام ہی انہیں معلوم ہیں، نہ انہوں نے اس کے لئے فقہ و اصول کے ابتدائی رسالوں ہی کو دیکھنے کی زحمت فرمائی ہے، انہوں نے کہیں سے سن لیا کہ مجبوری کی حالت میں حرام کھانے کی بھی اجازت ہے، اس کے بعد سود کھانے کی مجبوری کا سارا افسانہ ان کے اجتہاد نے خود ہی تراش لیا۔

اسلام کی نظر میں سود خوری کس قدر گھناؤنا اخلاقی، معاشی اور معاشرتی جرم ہے، اس کا اندازہ اس حقیقت سے کیا جاسکتا ہے کہ زنا اور قتل ایسے افعال شنیعہ پر بھی وہ لرزہ خیز سزا نہیں سنائی گئی جو سود خوری پر سنائی گئی ہے، قرآن کریم میں مسلمانوں کو خطاب کر کے کہا گیا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَفَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا

(البقرة: ۲۷۸، ۲۷۹)

فَأَذِنُوا لِمَنْ يَخْرُبُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“

ترجمہ: ”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سود کا جو بقایا رہتا ہے اسے یک لخت چھوڑ دو، اگر تم

مسلمان ہو۔ اور اگر تم ایسا نہیں کرتے تو خدا اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو!“

تمام بد سے بدتر کبیرہ گناہوں کی فہرست سامنے رکھو اور دیکھو کہ کیا کسی گنہگار کے خلاف خدا اور رسول کی طرف سے اعلان جنگ کیا گیا ہے؟ اور پھر یہ سوچو کہ جس بد بخت کے خلاف خدا اور رسول میدان جنگ میں اتر آئیں اس کی شورہ بختی کا کیا حشر ہوگا؟ اس کو خدائی عذاب کے کوڑے سے کون بچا سکتا ہے؟ اور اس بدترین مجرم کو جو خدا اور رسول کے ساتھ جنگ لڑ رہا ہے، کون عقل مند ”اصول رخصت“ کا پروانہ لا کر دے سکتا ہے...؟

یہاں یہ نکتہ بھی یاد رہنا چاہئے کہ جو شخص انفرادی طور پر سود خوری کے جرم کا مرتکب ہے وہ انفرادی حیثیت سے خدا اور رسول کے خلاف میدان جنگ میں ہے، اور اگر یہ جرم انفرادی دائرے سے نکل کر اجتماعی جرم بن جائے اور مجموعی طور پر پورا معاشرہ اس سنگین

جرم کا ارتکاب کرنے لگے تو خدائی عذاب کا کوڑا پورے معاشرے پر برسنے لگے گا، اور دنیا کا کوئی بہادر ایسا نہ ہوگا جو اس جرم کے ارتکاب کے باوجود اس معاشرے کو خدا کے عذاب سے نکال لائے۔

یہ بد نصیب ملک ابتدا ہی سے خدا اور رسول کے خلاف بڑی ڈھٹائی سے مسلح جنگ لڑ رہا ہے، اس پر چاروں طرف سے خدائی قہر و غضب کے کوڑے برس رہے ہیں، ”لَقَضَبُ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ“ کا منظر آج ہر شخص کو کھلی آنکھوں نظر آ رہا ہے۔ ملک ستر ارب روپے کا مقروض ہے، نوے ہزار جوان ذلیل بیویوں کے ہاتھ میں قیدی بنا چکا ہے، دلوں کا سکون چھن چکا ہے، راتوں کی نیند حرام ہو چکی ہے، سب کچھ ہوتے ہوئے بھی ”روٹی، روٹی“ کی پکار چاروں طرف سے سنائی دے رہی ہے، لیکن وائے حسرت اور بد بختی کہ اب بھی عبرت نہیں ہوتی، بلکہ ہمارے نو مجتہد صاحب پر وائے ”رخصت“ لئے پہنچ جاتے ہیں۔ اور حالات کی ڈہائی دے کر سود کو حلال کرنے کے لئے ذہانت طہائی کے جوہر دکھاتے ہیں۔ قرآن کریم، خدا اور رسول کے ساتھ ”صلح“ کو سود چھوڑ دینے کے ساتھ مشروط کرتا ہے، اور جو لوگ سود چھوڑ دینے کا اعلان نہ کریں انہیں مسلمان ہی تسلیم نہیں کرتا، لیکن محترم جسٹس صاحب فرماتے ہیں کہ سود بھی کھاؤ اور مسلمان بھی رہو، سود کا لین دین خوب کرو اور میدان جنگ میں خدائی عذاب کے ایٹم بم سے حفاظت کے لئے اصول رخصت کی خانہ ساز مل جسٹس صاحب سے لیتے جاؤ...!

جسٹس صاحب بتائیں کہ ”سود خور“ کے خلاف تو قرآن کریم اعلان جنگ کر چکا ہے، قرآن کریم کی وہ کون سی آیت ہے جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ ان کی خود ساختہ مجبوری میں ”سود خور“ کی ”صلح“ خدا اور رسول سے ہو سکتی ہے اور حالات کا بہانہ بنا کر خدا اور رسول کو میدان جنگ سے واپس کیا جاسکتا ہے؟ انہیں ”الف“، ”ب“، ”ج“ کے برخود غلط حوالے دینے کے بجائے قرآن کریم کے حوالے سے بتانا چاہئے تھا کہ اس اعلان جنگ سے فلاں فلاں صورتیں مستثنیٰ ہیں۔ جسٹس صاحب کو معلوم ہونا چاہئے کہ ”سود خور“ نہ نص قرآن، خدا اور رسول سے جنگ لڑ رہا ہے، خواہ امریکہ کا باشندہ ہو یا پاکستان کا، اس کی صلح خدا اور رسول سے نہیں ہو سکتی، جب تک وہ اپنے اس بدترین جرم سے باز آنے کا عہد نہیں کرتا۔ نہ آپ کی نام نہاد ”رخصت“ کا تاریک بکوت اسے خدائی گرفت سے بچا سکتا ہے۔ قرآن کریم کے بعد حدیث نبوی کو لیجئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف سود کھانے، کھلانے والوں پر بلکہ اس کے کاتب و شاہد پر بھی لعنت کی بددعا کی ہے، اور انہیں راندہ بارگاہ خداوندی ٹھہرایا ہے:

”عن علی رضی اللہ عنہ أنه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن آکل الربا أو

(مشکوٰۃ ص: ۲۳۶)

موکله وکاتبہ۔“

ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ:

”عن عبد اللہ بن حنظلہ غسیل الملائکة قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

(مشکوٰۃ ص: ۲۳۶)

درہم رہا یا کله الرجل وهو یعلم أشد من ستة وثلاثین زنیۃ۔“

ترجمہ: ”...سود کا ایک درہم کھانا ۳۶ بار زنا کرنے سے بدتر ہے۔“

اور ایک حدیث میں ہے کہ:

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الربا سبعون جزءاً أیسرها أن ینکح الرجل أمہ۔“
(مشکوٰۃ ص: ۲۴۶)
ترجمہ:۔۔۔ ”سود کے ستر درجے ہیں، اور سب سے اونٹنی درجہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی ماں سے منہ کالا کرے۔“

جسٹس صاحب فرمائیں! کہ کیا دنیا کا کوئی عاقل ”مجبوری“ کے بہانے سے لعنت خریدنے، ۳۶ بار زنا کرنے اور اپنی ماں سے منہ کالا کرنے کی ”رخصت“ دے سکتا ہے...؟

جسٹس صاحب کو معلوم ہی نہیں کہ ”مجبوری“ کسے کہتے ہیں؟ اور آیا جس مجبوری کی حالت میں مردار کھانے کی ”رخصت“ دی گئی ہے، وہ مجبوری پاکستان کے کسی ایک فرد کو بھی لاحق ہے...؟

دینیات کا معمولی طالب علم بھی جانتا ہے کہ جس ”مجبوری“ میں مردار کھانے کی اجازت دی گئی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کئی دن کے متواتر فاقے کی وجہ سے جاں بلب ہو اور اسے خدا کی زمین پر کوئی پاک چیز ایسی نہ مل سکے جس سے وہ تن بدن کا رشتہ قائم رکھ سکے، تو اس کے لئے سب رفق کی بقدر حرام چیز کھا کر اپنی جان بچانے کی اجازت ہے، اور اس میں قرآن کریم نے ”غَیْرَ بَاسٍ وَلَا عَادٍ“ کی کڑی شرط لگا رکھی ہے۔

یہ ہے وہ ”أصول ضرورت“ جس کو جسٹس صاحب کا ”آزاد اجتہاد“ کروڑ پتی سیٹھ صاحبان پر چسپاں کر رہا ہے۔ جسٹس صاحب بتائیں کہ پاکستانی سود خوروں میں کون ایسا ہے جس پر ”تین دن سے زیادہ فاقہ“ گزر رہا ہو اور اسے جان بچانے کے لئے گھاس، ترکاری بھی میسر نہ ہو...؟

مضاربہ کا کاروبار کرنے والے بینک میں رقم جمع کرانا

سوال:۔۔۔ یہاں بینک میں ایک رقم ایسی بھی جمع کرتے ہیں جس کو بینک والے تجارت میں لگاتے ہیں، اور دکھاتے بھی ہیں کہ فلاں تجارت میں پیسہ لگا دیا گیا ہے، اور پیسے جمع کرنے والے کو نفع اور نقصان دونوں میں شریک سمجھا جاتا ہے، اگر نقصان ہو تو پیسہ کاٹتے ہیں اور نفع ہو تو نفع دیتے ہیں، کیا یہ نفع لینا جائز ہے اور کیا یہ مضاربہ کے حکم میں داخل ہے؟
جواب:۔۔۔ اگر اس رقم کو مضاربہ کے صحیح اصولوں کے مطابق تجارت میں لگایا جاتا ہے تو جائز ہے،^(۱) لیکن اگر محض نام ہی نام ہے، تو نام کے بدلنے سے احکام نہیں بدلتے۔

سود کے بغیر بینک میں رکھا ہوا پیسہ حلال ہے

سوال:۔۔۔ بینک میں ہمارے پیسے پر جو سود ملتا ہے اگر ہم اسے علیحدہ کر کے کسی ضرورت مند کو دے دیں، زکوٰۃ یا صدقے کی

(۱) ومن شرطها أن یكون الربح بينهما مشاعاً لا یستحق أحدهما دراهم مسماة من الربح لأن شرط ذالک یقطع الشریکة بينهما۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۲۵۸ کتاب المضاربة)۔

نیت سے نہیں بلکہ صرف سود کے پیسوں سے نجات حاصل کرنے کے لئے، تو کیا باقی ماندہ ہمارا پیسہ جو کہ بینک میں ہے، حلال ہے یا نہیں؟ یعنی وہ پیسہ سود کی شرکت سے پاک ہو گیا یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ یہ طریقہ صحیح ہے، باقی ماندہ پیسہ آپ کا حلال ہے۔

مقررہ رقم، مقررہ وقت کے لئے کسی کمپنی کو دے کر، مقررہ منافع لینا

سوال:۔۔۔ اگر کوئی فرم یا ادارہ ایک مقررہ رقم، مقررہ وقت پر بطور قرض لے اور ہر سال منافع کے طور پر ایک مقررہ منافع دے، جب تک کہ وہ رقم واپس نہ لوٹا دے۔ اب آپ قرآن و سنت کی روشنی میں یہ بتائیے کہ یہ منافع واقعی ایک منافع ہے یا سود ہے؟ بعض حضرات اس کو سود کہتے ہیں اور بعض حضرات اس کو منافع کہتے ہیں، برائے مہربانی اس کا حل بتادیں۔

جواب:۔۔۔ شرعاً یہ سود ہے، جس سے باز نہ آنے والوں کے خلاف اللہ تعالیٰ نے اعلان جنگ کیا ہے۔^(۱) مسلمانوں کو اس سے توبہ کرنی چاہئے اور جن لوگوں نے ایسی فرم میں رقم دے رکھی ہو، انہیں یہ رقم واپس لے لینی چاہئے۔

کیا میں گریجویٹ کی رقم لے کر بینک میں رکھ کر سود لوں کیونکہ گورنمنٹ بھی تو سود ہی دے رہی ہے؟

سوال:۔۔۔ حکومت میری اصل تنخواہ ۳۵۱۴ روپے سے مبلغ ۲۳۴۹ روپے خرید کر بقیہ رقم ماہوار پنشن دیتی ہے۔ قوانین کے مطابق خریدی گئی پنشن سے مبلغ ۳۳۶۶۱۲ روپے یکمشت گریجویٹ ادا کر دی جاتی ہے، اگر میں مزید نوکری کروں تو میری گریجویٹ حکومت کے پاس رہے گی اور حکومت اس رقم سے سودی کاروبار میں حصہ لے گی اور اگر میں اسی رقم (گریجویٹ) کو بینک میں اپنی مرضی سے جمع کرالوں تو مجھے مبلغ ۴۴۵۵ روپے ماہوار سود بھی ملے گا اور رقم بھی محفوظ رہے گی، اور قوانین کے مطابق اگر میں مزید نوکری کروں تو عمر بڑھنے کے نتیجے میں مجھے ہر سال مبلغ ۹۹ / ۱۶۳ روپے نقصان ہوگا، اگر میں اپنے نقصان کو برداشت کرلوں اور ریٹائرمنٹ نہ لوں تو میری رقم سے حکومت جو سودی کاروبار کرے گی اس کا گناہ میرے اوپر ہوگا یا حکومت پر؟

جواب:۔۔۔ حکومت کے عمل کا آپ پر ذیال نہیں ہوگا، اگر آپ اس رقم کو سود پر دیں گے تو گناہ ہوگا، اور سود کی رقم حرام ہوگی۔^(۲)

منافع کی متعین شرح پر روپیہ دینا سود ہے

سوال:۔۔۔ میں عرصہ دو سال سے سعودی عرب میں ملازم ہوں، معقول آمدنی ہے اور اس سال چھٹی کے دوران ایک لاکھ

(۱) کل قرض جر نفعاً فہو حرام۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۶، فصل فی القرض، طبع سعید)۔

(۲) یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوا مَا بَقِیَ مِنَ الرِّبَا اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ۔ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاذْبُوْا بِحَرْبٍ مِّنْ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ۔ الْاٰیۃُ الْبَقْرۃ: ۲۷۸، ۲۷۹)۔

(۳) کل قرض جر منفعة فہو وجہ من وجوہ الربا۔ (تکملة فتح الملہم ج: ۱ ص: ۵۷۵)۔ کل قرض جر نفعاً فہو حرام۔ (رد المحتار، فصل فی القرض ج: ۵ ص: ۱۶۶ طبع سعید)۔

روپیہ قوی بچت میں جمع کرادیا ہے، جس کے منافع کی شرح سالانہ ۱۵ فیصد ہے قرآن و سنت کی روشنی میں یہ بتائیں کیا یہ کاروبار صحیح ہے؟ جبکہ سروس میں رہ کر میں کوئی اور کام نہیں کر سکتا۔

جواب:.... متعین شرح پر روپیہ دینا سود ہے، یہ کسی طرح بھی حلال نہیں، آپ اپنا سرمایہ کسی ایسے ادارے میں لگائیں جو جائز کاروبار کرتا ہو، اور حاصل شدہ منافع تقسیم کرتا ہو۔^(۱)

زِ رِضمانت پر سود لینا

سوال:.... میری ملازمت کیش (رقم) پر کام کرنے سے متعلق ہے، اس لئے اس کی نقد ضمانت ۲,۰۰۰ روپے جمع کرانی پڑتی ہے، اس دو ہزار روپے پر ہم کو سالانہ ۲۰۰ روپے منافع میں ملتے ہیں۔ یہ منافع جائز ہے یا ناجائز؟ یہ بھی واضح کر دوں کہ جب تک میری ملازمت ہے، میری رقم بینک کے قبضے میں رہے گی۔ دینے والا رقم دینے پر مجبور ہے جبکہ رقم لینے والا یعنی مقروض قرض لینے پر مجبور نہیں ہے۔ اگر یہی رقم میں کسی کاروبار میں لگا دوں تو مجھ کو اس سے کہیں زیادہ نفع حاصل ہو سکتا ہے، مگر میں ایسا کرنے سے قاصر ہوں، چونکہ میں رقم واپس لینے پر قادر نہیں ہوں۔

جواب:.... بصورتِ مسئلہ مذکورہ منافع سود ہے اور اس کا لینا حرام ہے۔ ہر وہ منافع جو کسی مال پر بلا عوض دیا جائے وہ سود ہے۔^(۲) فقہ کا مشہور اصول ہے: ”ہر وہ قرض جس سے کوئی نفع اٹھایا جائے، تو وہ نفع سود ہے“^(۳) لہذا مذکورہ منافع سود ہے اور حرام ہے۔ واضح رہے کہ بینک میں جو رقم جمع کی جاتی ہے، چاہے اپنی مرضی سے یا مجبوراً جمع کرے، بینک کی طرف سے اس پر ایک متعین شرح دی جاتی ہے، چونکہ یہ شرح دینا معروف ہے اور ”المعروف كالمشروط“^(۴) کے تحت جو شرح وہ دیتے ہیں، وہ سود ہی ہے، لہذا اس کا لینا حرام ہے۔ کسی غریب آدمی کے لئے رقم قرض دے کر سود لینا جائز نہیں، جیسا کہ امیر آدمی کے لئے جائز نہیں ہے۔^(۵)

(۱) ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما دراهم مسماة من الربح لأن شرط ذلك يقطع الشركة بينهما ولا بد منها كما هي في عقد الشركة. (الهداية ج: ۳ ص: ۲۵۸ كتاب المضاربة، وكذا في بحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۶۴). وفي جمع العلوم الربا شرعاً عبارة عن عقد فاسد وإن لم يكن فيه زيادة... إلخ. (بحر الرائق، باب الربا ج: ۶ ص: ۱۲۵، طبع دار المعرفة، بيروت).

(۲) الربا في الشرع هو فضل خال عن عوض بمعيار شرعي مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة. (قواعد الفقه ص: ۳۰۲). وفي الهداية: الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه. (هداية ج: ۳ ص: ۸۰ باب الربا).

(۳) كل قرض جر نفعا فهو حرام. (رد المختار ج: ۵ ص: ۱۶۶، فصل في القرض، طبع سعيد).

(۴) المعروف كالمشروط. (الأشباه والنظائر ج: ۱ ص: ۱۳۱، ومثله في قواعد الفقه ص: ۱۲۵).

(۵) وأحل الله البيع وحرم الربوا. (البقرة: ۲۷۵).

”سیونگ اکاؤنٹ“، ”نیشنل سیونگ سرٹیفکیٹ“ کے منافع کی شرعی حیثیت

سوال:.... بینک سیونگ اکاؤنٹ والوں کو نفع نقصان کی بنیاد پر ماہانہ جمع شدہ رقم پر نفع دیتے ہیں، جو ہر ماہ کم و بیش ہوتا رہتا ہے، کیا یہ نفع سود ہے؟ یا پھر اس کا لینا جائز ہے؟

سوال:.... نیشنل سیونگ سرٹیفکیٹ کا بھی کچھ اسی طرح معاملہ ہے، تو کیا یہ نفع بھی جائز ہوگا؟

سوال:.... بڑھاپے، بیماری اور ستر سال کی عمر میں آدمی کا روبرو کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا، کیا وہ اپنا روپیہ کسی بینک کے سیونگ اکاؤنٹ میں جمع کرا کر یا سیونگ سرٹیفکیٹ میں لگا کر اس کے نفع کو آمدنی کا ذریعہ بنا سکتا ہے؟

جواب:.... سارے سوالوں کا ایک ہی جواب ہے کہ بینک کے اندر جو رقم رکھی جاتی ہے اور اس پر جو منافع ملتا ہے، اس کو چاہے ”منافع“ کہو، یا کوئی اور نام دو، وہ صریح ”سود“ اور حرام ہے۔^(۱)

”کریڈٹ کارڈ“ استعمال کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال:.... کریڈٹ کارڈ (Credit Card) کے بارے میں معلوم کرنا تھا، اس کو ہم استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟ میری معلومات ہے کہ کریڈٹ کارڈ کی سالانہ فیس ۲۰۰۰ روپے ہے، کریڈٹ کارڈ کو ملک کے اندر یا بیرون ملک استعمال کریں تو ایک ماہ کے اندر وہ رقم واپس کر دیں تو کوئی سود نہیں دینا پڑتا، اور ایک ماہ بعد اگر رقم دیں تو اس پر سود دینا پڑتا ہے۔ یہ بیرون ملک کام آتا ہے، رقم لے کر جانے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

جواب:.... ایک مہینے کے اندر اگر رقم ادا کر دی گئی تو جائز ہے، بعد میں ادا کرنے پر سود دینا پڑتا ہے یہ جائز نہیں۔ لیکن تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ چاہے وقت پر رقم ادا کر دی جائے، تب بھی کریڈٹ کارڈ جاری کرنے والا بینک کریڈٹ کارڈ لے کر اشیاء مہیا کرنے والے دکان دار سے اپنا کمیشن یا سود ہر حال میں وصول کرتا ہے، اس لئے گویا کریڈٹ کارڈ کا استعمال کرنے والا شخص اگرچہ خود سود نہیں دیتا، مگر بینک کو سود دلانے کا ذریعہ ضرور بنتا ہے، لہذا اس کا استعمال ناجائز اور حرام ہے۔^(۲)

بے روزگار، گورنمنٹ سے سودی قرض لے یا پھر بھوکوں مرنا قبول کرے؟

سوال:.... کیا فرماتے ہیں علمائے دین صاحب متین اس بارے میں کہ ایک جوان بے روزگار ہے، روزگار کی تلاش میں کافی ہاتھ پیر مارے، لیکن بے سود، اسی دوران حکومت کی جانب سے پچاس ہزار روپے تک قرضہ ایسے افراد کو دینے کا اعلان ہوتا ہے، لیکن بد قسمتی سے اس قرضے پر سود بھی ادا کرنا دہکا، سود کے ستر گنا ہوں میں سب سے کم تر درجے کا گناہ بھی سائل پر عیاں ہے،

(۱) باب الربا فضل مال بلا عوض فی معارضة مال بمال أى فضل أحد المتعاضدين على الآخر... إلخ۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۳۵ طبع بیروت، باب الربا)۔

(۲) لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشايعه وقال هم سواء۔ (مشکوٰۃ، باب الربا، ص: ۲۴۳)۔ ولا تعاونوا على الإثم والعدوان۔ (المائدة: ۲)۔ أيضاً: ما حرم فعله حرم طلبه۔ (قواعد الفقه ص: ۱۱۵)۔

لیکن نہ تو روزگار مہیا ہے، اور نہ ہی مذکورہ صورت قرضہ کے علاوہ کاروبار چلانے کا کوئی اور راستہ ہے، کیا ایسی صورت میں سود پر دیئے جانے والے اس قرضے کو قبول کیا جائے؟ یا بے روزگاری کی لعنت کو ایسے سود والے قرضے پر ترجیح دے کر بھوکوں مرنا قبول کیا جائے؟ اگر ”مرتا کیا نہ کرتا“ والے مقولے پر عمل کر کے سودی قرضے کو قبول کیا جائے تو کیا اس سلسلے میں مسائل کا مواخذہ تو نہیں ہوگا؟ شریعت محمدی میں سے فقہ حنفیہ کے ارشادات مفصل تحریر فرما کر ثواب دارین حاصل کیجئے۔

جواب:۔۔۔ اس ناکارہ کا تجربہ یہ ہے کہ جو شخص سودی قرض کے جال میں ایک بار پھنس گیا، پھر مدۃ العمر نہیں نکل سکا، ساری عمر سود ادا کرتا رہا، اور قرضہ جوں کا توں رہا۔^(۱) بے روزگاری کے لئے چھابڑی لگائی جاسکتی ہے، نوکری اٹھائی جاسکتی ہے، کوئی اور ہلکی پھلکی محنت مزدوری کی جاسکتی ہے، واللہ اعلم!

بینک کے سرٹیفکیٹ پر ملنے والی رقم کی شرعی حیثیت

سوال:۔۔۔ جس وقت میرے شوہر کا انتقال ہوا تو میرے دو چھوٹے بچے عمر ۳ سال لڑکا اور ۵ ماہ کی لڑکی تھی، میرے شوہر کے پاس دس ہزار کی رقم کا ایک سرٹیفکیٹ تھا، شوہر کے انتقال کے بعد یہ سرٹیفکیٹ اپنے جیٹھ کے ہاتھ میں دیتے ہوئے میں نے کہا کہ: میرے نام منتقل کرادیں، تو بینک والوں نے کہا: اس رقم کے چار حصہ دار ہیں: بیوہ، والدہ، لڑکی، لڑکا، اس لئے یہ بیوہ کے نام منتقل نہیں ہوگا، اگر بیوہ اور والدہ اپنا حصہ لینا چاہیں تو نابالغ کی رقم بینک میں جمع رہے گی ان کے بالغ ہونے تک، اور اگر بیوہ، والدہ اپنا حصہ معاف کر دیں تو یہ سرٹیفکیٹ عدالت میں جمع ہو جائے گا، بچوں کے بالغ ہونے پر انہیں ملے گا۔ اس رقم پر چونکہ منافع دیا جاتا ہے اس لئے جب لڑکا ۱۸ برس کا ہوگا تو یہ رقم ایک لاکھ سے زیادہ ہوگی، جب میری ساس نے یہ سنا تو انہوں نے اپنا حصہ معاف کر دیا، لازماً مجھے بھی معاف کرنا پڑا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب مجھے دینی معلومات رتی برابر نہیں تھی، میں نے بھی سوچا جب لڑکا بڑا ہوگا لکھ پتی ہو جائے گا۔ مجھے سود اور منافع کا فرق معلوم نہ تھا۔ اب مجھے جبکہ اللہ نے دینی معلومات دیں اور میں سمجھنے لگی سود اور منافع کیا ہے، سود کھانے والوں کا انجام کیا ہوگا، میں اس سلسلے میں آپ سے چند سوالات کرتی ہوں۔

سوال:۔۔۔ دس ہزار کی رقم بشکل سرٹیفکیٹ میرے شوہر کے نام ہے، یہ رقم تقریباً مجھے سولہ سال کے بعد ملے گی، بچوں کے بالغ ہونے پر، اس سولہ سال کے عرصے میں یہ رقم بینک میں جمع رہی، کیا مجھے اس کی زکوٰۃ دینی ہوگی جبکہ یہ میرے شوہر کے نام ہے؟

جواب:۔۔۔ جب یہ رقم آپ بچوں کے لئے چھوڑ چکی ہیں تو آپ کے ذمہ زکوٰۃ نہیں، اور بالغ ہونے تک بچوں کے ذمہ بھی نہیں، بالغ ہونے کے بعد ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۲)

سوال:۔۔۔ میں صرف اصل رقم لینا چاہتی ہوں تو کیا بقایا رقم جو ایک لاکھ ہوگی، مجھے یہ رقم کسی فلاحی ادارے کو دینا چاہئے؟

(۱) عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الربا وإن كثرت فإن عاقبته تصير إلى قتل. رواهما ابن ماجه والبيهقي في شعب الإيمان. (مشکوٰۃ ص: ۲۴۶ باب الربا، طبع قدیمی).

(۲) وشرط افتراضها عقل وبلوغ. (در المختار ج: ۲ ص: ۲۵۸، کتاب الزکاة، طبع سعید)

جواب: ... یہ سود کی رقم بغیر نیت صدقہ کے محتاجوں کو دے دی جائے۔^(۱)

سوال: ... یہ رقم جو میرے شوہر نے اپنی زندگی میں اپنے ہاتھ سے بینک ڈپازٹ سرٹیفکیٹ کے طور پر خریدا اور اب تک ان کے نام ہے، کیا اس رقم پر ملنے والے سود کا گناہ مرحوم کو نہ ہوگا؟

جواب: ... اگر مرحوم نے اس رقم کا سرٹیفکیٹ سود لینے کی نیت سے خریدا تھا تو گناہ ان کے ذمہ بھی ہوگا، اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔ (آمین)

سود کی تعریف

سوال: ... سود کی شرعی تعریف کے ساتھ مفصل روشنی ڈالیں، یا آپ نے اس موضوع پر کوئی کتاب لکھی ہو تو اس کے متعلق لکھیں۔ میں ایک سرکاری ملازم تھا، ریٹائرمنٹ لے رہا ہوں، کیا بینک جو منافع دیتے ہیں وہ سود ہے؟ جبکہ بینک زکوٰۃ بھی جمع شدہ رقم سے کاٹ لیتے ہیں۔ بینک میں پی ایل ایس اکاؤنٹ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ جس کو پرافٹ اینڈ لاس اینڈ شیئر کہا جاتا ہے، اگر بینک ہر ماہ فکس منافع نہیں دیتا بلکہ کسی ماہ کم، کسی ماہ زیادہ، کیا یہ بھی سود ہے؟ آزر اہ کرم اس مسئلے کا مفصل حل لکھیں تاکہ میں خدا اور رسول کے احکامات کے مطابق کسی طرح بھی اس لعنت کی زد میں نہ آؤں۔

جواب: ... ”جو نفع معاوضے سے خالی ہو“ وہ سود کہلاتا ہے۔^(۲) مثلاً: سو روپے کے بدلے ایک سو ایک روپے لینا۔ تو سو کے بدلے میں تو سو روپے ہو گئے، زائد جو ایک روپیہ طے کیا ہے، یہ معاوضے سے خالی ہے۔ اس کا نام ”سود“ ہے۔ اس موضوع پر حضرت مفتی محمد شفیعؒ (سابق مفتی اعظم پاکستان) کا رسالہ ”مسئلہ سود“ لائق دید ہے۔ بینک جو منافع دیتے ہیں وہ سود ہے۔ پی ایل ایس بھی سودی کھاتہ ہے، اگرچہ اس کا نام بدل دیا گیا ہے۔ موجودہ دور میں بینکنگ کا نظام ہی سود پر مبنی ہے، اس لئے اس کا کوئی شعبہ سود سے مبرا نہیں، إلا ماشاء اللہ!

(۱) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وآلا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به نية صاحبه. (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹)۔ أيضاً: ويتصدق بلأية الثواب وينوي به براءة الذمة. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵)۔

(۲) باب الربا فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال أي فضل أحد المتجانسين على الآخر... إلخ۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۱۳۵ طبع بيروت، باب الربا)۔

سود کی رقم کا مصرف

سود کی رقم سے ہدیہ دینا لیتا جائز ہے یا ناجائز؟

سوال: "الف" اور "ب" دو بھائی ہیں، "الف" کا سودی کاروبار ہے، اور "الف"، "ج" کو ہدیہ دیتا ہے تو "ب" کے ملازم کو دے کر حکم دیتا ہے کہ "ج" کو دے آنا، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ دوسری صورت میں اس کے ملازم کو حکم نہیں دیتا بلکہ وہ خود سمجھ لیتا ہے کہ "ج" کو ہدیہ دیتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ "ج" کو ہدیہ سودی رقم سے لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... صورت مسئلہ میں سودی کاروبار کا مفہوم عام ہے، اور اس کی کئی صورتیں ہیں:

۱: ... جو شخص سود پر قرضہ لے کر کاروبار کرتا ہے اور کل سرمایہ قرض کا ہوتا ہے۔

۲: ... دوسرا جس کے پاس کچھ رقم ذاتی ہے اور کچھ رقم سود پر بینک سے یا کسی سے قرض لیتے ہیں اور کاروبار کرتے ہیں۔

۳: ... تیسرا یہ کہ لوگوں کو سود پر قرض دیتا ہے اور اس طرح رقم بڑھاتا ہے۔

۴: ... یہ کہ سودی طریقے سے اشیاء خریدتے ہیں اور فروخت کرتے ہیں، اس کے علاوہ بے شمار صورتیں ہیں۔

ان سب صورتوں کو سودی کاروبار کہتے ہیں اور سب کا حکم برابر نہیں، اس لئے سودی کاروبار کرنے کی وضاحت کرنا تھی۔

بہ ل مجموعی طور پر اگر جائز پیسے زیادہ اور ناجائز کم ہے تو ہدیہ قبول کرنا درست ہے، اسی طرح اگر جائز اور ناجائز پیسے مے ہوئے ہیں اور ہر ایک کی مقدار برابر ہے پھر بھی اس کا ہدیہ قبول کرنا اور لے جانا درست ہے، اور اگر حرام پیسے زیادہ ہیں تو ہدیہ قبول نہیں کرنا چاہئے۔^(۱)

سود کی رقم سے بیٹی کا جہیز خریدنا جائز نہیں

سوال: ... اگر ایک غریب آدمی اپنے پیسے بینک میں رکھتا ہے تو اس سے سود کی رقم چھ یا سات سو فیٹی ہے، تو کیا وہ آدمی اسے

اپنے اوپر استعمال کر سکتا ہے؟ اگر نہیں کر سکتا تو کیا پھر اسے اپنی بیٹی کے جہیز کے لئے کوئی چیز خرید سکتا ہے؟

(۱) اُھدی الی رجل شیناً أو أضافه إن كان غالب ماله الحلال فلا بأس به إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام (فتاویٰ عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۴۲، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایا والضاہات، طبع رشیدیہ)۔ اُیضاً: إذا كان غالب مال المهدی حلالاً فلا بأس بقبول ہدیۃه وأكل ماله ما لم یتمین أنه من حرام۔ (الاشباہ والنظائر ص: ۱۲۵ طبع إدارة القرآن)۔

جواب: ... سود کا استعمال حرام اور گناہ ہے، اس سے بیٹی کو جہیز دینا بھی جائز نہیں۔^(۱)

شوہر اگر بیوی کو سود کی رقم خرچ کے لئے دے تو وبال کس پر ہوگا؟

سوال: ... کسی عورت کا شوہر زبردستی اس کو گھر کے اخراجات کے لئے سود کی رقم دے جبکہ عورت کا اور کوئی ذریعہ آمدنی نہ ہو، تو اس کا وبال کس کی گردن پر ہوگا؟

جواب: ... وبال تو شوہر کی گردن پر ہوگا،^(۲) مگر عورت انکار کر دے کہ میں محنت کر کے کھالوں گی، مگر حرام نہیں کھاؤں گی۔

سود کی رقم کسی اجنبی غریب کو دے دیں

سوال: ... کسی مجبوری کی بنا پر میں نے سود کی کچھ رقم وصول کر لی ہے، اس کا مصرف بتادیں، آیا میں وہ رقم اپنے غریب رشتہ داروں (مثلاً: نانی) کو بھی دے سکتا ہوں؟

جواب: ... اپنے عزیز واقارب کے بجائے کسی اجنبی کو، جو غریب ہو، بغیر نیت صدقہ کے دے دی جائے۔^(۳)

سود کی رقم استعمال کرنا حرام ہے، تو غریب کو کیوں دی جائے؟

سوال: ... آج کل مختلف افراد کی طرف سے یہ سننے میں آتا رہتا ہے کہ جو لوگ بینک سے سود نہیں لینا چاہتے، وہ کرنٹ اکاؤنٹ کھول لیں یا پھر اپنے سیونگ اکاؤنٹ کے لئے بینک کو ہدایت کر دیں کہ اس اکاؤنٹ میں جمع شدہ رقم پر سود نہ لگایا جائے۔ چلئے یہاں تک تو ٹھیک ہے، لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر بینک والوں نے تمہاری رقم پر سود لگائی دیا ہے تو اس رقم (سود کی رقم) کو بینک میں بیکار مت پڑا رہنے دو، بلکہ نکال کر کسی غریب ضرورت مند کو صدقہ کر دو۔ مجھے اس سلسلے میں یہ دریافت کرنا ہے کہ کیا سود جیسی حرام کی رقم صدقہ کی جاسکتی ہے؟ اگر ایسا ممکن ہے تو پھر چوری، ڈاکے، رشوت وغیرہ سے حاصل کی گئی آمدنی بھی بطور صدقہ دیا جانا جائز سمجھا جائے۔ حکم تو یہ ہے کہ ”دوسرے مسلمان بھائی کے لئے بھی تم ویسی ہی چیز پسند کرو جیسی اپنے لئے پسند کرتے ہو“ لیکن ہم سے کہا یہ جارہا ہے کہ جو حرام مال (سود) تم خود استعمال نہیں کر سکتے وہ دوسرے مسلمان کو دے دو، یہ بات کہاں تک درست ہے؟

(۱) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموكلہ۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۲۹، باب الربا)۔ أيضًا: عن جابر قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموكلہ وکاتبہ وشاہدیہ، وقال ہم سواء۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۲)۔ وعن أبي هريرة قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ائت ليلة اسرى بي على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء آكلة الربا۔ رواہ أحمد وابن ماجہ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۶، باب الربا)۔

(۲) وفي الخانية: امرأة زوجها في أرض الجور إن أكلت من طعامه ولم يكن عين ذلك الطعام غصباً فهي في سعة من أكله وكذا لو اشترى طعاماً أو كسوة من مال أصله ليس بطيب فهي في سعة من تناوله وألأم على الزوج۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹، مطلب فيمن وزث مالا حراماً)۔

(۳) لأن سبيل الخبيث التصديق إذا تعذر الرد على صاحبه۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۸۵، كتاب الحظر والإباحة)۔ أيضًا: ويتصدق ببلانية الثواب وينوي به براءة الذمة۔ (قواعد الفقه ص: ۱۱۵)۔

جواب:۔۔۔ اگر خبیث مال آدمی کی ملک میں آجائے تو اس کو اپنی ملک سے نکالنا ضروری ہے، اب دو صورتیں ممکن ہیں، ایک یہ کہ مثلاً سمندر میں پھینک کر ضائع کر دے۔ دوسرے یہ کہ اپنی ملک سے خارج کرنے کے لئے کسی محتاج کو صدقہ کی نیت کے بغیر دے دے۔ ان دونوں صورتوں میں سے پہلی صورت کی شریعت نے اجازت نہیں دی، لہذا دوسری کی اجازت ہے۔^(۲)

فروع تعلیم کے لئے سودی ذرائع استعمال کرنا

سوال:۔۔۔ ہمارے علاقے میں بچیوں کے پرائمری اسکول نہ ہونے کی وجہ سے بلوچستان ایجوکیشن فاؤنڈیشن نامی ادارے نے پرائیویٹ اسکول کھلوائے ہیں، جس کے لئے امداد مذکورہ بالا ادارہ فراہم کرتا ہے، اس اسکول کے انتظام کے لئے متعلقہ محلے کے بزرگوں نے تعلیمی کمیٹی بنائی ہے، یہ کمیٹی بغیر کسی معاوضے کے کام کرتی ہے۔ ”بلوچستان ایجوکیشن فاؤنڈیشن“ کی طرف سے یہ شرط عائد کی گئی ہے کہ جو امداد ہم دیتے ہیں، اس کو آپ بینک میں سیونگ اکاؤنٹ میں رکھیں گے، جس پر بینک سود بھی دے گا۔ اس اکاؤنٹ کے کھلنے کے نتیجے میں جو سود ملے گا اس کا کیا حکم ہے؟ نیز کیا ہم سب اس امر کے ارتکاب پر گناہگار ہوں گے؟

جواب:۔۔۔ اس میں شک نہیں کہ سود حرام ہے اور آپ بچیوں پر اس سود کو استعمال کریں گے، تو لازماً آپ بھی گناہگار ہوں گے، اور بچیاں اس حرام کے پیسے کو استعمال کریں گی تو اس کا نتیجہ بھی غلط نکلے گا۔ کوئی ایسی صورت اختیار کریں کہ آپ کو سود استعمال نہ کرنا پڑے۔^(۳)

سود کی رقم کا رخر میں نہ لگائیں بلکہ بغیر نیت صدقہ کسی غریب کو دے دیں

سوال:۔۔۔ میں ملازمت کرتا ہوں، خرچ سے جو پیسے بچتے ہوتے ہیں وہ بینک میں جمع کراتا ہوں، اور چند دوست لوگ بھی بطور امانت میرے پاس رکھتے ہیں، جو کہ وہ بھی بینک میں رکھتا ہوں، کیونکہ محفوظ رہنے کا دوسرا راستہ ہے نہیں، مگر بینک میں رکھنے سے مجھے ایک پریشانی بنی ہوئی ہے، وہ یہ کہ بینک میں سود دیتے ہیں جو کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ حرام نہیں ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ حرام ہے، اگر حرام ہے تو وہ منافع (سود) بینک کو ہی چھوڑ دوں یا بینک سے لے کر مسکینوں غریبوں یا کار خیر مثلاً: مسجد، راستے بنانے میں لگا دوں؟

جواب:۔۔۔ بینک کے سود کو جو لوگ حلال کہتے ہیں، غلط کہتے ہیں۔ مگر بینک میں سود کی رقم نہ چھوڑیے، بلکہ نکلوا کر بغیر نیت

(۱) عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۲۵۳، باب التوكل والصبر). وفي المرقاة: قوله ولا إضاعة المال إلخ أي بتضييعه وصره في غير محله بأن يرميه في بحر أو يعطيه للناس من غير تمييز بين غني وفقير... إلخ. (مرقاۃ ج: ۵ ص: ۹۰ طبع بمبئی).

(۲) والحاصل انه إن علم أرباب الأموال وجب ردّه عليهم، وألا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (رد المختار ج: ۵ ص: ۹۹ مطلب فيمن ورث مالا حراما). لأن سبيل الكسب الخبيث التصديق إذا تعذر الرد على صاحبه. (رد المختار ج: ۶ ص: ۳۸۵ كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، طبع ايج ايم سعيد). أيضا: ويتصدق بلانية الثواب وينوي به براءة الذمة. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵).

(۳) عن علي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن آكل الربا وموكله وكاتبه. (مشکوٰۃ ص: ۲۴۶).

صدقہ کے کسی ضرورت مند محتاج کو دے دیجئے، کسی کار خیر میں اس رقم کا لگانا جائز نہیں۔^(۱)

سود کی رقم ملازمہ کو بطور تنخواہ دینا

سوال: ... میں نے اپنے ۱۰ ہزار روپے کسی دکان دار کے پاس رکھوا دیئے تھے، وہ ہر ماہ مجھے اس کے اوپر تین سو روپیہ دیتا ہے، اب ہمیں آپ یہ بتائیں کہ یہ رقم جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے مسجد کے پیش امام سے پوچھا گیا تو انہوں نے اس کو سود قرار دے دیا ہے، جب سے یہ پیسے میں اپنی کام والی کو دے دیتی ہوں۔ اس کو یہ بتا کر دیتی ہوں کہ یہ پیسے سود کے ہیں، یا ان بیسوں کے بدلے کوئی چیز کیڑا وغیرہ دے دیتی ہوں، وہ اپنی مرضی سے یہ تمام چیزیں اور پیسے لیتی ہے، جبکہ اسے پتا ہے کہ یہ سود ہے۔ اب آپ مجھے قرآن و سنت کی روشنی میں یہ بتائیں کہ یہ پیسے کام والی کو دینے سے میں گنہگار تو نہیں ہوتی ہوں؟

جواب: ... اگر دکان دار آپ کی رقم سے تجارت کرے اور اس پر جو منافع حاصل ہو اس منافع کا ایک حصہ مثلاً: پچاس فیصد آپ کو دیا کرے یہ تو جائز ہے۔ اور اگر اس نے تین سو روپیہ آپ کے مقرر کر دیئے تو یہ سود ہے۔^(۲) سود کی رقم کا لینا بھی حرام ہے اور اس کا خرچ کرنا بھی حرام ہے۔ آپ جو اپنی ملازمہ کو سود کے پیسے دیتی ہیں، آپ کے لئے ان کو دینا بھی جائز نہیں،^(۳) اور اس کے لئے لینا جائز نہیں، سود کی رقم کسی محتاج کو بغیر صدقہ کی نیت کے دے دینی چاہئے۔^(۴)

سود کی رقم رشوت میں خرچ کرنا ذہرا گناہ ہے

سوال: ... سود حرام ہے اور رشوت بھی حرام ہے، حرام چیز کو حرام میں خرچ کرنا کیسا ہے؟ مطلب یہ کہ سود کی رقم رشوت میں دی جاسکتی ہے کہ نہیں؟

جواب: ... ذہرا گناہ ہوگا، سود لینے کا اور رشوت دینے کا۔^(۵)

(۱) والحاصل انه ان علم ارباب الاموال وجب رده عليهم والا فان علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (شامی ج: ۵ ص: ۹۹). لان سبيل الكسب الخبيث التصديق اذا تعلق الرد على صاحبه. (رد المحتار، كتاب الحظر والاباحة ج: ۶ ص: ۳۸۵). أيضا: ويتصدق بلانية الثواب وينوي به براءة الذمة. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵).

(۲) المضاربة هي الشراكة في الربح بمال من جانب وعمل من جانب وشرطها الرابع أن يكون الربح بينهما شائعاً كالنصف والثلث لا سهمًا معينا يقطع الشراكة كمائة درهم... إلخ. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۶۳، ۲۶۴، كتاب المضاربة).

(۳) عن علي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء. (مسلم ج: ۲ ص: ۲۷). ما حرم فعله حرم طلبه، ما حرم أخذه حرم إعطاؤه. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵).

(۴) ويتصدق بلانية الثواب وينوي به براءة الذمة. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵).

(۵) لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرشئ. (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۳۸، كتاب القضاء، باب في كراهية الرشوة). لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۹).

بینک کی ملازمت

سودی اداروں میں ملازمت کا وبال کس پر؟

سوال: ... ایک مفتی اور حافظ صاحب سے کسی نے پوچھا کہ بینک کی ملازمت کرنا کیسا ہے؟ اور وہاں سے ملنے والی تنخواہ جائز ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ: ”بینک کی ملازمت جائز ہے، بینک کا ملازم اگر پوری دیانت داری اور محنت سے اپنے فرائض ادا کرے تو اس کی تنخواہ بالکل جائز ہوگی۔ البتہ حکومت اور عوام کو بینکوں کے سودی نظام کو ختم کرنے کی جدوجہد کرنی چاہئے، اور یہ جو بعض علماء بینک ملازم کو غیر مسلم سے ادھار لے کر اور اپنی تنخواہ سے اس کا قرض ادا کرنے کا مشورہ دیتے ہیں، یہ کسی طرح بھی صحیح نہیں، بلکہ دین کے ساتھ مذاق ہے۔“ جناب مولانا صاحب! میں ایک بینک میں ملازم ہوں اور اس پر تجل رہتا تھا، خصوصاً ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں اس موضوع پر آپ کے جوابات پڑھ کر، لیکن اب مفتی صاحب کے مندرجہ بالا جواب سے ایک گونہ اطمینان ہے کہ میری ملازمت ٹھیک ٹھاک ہے، رہ گیا سودی کاروبار بینک کا، وہ حکومت جانے اور عوام۔ آپ کی اس مسئلے میں کیا رائے ہے؟ اور واضح ہو کہ اس مفتی صاحب کے فتویٰ کے بعد بہت سے لوگوں نے سودی قرضہ حلال جان کر لینا شروع کر دیا ہے۔

جواب: ... اس سلسلے میں چند امور لائق گزارش ہیں:

اول: ... سود کا لین دین قرآن کریم کی نص قطعی سے حرام ہے^(۱)، اس کو حلال سمجھنے والا مسلمان نہیں، بلکہ مرتد ہے۔^(۲) اور سودی کاروبار نہ چھوڑنے والوں کے خلاف قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اعلان جنگ کیا گیا ہے (البقرہ: ۲۷۹)۔^(۳)

دوم: ... صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے، سود لینے والے پر، سود دینے والے پر، سود کے لکھنے والے پر اور سود کی گواہی دینے والوں پر، اور فرمایا کہ یہ سب گناہ میں برابر کے شریک ہیں (مشکوٰۃ ص: ۲۴۴)۔^(۴)

سوم: ... علمائے امت نے جنرل ضیاء الحق مرحوم کے دور میں ”غیر سودی بینکاری“ کا کھل خا کہ بنا کر دیا، لیکن جن و مانگوں

(۱) یٰٰسَیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰہَ وَذَرُوا مَا بَقِیَ مِنَ الرِّبَا اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ۔ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاذْنُوْا بِحَرْبٍ مِّنْ اللّٰہِ وَرَسُوْلِهٖ۔ (البقرہ: ۲۷۸، ۲۷۹)۔ وَقَالَ تَعَالٰی: وَاَحْلَ اللّٰہُ الْبَیْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ (البقرہ: ۲۷۵)۔

(۲) اِسْتِحْلَالُ الْمَعْصِیَةِ کُفْرٌ، اِذَا بُدِّیَتْ کَوْنُهَا مَعْصِیَةً بِدَلِیْلِ قَطْعِیِّ۔ (رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۹۲، باب زکاة الغنم)۔

(۳) ایضاً حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

(۴) عَنْ جَابِرٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ قَالَ: لَعَنَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلِی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ اَکْلَ الرِّبَا وَمُوْکَلَّہٗ وَکَاتِبَہٗ وَشَہِیْدَہٗ وَقَالَ ہُمْ سَوَاءٌ۔

میں یہودیوں کا ”ساہوکاری نظام“ گھر کئے ہوئے ہے، انہوں نے اس پر عمل درآمد ہی نہیں کیا، نہ شاید وہ اس کا ارادہ ہی رکھتے ہیں۔ اس سے زیادہ ”عوام“ کیا جدوجہد کر سکتے ہیں؟

چہارم:۔۔۔ جس شخص کے پاس حرام کا پیسہ ہو، اس کو نہ اس کا کھانا جائز ہے، نہ اس سے صدقہ کر سکتا ہے، نہ حج کر سکتا ہے، کیونکہ حرام سے کیا ہوا صدقہ اور حج بارگاہ الہی میں قبول نہیں^(۱)۔ فقہائے امت نے اس کے لئے یہ تدبیر لکھی ہے کہ وہ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر خرچ کر لے، کیونکہ یہ قرض اس کے لئے حلال ہے، پھر حرام مال قرضے میں ادا کر دے، اس کے دینے کا گناہ ضرور ہوگا، مگر حرام کھانے سے بچ جائے گا۔^(۲)

پنجم:۔۔۔ ہر شخص کا فتویٰ لائق اعتماد نہیں ہوتا، اور جس شخص کا فتویٰ لائق اعتماد نہ ہو، اس سے مسئلہ پوچھنا بھی گناہ ہے، ورنہ حدیث نبوی کے مطابق ”ایسے مفتی خود بھی گمراہ ہوں گے، اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے“ (مشکوٰۃ ص: ۳۳)۔^(۳)

ششم:۔۔۔ غیر معتبر فتویٰ پر مطمئن ہو جانا عدم تدین کی دلیل ہے، ورنہ جب آدمی کو کسی چیز کے جواز اور عدم جواز میں تردد ہو جائے تو دین داری اور احتیاط کی علامت یہ ہے کہ آدمی ایسی چیز سے پرہیز کرے۔ مثلاً: اگر آپ کو تردد ہو جائے کہ یہ گوشت حلال ہے یا مردار؟ ایک لائق اعتماد شخص کہتا ہے کہ: ”یہ مردار ہے“ اور دوسرا شخص (جس کا لائق اعتماد ہونا بھی معلوم نہیں) کہتا ہے کہ: ”یہ حلال ہے“ تو کیا آپ اس کو بغیر کھٹک کے اطمینان سے کھالیں گے...؟ یا کسی برتن میں تردد ہو جائے کہ اس میں پانی ہے یا پیشاب؟ ایک قابل اعتماد ثقہ آدمی آپ کو بتاتا ہے کہ: ”اس میں میرے سامنے پیشاب رکھا گیا ہے“ اور دوسرا کہتا ہے کہ: ”میاں! ایسی باتوں پر کان نہیں دھرا کرتے، اطمینان سے پانی سمجھ کر اس کو پی لو“ تو کیا آپ کو اس شخص کی بات پر اطمینان ہو جائے گا...؟ الغرض شرع و عقل کا مسئلہ اصول یہ ہے کہ جس چیز میں تردد ہو اس کو چھوڑ دو۔^(۴) امید ہے کہ ان امور کی وضاحت سے آپ کے سوال کا جواب مل گیا ہوگا۔

بینک کے سود کو منافع قرار دینے کے دلائل کے جوابات

سوال:۔۔۔ میں ایک بینک ملازم ہوں، تمام عالموں کی طرح آپ کا یہ خیال ہے کہ بینک میں جمع شدہ رقم پر منافع سود ہے، اور اسلام میں سود حرام ہے۔ سود میرے نزدیک بھی حرام ہے، لیکن سود کے بارے میں، میں اپنی رائے تحریر کر رہا ہوں۔ معاف کیجئے

(۱) عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۳)۔ ویجتہد فی تحصیل نفقة حلال لہ لا یقبل بالنفقة الحرام كما ورد فی الحدیث۔ (رد المحتار، کتاب الحج ج: ۲ ص: ۴۵۶)۔

(۲) وفی شرح حیل الخصال لشمس الأنمة الحلوانی رحمہ اللہ ان الشیخ الإمام أبا القاسم الحکیم کان ممن يأخذ جائزۃ السلطان وکان یستقرض بجمع حوائجہ وما يأخذ من الجائزۃ کان یقضى به دینہ۔ (خلاصۃ الفتاوی ج: ۴ ص: ۳۴۹)۔
أیضاً: وإذا أراد أن یحج ولم یکن معه إلا مال حرام أو فیہ شبهة فیستدین للحج من مال حلال لیس فیہ شبهة ویحج به ثم یقض دینہ فی مالہ۔ (ارشاد الساری ص: ۳ طبع بیروت)۔

(۳) عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: إن اللہ لا یقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس ولكن یقبض العلم بقبض العلماء حتی إذا لم یبق عالماً اتخذ الناس رؤساً جهلاً فاستلوا فافتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا۔ (بخاری ج: ۱ ص: ۲۰، باب کیف یقبض العلم)۔

(۴) وفی الحدیث: دع ما یریک إلی ما لا یریک۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۲، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال)۔

گامیری رائے غلط بھی ہو سکتی ہے، آپ کی رائے میرے لئے مقدم ہوگی۔ میرے نزدیک سود وہ ہے جو کسی ضرورت مند شخص کو دے کر اس کی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنی دی ہوئی رقم سے زائد رقم لوٹانے کا وعدہ لیا جائے اور وہ ضرورت کے تحت زائد رقم دینے پر مجبور ہو۔

کسی کی مجبوری سے ناجائز فائدہ اٹھا کر زیادہ رقم وصول کرنا میرے نزدیک سود ہے، اور اس کو ہمارے مذہب میں سود قرار دیا گیا ہے۔ میرے پاس اپنے اخراجات کے علاوہ کچھ رقم پس انداز تھی جس کو میں اپنے جاننے والے ضرورت مند کو دے دیا کرتا تھا، لیکن ایک دو صاحبان نے میری رقم واپس نہیں کی جبکہ میں ان سے اپنی رقم سے زیادہ وصول نہیں کرتا تھا، اور نہ زوالپسی کی کوئی مدت مقرر ہوئی تھی۔ جب ان کے پاس ہو جاتے تھے وہ مجھے اصل رقم لوٹا دیا کرتے تھے، لیکن چند صاحبان کی غلط حرکت نے مجھے رقم کسی کو بھی نہ دینے پر مجبور کر دیا۔

میرے پاس جو رقم گھر میں موجود تھی، اس کے چوری ہو جانے کا بھی خوف تھا، اور دوسرے یہ کہ اگر اسی رقم سے میں کچھ آسائش کی اشیاء خریدتا ہوں تو میرے اخراجات میں اضافہ ہو جائے گا، جبکہ تنخواہ اس کا بوجھ برداشت نہیں کر سکتی، اس لئے میں نے بہتر یہ ہی سمجھا کہ کیوں نہ اس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا جائے، لیکن سود کا لفظ میرے ذہن میں تھا، پھر میں نے کافی سوچا اور بالآخر یہ سوچتے ہوئے بینک میں جمع کروا دیا کہ اس رقم سے ملکی معیشت میں اضافہ ہوگا، جس سے غریب عوام خوش ہوں گے اور دوسرے میری معاشی مشکلات میں کمی ہو جائے گی۔ میں بینک کے منافع کو سود اس لئے بھی نہیں سمجھتا کہ اس طرح سے کسی کی مجبوریوں سے فائدہ نہیں اٹھا رہا، کسی کو نقصان نہیں پہنچا رہا، اور پھر بینک میں جمع شدہ رقم سے ملکی معیشت میں اضافہ کیا جاسکتا ہے، اس طرح سے بیروزگار افراد کو روزگار ملتا ہے اور پھر یہ کہ بینک اپنے منافع میں سے کچھ منافع ہمیں بھی دیتا ہے۔ میرے نزدیک یہ منافع سود اس لئے نہیں ہے کہ اس طرح سے کسی کی ضروریات سے فائدہ نہیں اٹھایا گیا، کیونکہ بعض دفعہ کسی کو ادھار دی ہوئی رقم بڑھتے بڑھتے اتنی ہو جاتی ہے کہ اصل رقم لوٹانے کے باوجود بھی اصل رقم سے زائد قرض رہ جاتی ہے، میرے نزدیک صرف اور صرف یہ سود ہے، بینک کا منافع نہیں۔

دوسری بات میری بینک ملازمت ہے، بینک ملازمت کو آپ عالم حضرات ناجائز کہتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ میں جو روزی کما رہا ہوں، وہ بھی ناجائز ہے۔ تو کیا میں ملازمت چھوڑ دوں اور ماں باپ اور بچوں کو اور خود کو بھوکا رکھوں؟ کیونکہ ملازمت حاصل کرنا بہت مشکل ہے۔ اور پھر میں یہ سمجھتا ہوں کہ ہر گورنمنٹ ملازم کو جو تنخواہ ملتی ہے اس میں بینک کے منافع کا حصہ بھی شامل ہوتا ہے۔ اس طرح سے تو ہر گورنمنٹ ملازم ناجائز روزی کما رہا ہے، اور آپ یہ کہیں کہ وہ شخص محنت کر کے مزدوری کما رہا ہے تو ہمیں بھی بینک بغیر محنت کے تنخواہ نہیں دیتا۔ ہم جو تنخواہ بینک سے لیتے ہیں وہ ہماری محنت کی ہوتی ہے، نہ کہ بینک اپنے منافع سے دیتا ہے۔ اور آپ روزی کے اس ذریعہ کو کیا کہیں گے جو کوئی شخص کسی بینک ملازم کے ہاں، رشوت خور، منشیات فروش، مشرک، طوائف اور ڈاکو کے ہاں کام کر کے روزی کما رہا ہے؟ ان مندرجہ بالا باتوں سے میں یہ سمجھتا ہوں کہ ہر وہ شخص جو کہیں پر بھی کوئی بھی ملازمت کرتا ہے اس کی تنخواہ میں ناجائز پیسہ ضرور شامل ہو جاتا ہے، لہذا میرے ان سوالوں کا تفصیلی جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: ...روپیہ قرض دے کر اس پر زائد روپیہ وصول کرنا سود ہے،^(۱) خواہ لینے والا مجبوری کی بنا پر قرض لے رہا ہو، یا اپنا کاروبار چکانے کے لئے، اور وہ جو زائد روپیہ دیتا ہے، خواہ مجبوری کے تحت دیتا ہو یا خوشی سے۔ اس لئے آپ کا یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ سود محض مجبوری کی صورت میں ہوتا ہے۔

۱: ...یہ بینک کا سود جو آپ کو بے ضرر نظر آ رہا ہے، اس کے نتائج آج عفریت کی شکل میں ہمارے سامنے ہیں۔ امیروں کا امیر تر ہونا اور غریبوں کا غریب تر ہونا، ملک میں طبقاتی کشمکش کا پیدا ہونا اور ملک کا کھربوں روپے کا بیرونی قرضوں کے سود میں جکڑا جانا، اسی سودی نظام کے شاخصانے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے سودی نظام کو اللہ اور رسول کے خلاف اعلان جنگ قرار دیا ہے، اسلامی معاشرہ خدا اور رسول سے جنگ کر کے جس طرح چور چور ہو چکا ہے، وہ سب کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ میرے علم میں ایسی بہت سی مثالیں موجود ہیں کہ کچھ لوگوں نے بینک سے سودی قرضہ لیا اور پھر اس لعنت میں ایسے جکڑے گئے کہ نہ جیتے ہیں، نہ مرتے ہیں۔ ہمارے معاشی ماہرین کا فرض یہ تھا کہ وہ بینکاری نظام کی تشکیل غیر سودی خطوط پر استوار کرتے، لیکن افسوس کہ آج تک سود کی شکلیں بدل کر ان کو حلال اور جائز کہنے کے سوا کوئی قدم نہیں اٹھایا گیا۔

۲: ...بینک کے ملازمین کو سودی کام (حساب و کتاب) بھی کرنا پڑتا ہے، اور سود ہی سے ان کو تنخواہ بھی ملتی ہے، جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”عن علی رضی اللہ عنہ انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن آکل الربا أو

(مکتوٰۃ ص: ۲۴۶)

موكله و كاتبه۔“

ترجمہ: ...”اللہ کی لعنت! سود لینے والے پر، دینے والے پر، اس کی گواہی دینے والے پر اور اس کے

لکھنے والے پر۔“

جو کام بذات خود حرام ہو، ملعون ہو اور اس کی اجرت بھی حرام مال ہی سے ملتی ہو، اس کو اگر ناجائز نہ کہا جائے تو کیا کہا جائے...؟ فرض کریں کہ ایک شخص نے زنا کا اڈہ قائم کر رکھا ہے اور زنا کی آمدنی سے وہ قحبہ خانے کے ملازمین کو تنخواہ دیتا ہے تو کیا اس تنخواہ کو حلال کہا جائے گا؟ اور کیا قحبہ خانے کی ملازمت حلال ہوگی...؟

آپ کا یہ شبہ کہ: ”تمام سرکاری ملازمین کو جو تنخواہ ملتی ہے، اس میں بینک کا منافع شامل ہوتا ہے، اس لئے کوئی ملازمت بھی صحیح نہیں ہوئی“ یہ شبہ اس لئے صحیح نہیں کہ دوسرے سرکاری ملازمین کو سود کی لکھت پڑھت کے لئے ملازم نہیں رکھا جاتا، بلکہ حلال اور جائز کاموں کے لئے ملازم رکھا جاتا ہے، اس لئے ان کی ملازمت جائز ہے۔ اور گورنمنٹ جو تنخواہ ان کو دیتی ہے وہ سود میں سے نہیں دیتی بلکہ سرکاری خزانے میں جو رقم جمع ہوتی ہیں، ان میں سے دیتی ہے، اور بینک ملازمین کو ان پر قیاس کرنا غلط ہے۔

آپ کا یہ کہنا کہ: ”ملازمت چھوڑ کر والدین کو اور خود کو اور بچوں کو بھوکا رکھوں؟“ اس کے بارے میں یہی عرض کر سکتا ہوں کہ جب قیامت کے دن آپ سے سوال کیا جائے گا کہ: ”جب ہم نے حلال روزی کے ہزاروں وسائل پیدا کئے تھے، تم نے کیوں حرام

کمایا اور کھلایا؟“ تو اس سوال کا کیا جواب دیجئے گا...؟ اور میں کہتا ہوں کہ اگر آپ بھوک کے خوف سے بینک کی ملازمت پر مجبور ہیں اور ملازمت نہیں چھوڑ سکتے تو کم سے کم اپنے گناہ کا اقرار تو اللہ کی بارگاہ میں کر سکتے ہیں کہ: ”یا اللہ! میں اپنی ایمانی کمزوری کی وجہ سے حرام کما اور کھلا رہا ہوں، میں مجرم ہوں، مجھے معاف فرما دیجئے“ اقرار جرم کرنے میں تو کسی بھوک، پیاس کا اندیشہ نہیں...!

کیا مجبوراً رقم قومی بچت اسکیم میں لگا سکتے ہیں؟

سوال: ... ایک ریٹائرڈ بزرگ اپنی آمدنی کے لئے اپنی آخری جمع پونجی کہاں استعمال کریں جبکہ:

۱: ... ان کا کوئی بیٹا نہیں ہے۔

۲: ... کاروباری تجربہ نہ ہونے کی وجہ سے رقم ڈوبنے کا خدشہ ہے۔

۳: ... دکان چلانے کی صحت اجازت نہیں دیتی۔

۴: ... شراکت داری میں سو فیصدی پیسہ ڈوبنے کا اندیشہ ہے۔

کیا ان تمام مجبوریوں کے سبب یہ اپنی رقم قومی بچت کی ماہانہ اسکیم میں لگا سکتے ہیں؟ اگر نہیں تو پھر کیا کریں؟

جواب: ... کوئی قابل اعتماد آدمی تلاش کر لیا جائے، جو صحیح طریقے سے کاروبار کرے، ورنہ یہ پیسے بینک میں رکھ لیں، بقدر

ضرورت استعمال کرتے رہیں۔

سود سے کیسے بچا جائے جبکہ مسلمان ملک بھی اسی نظام سے منسلک ہیں؟

سوال: ... بین الاقوامی معاشی نظام سود پر چل رہا ہے، ایک ملک دوسرے ملک سے قرضہ سود پر حاصل کرتا ہے، آج کے دور

میں کوئی ملک بھی ایسا نہیں جو کہ اس معاشی نظام سے علیحدہ رہ سکے، حتیٰ کہ سعودی عرب جیسا مال دار ملک بھی مختلف طریقوں سے اسی

معاشی نظام سے منسلک ہے۔ یا تو پوری دنیا کے معاشی نظام کو یکسر تبدیل کر دیا جائے کہ سود کا تصور نہ ہو، یا پھر ایک ملک مکمل طور پر ہر لحاظ

سے خود کفیل ہوتا کہ اس کو دوسرے سے قرضہ لینے کی ضرورت پیش نہ آئے۔ ان دو صورتوں کے علاوہ کوئی تیسری صورت نہیں ہے جو کہ

کسی ملک کو اس بین الاقوامی نظام سے علیحدہ رکھے، ورنہ جو ملک قرضہ لے گا، لازم ہے کہ اس ملک کا معاشی نظام سود پر ہی استوار ہوگا۔

جواب: ... مغرب کے یہودی ساہوکاروں نے یہ سودی نظام بتایا ہی ایسے طور پر کہ کوئی ملک معاشی طور پر خود کفیل نہ ہو سکے۔

بہر حال سود تو حرام ہی رہے گا، اس کو حلال قرار دینا تو ہمارے اختیار میں نہیں۔^(۱)

دوائی والی کمپنی کی تنخواہ میں سود شامل نہیں ہوتا

سوال: ... میرے عزیز واقارب میری تنخواہ کو سود میں شامل کر رہے ہیں، یہ جو تنخواہ ملتی ہے، اس میں سود شامل ہوتا ہے، میں

(۱) وَأَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا. (البقرة: ۲۷۵)۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ. (البقرة: ۲۷۸)۔

ایک غیر ملکی کمپنی میں ملازمت کرتا ہوں، یہ ایک دوائی کی کمپنی ہے، اور ہر قسم کی دوائی بنتی ہے، میں آپ سے یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ یہ جو تنخواہ میں لیتا ہوں آیا یہ سود میں شامل ہوتی ہے یا مجھے اصل اجرت ملتی ہے؟ میری کل تنخواہ ۴۰۰۰ روپے ہے، نہ مجھے بینک سے ملتی ہے، کمپنی مجھے دیتی ہے، نہ تو اس کا کوئی تعلق بینک سے ہے، اور نہ کہیں اور سے، آٹھ گھنٹے ہم محنت کرتے ہیں اسی کی اجرت ہمیں ملتی ہے۔ عزیز واقارب مجھے اس لئے بھی کہتے ہیں کہ یہ ایک غیر ملکی کمپنی ہے۔ ہر کمپنی اپنا پیسہ بینک میں رکھتی ہے، اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، وہ تو ہمیں جو مقرر کردہ اجرت ہے وہ ہمیں ملتی ہے، مگر لوگ یہ کہتے ہیں کہ جو تنخواہ آپ لیتے ہیں اس میں سود شامل ہوتا ہے، اور یہ بھی کہتے ہیں کہ پورا پاکستان سود پر چل رہا ہے۔

جواب: ... آپ کی ملازمت اور تنخواہ صحیح ہے، لوگوں کی قیاس آرائیاں بے علمی پر مبنی ہیں، ان کی باتوں سے پریشان نہ ہوں۔

کوئی محکمہ سود کی آمیزش سے پاک نہیں تو بینک کی ملازمت حرام کیوں؟

سوال: ... بینک کی نوکری کا ایک مسئلہ پوچھنا چاہتا ہوں، امید ہے کہ آپ اس کا جواب دے کر میرے اور دوسرے لوگوں کے شکوک و شبہات کو دور کر دیں گے۔ میں ایک بینک میں ملازم ہوں اور اس ملازمت کو ایک سودی کاروبار تصور کرتا ہوں، اور یہ بھی سمجھتا ہوں کہ جو زمین سود کی دولت سے خریدی گئی ہو اس پر نماز بھی نہیں ہو سکتی، یعنی بینک کی زمین پر۔ میرے کچھ دوست اس بات سے اختلاف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سود میں اور جو سود حرام ہو چکا ہے، بہت فرق ہے۔ نیچے لوگوں کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر سود اٹھا لیتے اور بڑھاتے جاتے ہیں، اگر مقررہ وقت تک قرض نہیں ملتا تو سود مرکب لگا دیا جاتا ہے، جبکہ بینک ایک معاہدے کے تحت دیتے ہیں اور قرض دار کو قرض واپس کرنے میں چھوٹ بھی دے دی جاتی ہے۔ بعض حالات میں سود کو معاف بھی کر دیا جاتا ہے۔ بینک لوگوں کی جو رقم اپنے پاس رکھتے ہیں اسے کاروبار میں لگا کر کافی رقم کمالیتے ہیں اور پھر انہی لوگوں کو ایک منافع کے ساتھ وہ رقم واپس کر دیتے ہیں۔ اگر بینک کی جائیداد سودی جائیداد ہے تو حکومت کی ہر ایک جائیداد بھی سودی ہے، کیونکہ حکومت بینکوں کو مجبور کرتی ہے کہ وہ سود لے اور دے، حکومت اسی رقم سے معیشت کو چلاتی ہے، مثلاً: کوئی اسپتال، اسکول یا جو بھی جائیداد حکومت خریدتی اور بناتی ہے اس میں سود کی رقم بھی شامل ہوتی ہے۔

جواب: ... آپ کے دوستوں نے ”حرام سود“ کے درمیان اور بینک کے سود کے درمیان جو فرق بتایا ہے وہ میری سمجھ میں نہیں آیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ سود کا لین دین جب بھی ہوگا کسی معاہدے کے تحت ہی ہوگا، یہی بینک کرتے ہیں۔ بہر حال بینک کی آمدنی سود کی مد میں شامل ہے، اس لئے اس پر سودی رقم کے تمام احکام لگائے جائیں گے۔

غیر سودی بینک کی ملازمت جائز ہے

سوال: ... ”بینک میں ملازمت جائز ہے یا ناجائز ہے“ اس سلسلے میں آپ سے صرف یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ میرے بہت سے دوست بینک میں کام کرتے ہیں اور مجھے بھی بینک میں کام کرنے کو کہتے ہیں، لیکن میں نے ان سے یہ کہا ہے کہ بینک میں سود کا لین دین ہوتا ہے، اس لئے بینک کی سروس ٹھیک نہیں ہے، کیونکہ دنیا کی زندگی بہت تھوڑی سی ہے، آخرت کی زندگی بہت لمبی ہے جو کبھی بھی

ختم نہیں ہوگی۔ اس لئے ہر انسان کو دنیا میں خدا کے احکامات اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر زندگی گزارنی چاہئے۔ ہذا میں بینک کی ملازمت کے بارے میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ چونکہ اس وقت بینک میں سود ہی پر سارا کاروبار ہوتا ہے، اس لئے اگر بینک کی ملازمت اس وقت کرنا ناجائز ہے، تو جیسا کہ ہمارے ملک میں ابھی اسلامی نظام نافذ ہونے والا ہے اور اس میں سود کو بالکل ختم کر دیا جائے گا، اس کی جگہ اسلامی نظام کے تحت کام ہوگا، تو اس صورت میں اس وقت بینک میں سود کا نظام اگر ختم ہو جائے تو بینک کی ملازمت جائز ہے یا ناجائز؟ براہ مہربانی جواب عنایت فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ جب بینک میں سودی کاروبار نہیں ہوگا تو اس کی ملازمت بلا شک و شبہ جائز ہوگی۔

زرعی ترقیاتی بینک میں نوکری کرنا

سوال:۔۔۔ کیا میں زرعی ترقیاتی بینک میں نوکری کر سکتا ہوں؟

جواب:۔۔۔ زرعی ترقیاتی بینک اور دوسرے بینک کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

بینک کی تنخواہ کیسی ہے؟

سوال:۔۔۔ میں ایک بینک میں ملازم ہوں، جس کے بارے میں شاید آپ کو علم ہوگا کہ یہ ادارہ کیسے چلتا ہے۔ ہم بے شک محنت تھوڑی بہت کرتے ہیں لیکن میرا اپنا خیال ہے کہ ہماری تنخواہ حلال نہیں۔ بعض دوستوں کا خیال ہے کہ حلال ہے، اس لئے کہ ہم محنت کرتے ہیں۔ بہر حال گورنمنٹ نے سودی کاروبار ختم کرنے کا اعلان بھی کیا ہے، اور کچھ کھاتے ختم بھی ہو رہے ہیں، لیکن ابھی مکمل نجات نہیں ملی، آیا ہمارا رزق حلال ہے یا حرام؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ بینک اپنے ملازمین کو سود میں سے تنخواہ دیتا ہے، اس لئے یہ تنخواہ حلال نہیں۔ اس کی مثال ایسی سمجھ لیجئے کہ کسی زانیہ نے اپنے ملازم رکھے ہوئے ہوں اور وہ ان کو اپنے کسب میں سے تنخواہ دیتی ہو، تو ان ملازمین کے لئے وہ تنخواہ حلال نہیں ہوگی، بالکل یہی مثال بینک ملازمین کی ہے۔ علاوہ ازیں جس طرح سود لینے اور دینے والے پر لعنت آئی ہے، اسی طرح اس کے کاتب وشاہد پر لعنت آئی ہے۔^(۱) اس لئے سود کی دستاویزیں لکھنا بھی حرام ہے، اور اس کی اجرت بھی حرام ہے۔ حرام کو اگر آدمی چھوڑ نہ سکے تو کم از کم درجے میں حرام کو حرام تو سمجھے۔۔۔!

بینک کی ملازمت حرام ہے تو دوسری تنخواہیں کیوں جائز ہیں جبکہ وہ بھی سود سے گورنمنٹ ادا کرتی ہے؟

سوال:۔۔۔ عرض ہے کہ بینک کی ملازمت اور اس کے عوض تنخواہ کو آپ نے حرام کہا تو آپ نے حرام کمالی قرار دے دیا ہے، اس لئے کہ یہ سود میں

(۱) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه وقال هم سواء۔ (مسلم ج ۲ ص ۲۷، باب الربا)۔ أيضا: "يأياها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل" بما لم تبحه الشريعة من نحوه السرقة والخيانة والغصب والقمار وعقود الربا۔ (تفسير نسفي ج ۱ ص ۳۵۱، طبع دار ابن كثير، بيروت)۔

سے ادا کی جاتی ہے، اور دوسری ملازمتوں کی تنخواہ کو آپ نے جائز کام کی اجرت قرار دے کر حلال کر دیا ہے حالانکہ دوسرے ملازمین کی تنخواہوں کو بھی گورنمنٹ سود کی کمائی میں سے ادا کرتی ہے۔ گویا بینک کا ملازم تو حرام کار ہے اور بینک کی طرف سے جمع شدہ رقم وصول کرنے والا حلال کار ہے، حکومت پاکستان بھی سود پر قرضے لیتی ہے۔

آپ نے حضرت علیؓ کا وہ ارشاد تو سنایا ہوگا کہ جب ان سے شراب کی حرمت کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر شراب کا ایک قطرہ کسی پانی سے بھرے بڑے تالاب میں گر جائے اور پھر وہ تالاب سوکھ جائے اور اس میں گھاس اُگ آئے اور وہ گھاس کوئی بکری، گائے کھالے تو اس بکری گائے کا دودھ بھی حرام ہے۔

ہم پاکستانی جو بھی کمائی کرتے ہیں اس میں تنخواہیں، تجارت، عطیے، چنڈے، چوری چکاری، لوٹ مار بھی شامل ہیں، وہ سب بنیادی طور پر سود کا ہی تو مال ہے، تو پھر ہمارا کھانا پینا، لباس، مکان، ساز و سامان اور جائیدادیں سبھی سود کی کمائی سے موجود ہیں، یہاں تک کہ ہماری مسجدیں، مدرسے اور بڑے بڑے دینی مراکز جو چندہ لیتے ہیں سب سود کا مال ہوتا ہے، کوئی بھی امام مسجد یا مدرسے والے کسی سے چندہ یا عطیہ لیتے وقت یہ نہیں پوچھتے کہ یہ مال تم نے کیسے کمایا ہے؟ بھلا پاکستان میں جہاں ہر کام اور کمائی سودی کاروبار کی بدولت ہو رہے ہیں وہاں حلال کمائی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ ہم حج بھی سودی کمائی پر کرتے ہیں، اور پھر حاجی بن جاتے ہیں وغیرہ۔ کوئی گستاخی یا بے ادبی ہوگئی ہو تو معاف فرمادیں، اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والوں کو پسند فرماتا ہے۔

جواب:.... آپ کی حیرت بجا ہے، تاہم اپنے اختیار اور ارادے سے حرام کھانا اور بات ہے، اور ایک شخص جائز کام یا ملازمت کرتا ہے، اس میں غیر اختیاری طور پر حرام کی ملاوث ہو جاتی ہے تو یہ دوسری بات ہے، دونوں کا ایک حکم نہیں۔

بینک ملازمین، پولیس، کشم، واپڈا والوں کے بچوں کو ٹیوشن پڑھانا

سوال:.... میں ایک استاد ہوں، اور مختلف طبقات سے تعلق رکھنے والے افراد کے بچوں کو ٹیوشن پڑھاتا ہوں، آپ سے پوچھنا یہ ہے کہ کیا میں بینک والوں، پولیس والوں، کشم والوں، واپڈا والوں اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کے بچوں کو پڑھا کر اپنی محنت کی ٹیوشن فیس لے سکتا ہوں؟ اگر ہر ایک کے بارے میں الگ الگ مشورہ دیں۔

جواب:.... ہر ایک کی تفصیل لکھنا تو مشکل ہے، مختصر یہ کہ جس شخص کی آمدنی کا غالب حصہ حلال کا ہو، وہ آپ کے لئے جائز ہے، اور جس کی آمدنی کا غالب حصہ حلال کا نہ ہو، اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اور ان سے کہا جائے کہ آپ بچوں کو پڑھواتے ہیں تو مجھے حلال کے پیسے لا کر دیں۔^(۱)

(۱) آکل الربا وکاسب الحرام اُھدیٰ الیہ أو اُضالہ وغالب مالہ حرام لا یقبل ولا یاکل ما لم یخبرہ ان ذلک المال أصلہ حلال۔ (عالمگیری ج. ۵ ص: ۳۳۳، الباب الثانی عشر فی الھدایا والعیالات، کتاب الکراہیۃ)۔ اَبْضاً: اِذَا كَانَ غَالِبُ مَالِ الْمَهْدَى حَلَالًا فَلَا بَأْسَ بِقَبُولِ هَدِيَّتِهِ وَأَكْلِ مَالِهِ مَا لَمْ يَتَبَيَّنْ أَنَّهُ مِنْ حَرَامٍ۔ (الأشیاء والنظائر ص: ۱۲۵، طبع إدارة القرآن)۔

بینک کی مختلف پانی، بجلی، گیس، تنخواہوں کی ادائیگی کی خدمات انجام دینے والے کی تنخواہ کیوں حرام ہے؟

سوال: ...قرضہ دینے کے علاوہ آج کل ”بینک“ روزمرہ کی زندگی کا لازمی جزو بن گیا ہے، اور مختلف خدمات انجام دے رہا ہے۔ پانی، بجلی، گیس وغیرہ کا بل، ٹیکس، تنخواہوں کی ادائیگی، ایک ملک سے دوسرے ملک کے تاجر حضرات کے درمیان تجارتی رابطے، رقوم کی ترسیل وغیرہ وغیرہ۔ یعنی بینک کی اہمیت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا، جو لوگ اس ادارے سے وابستہ ہیں وہ یہ خدمات بھی انجام دے رہے ہیں آیا جو حق خدمت وہ لیتے ہیں وہ جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ...وہ خدمات بجا ہیں، لیکن بینک سودی نظام پر چل رہا ہے، اگر اس نظام کو تبدیل کر دیا جائے تو بینک بڑی مفید چیز ہے، ورنہ سب سے زیادہ نقصان دہ چیز ہے۔

کیا تصویر کھنچوانے کی طرح بینک کی ملازمت بھی مجبوری نہیں ہے جبکہ دوسری ملازمت نہیں ملتی؟

سوال: ...بینک پیشے سے ہزاروں نہیں، بلکہ لاکھوں افراد وابستہ ہیں۔ آج کل ملازمتوں کا حال آپ کو معلوم ہے، ہم نہ چاہنے کے باوجود اپنے بیوی بچوں، ماں یا بہن بھائی وغیرہ کی کفالت کرنے کے لئے اس پیشے سے وابستہ ہیں۔ آپ نے کبھی کسی اشاعت میں فرمایا تھا کہ بینک ملازمت کرنے والوں کی کمائی حرام ہے، نہ رزق حلال، نہ عبادات قبول، حتیٰ کہ جن کے رشتہ دار بینک میں ملازمت کر رہے ہوں ان کے ہاں کھانا پینا، ان سے تعلق رکھنا بھی صحیح نہیں۔ میری ان تمام عرض داشتوں کا مطلب آپ سے رہنمائی حاصل کرنا ہے، میں الحمد للہ! مسلمان ہوں اور کوشش کرتا ہوں کہ خدا اور اس کے رسول کے بتائے ہوئے راستے پر چلوں، مگر مسلسل ذہنی کرب سے دوچار ہوں۔ آپ نے تصویر کے بارے میں ایک دفعہ فرمایا تھا کہ اگر قانونی مجبوری ہو تو کھنچوائی جاسکتی ہے، جس کا عذاب یا جوابدہی حکومت وقت پر ہوگی، تو اس معاشی نظام میں جس کا ہم حصہ ہیں، ہم لوگ کس حد تک ذمہ دار ہیں؟

جواب: ...یہ تو میں بھی جانتا ہوں کہ لاکھوں آدمیوں کا ذریعہ معاش یہی ہے۔ اور یہ بھی جانتا ہوں کہ میرے کہنے پر یہ! خدا اور رسول کے کہنے پر بھی اس ذریعہ معاش کو نہیں چھوڑیں گے...! لیکن زہر کھانے والوں کو یہ بتانا بہر حال ضروری ہے کہ جو کچھ تم کھا رہے ہو، یہ زہر ہے۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ اور نہیں تو وہ اپنے آپ کو گناہگار سمجھ کر استغفار تو کرتے رہیں گے۔ اس لئے آپ تین کام کریں۔ ایک یہ کہ کسی حلال ذریعہ معاش کی تلاش میں رہیں، اور اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرتے رہیں۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے رہیں، اور اپنے آپ کو خدا اور رسول کا مجرم تصور کریں۔ تیسرے یہ کہ بینک سے جو تنخواہ ملتی ہے اس کو نہ گھر میں خرچ کریں نہ اس سے صدقہ و خیرات اور حج و عمرہ کریں، بلکہ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر خرچ کیا کریں، اور اپنی پوری تنخواہ سے اس کا

قرض ادا کر دیا کریں۔^(۱)

بینک میں سودی کاروبار کی وجہ سے ملازمت حرام ہے

سوال :- آیا پاکستان میں بینک کی نوکری حلال ہے یا حرام؟ (دو ٹوک الفاظ میں) کیونکہ کچھ حضرات جو صوم و صلوة کے پابند بھی ہیں اور پندرہ بیس سال سے بینک کی نوکری کرتے چلے آ رہے ہیں اور اپنی اولاد کو بھی اس میں لگا دیا ہے، اور کہتے ہیں کہ: ”ہم مانتے ہیں کہ سودی کاروبار مکمل طور پر حرام ہے مگر بینک کی نوکری (گو بینک میں سودی نظام ہے) ایک مزدوری ہے جس کی ہم اجرت دیتے ہیں، اصل سود خور تو اعلیٰ حکام ہیں جن کے ہاتھ میں سارا نظام ہے، ہم تو صرف نوکر ہیں اور ہم تو سود نہیں لیتے“ وغیرہ وغیرہ۔

جواب :- بینک کا نظام جب تک سود پر چلتا ہے اس کی نوکری حرام ہے، ان حضرات کا یہ استدلال کہ: ”ہم تو نوکر ہیں، خود تو سود نہیں لیتے“ جواز کی دلیل نہیں، کیونکہ حدیث میں ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے پر، کھلانے والے پر، اور اس کے لکھنے والے پر اور

اس کی گواہی دینے والے پر لعنت فرمائی، اور فرمایا کہ یہ سب برابر ہیں۔“^(۲)

پس جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو ملعون اور گناہ میں برابر قرار دیا ہے تو کسی شخص کا یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ: ”میں خود تو سود نہیں لیتا، میں تو سودی ادارے میں نوکری کرتا ہوں۔“

علاوہ ازیں بینک ملازمین کو جو تنخواہیں دی جاتی ہیں، وہ سود میں سے دی جاتی ہیں، تو مال حرام سے تنخواہ لینا کیسے حلال ہوگا...؟ اگر کسی نے بدکاری کا اڈہ قائم کیا ہو اور اس نے چند ملازمین بھی اپنے اس ادارے میں کام کرنے کے لئے رکھے ہوئے ہوں، جن کو اس گندی آمدنی میں سے تنخواہ دیتا ہو، کیا ان ملازمین کی یہ نوکری حلال اور ان کی تنخواہ پاک ہوگی...؟

جو لوگ بینک میں ملازم ہیں، ان کو چاہئے کہ جب تک بینک میں سودی نظام نافذ ہے، اپنے پیشہ کو گناہ اور اپنی تنخواہ کو ناپاک سمجھ کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہیں اور کسی جائز ذریعہ معاش کی تلاش میں رہیں۔ جب جائز ذریعہ معاش مل جائے تو فوراً بینک کی نوکری چھوڑ کر اس کو اختیار کر لیں۔

بینک کی ملازمت کرنے والا گناہ کی شدت کو کم کرنے کے لئے کیا کرے؟

سوال :- میں عرصہ ۸ سال سے بینک میں ملازمت بطور اسٹینوگر رہا ہوں، جو کہ اسلامی نقطہ نگاہ سے حرام ہے۔ میں اس

(۱) وہی شرح حیل الحفاف لشمس الأئمة الحلواتی رحمہ اللہ ان الشیخ الإمام أبی القاسم الحکیم کان ممن یاخذ جائزۃ السلطان و کان یستقرض بجمع حوائجہ وما یاخذ من الجائزۃ کان یقضی بہ دینہ۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج. ۴ ص. ۳۴۹)۔
 أيضًا: و اذا اراد أن یصح ولم یکن معہ إلا مال حرام أو فیہ شبهة فیستدین للحج من مال حلال لیس فیہ شبهة ویصح بہ ثم یقض دینہ فی مالہ۔ (ارشاد الساری ص: ۳، طبع بیروت)۔

(۲) عن علی أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن آكل الربا وموكله و كاتبه و شاهدیه و قال هم سواء۔ (مسلم ج. ۲ ص ۲۷، باب الربا)۔

دلدل سے نکلنا چاہتا ہوں، لیکن کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ کس طرح جان چھڑاؤں؟ گھر کی ذمہ داریاں بہت زیادہ ہیں اور کوئی دوسرا روزگار بظاہر نظر نہیں آتا۔ امید ہے کوئی بہتر تجویز یا مشورہ عنایت فرمائیں گے۔

جواب: ... آپ تین باتوں کا التزام کریں:

اول: ... اپنے آپ کو گنہگار سمجھتے ہوئے استغفار کرتے رہیں، اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہیں کہ کوئی حلال ذریعہ معاش عطا فرمائیں۔

دوم: ... حلال ذریعہ معاش کی تلاش اور کوشش جاری رکھیں، خواہ اس میں آمدنی کچھ کم ہو، مگر ضرورت گزارے کے مطابق ہو۔

سوم: ... آپ بینک کی تنخواہ گھر میں استعمال نہ کیا کریں، بلکہ ہر مہینے کسی غیر مسلم سے قرض لے کر گھر کا خرچ چلایا کریں، اور بینک کی تنخواہ قرض میں دے دیا کریں، بشرطیکہ ایسا کرنا ممکن ہو۔^(۱)

بینک کی تنخواہ کے ضرر کو کم کرنے کی تدبیر

سوال: ... میں ایک بینک میں ملازم ہوں، اس سلسلے میں آپ سے التماس ہے کہ آپ مجھے مندرجہ ذیل سوالات کا حل بتائیں:

۱: ... یہ پیشہ حلال ہے یا نہیں؟ کیونکہ ہم لوگ محنت کرتے ہیں، اس کا معاوضہ ملتا ہے۔

۲: ... آپ نے فرمایا تھا کہ تنخواہ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر اس کو ادا کر دی جائے، اگر کوئی غیر مسلم جاننے والا نہ ہو تو اس کا دوسرا طریقہ کیا ہے؟

۳: ... حلال روزی کے لئے میں کوشش کر رہا ہوں، مگر کامیابی نہیں ہوتی، کیا اس رقم کو کھانے والے کی دعا قبول نہیں ہوتی؟ کیونکہ میں دعا کرتا ہوں، اگر دعا قبول نہیں ہوتی تو پھر کس طرح میں دوسرا وسیلہ بنا سکوں گا۔

۴: ... میں نے اس پیسے سے دوسرا کاروبار کیا تھا، مگر مجھے سات ہزار روپے کا نقصان ہوا، اب میں کوئی دوسرا کام کرنے سے ڈرتا ہوں، کیونکہ یہ رقم جہاں بھی لگاتا ہوں، اس سے نقصان ہوتا ہے۔ برائے مہربانی اس کا حل بتائیں کہ کوئی کاروبار کرنا ہو تو پھر کیا کیا جائے؟

۵: ... کہتے ہیں کہ اس رقم کا صدقہ، خیرات قبول نہیں ہوتا، اس کا کیا طریقہ ہے؟

۶: ... برائے مہربانی کوئی ایسا طریقہ بتائیں کہ میری دعا، نماز، صدقہ، خیرات قبول ہو۔

جواب: ... بینک کا سارا نظام سود پر چل رہا ہے اور سود ہی میں سے ملازمین کو تنخواہ دی جاتی ہے، اس لئے یہ تو جائز نہیں۔

(۱) وفی شرح حیل النقصان لشمس الأئمة الحلوانی رحمہ اللہ ان الشیخ الإمام أبی القاسم الحکیم کان ممن یاخذ جائزۃ السلطان وکان یستقرض بجمیع حوائجہ وما یاخذ من الجائزۃ کان یقضی بہ دینہ۔ (خلاصۃ الفتاوی ج: ۴ ص ۳۴۹)۔
ایضاً۔ واذا أراد أن یصح ولم یکن معہ إلا مال حرام أو فیہ شبهۃ فیستلین للحج من مال حلال لیس فیہ شبهۃ ویصح بہ ثم یقض دینہ فی مالہ۔ (ارشاد المساری ص ۳۰، طبع بیروت)۔

میں نے یہ تدبیر بتائی تھی کہ ہر مہینے کسی غیر مسلم سے قرض لے کر گھر کا خرچ چلایا جائے اور بینک کی تنخواہ قرض میں دے دی جائے۔^(۱) اب اگر آپ اس تدبیر پر عمل نہیں کر سکتے تو سوائے توبہ و استغفار کے اور کیا ہو سکتا ہے؟ حرام مال کا صدقہ نہیں ہوتا، اس کی تدبیر بھی وہی ہے جس پر آپ عمل نہیں کر سکتے۔

بینک کی ملازمت کی تنخواہ کا کیا کریں؟

سوال: میں جب سے بینک میں ملازم ہوا ہوں (مجھے تقریباً ۵ سال ہو گئے ہیں) زیادہ تر بیمار رہتا ہوں۔ اب بھی مجھے حق میں اور سینے میں صبح فجر سے لے کر رات سونے تک تکلیف رہتی ہے۔ میں بینک کی ملازمت چھوڑنا چاہتا ہوں لیکن جب تک یہ تکلیف رہے گی میرے لئے اور ملازمت تلاش کرنا بہت مشکل ہے۔ اخبار ”جنگ“ میں ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں بھی ایک دفعہ اس سلسلے میں ایک جواب آیا تھا کہ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر تنخواہ اس قرض کی ادائیگی میں دے دی جائے، جب تک کہ دوسری ملازمت نہ ملے، اور دُعا و استغفار کیا جائے۔ لیکن میرے کسی غیر مسلم سے تعلقات نہیں ہیں، اس لئے میرے لئے اس سے قرض لینا اور پھر تنخواہ اس کی ادائیگی میں دینا بھی ممکن نہیں ہے۔ آپ ہی اس سلسلے میں رہنمائی فرمائیں۔ میں نے اپنی اس تکلیف کا علاج بھی مختلف حکیموں، ڈاکٹروں اور روحانی علاج بھی کروایا ہے، لیکن ابھی تک افادہ نہیں ہوا ہے۔

جواب: اپنے کو گنہگار سمجھ کر اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے رہیں اور یہ دُعا کرتے رہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے رزقِ حلال کا راستہ کھول دیں اور حرام سے بچالیں۔

جس کی نوے فیصد رقم سود کی ہو، وہ اب توبہ کس طرح کرے؟

سوال: ایک صاحب تمام عمر بینک کی ملازمت کرتے رہے اور جو آمدنی ان کو ہوتی تھی اس میں سود کی ملاوٹ ہوتی تھی اور وہ آمدنی خود اور اسے اہل و عیال پر خرچ کرتے رہے۔ اب ریٹائر ہو گئے ہیں اور انہوں نے سود خوری اپنا پیشہ بنالیا ہے، اب صرف سود پر ان کا گزارہ ہے، اگر خدا کرے اس سود خوری سے وہ توبہ کر لیں تو اس وقت جو ان کے پاس سرمایہ ہے، اس کا کیا کریں؟ کیا توبہ کے بعد وہ سرمایہ حلال ہو سکتا ہے؟ ۹۰ فیصد ان کا سرمایہ بطور سود کے بینکوں سے کمایا ہوا ہے۔

جواب: توبہ سے حرام روپیہ تو حلال نہیں ہوتا، حرام روپے کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کا مالک موجود ہو تو اس کو واپس کر دے، اور اگر ناجائز طریقے سے کمایا ہو تو بغیر نیتِ صدقہ کے کسی محتاج کو دے دے،^(۲) اور اگر اس کے پاس ناپاک روپے کے سوا کوئی چیز اس کے اور اس کے اہل و عیال کے خرچ کے لئے نہ ہو تو اس کی یہ تدبیر کرے کہ کسی غیر مسلم سے قرضہ لے کر اس کو استعمال کرے اور یہ

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (رد المختار ج ۵ ص ۹۹، مطلب فيمن ورث مالا حراما، طبع سعيد). أيضا ويتصدق بنية الثواب إما يوى به براءة الذمة. (قواعد الفقه ص: ۱۱۵، طبع صدف پبلشرز کراچی)۔

نا جائز روپیہ قرض میں ادا کرے۔ قرضے میں لی ہوئی رقم اس کے لئے حلال ہوگی، اگرچہ ناجائز رقم سے قرض ادا کرنے کا گناہ ہوگا۔

بینک میں ملازم ماموں کے گھر کھانا اور تحفہ لینا

سوال:۔۔۔ میرے ماموں بینک میں ملازمت کرتے ہیں، جو کہ ایک سودی ادارہ ہے، تو کیا ہم ان کے گھر کھانا کھا سکتے ہیں؟ اور اگر وہ تحفے وغیرہ دیں تو وہ استعمال کر سکتے ہیں؟ جبکہ ان کی کمائی ناجائز اور حرام کی ہے۔ ان کے گھر کھانے سے ہماری نماز، روزہ قبول ہوگا یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ بینک کی تنخواہ حلال نہیں، ان کے گھر کھانے سے پرہیز کیا جائے، اور جو کھالیا ہو اس پر استغفار کیا جائے۔ وہ کوئی تحفہ وغیرہ دیں تو کسی محتاج کو دے دیا جائے۔^(۱)

بینک ملازم مسجد کے لئے گھڑی دے تو کیا کیا جائے؟

سوال:۔۔۔ اکثر بینک والے اپنے بینک کی طرف سے مسجد میں گھڑی دیتے ہیں، تو کیا یہ صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ بینک کی تنخواہ سے دیں تو نہ لی جائے۔

بینک میں ملازم عزیز کے گھر کھانے سے بچنے کی کوشش کریں

سوال:۔۔۔ میرے عزیز بینک میں ملازم ہیں، ان کے گھر جب جانا ہوتا ہے تو ان کے ہاں چائے وغیرہ پینا کیسا ہے؟ اگرچہ میں دل سے اچھا نہیں سمجھتا مگر قریبی سرالی رشتہ دار ہونے کے ناتے جا کر نہ کھانا شاید عجیب لگے۔

جواب:۔۔۔ کوشش بچنے کی کی جائے، اور اگر آدمی مبتلا ہو جائے تو استغفار سے تدارک کیا جائے۔^(۲) اگر ممکن ہو تو اس عزیز کو بھی سمجھایا جائے کہ وہ بینک کی تنخواہ گھر میں نہ لایا کریں بلکہ ہر مہینے کسی غیر مسلم سے قرض لے کر گھر میں خرچ دے دیا کریں اور بینک کی تنخواہ سے قرض ادا کر دیا کریں۔^(۳)

(۱) وفي شرح حبل الحصاف لشمس الأئمة الحلواني رحمه الله ان الشيخ الإمام أبا القاسم الحكيم كان ممن يأخذ جائزة السلطان وكان يستقرض بجميع حوائجه وما يأخذ من الجائزة كان يقضي به دينه. (خلاصة الفتاوى ج: ۴ ص: ۳۴۹).

(۲) رجل أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله الحلال فلا بأس به إلا أن يعلم بأنه حرام فإن كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام. (عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۴۲). أيضاً: إذا كان غالب مال المهدى حلالاً فلا بأس بقبول هديته وأكل ماله ما لم يتبين أنه من حرام. (الأشباه والنظائر ص: ۱۲۵، طبع إدارة القرآن). وفي الفتاوى رجل أهدى إلى إنسان أو أضافه إن كان غالب ماله المهدى حراماً لا ينبغي أن يقبل ولا يأكل من طعامه حتى يخبره إن ذلك المال حلال ورثه أو استقرضه ولو كان غالب ماله حلالاً لا بأس به ما لم يبين أنه حرام. (خلاصة الفتاوى ج: ۴ ص: ۳۴۹).

(۳) ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيمًا. (النساء: ۱۱۰).

(۴) ايضاً۔

بیمہ کمپنی، انشورنس وغیرہ

بیمہ اور انشورنس کا شرعی حکم

سوال:.... بیمہ اور انشورنس، اسلامی اصولوں کے لحاظ سے کیا ہے؟ بعض دفعہ درآمدات کے لئے بیمہ ضروری ہوتا ہے، کیونکہ جہاز کے ڈوبنے اور آگ لگنے کا خطرہ ہوتا ہے، اور ایسی صورت میں وہ شخص بیمہ، انشورنس کمپنی پر کلیم (دعویٰ) کر کے کل مالیت وصول کر سکتا ہے، ایسی صورتوں میں شریعت کیا کہتی ہے؟

جواب:.... بیمہ کی جو موجودہ صورتیں رائج ہیں، وہ شرعی نقطہ نظر سے صحیح نہیں، بلکہ قمار اور جوا کی ترقی یافتہ شکلیں ہیں۔ اس لئے اپنے اختیار سے بیمہ کرانا تو جائز نہیں^(۱) اور اگر قانونی مجبوری کی وجہ سے بیمہ کرنا پڑے تو اپنی ادا کردہ رقم سے زیادہ وصول کرنا درست نہیں^(۲)۔ چونکہ بیمہ کا کاروبار درست نہیں، اس لئے بیمہ کمپنی میں ملازمت بھی صحیح نہیں۔

انشورنس کمپنی کی ملازمت کرنا

سوال:.... میں ایک انشورنس کمپنی میں کام کرتا ہوں، اور یہاں آنے سے پہلے مجھے یہ نہیں معلوم تھا کہ انشورنس میں کام کرنا درست نہیں ہے، اور میں اس وقت صرف لائف انشورنس ہی کو غلط سمجھتا رہا۔ میں اس نوکری میں ۱۹۸۵ء سے لگا ہوں۔ ہماری انشورنس کمپنی براہ راست لائف پالیسی جاری نہیں کرتی بلکہ اس کا تعلق اسٹیٹ لائف سے ہے، یہ کمپنی لائف کے علاوہ اور تمام ریسک لیتی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ میں اس کو چاہتا ہوں کہ آج ہی چھوڑ دوں، لیکن پیچھے گھر کو بھی دیکھتا ہوں کہ میرے والد صاحب خود سرکاری آفیسر تھے ریٹائر ہو چکے ہیں اور والد صاحب کی پنشن آتی ہے۔

جواب:.... آپ فوری طور پر تو ملازمت نہ چھوڑیں، البتہ کسی جائز ذریعہ معاش کی تلاش میں رہیں اور اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرتے رہیں کہ اس سود کی لعنت سے نجات عطا فرمائیں۔ جب کوئی جائز ذریعہ معاش میسر آ جائے تو چھوڑ دیں، اس وقت تک اپنے آپ کو گنہگار سمجھتے ہوئے استغفار کرتے رہیں۔ اور اگر کوئی صورت ہو سکے کہ آپ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر گھر کے خرچ کے لئے

(۱) قال تعالى: إنما الخمر والميسر والألصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان. (المائدة: ۹۵). أيضًا: ما حرم فعله حرم طلبه. (شرح الجملة لسليم رستم باز ص: ۳۳، المادة: ۳۵).

(۲) کیونکہ یہ زائد رقم سود ہے، وقال تعالى: وأحل الله البيع وحرم الربوا. (البقرة: ۲۷۵).

دے دیا کریں اور تنخواہ کی رقم سے اس کا قرض ادا کر دیا کریں تو یہ صورت اختیار کرنی چاہئے۔^(۱)

سوال: ضروری بات یہ ہے کہ کمپنی سے دو وقت چائے ملتی ہے، وہ پینا کیسا ہے؟

جواب: ... نہ پیا کریں۔

کیا انشورنس کا کاروبار جائز ہے؟

سوال: ... ہمارے ہاں انشورنس کا کاروبار ہوتا ہے، کیا شرعی لحاظ سے یہ جائز ہے؟ میری نظر میں اس لئے درست ہے کہ اگر آپ ایک مکان کی انشورنس کرائیں، اگر مکان کو آگ لگ جائے تو رقم مل جاتی ہے، اگر آگ نہ لگے تو ادا شدہ رقم ضائع ہو جاتی ہے، اس لئے اس میں چونکہ نفع و نقصان دونوں شامل ہیں، اس لئے جائز معلوم ہوتی ہے۔ البتہ زندگی کی پالیسی سے اگر انسان کی موت یا حادثہ واقع نہ ہو جائے تو کسی وقت وہ رقم ڈبل ہو جاتی ہے۔ کیا آپ کے خیال میں یہ اسکیم عمدہ نہیں کہ انسان کو تحفظ مل سکتا ہے؟ اگر کوئی مرد یا عورت بے سہارا ہے اور آخری عمر کی وجہ سے انشورنس کرواتا ہے تو کیا یہ اچھا نہ ہوگا؟ بس ایک تحفظ سائل جاتا ہے۔ بہر حال آپ کے فتویٰ کا انتظار ہوگا، اہمیت جناب کے فتویٰ کی ہوگی۔

جواب: ... انشورنس کی جو صورتیں آپ نے لکھی ہیں، وہ صحیح نہیں۔ یہ معاملہ قمار اور سود دونوں سے مرکب ہے۔^(۲) رہا آپ کا

یہ ارشاد کہ: ”اس سے انسانوں کو تحفظ مل جاتا ہے“ اس کا جواب قرآن کریم میں دیا جا چکا ہے:

”قُلْ لِّهِمَا إِنَّمَا كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا“ (البقرة: ۲۱۹)

ترجمہ: ... ”آپ فرمادیجئے کہ ان دونوں (کے استعمال) میں گناہ کی بڑی بڑی باتیں بھی ہیں اور

لوگوں کو (یعنی) فائدے بھی ہیں، اور (وہ) گناہ کی باتیں ان فائدوں سے بڑھی ہوئی ہیں“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

میڈیکل انشورنس کی ایک جائز صورت

سوال: ... میڈیکل انشورنس یہاں پر کچھ اس طرح سے شروع ہوئی کہ کسی آفس کے چند لوگ باری باری بیمار ہوئے جس کی وجہ سے بہت سے لوگوں کی مالی حالت اتر ہو گئی۔ اس کے بعد ایک شخص اتنا بیمار ہوا کہ اس کے پاس علاج کے پیسے بھی نہ تھے، اس پر اس کے قریبی دوست و احباب نے کچھ رقم جمع کی جس کی وجہ سے اس کا علاج ہو سکا۔ اس طرح سے اس کے دوست و احباب نے جو کہ ساتھ ملازم تھے، باقاعدہ ایک فنڈ قائم کیا کہ ہر شخص ہر تنخواہ پر چند روپے فنڈ میں جمع کروائے اور پھر بوقت ضرورت ہر ممبر کے علاج کے موقع پر اسے مالی امداد مہیا کرے اس سے ممبر لوگوں کو بیماری کے وقت علاج کے لئے فنڈ سے پیسے مل جاتے تھے۔ اسی طرح رفتہ رفتہ

(۱) وفی شرح حیل الحصاص لشمس الأئمة الحلوانی رحمہ اللہ ان الشیخ الإمام أبی القاسم کان ممن یاخذ جائزة السیطان وکان یستقرض بجمع حوائجہ وما یاخذ من الجائزة کان یقضى به دینہ۔ (خلاصۃ الفتاوی ج: ۴ ص ۳۴۹)۔

(۲) کل قرض جر نفعا فهو حرام، القرض بالشرط حرام والشرط لیس بلازم۔ (خلاصۃ الفتاوی ج ۳ ص ۵۴)۔ وحرم لو شرط فیہا من الجانبین لانه یصیر قمارا۔ قال الشامی وسمی القمار قمارا لأن کل واحد من المقامرین ممن یحور أن یدھب ماله إلی صاحبه ویجوز أن یشغید مال صاحبه وهو حرام بالنص۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۰۳، کتاب الحظر والإباحة)۔

باہر کے لوگ بھی اس فنڈ میں پیسے جمع کروانے لگے، اور بہت سے لوگ اس سے فائدہ اٹھانے لگے، اور آج پورے امریکہ میں یہ رواج یا انشورنس عام ہے، اور بڑے بڑے لوگ بغیر تحوہ کے اس کاروبار کو چلا رہے ہیں۔ یہ ہے میڈیکل انشورنس، تجارتی طور پر کوئی اس سے فائدہ حاصل نہیں کرتا۔ اگر فنڈ میں سے زیادہ بیمار ممبروں پر صرف ہوتا ہے تو تمام ممبروں کے لئے فیس بڑھادیتے ہیں، اور اگر کم ہوتا ہے تو فیس کم کر دیتے ہیں، اگر یہ صورت ناجائز ہے تو اس کا بدل کیا ہو سکتا ہے؟

جواب:۔۔۔ میڈیکل انشورنس کی جو تفصیل سوال میں بیان کی گئی ہے، چونکہ اس کے کسی مرحلے میں سود یا قمار نہیں، اور بھی کوئی چیز خلاف شریعت نہیں، اس لئے امداد باہمی کی یہ صورت بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے۔ علمائے کرام کی طرف سے انشورنس اور امداد باہمی کی جو جائز صورتیں مختلف مواقع پر تجویز کی گئی ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ مگر افسوس کہ مسلمان ملکوں میں اس طرف توجہ نہ دی گئی۔ کاش! ان کو بھی توفیق ہو کہ وہ انشورنس کی رائج الوقت حرام صورتوں کو چھوڑ کر جائز صورتیں اختیار کر لیں، واللہ اعلم!

بیمہ کمپنی میں بطور ایجنٹ کمیشن لینا

سوال:۔۔۔ ایک بیمہ کمپنی نے اعلان کیا ہے کہ کوئی بھی شخص اگر اس کے ایجنٹ کے طور پر کام کرے گا تو اسے مناسب کمیشن دیا جائے گا۔ آپ سے یہ معلوم کرنا ہے کہ کیا یہ کمیشن لینا جائز ہوگا؟ نیز یہ بھی بتائیں کہ آج کل تین قسطوں پر مشتمل ایک بیمہ پالیسی چل رہی ہے جس میں پالیسی ہولڈر بیمہ کی مدت کے اختتام پر اپنی ادا شدہ رقم کی ڈگنی رقم وصول کر سکتا ہے، آپ وضاحت فرمائیں کہ کیا یہ رقم جائز ہوگی؟

جواب:۔۔۔ بیمہ کمپنیوں کا موجودہ نظام سود پر چلتا ہے، اور سود میں سے کمیشن لینا کیسا ہوگا؟ اس کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔^(۱) اسی طرح ڈگنی رقم میں بھی برابر کا سود شامل ہے۔

دس ہزار روپے والی بیمہ اسکیم کا شرعی حکم

سوال:۔۔۔ حکومت نے حال ہی میں ۱۰ ہزار روپے کی جس بیمہ اسکیم کا اعلان کیا ہے اس کے جائز یا ناجائز ہونے کے متعلق ارشاد فرمائیں۔ یہ امر ملحوظ خاطر رہے کہ اس اسکیم کے تحت مرحوم نے اسٹیٹ لائف سے کسی قسم کا معاہدہ نہیں کیا ہوتا ہے اور اسی لئے وہ قسطیں بھی نہیں ادا کرتا، یعنی اس نے اپنی زندگی کا سودا پہلے سے نہیں کیا ہوتا، مرحوم کے لواحقین اگر یہ رقم لینا چاہیں تو لے سکتے ہیں، اگر نہ لینا چاہیں تو ان کی مرضی۔

جواب:۔۔۔ یہ تو حکومت کی طرف سے امدادی اسکیم ہے، اس کے جائز ہونے میں کیا شبہ ہے...؟

(۱) الحرام بتنقل ای تستقل حرمته وان تداولته الأیدی وتبدلت الأملاک۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۸)۔ أیضاً: لورای المکاس مثلاً یاخذ من أحد شيئاً من المکس ثم يعطيه آخر ثم یاخذ من ذالک الآخر آخر فهو حرام اھ۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۸، باب البیع الفاسد، مطلب الحرمة تعدد، طبع ایچ ایم معبد کراچی)۔

اگر بیمہ گورنمنٹ کی مجبوری سے کروائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: اگر بیمہ حکومت کی طرف سے لازمی قرار دیا جائے، تو کیا زبردستی اختیار کیا جائے؟

جواب:.... بیمہ، سود و قمار کی ایک شکل ہے، اختیاری حالت میں کرانا ناجائز ہے، لازمی ہونے کی صورت میں قانونی طور سے جس قدر کم سے کم مقدار بیمہ کرانے کی گنجائش ہو، اسی پر اکتفا کیا جائے۔^(۱)

بیمہ کیوں حرام ہے؟ جبکہ متوفی کی اولاد کی پرورش کا ذریعہ ہے

سوال:.... بیمہ کروانا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ ایک غریب آدمی یا وئی اور اپنا بیمہ کر داتا ہے تو اگر اس کی موت واقع ہو جائے اور اس کی اولاد کی پرورش کے لئے کوئی نہ ہو تو اسے بیمہ کی رقم مل جائے، جس سے وہ اپنے گھرانے کی پرورش کر سکے۔

جواب:.... بیمہ کا موجودہ نظام سود پر مبنی ہے، اس لئے یہ جائز نہیں،^(۲) اور اس کے پسماندگان کو جو رقم ملے گی وہ بھی حلال نہیں۔^(۳)

(۱) الضرورات تبیح المحظورات والثانية ما ابيح للضرورة يقدر بقدرها. (الاشباه والبطائر ج. ۱ ص ۴۳،

الفن الأول).

(۲) وأحل الله البيع وحرم الربوا. (البقرة: ۲۷۵).

(۳) جو اصل رقم جمع کرائی ہو، اس کا واپس لینا درست ہے۔

جوا

تاش کھیلنا اور اس کی شرط کا پیسہ کھانا

سوال: ... مسلمان کے لئے تاش کھیلنا کیسا ہے؟ نیز یہ کہ اگر تاش جیتی ہوئی رقم استعمال کی جاتی ہے تو اس گھر میں کھانا پینا جائز ہے کہ نہیں؟

جواب: ... تاش کھیلنا حرام ہے، اور اس پر شرط لگانا جوا ہے، اس سے جیتی ہوئی رقم مردار کھانے کے حکم میں ہے۔^(۱)

شرط رکھ کر کھیلنا جوا ہے

سوال: ... یہاں کراچی میں خاص طور پر اکثر ہوٹلوں میں کیرم کلب چل رہے ہیں، وہاں پر کھیلنے والے حضرات بوتل کی شرط یا چائے کی شرط رکھ کر گیم کھیلتے ہیں۔ تو کیا یہ کیرم کھیلنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟

جواب: ... شرط رکھ کر کھیلنا جوا ہے، اور ”جوا“ حرام ہے۔^(۲)

مرغوں کو لڑانا اور اس پر شرط لگانا

سوال: ... اکثر لوگوں نے زمانہ جاہلیت کی بہت سی فرسودہ رسمیں اب تک اپنائی ہوئی ہیں، انہی میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مرغوں کو آپس میں لڑایا جاتا ہے، یہاں تک کہ مرغے ایک دوسرے کو لہو لہان کر کے ہارجیت کا فیصلہ کر دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ رکشوں اور دوسری گاڑیوں کی ریس لگائی جاتی ہے، صرف یہی نہیں بلکہ مرغے لڑانے والے بازگیر اور رکشوں کی ریس دوڑانے والے شعبہ ہائے

(۱) يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلٍ شَرٍّ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ. (المائدة: ۹۰). وعن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله. (مشکوٰۃ ص ۳۸۶) وعن علي أنه كان يقول الشطرنج هو ميسر الأعاجم، وعن ابن شهاب أن أبا موسى الأشعري قال: لا يلعب بالشطرنج إلا خاطي وعنه أنه منل عن لعب الشطرنج فقال: هي من الباطل ولا يحب الله الباطل. (مشکوٰۃ ص ۳۷۷). وكره تحريمًا اللعب بالنرد والشطرنج وأباحه الشافعي وأبو يوسف وهذا إذا لم يقامر ولم يداوم ولم يخل بواجب والآ فحرام بالإجماع. وفي الشامية: (قوله والشطرنج) انما كره لأن من اشتغل به ذهب عناؤه الدنيوي وجاءه الغناء الآخروي فهو حرام وكبيرة عندنا وفي إباحته إغانة الشيطان على الإسلام والمسلمين. (رد المختار على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع ج: ۶ ص: ۳۹۳).

(۲) وحرم لو شرط فيها من الجانبين لأنه يصير قمارًا سمي القمار قمارًا لأن كل واحد من المقامرين ممن يحوز أن يذهب ماله إلى صاحبه ويحوز أن يستفيد مال صاحبه وهو حرام بالنص. (فتاوى شامی ج: ۶ ص: ۴۰۳، كتاب الحظر والإباحة).

ہزاروں روپے کی شرطیں بھی لگاتے ہیں، جس کا مرغا لڑائی میں یا رکشائیں میں ہار جائے اسے اور بھی بہت کچھ ہارنا پڑتا ہے۔ کیا اسلامی معاشرے میں ان حرکتوں کو برقرار رکھنا جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ شرعاً ایسا مقابلہ ناجائز ہے اور اس سے ملنے والی رقم جوئے کی رقم ہے اور حرام ہے۔^(۱)

ذہنی یا علمی مقابلے کی اسکیموں کی شرعی حیثیت

سوال:۔۔۔ کسی قسم کے ذہنی یا علمی یا تعلیمی مقابلے کے ضمن میں بنیادی طور پر مقابلے کے حل کے ساتھ بلا واسطہ رقم (بصورت منی آرڈر یا پوسٹل آرڈر) وصول کی جاتی ہے۔ جیسے: ”جنگ پزل، مشرق انعامی پزل، نوائے وقت انعامی پزل“ وغیرہ۔ یعنی ہر امیدوار اولاً اس مقابلے کے حل کے ساتھ رقم خرچ کرتا ہے، بعد ازاں مقابلے کے حل میں قریب اندازی کی جاتی ہے اور عمرے کا ٹکٹ یا دیگر نقد انعامات وغیرہ دیئے جاتے ہیں، لہذا مفصل جواب دیں کہ اس صورت حال کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ صورت غالباً نہ جوا کی ایک قسم ہے اور سود بھی ہے۔ جو رقم فیس داخلہ وغیرہ ساتھ دی جاتی ہے وہ زیادہ کی خواہش اور زیادہ لینے کے لئے دی جاتی ہے، اس لئے سود ہوا، اور ملنا نہ ملنا غیر یقینی، اس لئے جوا ہوا۔ سود اور جوا دونوں حرام ہیں۔^(۲) زیادہ ملنے کی صورت نقد کی ہو یا ٹکٹ کی شکل میں، دونوں حرام ہیں۔ ان اسکیموں کا اصل مقصد زائد رقم کا لالچ ہوتا ہے، ذہنی و علمی اضافہ مقصد نہیں ہوتا، اس طرح جوئے کی عادت اور حوصلہ پیدا ہوتا ہے، یہ ایک ”شریفانہ جوا“ ہے، واللہ اعلم!

جوئے کے بارے میں ایک حدیث کی تحقیق

سوال:۔۔۔ ایک عرصہ ہوا میں نے ایک حدیث ان الفاظ میں سنی تھی کہ: ”فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ: جس نے جوا کھیلا، گویا اس نے میرے خون میں ہاتھ رنگے۔“ میں اس حدیث کو ضرورت کے وقت اکثر لوگوں سے کہتا رہا، اب تقریباً چالیس سال بعد کسی کے توجہ دلانے سے یہ احساس ہوا کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ ہے بھی یا نہیں؟ میں نے اس کی جستجو کی، لیکن ابھی تک میری نظر سے یہ حدیث نہیں گزری۔ اس سے مجھے تشویش ہے کہ کہیں میں نے یہ حدیث غلط تو بیان نہیں کی۔ لہذا یہ فرمائیے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا غلط؟ اگر ہے تو کن الفاظ میں اور کس کتاب میں ہے؟ تاکہ ذہنی تردید دور ہو، اللہ آپ کو جزائے خیر دے گا۔

جواب:۔۔۔ آپ نے حدیث جن الفاظ میں نقل کی ہے، وہ تو کہیں نظر سے نہیں گزری، البتہ صحیح مسلم میں حضرت بریدہ بن حبیب اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”عن بریدۃ رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من لعب بالنرد شیر

(۱) وحرم لو شرط لہا من الجانبین لأنه یصیر قماراً صمی القمار قماراً لأن کل واحد من المقامرین ممن یجوز أن یدھب مالہ الی صاحبہ ویجوز یتغید مال صاحبہ وهو حرام۔ (فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۴۰۳، کتاب الحظر والإباحۃ)۔

(۲) وأحل اللہ البیع وحرم الربوا۔ (البقرة: ۲۷۵)۔ یأیہا الذین امنوا إلیما الخمر والمیسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشیطن فاجتنبوہ لعلکم تفلحون۔ (المائدة: ۹۰)۔

(رواہ مسلم، مشکوٰۃ ص: ۳۸۶)

فكانما صبغ يده في لحم خنزير ودمه۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے زرد شیر کا کھیل کھیا تو یہ ایسا ہے گویا اس نے

خنزیر کے گوشت اور خون میں ہاتھ رنگے۔“

اور مسند احمد کی ایک حدیث میں ہے کہ:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص نزد کھیلے اور پھر اٹھ کر نماز پڑھنے لگے تو اس کی مثال

ایسی ہے کہ کوئی شخص پیپ اور خنزیر کے خون سے وضو کرے، پھر اٹھ کر نماز پڑھنے لگے۔“

(تفسیر ابن کثیر ج: ۲ ص: ۶۰۲) (۱)

”عن علی رضی اللہ عنہ أنه كان يقول: الشطرنج هو مسر الأعاجم۔“

(مشکوٰۃ ص: ۳۸۷)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ: شطرنج عجمیوں کا جو ہے۔“

”عن ابن شهاب أن أبا موسى الأشعري رضي الله عنه قال: لا يلعب بالشطرنج إلا

(مشکوٰۃ ص: ۳۸۷)

خاطی۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ: شطرنج کا کھیل صرف نافرمان خطا کار

ہی کھیل سکتا ہے۔“

قرعہ اندازی کے ذریعے دوسرے سے کھانا پینا

سوال:۔۔۔ ہم پانچ چھ دوست ہیں جو کہ رات کو روزانہ ایک ہوٹل میں جمع ہوتے ہیں اور پھر آپس میں قرعہ اندازی کرتے ہیں، جس کا نام لگتا ہے وہی کھاتا پلاتا ہے، اس میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی صاحب کا نام ہفتے میں چار مرتبہ بھی آتا ہے، کسی کا دو مرتبہ اور کسی کا آتا ہی نہیں۔ تو اس بارے میں شرعی احکام کیا ہیں؟

جواب:۔۔۔ یہ قرعہ اندازی جائز نہیں، (۲) البتہ اگر یہ صورت ہو کہ جس کا نام ایک بار آئے، آئندہ اس کا نام قرعہ اندازی

(۱) وقال الإمام أحمد: حدثنا مكي بن إبراهيم، حدثنا الجعيد عن موسى بن عبد الرحمن الخطمي: أنه سمع محمد بن كعب وهو يسأل عبد الرحمن يقول: ما سمعت أباك يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال عبد الرحمن: سمعت أبي يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: مثل الذي يلعب بالنرد، ثم يقوم فيصلي، مثل الذين يتوضأ بالقبح ودم الخنزير، ثم يقوم فيصلي۔ (تفسير ابن كثير ج: ۲ ص: ۶۰۲، طبع مكتبة رشيدية كوثه)۔

(۲) يتأبها الذين امنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون (المائدة: ۹۰)۔ أيضًا: وحرم لو شرط فيها من الجانيين لأنه يصير قمارًا سمي القمار قمارًا لأن كل واحد من المقمارين ممن يجوز أن يذهب ماله إلى صاحبه ويجوز أن يستفيد صاحبه وهو حرام بالنص۔ (فتاوى شامی ج ۶ ص: ۳۰۴، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، طبع سعيد)۔

میں شامل نہ کیا جائے یہاں تک کہ تمام زلفاء کی باری پوری ہو جائے تو جائز ہے۔^(۱)

قرعہ ڈال کر ایک دوسرے سے کھانا پینا

سوال:.... چند آدمی مل کر یہ طے کرتے ہیں کہ ہم پرچی ڈالیں گے، جس کا نام نکلے گا وہ دوسرے سارے آدمیوں کو چائے یا مٹھائی کھلائے۔ پھلے اس کا نام روزانہ نکلے اسے ضرور کھلانی پڑے گی۔ ہم نے اس بات سے ان کو منع کیا، یہ جائز نہیں کہ ایک آدمی پر روزانہ بوجھ پڑے، جس آدمی کا نام ایک دن نکل آئے، دوسرے دن اس کا نام پرچیوں میں نہ رکھا جائے۔

جواب:.... یہ جو طے کیا ہے کہ جس کا نام نکلا کرے، وہ چائے پلائے، یہ تو صریح جوا ہے، یہ جائز نہیں^(۲) اور آپ نے جو صورت تجویز کی ہے، وہ درست ہے۔

قرعہ اندازی سے کسی ایک گاہک کو پندرہ بیس فیصد رعایت کرنا

سوال:.... کوئی دکان دار گاہکوں کو ترغیب دینے کی خاطر روزانہ فروخت میں سے یا ہر دو سو گاہکوں میں سے کسی ایک گاہک کو اس کی خرید کردہ اشیاء کی مالیت کی پندرہ فیصد یا بیس فیصد رقم لوٹا دیتا ہے، جبکہ اس گاہک کا انتخاب بذریعہ قرعہ اندازی ہوتا ہے، کیا یہ جائز ہے؟

جواب:.... یہ صورت جائز ہے، شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں۔^(۳)

(۱) وذكر الناطقي ان القرعة ثلاثة: الاولى لإلزام حق البعض وإبطال حق البعض وانها باطلة. والثانية لطيفة النفس وانها جائزة كالقرعة بين النساء في السفر، والثالثة لإلزام حق واحد في مقابلة مثله ليفرز بها حق كل واحد منهما وهو جائز. (عالمگیری ج: ۵ ص: ۲۱۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ).

(۲) ایضاً، نیز گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وفي رد المختار: قوله وصح الحط منه أي من الثمن وكذا من رأس مال المسلم والمسلم فيه كما هو صريح كلامهم رملي على المنح. (رد المختار ج: ۵ ص: ۱۵۴). ويجوز أن يحط من الثمن ويتعلق الإستحقاق بجميع ذالك فالزيادة والحط يلتحقان بأصل العقد عندنا. (هداية مع فتح القدير ج: ۵ ص: ۲۷۰ باب المراجعة والتولية).

پرائز بونڈ، بیسی اور انعامی اسکیمیں

پرائز بونڈ فنڈ کی شرعی حیثیت

سوال: ... پرائز بونڈ فنڈ کی شریعت میں کیا حیثیت ہے؟
جواب: ... مفتی محمد شفیعؒ کا فتویٰ ہے کہ پرائز بونڈ فنڈ لینا جائز ہے۔

جی پی فنڈ لینا جائز ہے

سوال: ... آپ کا کالم جو کہ ”جنگ“ اخبار میں چھپتا ہے، میں آپ نے تحریر کیا ہے کہ جی پی فنڈ کی رقم پر جو زائد ۲۰ فیصد سود ملتا ہے، وہ اگر نہ لیں تو بہتر ہے، اور اگر لے لیں تو کوئی حرج ہے، جی پی فنڈ جو ہے وہ گورنمنٹ ملازم کی تنخواہ میں سے لٹا رہتا ہے، اور ریٹائرمنٹ کے بعد جو بھی کامل رقم بنتی ہے اس پر ۲۰ فیصد سود لگا کر گورنمنٹ دے دیتی ہے، براہ کرم آپ ہمیں یہ بتائیں کہ ہم اس زائد ۲۰ فیصد کی رقم کو حلال سمجھ کر نیک مقاصد یا ذاتی مقاصد میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: ... جی پی فنڈ جو گورنمنٹ ریٹائرڈ ہونے والے ملازمین کو دیتی ہے، اس کا لینا جائز ہے، اور اس پر جو اضافہ سود کے نام سے دیتی ہے، اس کا لینا بھی جائز ہے، اس لئے کہ مذکورہ رقم درحقیقت تنخواہ ہی کا حصہ ہے۔^(۱)

پنشن کی رقم لینا کیسا ہے؟

سوال: ... میں گورنمنٹ ملازمت کرتا تھا، اب ریٹائر ہو گیا ہوں، ہر ماہ مجھے پنشن مل رہی ہے، جو اسٹیٹ بینک سے جا کر لیتا ہوں، یہ شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس کام پر محنت صرف نہ ہو اس کا معاوضہ بھی جائز نہیں۔
جواب: ... پنشن کی رقم معاوضے کا ایک حصہ ہے، اس لئے اس کا لینا جائز ہے۔^(۲)

(۱) قولہ بالتعجيل أو بشرطه أو بالإستيفاء أو بالتمكن يعنى لا يملك الأجرة إلا بواحدة من هذه الأربعة، والمراد أنه لا يستحقها الموجد إلا بذلك. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۵۱۱ كتاب الإجارة طبع رشيدية). وتستحق بإحدى معاني ثلاثة إما بشرط التعجيل أو بالتعجيل من غير شرط أو بالإستيفاء المعقود عليه. (الهداية، باب الأجر متى يستحق ج: ۳ ص: ۲۹۲).
(۲) قولہ بالتعجيل أو بشرطه أو بالإستيفاء أو بالتمكن يعنى لا يملك الأجرة إلا بواحدة من هذه الأربعة، والمراد أنه لا يستحقها الموجد إلا بذلك. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۵۱۱ كتاب الإجارة، طبع رشيدية كوئٹہ).

پنشن جائز ہے، اس کی حیثیت عطیہ کی ہے

سوال:۔۔۔ گورنمنٹ ملازمین کو مدت ملازمت ختم کرنے کے بعد پنشن بطور حق ملتی ہے، مروجہ قانون کے مطابق پنشن کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر وہ چاہے تو اپنی نصف پنشن کی حد تک گورنمنٹ کو بیچ دے، یعنی پنشن کی اس رقم کے بدلے (عوض) یکمشت رقم نقد لے لے۔ اس کو انگریزی میں کیوٹیشن آف پنشن کہتے ہیں، اس کے لئے شرط ہے کہ پنشن بالکل تندرست ہو اور مقامی سول سرجن اس کو تندرست تسلیم کر کے سرٹیفکیٹ دے۔ بصورت دیگر کیوٹیشن منظور نہیں ہوتا۔ عام طور پر جب پنشن تندرست ہو تو زندگی کی آخری حد ستر سال مانی جاتی ہے، اور اسی حساب سے یکمشت رقم پنشن کی رقم کے بدلے یا عوض میں ادا کی جاتی ہے، اور اب وہ ہمیشہ کے لئے پنشن کے اس حصے سے جو وہ کیوٹ کر چکا ہے، محروم ہو جاتا ہے۔ اس طرح بعض حالات میں اگر پنشن جلد انتقال کر جائے گورنمنٹ نقصان میں رہتی ہے، اور اگر ستر سے زیادہ زندہ رہے تو خود پنشن نقصان میں رہتا ہے، اب جبکہ ملک میں اسلامی قوانین نافذ ہیں، جو، شراب وغیرہ بند اور زکوٰۃ وصول کی جا رہی ہے تو کیا یہ مروجہ قانون مذکورہ بالا شکل میں جو یا شرط کے ممنوعہ حدود میں شامل نہیں ہے؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو اس حالت میں کیا گورنمنٹ کو ان تمام پنشنروں کو جو ستر سال کی حد پوری کر چکے ہیں اور اب بھی زندہ ہیں ان کی کیوٹ پنشن اب بحالی نہیں کرنی چاہئے جس طرح سود (ربا) کے حرام ہوتے ہی اصل کے سوا تمام قسم کا سود وصول کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے اور عملاً معاف کر دیا گیا۔ ازراہ کرم جواب اخبار ”جنگ“ کے کالم ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں عنایت فرمادیں تاکہ دیگر عمائے کرام کو بھی رائے زنی کا موقع ملے۔ نیز کیونکہ معاملہ حکومت وقت سے متعلق ہے، اس لئے مؤذبانہ عرض ہے کہ جواب اللہ کسی ایسی تاویل و توجیہ سے پاک ہو جو اصول مسلمہ کے خلاف ہو، اللہ تعالیٰ جناب کو جزائے خیر عطا فرمائے، آمین۔

جواب:۔۔۔ پنشن کی حیثیت ایک لحاظ سے عطیہ کی ہے، اس لئے جو معاملہ پنشن اور حکومت کے درمیان طے ہو جائے وہ صحیح

ہے، یہ جو اور رقم نہیں۔

بیوہ کو شوہر کی میراث قومی بچت کی اسکیم میں جمع کروانا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ ایک شخص اپنے پیچھے ایک بیوہ اور دو بچے چھوڑ کر اس دایر فانی سے رخصت ہو گیا۔ اب اس کی بیوی دوسری شادی کرنا نہیں چاہتی اور شوہر کی چھوڑی ہوئی رقم کو قومی بچت یا کسی اور منافع بخش اسکیم میں لگانا چاہتی ہے، اور اس کے منفع سے (جو دوسرے معنوں میں سود کہلاتا ہے) اپنی اور اپنے بچوں کی گزراوقات کرنا چاہتی ہے، کیا اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے؟ جبکہ اسلام میں سود حرام ہے، یہاں تک کہ وہ بدن جنت میں داخل نہ ہوگا جو حرام روزی سے پرورش کیا گیا ہو۔

جواب:۔۔۔ بیوہ کا اس کے شوہر کے ترکہ میں آٹھواں حصہ ہے^(۱)، باقی سات حصے اس کے بچوں کے ہیں، سود کی آمدنی

(۱) قال تعالیٰ: فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ۔ (النساء: ۱۲)۔ یجوز العصبۃ بنفسہ ما أبقت الفرائض وعند الإنفراد

یجوز جمیع المال ثم العصبۃ بالقسم أربعة أصناف جزء المیت کا لابن ثم ابنہ وان سفل۔ (درمختار ج ۶ ص ۷۷۰)۔

حرام ہے^(۱) اس روپے کو کسی جائز تجارت میں لگانا چاہئے۔

انٹرپرائز اداروں کی اسکیموں کی شرعی حیثیت

سوال: انٹرپرائز اداروں کی اسکیموں کے متعلق یہ طریقہ ہے کہ وہ اپنے تمام ممبروں سے قسط وار رقم وصول کرتے ہیں اور ہر مہینے قرضہ اندازی ہوتی ہے، جس کا نام نکلتا ہے اسے موٹر سائیکل کار وغیرہ دے دیتے ہیں اور باقی رقم نہیں لیتے، کیا یہ طریقہ جائز ہے؟ اور وہ چیز اس کے لئے حلال ہے یا نہیں؟ اور باقی ممبر ہر مہینے قسط جمع کراتے رہتے ہیں، ایک آدمی کو تو ایک قسط پر موٹر سائیکل یا کار مل جاتی ہے اور باقیوں کو آخر تک قسط دینی پڑتی ہے، اس کا جواب عنایت فرمائیں کیا یہ اسکیم جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... یہ صورت ناجائز اور لاٹری قسم کی ہے۔^(۲)

ہلال احمر کی لاٹری اسکیم جوئے کی ایک شکل ہے

سوال: ... دوسرے ملکوں کی طرح پاکستان میں بھی ایک ادارہ کام کر رہا ہے ”ہلال احمر“ کے نام سے، جو دُکھی انسانیت کے نام پر تین روپے فی ٹکٹ کے حساب سے انعامی ٹکٹ فروخت کرتا ہے، ان ٹکٹوں کی قرضہ اندازی کا وہی سسٹم ہے جو کہ انعامی بونڈز کا ہوتا ہے، اس ادارے کی جانب سے ہر ماہ قرضہ اندازی کے ذریعے انعامات تقسیم کئے جاتے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ آپ یہ بتائیں کہ اس ادارے کی جانب سے دُکھی انسانیت کی جو خدمت کی جاتی ہے کیا وہ جائز ہے؟ کیونکہ جس رقم سے وہ یہ نیک کام انجام دیتے ہیں، وہ رقم ان ٹکٹوں سے حاصل کی جاتی ہے، جو لوگوں کو انعام کا لالچ دے کر فروخت کئے جاتے ہیں۔ نیز اگر اس ٹکٹ کے خریدنے کے بعد کسی شخص کا انعام نکل آئے تو کیا وہ حلال اور جائز ہوگا یا حرام؟ اکثر ریڈیو پر اس ادارے کی جانب سے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ ہلال احمر کے تین روپے والے انعامی ٹکٹ خرید کر دُکھی انسانیت کی خدمت میں حصہ لیں اور لاکھوں روپے کے انعامات حاصل کریں۔

یہ بتائیں کہ آیا اس طرح سے دُکھی انسانیت کی خدمت کی جاسکتی ہے؟ اور اگر ہم یہ ٹکٹ خرید لیں تو کیا ہم کو ثواب ملے گا؟ جبکہ یہ ٹکٹ صرف انعام کے لالچ میں خریدے جاتے ہیں۔ پھر اسی ٹکٹ کے خریدنے سے ثواب کا کیا تعلق؟ اور اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ ہمارے دل میں انعام کا بالکل لالچ نہیں ہے تو کیا اس ٹکٹ کے خریدنے سے ثواب ملے گا؟ میرے خیال میں تو دُکھی انسانیت کی خدمت اس طرح بھی کی جاسکتی ہے کہ جو لوگ یہ ٹکٹ خریدتے ہیں وہ بجائے ٹکٹ خریدنے کے ہلال احمر کے فنڈ میں بھی رقم دے کر ثواب حاصل کر سکتے ہیں۔ اور یہ ادارہ لاکھوں روپے کے انعامات ہر ماہ تقسیم کرتا ہے، یہ لاکھوں روپے کی رقم بھی دُکھی انسانیت کی خدمت میں صرف کی جاسکتی ہے۔ برائے مہربانی اس مسئلے کا حل بتا کر میری الجھن دور فرمائیں۔

(۱) وَأَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ (البقرة: ۲۷۵)۔ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آكِلَ الرِّبَا وَمُوكَلَّهُ وَكَاتِبَهُ وَشَاهِدِيهِ وَقَالَ هُمْ سَوَاءٌ۔ (مسلم ج: ۲ ص: ۲۷۷)۔

(۲) يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا أَخْمَرُوا مِنَ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْأَنْصَابِ وَالْأَزْلَامِ رَجَسٍ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ۔ الْآيَةُ۔ قَالَ الشَّامِيُّ: سَمِيَ الْقَمَارَ قَمَارًا لِأَنَّهُ كُلُّ وَاحِدِ الْمَقَامَرِينَ مِمَّنْ يَجُوزُ أَنْ يُلْهَبَ مَالُهُ إِلَى صَاحِبِهِ وَيَجُوزُ أَنْ يَسْتَفِيدَ مَالُ صَاحِبِهِ وَهُوَ حَرَامٌ بِالْإِنْصَافِ۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۰۳، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، طبع سعید)۔

جواب:۔۔۔ ہلال احمر کا ادارہ تو بہت ضروری ہے، اور خدمتِ خلق بھی کارِ ثواب ہے، مگر روپیہ جمع کرنے کا جو طریقہ آپ نے لکھا ہے، یہ جوئے کی ایک شکل ہے جو شرعاً جائز نہیں۔^(۱)

ہر ماہ سو روپے جمع کر کے پانچ ہزار لینے کی گھریلو پتی اسکیم جائز نہیں

سوال:۔۔۔ ایک شخص تقریباً بیس سال سے حیدرآباد کے ایک علاقے میں رہائش پذیر ہے، نہایت ہی شریف اور بااخلاق آدمی ہے، لوگوں میں انہیں عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ وہی مسائل سے بخوبی واقف ہیں، تعلیم یافتہ ہیں، حسب و نسب میں اچھے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، لباس اور شکل و صورت میں باشرع ہیں، روزے نماز کے پابند ہیں، اپنے محلے کی جامع مسجد میں اکثر و بیشتر دینی جلسوں سے بھی خطاب کرتے رہتے ہیں، اور کبھی کبھی امام صاحب کی عدم موجودگی میں پنج وقتہ نماز اور جمعہ کے دن تقریر یا امامت کے فرائض بھی انجام دیتے ہیں۔ بعض مرتبہ دوسرے محلے اور علاقے کی جامع مسجدوں میں بھی ان کے اماموں کی عدم موجودگی میں نماز جمعہ پڑھانے اور تقاریر کرنے کے لئے انہیں مدعو کیا جاتا ہے۔

انہوں نے اپنی مدد آپ کے جذبے کے تحت ایک گھریلو پتی اسکیم جاری کی ہے، جس کے وہ خود نگرانِ اعلیٰ اور رقم کے ضامن ہیں۔ اس اسکیم میں ڈھائی سو ممبران ہیں، یہ اسکیم ۱۰۰ روپے اور ۲۰۰ روپے ماہوار کی ہے، اور اس کی مدت پچاس ماہ ہے ۱۰۰ روپے ماہوار والے ممبر کو ۵,۰۰۰ روپے اور ۲۰۰ روپے ماہوار والے ممبر کو ۱۰,۰۰۰ روپے ہر ماہ قرضہ انداز کے ذریعے دیئے جاتے ہیں۔ پچاس ماہ کی مدت کے بعد قرضہ اندازی سے باقی رہنے والے ممبران کو ان کی جمع شدہ تمام رقم یعنی ۱۰۰ روپے والوں کو ۵,۰۰۰ روپے اور ۲۰۰ روپے والے کو ۱۰,۰۰۰ روپے یکمشت ادا کر دیئے جائیں گے۔ کیونکہ پچاس ماہ میں ان کی یہی رقم جمع ہوگی۔ البتہ ہر ماہ قرضہ اندازی کے ذریعہ جو نام نکالا جاتا ہے اس ممبر کو یکمشت ۵,۰۰۰ روپے یا ۱۰,۰۰۰ روپے کی رقم بطور امداد ادا کر دی جاتی ہے اور اس کے ذمہ جو باقی اقساط رہ جاتی ہے وہ وصول نہیں کی جاتیں۔ اس کی بقایا اقساط کی ادائیگی کی ذمہ داری پتی کے نگرانِ اعلیٰ پر ہوتی ہے، کیونکہ ہر ماہ ممبر کو رقم ادا کرنے کے بعد جو رقم باقی بچتی ہے، اس کے لئے ممبران نے ان کو یہ حق دیا ہے کہ ان کی اس رقم سے نگرانِ اعلیٰ پچاس ماہ تک جو چاہیں کاروبار کریں، لیکن پچاس ماہ کی مدت کے بعد باقی تمام ممبران کو مقررہ وقت پر ان کی تمام جمع شدہ رقم بغیر کسی نفع یا نقصان پر واپس کرنا ہوگی۔ لہذا نگرانِ اعلیٰ شرعی طریقے پر کاروبار کرتے ہیں، اور اس کاروبار کے نفع و نقصان کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ نگرانِ اعلیٰ نہ تو اس جمع شدہ رقم کو بینک میں رکھ کر کوئی سود حاصل کرتے ہیں اور نہ ہی کسی سودی کاروبار میں یہ رقم لگاتے ہیں، یہ بات انہوں نے خدا کو حاضر ناظر سمجھ کر اور گواہ بناتے ہوئے قسم کھا کر ہم سے کہی ہے۔ انہوں نے یہ بھی کہا کہ یہ صرف اپنی مدد آپ کے تحت ایک اسکیم ہے، اس میں کوئی سودی لین دین نہیں ہے، بلکہ اکثر وہ اس رقم سے بعض ضرورت مندوں کو قرض حسنہ بھی دیتے رہتے ہیں۔ مذکورہ شخص نے یہ گھریلو پتی اسکیم اپنی مدد آپ کا جذبہ پیدا کرنے اور ان میں بچت کی عادت ڈالنے کے لئے شروع کی ہے، اس سے ان کا مقصد کسی قسم

(۱) قال تعالى: يسئلونک عن الخمر والميسر قل فیہما اثم کبیر ومنافع للناس۔ (البقرة: ۲۱۹) ولا خلاف بین اهل العلم فی تحريم القمار وان المخاطرة من القمار قال ابن عباس ان المخاطرة قمار وقد کان ذلک مباحا الى ان ورد التحريم۔ (احکام القرآن للجصاص ج: ۱ ص: ۲۹۸، طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

کی ناجائز دولت کا حصول نہیں ہے۔ لہذا ایسی صورت میں کیا اس نیک اور دین دار شخص کو امام صاحب کی عدم موجودگی میں بیچ وقت نماز یا جمعہ کی نماز یا خطبہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور ہماری نمازیں اس شخص کے پیچھے ہوں گی یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ گھریلو پتی اسکیم کا جو طریقہ کار سوال میں لکھا گیا ہے، یہ شرعاً جواز ہے۔ اس اسکیم میں شرکت حرام ہے اور جس شخص کو ۱۰۰ روپے کے بدلے ۵,۰۰۰ روپے اور ۲۰۰ روپے کے بدلے ۱۰,۰۰۰ روپے ملیں گے، وہ زائد رقم اس کے لئے حرام ہے۔^(۱)
نوٹ:۔۔۔ جس نیک شخص نے یہ اسکیم جاری کی ہے، ان کو اس سے توبہ کرنی چاہئے، ورنہ ان صاحب کے پیچھے نماز جائز نہیں۔^(۲)

ہر ماہ تین سو دے کر ۹ ہزار کی کمیٹی وصول کر کے باقی قسطیں نہ دینا

سوال:۔۔۔ نو ہزار کی کمیٹی جس میں ہر رکن کو تین سو روپے ماہوار دینے ہوتے ہیں جس کی کمیٹی کھل جائے وہ بقایا رقم نہیں دیتا۔ یعنی اگر کسی رکن نے صرف نو سو روپے تین کمیٹیوں کے دیئے ہوں تو اس کو نو ہزار مل جائیں گے۔ سوال یہ ہے کہ مذکورہ مثال میں ملنے والے آٹھ ہزار ایک سو روپے جائز ہیں یا ناجائز؟
جواب:۔۔۔ ناجائز ہے۔^(۳)

پری مینٹ اسکیم کی شرعی حیثیت

سوال:۔۔۔ ان دو اسکیموں کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟
پہلی اسکیم جو تقریباً ۲۵۰ سے ۳۰۰ ممبران پر مشتمل ہوتی ہے، ہر ممبر ۳۰۰ روپے ماہوار دیتا ہے، ہر مہینے قرعہ اندازی ہوتی ہے، قرعہ میں جس کا نام نکل آتا ہے اس کو مبلغ ۱۵,۰۰۰ روپے یا اس کی مالیت کے برابر دوسری چیز دی جاتی ہے، اور اس سے باقی قسطیں بھی نہیں لی جاتیں۔

دوسری اسکیم ۱۰۰ ممبران پر مشتمل ہے، اور ہر ماہ ایک ممبر ۱۰۰ روپے دیتا ہے، ہر مہینے قرعہ میں نام نکل آنے کی صورت میں تین ہزار روپے کے زیورات اس کو دیئے جاتے ہیں اور اس سے باقی قسطیں نہیں لی جاتیں۔ اس کے علاوہ ہر مہینے چند اشخاص کو اضافی انعام بھی قرعہ اندازی کے ذریعہ دیئے جاتے ہیں۔ پہلی اسکیم کی مدت تکمیل ۵۰ ماہ، اور دوسری اسکیم کی مدت تکمیل ۳۰ ماہ ہے۔ اسکیم نمبر ۱ اور اسکیم نمبر ۲ کے قواعد و ضوابط اور شرائط کے دونوں پرچے منسلک ہیں۔

جواب:۔۔۔ دونوں اسکیمیں سود کی ایک شکل ہیں، اس لئے کہ ہر دو اسکیموں میں سب سے اہم شرط یہ ہے کہ جس ممبر کا بھی

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) ویکوہ امامہ عبد و فاسق و أعین۔ قال الشامی: أما الفاسق فقد عللوا کراهة تقدیمہ بانہ لا یهتم لأمر دینہ و بان فی تقدیمہ للإمامة تعظیمہ وقد وجب علیہم إہانتہ شرعاً..... بل منی فی شرح العین ان کراهة تقدیمہ کراهة تحریم۔ (رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۶۰، باب الإمامة، کتاب الصلاة، طبع سعید)۔

(۳) لما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أنه لہی عن قرض جر نفعاً ولأن الزیادة المشروطة تشبہ الربا، لأنها فضل لا یقابله عوض التحرز عن حقیقة الربا وعن شبهة الربا واجب۔ (بدائع الصنائع ج: ۷ ص: ۵۹۷، باب القرض)۔

نام نکل آیا اس سے بقیہ اقساط نہیں لی جائیں گی، اور نام نکلنے پر اسے ایک مقررہ رقم یا اس کے مساوی چیز دی جائے گی۔ دوسری جانب یہ کہ رقم جمع کرانے کا مقصد اور ارادہ زیادہ رقم حاصل کرنا ہوتا ہے اور اسکیم نکالنے والے کی تحریک بھی یہی ہوتی ہے کہ ہر ممبر قرعہ اندازی میں حصہ لے کر نام نکلنے پر زائد رقم حاصل کرے، اس وجہ سے اس میں جو اور سود دونوں چیزیں پائی جاتی ہیں، جو کہ حرام ہیں، ناجائز ہیں^(۱)، اور اس میں تعاون بھی گناہ ہے۔^(۲)

نیز اسکیم نمبر ۱ کی آٹھویں شرط کے مطابق جو ممبر اسکیم جاری نہ رکھ سکے اس کی جمع شدہ رقم سے ۱۰ فیصد کاٹ لینا یہ بھی ناجائز ہے، جبکہ اس کی پوری کی پوری جمع شدہ رقم واپس ہونی چاہئے۔^(۳)

نیز اسکیم نمبر ۲ میں ۳۰۰ روپے ماہوار کے مقابلے میں قرعہ اندازی میں نام نکل آنے والے ممبر کو جہاں ۱۵,۰۰۰ روپے لینے کا اختیار ہے، وہاں اس کو ۷ تولہ سونا لینے کا بھی اختیار ہے، اگر وہ سونا لے تو یہ اس اعتبار سے ناجائز ہے کہ جب سونا یا چاندی روپے پیسے کے مقابلے میں فروخت کئے جائیں تو اس میں قبضہ ایک ہی مجلس میں فوری طور پر ہونا چاہئے، یعنی ادھر پیسے لئے اور ادھر سونا دیا، جبکہ اس صورت میں ممبر نے رقم ایک ماہ قبل دی تھی اور اس کو ۷ تولہ سونا اب دیا جا رہا ہے، چنانچہ یہ بیع ادھار پر ہوئی اور سونا چاندی میں ادھار کی بیع ناجائز ہے۔^(۴)

مندرجہ بالا امور کے پیش نظر صورت مسئلہ میں مذکورہ دونوں اسکیمیں شریعت کی رو سے ناجائز ہیں، لہذا ان اسکیموں میں رقم لگانا بھی ناجائز ہے۔

بچت سرٹیفکیٹ اور یونٹ وغیرہ کی شرعی حیثیت

سوال: حکومت کی طرف سے مختلف قسم کے بچت سرٹیفکیٹ اور یونٹ وغیرہ جاری کردہ ہیں، جو کہ ۶ سال کے بعد دئے گئے اور ۱۰ سال کے بعد تین گنا قیمت کے ہو جاتے ہیں، اس کی یہ رقم سود شمار ہوگی یا منافع؟

(۱) وأحل الله البيع وحرم الربوا. (البقرة: ۲۷۵). ولا خلاف بين أهل العلم في القمار... إلخ. (أحكام القرآن للجهماص الرازي ج: ۱ ص: ۳۹۸، طبع سهيل اكيلمي).

(۲) ولا تعاونوا على الأثم والمعدوان. (المائدة: ۲).

(۳) قوله لا يأخذ مال في المذهب قال في الفتح: وعن أبي يوسف يجوز التعزير للمسلطان بأخذ المال وعندهما وباقي الأنمة لا يجوز اهـ. ومثله في المعراج وظاهره أن ذلك رواية ضعيفة عن أبي يوسف، قال في الشرح لبلاية. ولا يفتى بهذا لما فيه من تسليط الظلمة على أخذ مال الناس فيما كلوته ومثله في شرح الوهبانية عن ابن وهبان. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۶۱، باب التعزير، مطلب في التعزير بأخذ المال، طبع ايج ايم سعيد كراچی).

(۴) الصرف هو البيع إذا كان كل واحد من عوضيه من جنس الأثمان اختص بشرائط ثلاثة أحدها وجود التقابض من كلا الجانبين والثالث أن لا يكون بدل الصرف مؤجلاً... إلخ. (الجوهرة النيرة، باب الصرف ص: ۲۳۳ طبع دہلی).

جواب:۔ رقم پر مقرر شدہ منافع شرعاً سود ہے، اور حکومت بھی اس کو سود ہی سمجھتی ہے۔^(۱)

انجمن کے ممبر کو قرض حسنہ دے کر اس سے ۲۵ روپے فی ہزار منافع وصول کرنا

سوال:۔ ہم نے فلاحی کاموں کے لئے ایک انجمن تشکیل دی ہے، اور حسب ضرورت ایک ممبر کو ہم کچھ رقم قرض حسنہ دیتے ہیں، لیکن ہم فی ہزار روپیہ پر ۲۵ روپے منافع انجمن ہذا کے لئے ماہانہ وصول کرتے ہیں۔ اب مشترکہ انجمن میں جس آدمی کو یہ رقم دی جاتی ہے، وہ آدمی اس انجمن کا ممبر ہے۔ آپ یہ وضاحت کیجئے کہ فی ہزار ۲۵ روپے ماہانہ جو وصول کرتے ہیں، آیا یہ سود ہے؟ یا جائز منافع؟

جواب:۔ خالص سود ہے۔^(۲)

ممبروں کا اقساط جمع کروا کر قرعہ اندازی سے انعام وصول کرنا

سوال:۔ ایک کمپنی اپنے مقرر کردہ ممبروں سے ہر ماہ اقساط وصول کر کے قرعہ اندازی کے ذریعہ ایک مقرر کردہ چیز دیتی ہے، جس ممبر کا نام نکل جاتا ہے، وہ اپنی چیز وصول کرنے کے بعد قسط جمع کرانے سے بری ہو جاتا ہے۔ مقررہ مدت تک کچھ ممبر باقی رہ جاتے ہیں، تو کمپنی انہیں مع انعامات ان کی جمع شدہ رقم واپس کر دیتی ہے۔ اس صورت میں شراکت جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو کوئی ممبر وہ شراکت درمیان میں ختم کرنا چاہے تو کمپنی اس ممبر کی جمع شدہ رقم سے آدمی رقم اپنے پاس رکھتی ہے اور آدمی ممبر کو واپس کرتی ہے۔ اس صورت میں ممبر کو کیا کرنا چاہئے؟ جبکہ اس کی آدمی رقم نہیں ہو رہی ہے؟

جواب:۔ یہ معاملہ بھی جوئے اور سود کی ایک شکل ہے، اس لئے جائز نہیں۔^(۳) اور مطالبے پر کمپنی کا آدمی رقم خود رکھ لینا بھی ناجائز ہے۔^(۴) افسوس ہے کہ بہت سے لوگوں نے ایسے دھندے شروع کر رکھے ہیں، مگر نہ حکومت ان پر پابندی لگاتی ہے، نہ عوام یہ دیکھتے ہیں کہ یہ صحیح ہے یا غلط...

یہ کمیٹی ڈالنا جائز ہے

سوال:۔ جو لوگ کمیٹی کے نام پر دس آدمی ۳۲ روپیہ فی کس جمع کرتے ہیں، مہینے کے بعد قرعہ اندازی کر کے ممبران میں سے جس کا نام نکل آئے تو مبلغ ۶,۰۰۰ روپے دے دیتے ہیں، جبکہ اس کی جمع شدہ رقم ۹۶۰ روپے ہوتی ہے، کیا یہ جائز ہے یا ناجائز؟

(۱) ہر فصل حال عن عرض بمعيار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضة. (فتاویٰ شامی ج ۵ ص ۱۶۸)۔
وأحل الله البيع وحرم الربوا. (البقرة: ۲۷۵)۔ کل قرض جر نفعاً فهو حرام. (رد المحتار ج ۵ ص ۱۶۶)۔
(۲) ایضاً۔

(۳) وأحل الله البيع وحرم الربوا (البقرة: ۲۷۵)۔ یأیہا الذین افنوا انما الخمر والمیسر والأنصاب والأرلام رحم من عمل شیئ من فاجتنبہ لعنکم تفلحون (المائدة: ۹۰)۔

(۴) یحور لأحد من المسلمین أخذ مال أحد بغير سبب شرعی۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۶۱ مطلب فی تعزیر بأخذ المال، طبع سعید کراچی)۔

جس ممبر کی کمیٹی نکل آئے وہ ۳۲ روپے یومیہ بھی دیتا رہتا ہے اس وقت تک جب تک ۶,۰۰۰ روپے پورے نہیں ہوتے۔
جواب:۔۔۔ یہ کمیٹی کا طریقہ قرض کے لین دین کا معاملہ ہے، میں تو اس کو جائز سمجھتا ہوں۔^(۱)

بارہ آدمیوں کا مل کر کمیٹی ڈالنا

سوال:۔۔۔ ہم جس علاقے میں رہتے ہیں، وہاں بارہ افراد کا گروپ مل کر کمیٹی ڈالنا چاہتا ہے، یعنی کہ ہر مہینے ایک فرد کے ذمے دو ہزار ہوں گے، اور ہر ماہ چوبیس ہزار کی کمیٹی نکلے گی، یہ کمیٹی ایک سال کی ہوگی اور ناموں کی ترتیب سے کمیٹی ملے گی، معلوم یہ کرنا ہے کہ یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ بعض علماء نے اس کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے، لیکن میں اس کو جائز کہتا ہوں، بشرطیکہ اس میں کوئی غلط شرط نہ رکھی گئی ہو، اس لئے کہ یہ باہمی تعاون کی ایک صورت ہے۔

کمیٹی (بیسی) ڈالنا جائز ہے

سوال:۔۔۔ میں نے ایک کمیٹی ڈال رکھی ہے، پچھلے ہفتے ایک صاحب سے سنا ہے یہ کمیٹی جو آج کل ایک عام رواج بن چکی ہے، سراسر سود ہے، لہذا مہربانی فرما کر آپ یہ بتائیں کہ کیا شرعی لحاظ سے ایسا کرنا جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ کمیٹی ڈالنے کی جو عام شکل ہے کہ چند آدمی رقم جمع کرتے ہیں اور پھر قرعہ اندازی کے ذریعہ وہ رقم کسی ایک کو دے دی جاتی ہے، اس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، جبکہ باری باری سب کو ان کی رقم واپس مل جاتی ہے۔

کمیٹی ڈالنے کا مسئلہ

سوال:۔۔۔ آج کل رواج ہے کہ بارہ یا چوبیس آدمی آپس میں رقم ایک کے پاس جمع کرتے ہیں، مثلاً: فی آدمی ۶۰ روپے، اور ماہ کی آخری تاریخ میں اس پر قرعہ ڈالتے ہیں جس کو آج کل کی اصطلاح میں ”کمیٹی“ بولتے ہیں، ہمارے شہر کے علماء کہتے ہیں کہ یہ سود ہے، مگر اچھے خاصے لوگ اس میں مبتلا ہیں اور کوئی پروا بھی نہیں کرتے، بلکہ کہتے ہیں کہ یہ تو ایک دوسرے کے ساتھ احسان ہے، سود کیسے بنتا ہے؟ تو مہربانی فرما کر شریعتِ مطہرہ کی رو سے بیان فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ کمیٹی کے نام سے بہت سی شکلیں رائج ہیں، بعض تو صریح سود اور جوئے کے حکم میں آتی ہیں، وہ تو قطعاً جائز نہیں۔ اور جو صورت سوال میں ذکر کی گئی ہے اس کے جواز میں اہل علم کا اختلاف ہے، بعض ناجائز کہتے ہیں اور بعض جائز۔ اس لئے خود تو پرہیز کیا جائے لیکن دوسروں پر زیادہ شدت بھی نہ کی جائے۔^(۲)

(۱) وان لم یکن النفع مشروطاً فی القرض فعلى قول الکرخی لا بأس به۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۶، طبع سعید)۔

(۲) وعن الخلاصة وفي الذخيرة وان لم یکن النفع مشروطاً فی القرض فعلى قوله الکرخی لا بأس به۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۶ مطلب کل قرض جر نفعاً حرام، طبع ایچ ایم سعید کراچی)۔

نا جائز کمیٹی کی ایک اور صورت

سوال:۔۔۔ آج کل لوگوں نے ایک نئی کمیٹی ڈالنے کا سلسلہ شروع کیا ہے، مثلاً: ۱۰۰ روپے روز کی کمیٹی ڈالتے ہیں، اس کمیٹی کے ممبران کل ۱۰۰ بنتے ہیں، پندرہ ماہ تک کی کمیٹی ہوتی ہے، وہ ہر ماہ ایک کمیٹی کھولتے ہیں، پندرہ ماہ کے اندر اندر جس ممبر کی کمیٹی کھلتی ہے چاہے پہلے ہی کھلے وہ کمیٹی لے لے گا اور کمیٹی لینے کے بعد وہ کوئی رقم کمیٹی والوں کو ادا نہیں کرے گا۔ یعنی پہلی کمیٹی صرف ۳,۰۰۰ روپے دے کر ۴۵ ہزار روپے حاصل کرے گا۔ چند ماہ تک وہ پندرہ ممبران کی کمیٹی کھولیں گے اور انہیں اسی طرح ۴۵ ہزار روپے ادا کرتے رہیں گے۔ پندرہ ماہ پورے ہونے کے بعد بقایا ۸۵ ممبران کو بھی وہ ۴۵ ہزار روپے فی ممبر ادا کریں گے۔ اب صورت حال کچھ اس طرح بنتی ہے کہ ۱۰۰ ممبران کی ایک ماہ میں انہیں ۲۵,۵۰۰ روپے، ۴۵ ہزار روپے ادا کرنے کے بعد رقم بچتی ہے، پندرہ ماہ تک ان کے پاس کل رقم ۳۸۲,۵۰۰ روپے جمع ہوتی ہے۔ پندرہ ماہ پورے ہونے پر ۱۰۰ ممبران جس میں پندرہ ممبران ہر ماہ نکلنے والی کمیٹی کے بھی شامل ہیں، انہیں کل رقم ادا کرنی ہے ۴۵ ہزار روپے، اس طرح پندرہ ماہ بعد انہیں ۶۷,۵۰۰ روپے کا نقصان ہوگا۔ اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے وہ سیونگ بینک میں منافع حاصل کرنے کے لئے ہر روز رقم جمع کرتے رہتے ہیں، یا پھر وہ ممبران کی رقم سے بزنس کرتے ہیں، وہ اس طرح کہ جب جو چیز مارکیٹ میں سستی ملتی ہے، اس کا ذخیرہ کر لیتے ہیں، اور جب مارکیٹ میں مال ختم یا مہنگا ہو جاتا ہے تو اسے فروخت کر دیتے ہیں، یا پھر انعامی بانڈز زیادہ تعداد میں خرید لیتے ہیں، ان میں بھی کوئی نہ کوئی انعام نکل آتا ہے، ان طریقوں سے وہ نقصان کی رقم پوری کرتے ہیں۔

اب شرعی نقطہ نظر سے اس طرح کمیٹی ڈالنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور جو پندرہ ممبران تھوڑی تھوڑی رقم دے کر زیادہ رقم حاصل کرتے ہیں، ان کی وہ رقم کون سی کمائی کہلائے گی؟ اور کمیٹی ڈالنے والے نقصان پورا کرنے کے لئے اس طرح منافع بخش کاروبار کرتے ہیں تو ان کا کاروبار اور منافع جائز و حلال ہے یا ناجائز و حرام؟

جواب:۔۔۔ ایسی کمیٹی سود اور قمار (جوا) کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کے حرام اور باطل ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔^(۱)

نیلامی بیسی (کمیٹی) جائز نہیں

سوال:۔۔۔ ہماری تقریباً چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی ہے، جس کو ”بی سی“ کہتے ہیں، یہ نیلامی کمیٹی ہے جس میں ہر ممبر ماہانہ ۱۵۰۰ روپے جمع کرتا ہے جس سے مجموعی رقم ۶۰ ہزار روپے بن جاتی ہے۔ یہ نیلامی کمیٹی ہے جب سب ممبر اکٹھے ہوتے ہیں تو اس پر بولی لگتی ہے، یہ ۶۰ ہزار روپے ایک ممبر اپنی مرضی سے ۱۶ ہزار روپے میں لے لیتا ہے، یعنی اس پر کوئی دباؤ اور جبر نہیں ہوتا۔ اس سے ہم کو آگاہ کریں کہ اس میں گناہ ہے یا نہیں؟ اور یہ ۱۶ ہزار روپے فی ممبر ۴۰۰ روپے سود آتا ہے، وہاں کمیٹی کے رجسٹر میں پورا ۱۵۰۰ روپے لکھ دیتا ہے، یعنی ۴۰۰ منافع ہوا۔

(۱) وَأَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ (البقرة: ۲۷۵)۔ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَرْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ۔ (المائدة: ۹۰)۔

جواب: یہ جائز نہیں، بلکہ سود ہے۔^(۱)

انعامی بونڈ کی رقم کا شرعی حکم

سوال: ... میں نے ایک دوست کے مشورے سے ۵۰ روپے کا بونڈ خریدا، فیصلہ ہوا کہ بونڈ کھنسنے کی صورت میں آدھا انعام میرا اور آدھا انعام اس کا ہوگا۔ اتفاق سے ایک دن بعد وہ بانڈ ۵۰ ہزار روپے کا کھل گیا، چونکہ میں نے اس سے وعدہ کر لیا تھا اس لئے میں نے اس کو ۲۵ ہزار روپے ادا کر دیئے۔ لیکن مجھے بعد میں پتا چلا کہ انعامی بونڈ کا انعام سود سے بھی بدتر ہے، تو مجھے بہت دکھ ہوا اور میں نے اس کو استعمال بھی نہیں کیا، اور نہ میں اب استعمال کرنا چاہتا ہوں۔ لیکن افسوس! میرے والدین یہ کہتے ہیں کہ اگر تم یہ پیسہ استعمال نہیں کرتے تو ہمیں دے دو، ہماری مرضی ہم کچھ بھی کریں۔ حالانکہ ہم گھر والے اچھے خاصے کھاتے پیتے گھرانے کے ہیں۔ بتائیے اس رقم کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اس سلسلے میں خاص اور اہم بات یہ بتائی جائے کہ میں اس پیسے کو کہاں صرف کروں؟

جواب: ... انعامی بونڈ کے نام سے جو انعام دیا جاتا ہے، حقیقتاً یہ سود کی ایک شکل ہے۔ انعامی بونڈ کے انعام میں ملنے والی رقم حرام ہے اور اس کا استعمال کرنا جائز نہیں۔ بینک جب انعامی بونڈ کی کوئی سیریز نکالتا ہے اور اس سیریز کے ذریعہ سے جو رقم وہ عوام سے کھینچ لیتا ہے، اس رقم کو عموماً بینک کسی کو سودی قرضے پر دے دیتا ہے۔ جس شخص کو قرضہ دیتا ہے اس سے بینک سود وصول کر کے اس سودی رقم میں سے کچھ اپنے پاس رکھتا ہے اور کچھ رقم قرضہ اندازی (لاٹری) کے ذریعہ ان لوگوں میں تقسیم کر دیتا ہے کہ جنہوں نے انعامی بونڈ خریدا تھا۔ چنانچہ قرضہ اندازی کے بعد جو رقم لوگوں کو ملتی ہے وہ اصل میں سود ہی کی رقم ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ بینک اس رقم کو سودی قرضے پر نہیں دیتا بلکہ اس کو کسی کاروبار میں لگاتا ہے اور اس کاروبار سے جو نفع ہوتا ہے وہ نفع قرضہ اندازی کے ذریعہ بونڈ خریدنے والوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے، پھر بھی انعامی بونڈ پر ملنے والی رقم جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اول تو پارٹنرشپ کے بزنس میں نفع نقصان دونوں کا احتمال ہوتا ہے، جبکہ یہاں بینک کی طرف سے نقصان کا کوئی ذکر ہی نہیں۔

دوسری بات یہ کہ تجارتی اور شرعی اصول کے مطابق پارٹنرشپ کے کاروبار میں جب نفع ہوتا ہے تو اس نفع میں سے ہر پارٹنر (شریک) کو اتنے فیصد ہی حصہ ملتا ہے کہ جتنے فیصد اس نے روپیہ لگایا ہے،^(۲) نفع کی تقسیم قرضہ اندازی (لاٹری) کے ذریعہ کرنا، اس میں بہت سوں کے ساتھ نا انصافی ہونا یقینی بات ہے، لہذا پرائز بونڈ کا انعام ہر اعتبار سے ناجائز اور حرام ہے۔ اور یہ درحقیقت سود اور جوئے دونوں کا مرکب ہے، اگرچہ بینک اسے ”انعام“ ہی کہتا رہے۔ زہر کو اگر کوئی تریاق کہے تو وہ تریاق نہیں بنتا، بلکہ زہر اپنی جگہ زہر ہی رہتا ہے۔ یہ وہی پُرانی شراب ہے جو نئی بوتلوں میں بند کر کے، نئے لیبل کے ساتھ لوگوں کے سامنے پیش کی جا رہی ہے۔

(۱) (الذین یا کلون الربوا) هو فضل مال خال عن العوض فی معاوضة مال بحال۔ (تفسیر نسفی ج: ۱ ص: ۲۲۴، طبع دار ابن کثیر، بیروت)۔ الربا هو لغة: مطلق الزيادة وشرعاً فضل ولو حکماً فدخل ربا النیئة .. حال عن عوض۔ (الدر المختار مع الرد ج: ۵ ص: ۱۶۸ باب الربا)۔

(۲) المصاربة ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً بحيث لا يستحق أحدهما منه دراهم مضافة۔ (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۳۷۵، ۳۷۶، کتاب المضاربة، طبع دہلی)۔

آپ کے والدین اگر یہ کہتے ہیں کہ رقم ہمارے حوالے کر دو، تو شرعی اعتبار سے اس امر میں والدین کی اطاعت جائز نہیں ہے،^(۱) جس طرح آپ خود حرام کمائی سے بچنا چاہتے ہیں اسی طرح اپنے والدین اور دیگر گھر والوں کو بھی اس حرام ذریعہ آمدنی سے محفوظ رکھیں اور یہ رقم ان کے حوالے نہ کریں۔

باقی یہ کہ یہ رقم پھر آپ کہاں استعمال کریں؟ تو اس میں ایک تو یہ ہے کہ اگر آپ نے بینک سے اپنے انعام کی رقم نہیں لی ہے تو اب مت لیجئے، اور اگر آپ انعام کی رقم لے چکے ہیں تو اس کو ان لوگوں میں بغیر نیتِ ثواب کے صدقہ کر دیں کہ جو لوگ زکوٰۃ اور صدقہ خیرات کے مستحق ہیں۔^(۲)

پرائز بونڈ بیچ کر اس کی رقم استعمال کرنا درست ہے

سوال:.... پرائز بونڈ کی انعامی رقم حرام ہے، اگر حرام ہے تو ہم نے جو بونڈ خرید رکھے ہیں وہ کسی آدمی کو بیچ دیں تو آنے والی رقم کیا ناجائز ہوگی؟

جواب:.... انعامی بونڈ کی رقم لینا جائز نہیں، جتنے میں خریدا ہے، اتنی ہی رقم میں اسے بیچنا یا بینک کو واپس کر دینا درست ہے۔

پرائز بونڈ کی پرچیوں کی خرید و فروخت

سوال:.... کراچی سمیت ملک بھر میں ”پرائز بونڈ“ اور اب پرائز بونڈ کی پرچیوں کا کاروبار عام ہو گیا ہے، ہر شخص پرچیاں خرید کر راتوں رات امیر بن جانے کے چکر میں ہے، کیا ان پرچیوں کے انعام سے ”عمرہ“ یا کوئی بھی نیک کام یا غریبوں، یتیموں کی امداد کر سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب:.... یہ پرچیوں کا کاروبار جائز نہیں ہے،^(۳) اس سے نہ عمرہ جائز ہے اور نہ صدقہ خیرات صحیح ہے۔^(۴) یہ کاروبار بند کر دینا

(۱) عن النواص بن سمان لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۲۱، کتاب الإمارة)۔

(۲) والحاصل انه إن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه۔ (رد المحتار ج: ۵ ص: ۹۹)۔ أيضًا: ويتصدق بلاء لية الثواب إنما ينوي به براءة الذمة۔ (قواعد الفقه ص: ۱۱۵)۔

(۳) يَأْمُرُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ۔ (المائدة: ۹۰)۔ كل شيء من القمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجو۔ (تفسير ابن كثير ج: ۲ ص: ۹۱)۔

(۴) وتكون النفقة من وجه حلال فإن الحج لا يقبل بالنفقة الحرام فلا يقاب لعدم القبول۔ (ارشاد الساری ص: ۳ طبع بیروت)۔ أيضًا: عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يكسب عبد مال حرام فيتصدق منه فيقبل منه ولا ينفق منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره إلا إذا كان زاده إلى النار إن الله لا يمحو السيئ بالسيئ ولكن يمحو السيئ بالحسن إن الخبيث لا يمحو الخبيث۔ رواه أحمد وكذا في شرح السنة۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۲ باب الكسب وطلب الحلال)۔

چاہئے اور جو رقم اس سلسلے میں حاصل ہوئی ہے، وہ غرباء و مساکین کو بغیر نیتِ ثواب کے دے دینی چاہئے۔^(۱)

پرائز بونڈز کا حکم

سوال: ... پچھلے ہفتے پاکستان ٹیلیوژن کے ایک پروگرام میں پروفیسر علی رضا شاہ نقوی نے ایک سوال: ”کیا پرائز بونڈز کی صورت میں کسی بھی بونڈز ہولڈر کی رقم ضائع نہیں ہوتی، جبکہ جو اور لائری میں صرف ایک آدمی کو رقم ملتی ہے اور دوسروں کی رقم ضائع ہو جاتی ہیں، لہذا انعامی بونڈز پر موصولہ رقم کے انعام سے حاصل شدہ رقم سے حج کیا جاسکتا ہے؟“ کے جواب میں ارشاد فرمایا تھا کہ: ”پرائز بونڈز کرنسی کی ایک دوسری شکل ہے، جسے ملک میں کہیں بھی کیش کروایا جاسکتا ہے، انعام لکھے تو جائز اور حلال ہے، اور اس سے حج کیا جاسکتا ہے۔“ کیا شریعت کی رو سے واقعی یہ جواب درست ہے؟

جواب: ... یہ جواب بالکل غلط ہے۔ سوال یہ ہے کہ جس شخص کو انعامی بونڈز کی رقم ملی، وہ کس مد میں ملی؟ اور شریعت کے کس قاعدے سے اس کے لئے حلال ہو گئی...؟

بینک اور پرائز بونڈز سے ملنے والا نفع سود ہے

سوال: ... میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ یہ جو بینکوں میں رقم رکھوانے سے اور پرائز بونڈز اور سرٹیفکیٹس پر جو نفع ملتا ہے، کیا یہ سود ہے؟ میرے علم میں تو یہ ہے کہ یہ سود ہے، لیکن ایک صاحب فرماتے ہیں کہ: ”اس کو سود ماننے کو ہماری عقل نہیں مانتی کیونکہ یہ تو تجارت ہے، اور جو نفع ملتا ہے وہ سود نہیں بلکہ خالص منافع ہے، اور مثلاً اؤں نے خواہ مخواہ ہی اسے سود قرار دیا ہے، اس کی کوئی عقلی دلیل نہیں ہے۔“ پس اب آپ سے گزارش ہے کہ قرآن و حدیث اور عقلی دلائل کی روشنی میں اس کی وضاحت کر دیجئے تاکہ یہ غلط فہمی دور ہو جائے۔

جواب: ... یہ بھی سود ہے۔^(۲) اگر کسی کی عقل نہ مانتی ہو تو اسے اللہ تعالیٰ کے کسی نیک بندے کی صحبت میں بیٹھ کر اپنی اصلاح کرانی چاہئے، یا فردائے قیامت کا انتظار کرنا چاہئے، اس دن پتا چل جائے گا کہ مثلاً ٹھیک کہتا تھا یا مسٹر صاحب کی عقل ٹھیک سوچتی تھی...!

پرائز بونڈز کی انعامی رقم کا مصرف

سوال: ... پرائز بونڈز کی انعامی رقم کس مصرف میں لگا سکتے ہیں؟ ہمارے ایک دوست کا انعام نکلا ہے، کیا اسے مسجد کے بیت

(۱) وما حصل بسبب خبیث فالسبیل ردہ الی رب المال۔ (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵)۔ وفی رد المحتار۔ ان عرلوہم والّا تصدقوا بہا لان سبیل الکسب الخبیث التصدق اذا تضر الرد علی صاحبہا۔ (شامی ج: ۶ ص: ۳۸۵)۔ ویتصدق بلبایۃ الثواب انما ینوی بہ ہرأۃ اللعۃ۔ (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵)۔

(۲) ہو فضل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضة۔ (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۵ ص: ۱۶۸، باب الربا، طبع ایچ ایم سعید)۔

الخلا میں لگا سکتے ہیں؟ یا کسی غریب کو بغیر بتائے دے سکتے ہیں یا بتا کر دیں؟

جواب:۔۔۔ کسی محتاج مقروض کو اس کا قرضہ ادا کرنے کے لئے دے دیا جائے، اور کسی معرف میں لگانا صحیح نہیں۔^(۱)

پرائز بونڈ کے انعام کی رقم سے عمرہ کرنا یا کسی کو کروانا

سوال:۔۔۔ میں ایک پرائیویٹ اسکول میں پڑھاتی ہوں، اسکول والے اگر میری کارکردگی سے خوش ہو کر مجھے ۵۰۰ روپے کا پرائز بونڈ دیتے ہیں جس پر میرا انعام بھی نکل آتا ہے تو کیا ان پیسوں کا استعمال میرے لئے جائز ہوگا؟ مثلاً کیا میں ان پیسوں سے اپنے والدین کو عمرہ کروا سکتی ہوں؟

جواب:۔۔۔ پرائز بونڈ پر جو انعام نکلتا ہے، وہ جائز نہیں، نہ اس سے عمرہ کرنا جائز ہے،^(۲) بلکہ کسی کو وہ پیسے دے دینے چاہئیں۔^(۳)

پرائز بونڈ کی انعامی رقم تعلیمی اخراجات میں خرچ کرنا

سوال:۔۔۔ پرائز بونڈ جو کہ حکومت کی طرف سے عوام کے لئے تحفہ ہے، اگر نکل آئے تو اس سے حج ممکن نہیں، لیکن کیا یہ رقم اپنے تعلیمی خرچ یا دیگر ضروریات میں استعمال کی جاسکتے ہیں؟ جبکہ پرائز بونڈ وغیرہ غریب حضرات کے پاس ہی ہوتے ہیں۔

جواب:۔۔۔ امیر کے پاس ہوں یا غریب کے پاس شرعاً جائز نہیں۔ کوئی حرام کھانا چاہے تو کون روکتا ہے؟ مرنے کے بعد بھرنا ہوگا۔

انعامی اسکیموں کے ساتھ چیزیں فروخت کرنا

سوال:۔۔۔ اب سے کچھ عرصہ پہلے تک مملکت پاکستان میں بچوں کے لئے ٹافیاں وغیرہ بنانے والے کاروباری منافع خوروں نے یہ طریقہ اختیار کر رکھا تھا کہ اپنے ناقص مال کو زیادہ سے زیادہ فروخت کرنے کے لئے مختلف لائبریریوں اور انعامی کوپن کے چکر چلا کر معصوم بچوں کو بیوقوف بنایا جا رہا تھا۔ مثلاً: اگر بچے کوئی مخصوص سپاری یا چیونچل خریدیں تو ہر پیکٹ میں ایک سے پانچ یا سات تک کوئی نمبر ہوگا، بچوں سے کہا جاتا ہے اگر وہ یہ نمبر پورے جمع کر لیں تو انہیں ایک عدد گھڑی، گانوں کا کوئی کیسٹ یا کوئی اور قیمتی چیز بطور انعام دی جائے گی۔ معصوم بچے انعام حاصل کرنے کے لالچ میں دھڑا دھڑ ناقص اور صحت کے لئے نقصان دہ چیزیں خرید کر کثرت سے کھاتے ہیں۔ اس طرح ایک طرف تو یہ بچے اپنے والدین کا پیسہ برباد کرتے ہیں، اور دوسری طرف ملک و قوم کی امانت یعنی اپنی صحت کو بھی

(۱) لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعلق الرد علی صاحبہ۔ (در مختار ج: ۵ ص: ۳۸۶ باب الرہا)۔

(۲) وتكون النفقة من وجه حلال فإن الحج لا يقبل بالنفقة الحرام فلا یتاب لعدم القبول۔ (ارشاد الساری ص: ۳، طبع دار الفکر، بیروت)۔

(۳) لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعلق الرد علی صاحبہ۔ (در مختار ج: ۵ ص: ۳۸۶)۔ أیضاً: یتصدق بلانبة الثواب ینوی بہ براءة الذمة۔ (قواعد الفقہ ص: ۱۱۵)۔

نقصان پہنچاتے ہیں۔ بچے کتنی بھی خریداری کر لیں مگر وہ نمبر پورے جمع نہیں ہوتے ہیں۔ اب تک یہ سلسلہ بچوں تک محدود تھا، مگر زمانے کی ترقی کے ساتھ ساتھ انعامی اسکیم کی یہ کاروباری حکمت عملی بھی کسی وبائی بیماری کی طرح چاروں طرف پھیلتی چلی گئی اور آج ہمارے وطن عزیز کی بڑی بڑی کمپنیاں ایک دوسرے پر بازی لے جانے کے لئے چاروں طرف انعامی اسکیموں کا جال پھیلا رہی ہیں۔ یہ انعامی اسکیمیں اس غریب ملک کے عوام کے ساتھ ایک بڑا ظلم ہے، کیونکہ یہ اسکیمیں انہیں فضول خرچی اور غیر ضروری خریداری کی طرف صرف اور صرف انعام کے لالچ کی وجہ سے راغب کر رہی ہیں، جس کے نتیجے میں ایک عام آدمی کے محدود مالی وسائل نہ صرف بُری طرح متاثر ہوتے ہیں، بلکہ اس کے لئے مالی مشکلات اور ذہنی پریشانیوں کا باعث بھی بنتے ہیں، کیونکہ ان انعامی اسکیموں کے جاری کرنے والے مفاد پرست عناصر نے کمال ہوشیاری کے ساتھ ایسے حربے اپنائے ہوئے ہیں کہ اول تو انعام نکلتا ہی نہیں اور اگر نکلتا ہے تو لاکھوں خریداروں میں صرف ایک آدھ کا، نتیجہ ظاہر ہے مایوسی کے سوا کچھ نہیں۔

یہ صورت حال نہ صرف مایوس کن بلکہ باعثِ ندامت بھی ہے کہ ایک اسلامی مملکت میں جہاں کی حکومت ملک کے معاشرے کو اسلامی قانون اور شریعت میں ڈھالنے کی سخت جدوجہد کر رہی ہے، وہاں چند مفاد پرست اور خود غرض عناصر اپنے مالی فائدے کے لئے ملک کے سادہ لوح غریب عوام اور معصوم بچوں و نوجوانوں کے اخلاق کو تباہ کر رہے ہیں، کیونکہ ان لائری اسکیموں کا شکار سب سے زیادہ بچے اور نوجوان ہو رہے ہیں، جن میں انعام کی لالچ میں جوئے اور قمار بازی کا عنصر جنم لے رہا ہے، جو آگے چل کر ان کی اخلاقی اور معاشرتی تباہی کا پیش خیمہ بن سکتا ہے۔ ظلم کی انتہا تو یہ ہے کہ ملکی ذرائع ابلاغ جو ہمارے اندر قومی تشخص اور اسلامی معاشرے کے قیام کے لئے صحیح فضا بنانے کے ذمہ دار ہیں، انہیں بھی اس وبا اور غیر اخلاقی مہم کو گھر گھر پہنچانے کے سئے بے دریغ استعمال کیا جا رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پاکستان ٹیلی ویژن جو کہ حکومت پاکستان کا ایک قومی ادارہ ہے، اس پر آج کل اسکیموں کے اشتہارات کی بھرمار ہے۔

محترمی! خود میرے ساتھ بھی یہ واقعہ ہو چکا ہے۔ ریڈیو پاکستان کراچی سے ایک مشہور چائے کمپنی کے کمرشل ریڈیو پروگرام میں بہترین شعروانہ کرنے پر مجھے چائے کے پورے کارٹن کا حق دار قرار دیا گیا اور ریڈیو پر اس کا باقاعدہ اعلان بھی کیا گیا، کافی عرصہ انتظار کے بعد جب انعام مجھے موصول نہ ہوا تو میں مذکورہ کمپنی کے دفتر گیا، وہاں انہوں نے جواب دیا کہ: ”ہمیں کچھ معلوم نہیں، آپ ریڈیو والوں سے جا کر معلوم کریں۔“ اس طرح کے انعامی چکر آج کل چاروں طرف چل رہے ہیں۔ مہربانی فرما کر آپ فقہ حنفیہ کی روشنی میں یہ بتائیے کہ کیا یہ انعامی اسکیمیں دین اسلام میں جائز اور حلال ہیں؟ اگر نہیں تو حکومت چاروں طرف پھیلے ہوئے اس غیر اخلاقی طوفان کا کوئی نوٹس کیوں نہیں لیتی؟

جواب: ... کسی چیز کے انفرادی جواز و عدم جواز سے قطع نظر اس کے معاشرتی فوائد و نقصانات پر غور کرنا چاہئے، آپ نے انعامی لائریوں کا جو نقشہ پیش کیا ہے، یہ ملک و ملت کے لئے کسی طرح بھی مفید نہیں۔ اس لئے حکومت کو اس فریب دہی کا سد باب کرنا چاہئے۔

جہاں تک انفرادی جواز کا تعلق ہے، بظاہر کمپنی کی طرف سے انعامی کوپن کا اعلان بڑا دلکش اور معصوم معلوم ہوتا ہے، لیکن اگر ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ کمپنی انعام کی شرط پر اپنی چیزیں فروخت کرتی ہے اور خریداروں میں سے ہر خریدار کو یا اس شرط پر چیز خریدتا ہے کہ اسے یہ انعام ملے گا، گویا اس کا رو بار کا خلاصہ ”خرید و فروخت بشرط انعام“ ہے، اور شرعاً ایسی خرید و فروخت ناجائز ہے جس میں کوئی ایسی خارجی شرط لگائی جائے جس میں فریقین معاملے میں سے کسی ایک کا نفع ہو^(۱)۔ حدیث شریف میں ہے کہ: ”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خرید و فروخت سے منع فرمایا، جس میں شرط لگائی جائے“^(۲) اس لئے یہ انعامی کاروبار شرعاً ناجائز بھی ہے اور معاشرے کے لئے مہلک بھی، حکومت کو چاہئے کہ اس پر پابندی عائد کرے۔

انعامی پروگراموں میں حصہ لینا کیسا ہے؟

سوال: ... میں اکثر انعامی پروگراموں میں حصہ لیتا ہوں، اور مختلف کہانیاں اور دیگر معلومات انعامی پروگراموں کے لئے بھیجتا ہوں، جن میں کافی محنت خرچ ہوتی ہے، اگر میرا انعام نکل آئے تو وہ انعام میرے لئے صحیح ہے یا غلط؟

جواب: ... یہ انعامی پروگرام بھی مہذب جواب ہے۔^(۳)

معمابازی کی رقم کی شرعی حیثیت

سوال: ... ”جنگ“ اخبار میں آپ کے کالم سے مستفیض ہونے کا موقع ملتا رہتا ہے، گزشتہ روز میرے ایک دوست نے کہا کہ پرائز بونڈ کی طرح معمابازی بھی جائز ہے، آپ سے قرآن و سنت کی روشنی میں رہنمائی چاہتا ہوں کہ کیا معمابازی کرنے والا ادارہ اور ادارے کا عملہ اور انعامی رقم حاصل کر کے اسے اہل خانہ پر صرف کرنا جائز ہے؟ حلال ہے یا ناجائز اور حرام ہے؟ اور کیا پرائز بونڈ کا اطلاق اس پر نہیں ہوتا؟

جواب: ... میں تو پرائز بونڈ کو بھی جائز نہیں کہتا،^(۴) بلکہ خالص حرام کہتا ہوں، اور معمابازی بھی اس کی چھوٹی بہن ہے، اس لئے اس کو کیسے جائز کیا جاسکتا ہے...؟

(۱) وکل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو المعقود عليه يفسده۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۵۹، کتاب البیوع)۔
 (۲) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن بيع وشرط۔ قوله نهى عن بيع وشرط، أقول: تمسك به أبو حنيفة على فساد البيع بالشرط۔ (اعلاء السنن، باب النهي عن البيع بالشرط ج: ۱ ص: ۱۴۰)۔
 (۳) إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون۔ (المائدة ۹۰)۔ أيضاً: أكد تحريم الخمر والميسر من وجوه حيث صدر الجملة بإنما وقرنها بعبادة الأصنام ومنه الحديث: شارب الخمر كعابد الوثن، وجعلهما رجسا من عمل الشيطان، ولا يأتي منه إلا الشر البحت وأمر بالاجتناب وجعل الاجتناب من الفلاح وإذا كان الاجتناب فلا حاكم إلا ارتكاب خسراً۔ (تفسير النسفي ج: ۱ ص: ۴۷۳، طبع دار ابن كثير، بيروت)۔
 (۴) يستلونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس۔ (البقرة: ۲۱۹)۔ أيضاً: والميسر: القمار، مصدر من يسر واشتقاقه من اليسر لأنه أخذ مال الرجل يسر وسهولة بلاكد وتعب أو من اليسار كأنه سلب يساره۔ (تفسير نسفي ج: ۱ ص: ۱۸۲، طبع دار ابن كثير، بيروت)۔

ڈالروالی لاٹری کی ایک قسم کا حکم

سوال: ... ایک شخص کسی آدمی سے اس اسکیم کا ایک کوپن خریدتا ہے جو کہ ۱۲۰ ڈالر میں اسے ملتا ہے، اور اس کی تقسیم کچھ

یوں ہے کہ:

۱: ... ۴۰ ڈالر اس شخص کو دیتا ہے جس سے یہ خرید رہا ہے اور اس کا نام کوپن لسٹ میں نمبر ۵ پر ہے۔

۲: ... ۴۰ ڈالر اسی لسٹ میں نمبر ۴ پر آئے ہوئے شخص کو کمپنی کے ذریعے بھجواتا ہے۔

۳: ... اور ۴۰ ڈالر کمپنی کو بھجواتا ہے۔

اس کے بدلے میں کمپنی اسے چار کوپن بھیجتی ہے اور ان چار کوپنوں کو لسٹ میں اس کا نام اب نمبر ۵ پر آ گیا ہے، اور جس شخص نے اس کوپن کو پہلے خریدا تھا اس کا نام اب نمبر ۴ پر ہوگا۔ یہ شخص ان چار کوپنوں کو ۴۰، ۴۰ ڈالر میں چار مزید بندوں کو فروخت کرتا ہے، اس طرح اسے ۱۸۰ ڈالر ملتے ہیں جس میں ۴۰ ڈالر اس کا منافع ہے کیونکہ اس نے ۱۲۰ ڈالر خرچ کئے تھے۔ اس طرح یہ سلسلہ چل نکلتا ہے اور ہر کوپن خریدنے والا چار کوپن حاصل کرنے کے بعد انہیں آگے بچتا چلا جاتا ہے، اور اس شخص کا نام لسٹ نمبر چوتھے سے تیسرے، تیسرے سے دوسرے اور دوسرے سے پہلے نمبر پر پہنچتا ہے (چاہے جتنی بھی عرصے میں پہنچے) جب پہلے نمبر پر آ گیا تو جس طرح اس شخص نے ۴۰ ڈالر لسٹ میں نمبر ۱۰۲۴ کو بھیجے تھے اسی طرح اب ۱۰۲۴ لوگ اسے ۴۰، ۴۰ ڈالر بھجوائیں گے، اور اسے کل ۴۰۹۶۰ ڈالر جو لاکھوں روپے میں بنتے ہیں منافع ملے گا۔ آیا یہ طریقہ کار اسلام میں جائز ہے؟

جواب: ... خالص سود ہے، کیونکہ اس نے ۱۲۰ ڈالر خرید کر بقول آپ کے ۴۰۹۶۰ (نہیں، بلکہ ۴۱۰۰۰) ڈالر کمائے۔^(۱)

سوال: ... اگر جائز نہیں ہے تو آیا یہ جوئے کے زمرے میں آتا ہے یا لاٹری وغیرہ کے؟

جواب: ... جی ہاں جواب بھی ہے، یہ سلسلہ آگے چلا تو زائد رقم سود، ورنہ احتمال ہے ۱۲۰ ڈالر بھی جائیں۔^(۲)

پرائز بونڈ کا انعام سود ہے تو پھر جائز ذریعہ کون سا ہے؟

سوال: ... میں نے آپ سے پوچھا تھا کہ یہاں بینک اپنے بونڈ بیچتے ہیں، اور اس پر انعام بھی نکالتے ہیں، مطلب یہ کہ اپنا پیسہ محفوظ رہے گا، کیا اگر بونڈ پر انعام نکل آئے تو وہ پیسے استعمال کر سکتے ہیں؟ آپ کا جواب تھا: یہ سود ہے، اور اس کا حکم بھی دوسرے سود کا ہے، ذرا اس کی وضاحت کر دیں کہ یہ دوسرا سود کیا ہے؟ سود تو میری سمجھ میں آتا ہے کہ آپ پہلے سے مقرر کریں، جبکہ یہاں تو یہ ہے کہ اگر کبھی انعام نکل آیا تو ٹھیک، ورنہ آپ کا روپیہ محفوظ۔ اگر یہ سب ہی ذریعے ناجائز اور سود کے اندر آتے ہیں تو پھر کوئی جائز ذریعہ ہی بتا دیجئے؟

(۱) لأنها فضل لا يقابلها عوض التحرز عن حقيقة الربا وشبهة الربا واجب. (بدائع الصنائع ج ۱۰ ص ۵۹۷، کتاب القرض).

(۲) وحرم لو شرط فيها من الجانين لأنه يصير قماراً سمي القمار قماراً لأن كل واحد من المقاصرين ممن يجوز أن يذهب ماله إلى صاحبه ويجوز يستفيد مال صاحبه وهو حرام. (فتاوى شامی ج ۶ ص ۴۰۳، طبع سعید).

جواب: ... دوسرے سود سے مراد عام سود ہے، جو بینک دیتا ہے، اور یہ انعام بھی ان کی سود ہی کی رقم سے ہوتا ہے، اس لئے یہ بھی جائز نہیں۔^(۱) اگر کاروبار میں روپیہ لگایا جائے تو اس سے جو منافع حاصل ہوتا ہے اس کا فیصد لیتا جائز ہے، مثلاً آپ نے کسی کو ایک لاکھ روپیہ دیا کہ وہ اس سے کاروبار کرے، اس سے جو منافع ہو اس کے بارے میں طے کر لیا جائے کہ اتنا فیصد کام کرنے والے کا ہوگا اور اتنا فیصد رقم والے کا، یہ صحیح ہے۔^(۲)

(۱) لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن قرض جرّ نفعاً، ولأن الزيادة المشروطة تشبه الربا، لأنها فضل لا يقابله عوض، التحرز عن حقیقة الربا وعن شبهة الربا واجب۔ (بدائع الصنائع، کتاب القرض ج: ۷ ص: ۵۹۷)۔

(۲) ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما دراهم مسماة من الربح لأن شرط ذلك يقطع الشركة بينهما ولا بد منها كما هي في عقد الشركة۔ (الهداية ج: ۳ ص: ۲۵۸، کتاب المضاربة)۔ وكن الربح شائعاً فلو عين قدرًا لمعدت۔ (الدر المختار مع الرد المحتار ج: ۵ ص: ۶۳۸ کتاب المضاربة)۔

کمیشن

پیشگی رقم دینے والے کے کمیشن کی شرعی حیثیت

سوال: ... میں کمیشن ایجنٹ ہوں، فروٹ مارکیٹ میں میری آڑھت کی دکان ہے، کوئی زمین دار یا ٹھیکے دار مال لے آتا ہے تو فروخت کرنے کے بعد دس فیصد کمیشن کی صورت میں لے کر کے بقایا رقم ادا کر دیتا ہوں۔ اب اس میں پریشانی والا مسئلہ یہ ہے کہ زمین دار یا ٹھیکے دار کو مال لانے سے قبل بیس پچیس ہزار روپے دیتا ہوں تاکہ مجھے مال دے، اور عام دستور بھی یہی ہے کہ زمین دار اور ٹھیکے دار کو مال لانے سے قبل اسی لالچ پر پیسے دیئے جاتے ہیں تاکہ وہ مال بھیجے اور اس مال کے فروخت پر کمیشن لیا جاسکے۔ اب اس طریقہ کار پر مختلف باتیں سنتے ہیں، کچھ سود کا کہتے ہیں، اور بعض لوگ حرام کا کہتے ہیں، اور زیادہ تر لوگ جو اس کام سے تعلق رکھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ حلال ہے۔

جواب: ... چونکہ زمین دار ان کو یہ رقم پیشگی کے طور پر دیتے ہیں، یعنی ان کا مال آتا رہے گا اور اس میں سے ان کی رقم وضع ہوتی رہے گی، اس لئے یہ ٹھیک ہے، اس پر کوئی قباحت نہیں۔ اس کی مثال ایسی ہوگی کہ دکان دار کے پاس کچھ روپیہ پیشگی جمع کرادیا جائے اور پھر اس سے سودا سلف خریدتے رہیں، اور آخر میں حساب کر لیا جائے۔^(۱)

زمین دار کو پیشگی رقم دے کر آڑھت پر مال کا کمیشن کاٹنا

سوال: ... اکثر و بیشتر چھوٹے بڑے زمین دار زرعی ضرورتوں کے پیش نظر آڑھتیوں سے بوقت ضرورت بطور ادھار کچھ رقم لیتے رہتے ہیں، زرعی فصل کی آمد پر اجناس فصل آڑھتیوں کے حوالے کر دی جاتی ہے، بوقت ادائیگی رقم مذکورہ آڑھتی واجب الادا رقم میں سے ۲۰ فیصد رقم منہا کر کے بقایا رقم مذکورہ زمین دار کے حوالے کرتا ہے۔ حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ آیا ایسی رقم جس کو کمیشن کا نام دیا جاتا ہے از روئے قرآن و سنت کسی سے لینا جائز ہے؟ اگر ناجائز ہے تو ایسی ناجائز رقم لینے اور دینے والے دونوں کے لئے کیا وعید آئی ہے؟

جواب: ... یہاں دو مسئلے الگ الگ ہیں۔ ایک مسئلہ ہے کاشت کاروں کا آڑھتیوں سے رقم لیتے رہنا اور فصل کی برآمد پر

(۱) وَلَا بَأْسَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ عِنْدَ الرَّجُلِ دِرْهَمًا ثُمَّ يَأْخُذَ مِنْهُ بِرُبْعٍ أَوْ بِثُلُثٍ أَوْ كَسَرَ مَعْلُومَ مِثْلَةِ مَعْلُومَةٍ. (موطا امام مالک جامع بین الطعام ص: ۵۹۰)۔ وَفِي رد المحتار: وَلَوْ أَعْطَا الدَّرْهَمَ وَجَعَلَ يَأْخُذُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَةَ أَمْثَالٍ وَلَمْ يَقْلُ فِي الْإِبْتِدَاءِ اشْتَرَيْتَ مِنْكَ بِجُوزٍ وَهَذَا حَلَالٌ۔ (رد المحتار ج: ۳ ص: ۵۱۶، کتاب البیوع)۔

اس رقم کا ادا کرنا۔ اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ آڑھتی ان کاشت کاروں سے قبل از وقت سستے داموں غلہ خرید لیں، مثلاً: گندم کا نرخ اتنی روپے ہے، آڑھتی کاشت کار سے فصل آنے سے دو مہینے پہلے ساٹھ روپے کے حساب سے خرید لیں اور فصل وصول کرنے کی تاریخ، جگہ، جنس کی نوعیت وغیرہ طے کر لیں، یہ صورت جائز ہے۔^(۱) دوسری صورت یہ ہے کہ علی الحساب رقم دیتے جائیں اور فصل آنے پر اپنا قرض مع زائد پیسوں کے وصول کریں، یہ سود ہے اور قطعی حرام ہے۔^(۲)

دوسرا مسئلہ آڑھتی کے کمیشن کا ہے، یعنی اس نے جو کاشت کار کا غلہ یا جنس فروخت کی ہے، اس پر وہ اپنا مختانہ فیصد کمیشن کی شکل میں وصول کرے (عام طور پر ”آڑھت“ اسی کو کہا جاتا ہے)، یہ صورت حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق تو جائز نہیں،^(۳) بلکہ ان کو اپنی محنت کے دام الگ طے کرنے چاہئیں، کمیشن کی شکل میں نہیں، مگر صاحبینؒ اور دوسرے ائمہ کے قول کے مطابق جائز ہے۔^(۴)

ایجنٹ کے کمیشن سے کاٹی ہوئی رقم ملازمین کو نہ دینا

سوال:.... ہمارے ہاں کپڑا مارکیٹ میں ایک تسلیم شدہ رسم ہے کہ مالک دکان جب کسی ایجنٹ کی معرفت کپڑا فروخت کرتا ہے تو اس کو کمیشن دیتے وقت دس پیسے فی روپیہ کے حساب سے رقم کاٹتا ہے، جس کو ہمارے ہاں ”گھڑی“ کہتے ہیں۔ یہ تسلیم شدہ بات ہے کہ گھڑی دکان کے نوکروں کے لئے ہوتی ہے اور پورے مہینے کی جمع شدہ گھڑی ہر ماہ کے آخر میں تمام نوکروں کو مساوی تقسیم کر دی جاتی ہے۔ کچھ مالکان دکان یہ رقم ایجنٹ کے کمیشن سے تو کاٹتے ہیں مگر خود کھا جاتے ہیں، استفسار پر وہ کہتے ہیں کہ یہ رقم ہمارے رشتے کی بیواؤں اور یتیموں کو دی جاتی ہے جو بہت غریب ہیں۔ کیا غریب کارکنان کا حق مار کر بیواؤں کو دینا شرعاً جائز ہے؟

جواب:.... دس پیسے کاٹ کر جو رقم دی گئی ہے، دلال کی اجرت اتنی ہی ہوئی، اور دس پیسے جو باقی رہ گئے وہ مالک کی ملکیت میں رہے، خواہ کسی کو دے دے، یا خود رکھ لے۔^(۵)

چندہ جمع کرنے والے کو چندے میں سے فیصد کے حساب سے کمیشن دینا

سوال:.... کسی دینی مدرسے کے لئے کوئی سفیر مقرر کیا جائے اور وہ سفیر کہے کہ میں ۳۳ فیصد یا ۳۰ فیصد لوں گا، جبکہ خلفائے راشدینؓ کے دور میں زکوٰۃ، صدقات اکٹھا کرنے والے حضرات کو بیت المال سے مقررہ ماہانہ دیا جاتا تھا، اور آج ایک سفیر دینی

(۱) فی السلم عقد یثبت به الملك فی الثمن عاجلاً وفي الثمن آجلاً بیان تقول لاخر أسلمت إليك عشرة دراهم فی كثر حنطة أو أسلفت ویقول الآخر قبلت ویعقد السلم وأما الشروط الذی فی المسلم فیہ فأحدھا بیان جنس المسلم فیہ حنطة أو شعیرا والشاسی أن یكون المسلم فیہ مؤجلاً بأجل معلوم والثالث بیان مكان الإیفاء... إلخ۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۳ ص: ۱۷۸، کتاب البیوع، طبع رشیدیہ)۔

(۲) وفي الأشباه كل قرض جر نفعاً فهو حرام۔ (درمختار ج: ۶ ص: ۳۹۵، طبع سعید)۔

(۳) فقال: ومنه كان أبو حنیفة یكره السمسرة وفي التلویح: وأكثر العلماء لا یجیزون هذا لأنها وان كانت أجرة السمسرة لكنها مجهولة وشرط جوازها عند الجمهور أن تكون الأجرة معلومة۔ (اعلاء السنن ج: ۱۶ ص: ۲۰۷)۔

(۴) وفي الحادی: سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به۔ (درمختار ج: ۶ ص: ۶۳۰)۔

(۵) كل يتصرف فی ملكه كيف يشاء۔ (شرح المجلة ج: ۱ ص: ۶۵۳، رقم المادّة: ۱۱۹۲)۔

ادارے کے لئے کام کرنے کا ۳۰ فیصد یا ۳۳ فیصد لینا چاہتا ہے، جبکہ ایک مفتی صاحب یہ فتویٰ دے چکے ہیں کہ یہ کمیشن لینا یعنی فیصد لینا ناجائز ہے، اور میرا موقف ہے کہ یہ جائز ہے، یا اسے تنخواہ دی جائے یا فیصد؟ اب آپ سے استدعا ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول سے مکمل واضح اور مدلل جواب عنایت فرما کر امت مسلمہ پر احسان عظیم فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ سفیر کا فیصد کمیشن مقرر کرنا دو وجہ سے ناجائز ہے، ایک تو یہ اجرت مجہول ہوئی، کیونکہ کچھ معلوم نہیں کہ وہ مہینے میں کتنا چندہ کر کے لائے گا؟^(۱) دوسری وجہ یہ کہ کام کرنے والے نے جو کام کیا ہو اسی میں سے اجرت دینا ناجائز ہے،^(۲) اس لئے سفیر کی تنخواہ مقرر کرنی چاہئے۔

قیمت سے زائد بل بنوانا نیز دلالی کی اجرت لینا

سوال:۔۔۔ ہماری ایک دکان ہے، ہمارے پاس کوئی گاہک آتا ہے اور جو مال پچاس روپے کا ہوتا ہے، ہم سے کہتا ہے کہ اس کا مل بچپن روپے سے بنا دو، لیکن ہم ایسا نہیں کرتے تو گاہک چلا جاتا ہے، دوسری دکان سے مل بڑھا کر مال لے لیتا ہے۔ ایسا کرنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ تو جھوٹ ہے، البتہ اگر ۵۵ روپے کی چیز فروخت کر کے پانچ روپے چھوڑ دیئے جائیں تو جائز ہے، مگر یہ رعایت اس ادارے کے لئے ہے جس کا نمائندہ بن کر یہ شخص مال خریدنے کے لئے آیا ہے، زائد رقم کا مل لے کر، زائد رقم کو اپنی جیب میں ڈال لینا اس کے لئے حرام ہے۔^(۳)

سوال:۔۔۔ ایک آدمی ہمارے پاس آتا ہے، ہم سے ریٹ پوچھتا ہے، ہم ریٹ بتا دیتے ہیں، اور وہ کہتا ہے میں گاہک لے کر آتا ہوں، ہر چیز پر پانچ روپے کمیشن دینا۔ یہ جائز ہے یا ناجائز ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ شخص دکان دار کی طرف سے دلال ہے، اور اپنی دلالی کی اجرت وصول کرتا ہے، اور دلالی کی اجرت جائز ہے۔^(۴)

(۱) وَلَا يَصَحَّ حَتَّى تَكُونَ الْمَنَافِعُ مَعْلُومَةً وَالْأَجْرَةُ مَعْلُومَةً لِأَنَّ الْجَهَالََةَ فِي الْمَعْفُودِ عَلَيْهِ وَبَدَلِهِ يَفْضِي إِلَى الْمَنَازَعَةِ. (الجوهرية النيرة ص: ۲۶۳ کتاب الإجارة).

(۲) لِأَنَّ الْمَنْفَعَةَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ أَجْرَةً لِلْمَنْفَعَةِ إِذَا كَانَتْ مُخْتَلِفَةً الْجَنْسِ وَإِنْ اتَّحَدَ جَنْسُهَا لَا يَجُوزُ ... إلخ. (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۴۹۸، کتاب الإجارة، طبع دار المعرفة، بيروت).

(۳) الْوَكِيلُ إِذَا بَاعَ أَنْ يَكُونَ أَمِينًا فَيَمَّا يَقْبِضُهُ مِنَ الثَّمَنِ. (الفقه الحنفی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۳، ضمان الوكيل). أَيْضًا: الْوَكِيلُ مَعْنَى لَا يَثْبُتُ لَهُ حُكْمُ تَصَرُّفِهِ وَهُوَ الْمَلِكُ فَإِنَّ الْوَكِيلَ بِالْشَّرْءِ لَا يَمْلِكُ الْمُشْتَرِي وَالْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ لَا يَمْلِكُ الثَّمَنُ لِأَنَّ الْوَكِيلَ يَمْلِكُ التَّصَرُّفَ مِنْ جِهَةِ الْمُوَكَّلِ. (الجوهرية النيرة ج: ۱ ص: ۳۰۰ کتاب الوكالة).

(۴) وَفِي الْحَاوِي: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سَلَمَةَ عَنْ أَجْرَةِ السَّمْسَارِ، فَقَالَ: أَرْجَوُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَإِنْ كَانَ فِي الْأَصْلِ فَاسِدًا لَكَثْرَةِ التَّعَامُلِ وَكَثِيرٍ مِنْ هَذَا غَيْرِ جَائِزٍ فَجُوزَ لَهُ لِحَاجَةِ النَّاسِ إِلَيْهِ كَدْخُولِ الْحَمَامِ. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۶۳، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب في أجرة الدلال، طبع سعيد كراچی).

دلالتی کی اجرت لینا

سوال: ... اگر میں کسی شخص کو مشینری، اس کے پارٹس وغیرہ اپنی معرفت خرید کر دوں اور دکان دار سے کمیشن حاصل کروں تو کیا یہ کمائی اکل حلال ہے؟ مثلاً: کسی کارخانہ دار یا کاروباری شخص کو اپنے ہمراہ لے جا کر کسی بڑی دکان سے دس بیس ہزار کا مال خرید کر اسے کسی رقم سے دلویا اور بعد میں دکان دار سے مال بکوانے کا کمیشن کسی ریٹ پر حاصل کیا، تو کیا یہ جائز ہوگا؟

جواب: ... یہ دلالتی کی صورت ہے،^(۱) اور دلالتی کی اجرت جائز ہے۔^(۲)

گاڑیاں فروخت کرنے کا کمیشن لینا

سوال: ... زید مختلف قسم کی گاڑیوں کی خرید و فروخت کا کام کرتا ہے، زید گاڑیاں خود نہیں خریدتا، بلکہ دو آدمیوں کے درمیان وکیل بنتا ہے اور ان کا سود طے کراتا ہے، اور دونوں آدمیوں سے اپنا کمیشن یا معاوضہ جو کہ پہلے سے طے ہوتا ہے، لیتا ہے۔ آیا یہ معاوضہ یا کمیشن لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... جائز ہے۔^(۳)

کسی کا مال فروخت کرنے کی دلالتی لینا، نیز کیا اپنے لئے مال خریدنے پر دلالتی لینا جائز ہے؟

سوال: ... کسی کا مال فروخت کرنے کے لئے دلالتی کی جاتی ہے، جو تقریباً ڈیڑھ فیصد ہے، اب اگر ہم کسی کا مال کسی دوسرے کو فروخت کریں اور خود صرف دلالتی لیتے ہیں، اس سے جس کا مال ہوتا ہے، بعض اوقات ہم مقررہ مال اپنی ذات کے لئے لے رہے ہوتے ہیں، لیکن جس سے مال خریدتے ہیں اس سے بھی دلالتی لیتے ہیں، چونکہ ہماری پہچان بطور دلال ہے، کیا اس مال پر بھی دلالتی لی جاسکتی ہے جو اپنی ذات کے لئے لیا جاتا ہے؟

جواب: ... اگر اس کا مال کسی دوسرے آدمی کے پاس فروخت کرتے ہیں تو اس کی دلالتی لینا جائز ہے، اگر اس چیز کو خود ہی رکھ لیتے ہیں تو اس کی دلالتی لینا جائز نہیں۔^(۴)

(۱) والسمسار اسم لمن يعمل للغير بالأجرة بيعاً وشراءً۔ (المبسوط للسرخسي ج: ۱۳ ص: ۱۱۵، باب السمسار، طبع دار المعرفة بیروت)۔

(۲) قال في التائرعانية: وفي الدلال والسمسار يجب اجر المثل وفي الحاوي: سئل عن محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجوا أنه لا بأس به وإن كان في الأصل فاسداً لكثرة التعامل وكثير من هذا غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليه۔ (رد المختار ج: ۶ ص: ۶۳، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة مطلب في اجرة الدلال)۔

(۳) وأما الدلال فإن باع العين بنفسه باذن ربها فأجرته على البائع وإن سعى بينهما وباع المالك بنفسه يعتبر العرف۔ وفي الشامية: فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو عليهما بحسب العرف، جامع الفصولين۔ (رد المختار ج: ۴ ص: ۵۶۰، كتاب البيوع، مطلب فساد المتضمن يوجب فساد المتضمن)۔

(۴) وأما الدلال فإن باع العين بنفسه باذن ربها فأجرته على البائع، وإن سعى بينهما وباع المالك بنفسه يعتبر العرف۔ وفي الشامية: فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو عليهما بحسب العرف۔ (رد المختار ج: ۴ ص: ۵۶۰، كتاب البيوع)۔

کمپنی کا کمیشن لینا جائز ہے

سوال:.... بڑی بڑی کمپنیوں والے حضرات ان کی کسی چیز کی فروختگی کے بعد کمیشن ادا کرتے ہیں، مجھے کبھی دو ایک مرتبہ واسطہ ہوا ہے کہ میں نے ایک کمپنی کی ایک چیز فروخت کرائی تھی جس کے صلے میں مالکان نے مجھے کمیشن عنایت کیا تھا۔ آپ اس سوال کا جواب بمطابق شرعی قوانین دیجئے کہ یہ کمیشن جائز ہے یا ناجائز ہے؟
(۱) جواب:.... جائز ہے۔

ادارے کے سربراہ کا سامان کی خرید پر کمیشن لینا

سوال:.... ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کے عنوان میں کمپنی کے کمیشن کے متعلق ایک سوال چھپا، جس میں یہ تحریر تھا کہ بڑی بڑی کمپنیوں والے اپنی کسی چیز کی فروخت کے لئے کمیشن ادا کرتے ہیں، اس کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ جائز ہے۔ آپ کا جواب واقعی اس لحاظ سے تو ضرور درست ہے کہ اگر کوئی کمپنی اپنے قواعد و ضوابط میں یہ شرط رکھے یا اس کمیشن پر ہی اپنا اسٹور کھولے جس طرح آٹے وغیرہ کے ڈپو ہیں، یا جوتوں کے سروس، ہانا وغیرہ کے اسٹور ہیں۔ لیکن جواب مختصر ہونے کی وجہ سے لوگوں کو غلط فہمیوں میں مبتلا کر دے گا کیونکہ اگر آپ سوال پر غور فرمائیں تو وہ بے حد عجیبہ ہے اور ساتھ ہی ذرا وضاحت طلب ہے۔ یہ سوال ایسے کمیشن کا بھی احاطہ کرتا ہے جو مثلاً: دوائی کی کمپنیاں اپنے ایجنٹ کے ذریعہ ڈاکٹروں کو بعض اوقات قیمتی Sample یعنی نمونے کے تحفے دیتی ہیں، اور معاملہ یہاں تک بھی اس کی لپیٹ میں آجاتا ہے کہ گزشتہ دنوں امریکہ کی جہاز ساز کمپنی نے پاکستان کے بااختیار لوگوں کو چار طیاروں کی فروخت کے لئے ۱۶ لاکھ ڈالر کمیشن دیا تھا۔ یہ عام دستور ہے کہ سرکاری دفاتر، کالج، یونیورسٹیاں اور اسکولوں کے لئے جو سامان خریدا جاتا ہے اس میں خرید کرنے والوں کے لئے باقاعدہ کمیشن ہوتا ہے۔ اصولاً یہ کمیشن حکومت یا اس کے کھاتے میں جمع ہونا چاہئے جس سے پیسہ لگتا ہے، لیکن عموماً یہ اس بااختیار شخص یا اس کے ایجنٹ کی جیب میں چلا جاتا ہے۔ چونکہ دینی لحاظ سے آپ کے جوابات بہت اہم ہوتے ہیں اور آپ کا مقام بھی بہت اونچا ہے، اس لئے ڈر ہے کہ کہیں مجرم ذہن رکھنے والے آپ کے اس فتوے کا ناجائز استعمال نہ کریں۔ لہذا میرے ناقص خیال میں اس کی وضاحت ضروری ہے تاکہ عوام الناس کو صحیح صورت حال کا علم ہو جائے۔

جواب:.... اپنے سوال کا جواب سمجھنے کے لئے پہلے ایک اصول سمجھ لیجئے، وہ یہ کہ ایک کمپنی مال تیار کرتی ہے، اور وہ کچھ لوگوں کو اپنے مال کی نکاسی کے لئے وکیل اور ایجنٹ مقرر کرتی ہے، جو شخص کمپنی کے مال کی نکاسی کے لئے اس کمپنی کا وکیل اور نمائندہ ہو اس کو کمپنی کی طے کردہ شرائط کے مطابق کمپنی سے کمیشن اور معاوضہ وصول کرنے کا حق ہے۔^(۲)

(۱) إجارة السمسار والمنادى والحمامى والصفاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تحوز لما كان للناس به حاجة ويطلب أجر الماحوذ لو قلتر أجر المثل۔ (رد المختار ج: ۶ ص: ۳۷ باب إجارة الفاسدة)۔ أيضاً: وأما الدلال فإن باع العين بنفسه يادن رتبها فأجرته على البائع، وإن سعى بينهما وباع المالك بنفسه يعتبر العرف۔ (الدر المختار ج: ۴ ص: ۵۶۰، كتاب البيوع)۔ أيضاً: قال فى التارخانية: وفى الدلال والسمسار يجب أجر المثل۔ (رد المختار ج: ۶ ص: ۶۳ مطلب فى أجرة الدلال)۔
(۲) أيضاً۔

اس کے برعکس ایک اور شخص ہے جو کسی ادارے کا ملازم ہے، اور وہ اپنے ادارے کے لئے اس کمپنی سے مال خریدنا چاہتا ہے، وہ چونکہ فروخت کرنے والی کمپنی کا نمائندہ نہیں، بلکہ خریدنے والے ادارے کا وکیل اور نمائندہ ہے، اس کے لئے اس کمپنی سے کمیشن وصول کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ کمپنی کی طرف سے اس کو جتنی رعایت (کمیشن کی شکل میں) دی جائے گی، وہ اس ادارے کا حق ہے جس کا یہ وکیل اور نمائندہ بن کر مال خریدنے کے لئے آیا ہے۔

جب یہ اصول اچھی طرح ذہن نشین ہو گیا، تو اب سمجھئے کہ میں نے جو مسئلہ لکھا تھا کہ فروخت کنندہ کمپنی سے کمیشن لینا جائز ہے، یہ ان لوگوں کے بارے میں ہے جو کمپنی کی طرف سے وکیل اور نمائندے بن کر مال فروخت کرتے ہیں، وہ گویا اس کمپنی کے ملازم ہیں، اور ان کا اس کمپنی سے اجرت وصول کرنا جائز ہے۔^(۱)

بخلاف اس کے، سرکاری ملازم اور وزراء اور افسران، سرکاری اداروں کے لئے جو مال خریدتے ہیں، اس فروخت کرنے والی کمپنی کے وکیل اور نمائندے نہیں ہوتے، بلکہ وہ سرکار کے وکیل اور نمائندے ہوا کرتے ہیں، اس لئے سرکاری ملازمین، سرکاری اداروں کے لئے جو سامان خریدتے ہیں وہ کمپنی سے جتنی قیمت پر ملا ہو، اتنی ہی قیمت پر متعلقہ سرکاری محکمے کو پہنچانا ضروری ہے، اور کمپنی کی جانب سے جو رعایت یا کمیشن دیا جاتا ہے اس کو سرکاری ملازمین اور افسران کا، یا وزیران بے تدبیر کا خود ہضم کر جانا شرعاً غبن اور خیانت ہے، اس لئے ان کا اپنے ادارے کے لئے خریدی ہوئی چیز میں سے کمیشن وصول کر کے اسے خود ہضم کرنا کسی طرح جائز نہیں، بلکہ قومی خزانے میں خیانت اور حرام ہے۔^(۲)

کمیشن کے لئے جھوٹ بولنا جائز نہیں

سوال: ... کمیشن کا کاروبار مثلاً: کپڑے اور مکان کی دلالی کرنا کیسا ہے؟ واضح رہے کہ اس میں تھوڑا بہت جھوٹ بولنا پڑتا ہے، کیونکہ اس میں نقص کو چھپایا جاتا ہے اور خوبیاں بڑھ چڑھ کر بیان کی جاتی ہیں۔

جواب: ... دلالی جائز ہے،^(۳) باقی فریب اور جھوٹ تو کسی چیز میں بھی جائز نہیں۔ اور کسی عیب دار چیز کو یہ کہہ کر فروخت کرنا

(۱) إجارة السمسار والمنادى والحمامى والصكاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويطلب أجر المأخوذ لو قدر أجر المثل. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۷ باب إجارة الفاسدة). أيضاً: فتجب الدلالة على البائع أو المشتري عليهما أو بحسب العرف. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۵۶۰، كتاب البيوع).

(۲) يتأبها الدين أمنوا لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل بما لم تبعه الشريعة من نحو السرقة والحيانة والغصب والقمار وعقود الربا. (تفسير نسفي ج: ۱ ص: ۳۵۱). أيضاً: الوكيل إذا باع أن يكون أميناً فيما يقبضه من الثمن. (الفقه الحنفى وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۳ ضمان الوكيل). أيضاً: الوكيل ممن لا يثبت له حكم تصرفه وهو الملك فإن الوكيل بالشئ لا يملك المشتري والوكيل بالبيع لا يملك الثمن لأن الوكيل يملك التصرف من جهة الموكل. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۳۰۰ كتاب الوكالة).

(۳) فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو عليهما بحسب العرف. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۵۶۰، كتاب البيوع).

بھی جائز نہیں کہ: ”اس میں کوئی عیب نہیں۔“^(۱)

ملک سے باہر بھیجنے کے پیسوں سے کمیشن لینا

سوال:۔۔۔ اگر کسی آدمی کو باہر بھیجنے کے لئے اس سے سولہ ہزار روپے لئے جائیں، لینے والا آگے ایجنٹ کو چودہ ہزار روپے دے، اور آدمی چلا جائے، اب دو ہزار کام کرانے والے کے لئے جو درمیان میں ہے حلال ہے یا نہیں؟
جواب:۔۔۔ یہ دو ہزار اگر اس نے اپنے دوڑ دھوپ کا مختانہ لیا ہے تو جائز ہے۔^(۲)

اسٹور کیپر کو مال کا کمیشن لینا جائز نہیں

سوال:۔۔۔ میں ایک فیکٹری میں اسٹور کیپر کی حیثیت سے ملازم ہوں، ہمارے پاس جو مال ہوتا ہے، یعنی جو چیز فیکٹری کے لئے آتی ہے اس کی خرید و فروخت وغیرہ ہمارے سینٹھ یعنی فیکٹری کے مالک کرتے ہیں، ریٹ وغیرہ مال سپلائی کرنے والے سے خود طے کرتے ہیں، میرا صرف یہ کام ہوتا ہے کہ جب فیکٹری میں مال آئے، اس کو چیک کروں کہ مال صحیح ہے، خراب تو نہیں؟ یا وزن کم تو نہیں؟ وہ میں چیک کر کے وصول کرتا ہوں مال بھی صحیح ہوتا ہے، اور وزن میں ٹھیک ہوتا ہے، مگر مال سپلائی کرنے والے مجھے فی ٹک ۵ روپے کمیشن دیتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ ہم سب کو دیتے ہیں، جن جن کے پاس ہمارا مال جاتا ہے، یہ کمیشن وہ مجھے خود دیتے ہیں، میں ان سے نہیں مانگتا۔ اور میں نے ان کو اس بات سے آگاہ کیا ہوا ہے کہ اگر مال کا وزن کم ہوا یا مال خراب ہوا تو میں واپس کر دوں گا۔ اور اگر سینٹھوں نے کہا کہ ان سے مال منگواؤ تو آپ کو آرڈر دوں گا ورنہ نہیں۔ ریٹ میں اگر فرق آئے تو میں مالکان فیکٹری کو آگاہ کر دیتا ہوں، اگر وہ کہیں کہ مال کا آرڈر دو، تو دیتا ہوں، ورنہ مال دوسرے سے منگوا لیتے ہیں، لیکن مالکان فیکٹری کو یہ معلوم نہیں کہ ہمارا اسٹور کیپر ان سے کمیشن لیتا ہے۔ عرض یہ ہے کہ آپ بتائیں کہ یہ میرے لئے جائز ہے یا کہ حرام؟

جواب:۔۔۔ ان لوگوں کی آپ سے رشتہ داری تو نہیں ہے کہ آپ کو تحفہ دیں، نہ آپ ان کے پیرزادہ ہیں کہ آپ کی خدمت میں ہدیہ پیش کریں، اب سوائے رشوت کے اس کی اور کیا ہو سکتی ہے؟ اس لئے آپ کے لئے اس کمیشن کا لینا جائز نہیں۔^(۳)

کام کروانے کا کمیشن لینا

سوال:۔۔۔ میری ایک سہیلی جو کہ لوگوں کو کڑھائی کرا کر دیتی ہے، کڑھائی سستی بنواتی ہے اور پیسے زیادہ لیتی ہے، جن سے

(۱) لَا يَحِلُّ كَسْبُ الْعَيْبِ فِي مَبِيعٍ أَوْ ثَمَنٍ لِأَنَّ الْفَشَّ حَرَامٌ..... إِذَا بَاعَ سَلْعَةً مَعِيَّةً عَلَيْهِ الْبَيَانُ. إلخ. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۴۷، باب خيار العيب).

(۲) إيجارة السمسار والمندى والحمامى والصكاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل يجوز لما كان للناس به حاجة. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۷، كتاب الإجارة، طبع ايج ايم سعيد).

(۳) وفي الكشف المصطلحات الرشوة لغة ما يتوصل به إلى الحاجة بالمضايقة بأن تصنع له شيئا ليصنع لك شيئا آخر. (مجموعه قواعد الفقه ص: ۳۰۷، طبع صدف پبلشرز کراچی).

کڑھائی کرواتی ہے اس کے پورے پیسے دیتی ہے اور باقی پیسے خود لیتی ہے، دکان دار بھی یوں کرتے ہیں، یہ پیسے اس کے لئے جائز ہیں یا ناجائز؟

جواب: ... اگر دونوں طرف کے پیسے طے کر لئے جاتے ہیں تو جائز ہے۔^(۱)

پان اُتارنے اور نیلام کرنے کا کمیشن لینا

سوال: ... میں ”پان منڈی“ میں کام کرتا ہوں، گاڑیوں سے مال اُتارتا، اس کو ترتیب سے رکھتا اور اس کا ہر طرح سے خیال رکھتے ہوئے نیلام کرتا، یہ سب منڈی میں ہماری ذمہ داریاں ہیں۔ اگر کسی کا مال منڈی میں غائب ہو جائے تو اس کے ذمہ دار بھی ہم ہیں۔ اتنی ذمہ داریاں نبھانے کے بدلے میں ہم ایک کلو پان پر چار روپے مزدوری (کمیشن) لیتے ہیں، جس میں پان کے مالک کی خوشی بھی شامل ہے۔ اگر کوئی مال کی لاٹ چھوٹی ہو تو ہم اس پر کمیشن نہیں لیتے۔ اگر ہم اپنی مزدوری نہ لیں تو اور کوئی ذریعہ بھی نہیں ہے۔ مجھے روزانہ میرے کام کی جو اجرت ملتی ہے، کیا وہ میرے لئے حلال ہے؟

جواب: ... آپ کو جو اجرت ملتی ہے، وہ چونکہ آپ کے کام کا معاوضہ ہے، اس لئے اس کا لینا آپ کے لئے حلال ہے،^(۲) لیکن مال میں خیانت نہ کریں۔

کیا فیکٹری کے پُرزے خریدنے یا بنوانے میں ملازم کمیشن لے سکتا ہے؟

سوال: ... زید ایک نجی فیکٹری میں ملازمت کرتا ہے، اور اس فیکٹری میں مشینوں کے پُرزہ جات جو روزانہ بیسیوں کی تعداد میں ناکارہ ہوتے رہتے ہیں، ان کو مختلف ورکشاپ سے بنواتا ہے یا خریدتا ہے، یہ اس کی ذمہ داری ہے۔ وہ جن کارخانوں اور ورکشاپوں سے بنواتا یا خریدتا ہے ان سے بنوانے یا خریدنے کا کمیشن لیتا ہے، کیوں ایک جیسے کام کرنے کے کئی کارخانے ہیں، اور اگر وہ کارخانے والے کمیشن دینے سے انکار کرتے ہیں تو وہ وہی چیز کسی اور کارخانے سے کمیشن کی بنیاد پر بنوانا شروع کر دیتا ہے، لہذا کارخانے والے جانتے ہیں کہ اگر ہم کمیشن نہیں دیں گے تو وہ (زید) کسی اور سے بنوالے گا، لہذا خوشی سے کمیشن دیتے ہیں، بلکہ بعض تو خود پیشکش کرتے ہیں۔ اس طرح سے وہ کئی ہزار روپے تنخواہ کے علاوہ بناتا ہے، اگر اس سے کہو کہ کمیشن نہ لو، تو وہ دلیل یہ دیتا ہے کہ اگر ایک پُرزہ مارکیٹ میں ۳ روپے کا ہے تو میں فیکٹری کو ۳ روپے کا ہی دیتا ہوں، کارخانے والے بل بھی ۳ روپے کے حساب سے دیتے

(۱) إجارة السمسار والمنادى والحمامى والصفاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويعطى الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل۔ (رد المحتار، أول باب إجارة القاسدة ج: ۶ ص: ۴۷)۔ أيضًا: والسمسار اسم لمن يعمل للغير بالأجرة بيعًا وشراءً۔ (المبسوط للسرخسي ج: ۱۴ ص: ۱۱۵، باب السمسار)۔ أيضًا: قال في التاترخانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل۔ (رد المحتار ج: ۶ ص: ۶۳ مطلب في أجرة الدلال)۔

(۲) الإجارة هي تملك نفع مقصود من العين بعرض۔ (درمختار ج: ۵ ص: ۴)۔ فإن كانت مأجورة عادة كتوكيل المحامين وسماسرة البيع والشراء لزم أجر المثل ويدفعه أحد العاقلين بحسب العرف۔ (الفقه الإسلامى وأدلته ج: ۴ ص: ۱۵۱، الوكالة باجر)۔ أيضًا: الإجارة على الأعمال: هي التي تعقد على عمل معلوم كبناء وخياطة قميص وحمل إلى موضع معين وصباغة ثوب وإصلاح حذاء ونحوه۔ (الفقه الإسلامى وأدلته ج: ۴ ص: ۷۶۶ أحكام الإجارة على الأعمال)۔

ہیں، مگر رقم کی ادائیگی میں دو روپے پچھتر پیسے لیتے ہیں، رقم بھی وہی ادا کرتا ہے، فیکٹری کے مالک نے اسے کمیشن لینے کی ہدایت نہیں کی ہے، اور اگر مالک کو یہ معلوم ہو جائے کہ وہ کمیشن لیتا ہے تو وہ اسے نوکری سے نکال دے۔ مگر اس بات کا یقین ہے کہ مالک کو سو فیصد اندازہ ہے کہ وہ کمیشن لیتا ہے مگر پکڑتا یوں نہیں ہے کہ اسے معلوم ہے جو بھی اس منصب پر ہوتا ہے، یہ کرتا ہے، لہذا اسے معلوم ہے کہ اگر میں دوسرا ملازم رکھوں گا تو وہ بھی یہی کرے گا۔ آپ اسلام کی رو سے بتائیے کہ اس کے یہ پیسے حلال ہیں کہ حرام ہیں؟

جواب: ... کارخانے کا ملازم کارخانے کا نمائندہ ہے، وہ کام بھی کارخانے کے وکیل اور نمائندے کی حیثیت سے کرتا ہے، اس لئے اس کو جو رعایت ملے گی وہ بھی اس کی نہیں، بلکہ کارخانے کی ہے، اس لئے ملازم کا کمیشن وصول کرنا جائز نہیں، بلکہ خیانت اور بددیانتی ہے۔ (۱) حق حلال کی کمائی میں برکت ہوتی ہے اور حرام کی کمائی دیکھنے میں تو خوشنما ہے مگر یہ وہ زہر ہے جو اندر ہی اندر سرایت کرتا رہتا ہے اور بالآخر اس شخص کی دنیا و آخرت دونوں کو غارت کر دیتا ہے۔

ڈرائیونگ کے چالان شدہ لائسنس چھڑانے کی دلالی کرنا

سوال: ... ایک بروکر چالان شدہ ڈرائیونگ لائسنس مختلف کورٹوں سے لاتا ہے، ڈرائیوروں سے وہ اگر ۸۰ روپے لیتا ہے تو کورٹ میں تیس چالیس روپے دے کر لائسنس چھڑاتا ہے، اور باقی اس کے ہو گئے، آیا یہ کاروبار جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ... حرام کمانے اور کھانے کے جہاں اور طریقے جاری ہیں، یہ بھی ان ہی میں سے ہے، ہر محکمے نے اپنے دلال چھوڑے ہوئے ہیں اور وہ لوگوں سے فیس وصول کر کے افسران کا حصہ ادا کرتے ہیں۔ جہاں تک مسئلے کا تعلق ہے، آپ کسی شخص کو کسی کام کرنے کے لئے وکیل مقرر کریں تو اس کی اجرت جائز ہے۔ (۲)

سرکاری افسران کا طے شدہ کمیشن لینا

سوال: ... ایک شخص کسی سرکاری یا غیر سرکاری اعلیٰ عہدے پر فائز ہو، اور اس کو اس کی مقرر کردہ تنخواہ بھی ملتی ہو، لیکن اس کے ساتھ ساتھ دو روپے پیسے کے لین دین کرنے پر فکس کمیشن بھی لے رہا ہو جو کہ اس کی تنخواہ سے بھی زیادہ ہو، اور قانون میں اس قسم کی رقم لینے کا کوئی جواز بھی نہ ہو، اور اس محکمے کے سارے کے سارے افسران اس کمیشن کو جائز سمجھ کر لیتے بھی ہوں اور ہر ایک افسر کی اس کے عہدے کے لحاظ سے کمیشن کی رقم بھی مقرر کر دی گئی ہو، جسے اس شخص کو مجبوراً لینا پڑتا ہو، اور بقول اس شخص کے اس کے پاس لینے کے سوا کوئی چارہ نہیں، تو کیا یہ رقم اس کے لئے حرام ہوگی یا حلال؟

اور اس کے جوابات خانہ ہیں، ان کے لئے یہ مال کیسا ہے؟ حالانکہ وہ اسے دل سے بھی برا سمجھتے ہوں اور زبان سے بھی

(۱) المال الذی قبضہ الوکیل بالبيع والشراء وإيفاء الدين واستيفائه، والمال الذی قبضہ الوکیل بقبض العین بحسب وکالته هو فی الحکم الودیعة بید الوکیل۔ (شرح المجلة لسلم وستم باز ص: ۷۸۴)۔

(۲) تصح الوکالة باجر وبغير أجر، لأن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث عمالہ لقبض الصدقات، ویحمل لهم عمولة، فإذا تمت الوکالة باجر لزم العقد ویكون للوکیل حکم الاجیر۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۳ ص: ۱۵۱ تعریف الوکالة)۔

(حکمت سے) سمجھاتے ہوں، اور ان کا اس شخص کے علاوہ کوئی اور ذریعہ آمدنی نہ ہو۔ بیوی اسے چھوڑ کر کہیں اور نہیں جاسکتی، اور بچے ابھی چھوٹے ہوں اور پڑھ رہے ہوں، یعنی ابھی پیروں پر کھڑے نہ ہوئے ہوں، تو ان کو باپ کا یہ مال جائز ہے یا ناجائز؟ اگر ناجائز ہے تو قرآن و سنت کی روشنی میں کوئی ایسا حل بتائیے جو کہ اہل خانہ کے لئے قابل عمل ہو۔

جواب:۔۔۔ سرکاری افسران اپنی تنخواہ کے علاوہ جو کمیشن لیتے ہیں، وہ شرعاً حرام ہے۔^(۱) مرنے کے بعد ان کو یہ پوری رقم بھرنی پڑے گی، جبکہ پاس کچھ نہیں ہوگا۔ یہاں احتساب سے بچ نکلتے ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے جب احتساب ہوگا، اور ہم سب کا ہوگا، اس سے کوئی نہیں بچ سکے گا۔ باقی رہے اس کی بیوی بچے! تو یہ رقم ان کے لئے بھی حرام ہے۔ بیوی ہونے کی وجہ سے، یا بچوں کے چھوٹا ہونے کی وجہ سے، یا ان کے زیر تعلیم ہونے کی وجہ سے حرام رقم کسی کے لئے حلال نہیں ہو جاتی۔ جن لوگوں سے کمیشن لیتے ہیں، ان کا حق کھاتے ہیں، اور یہ قبر میں اور حشر میں پیٹ میں آگ کے انکار سے بن جائیں گے۔^(۲) اللہ تعالیٰ ہمارے سرکاری افسروں کو اس بلا سے محفوظ رکھے۔ حلال آمدنی اگر تھوڑی ہو تو اس میں برکت ہوتی ہے، اور حرام آمدنی زیادہ بھی ہو تو اس میں برکت نہیں ہوتی، بلکہ وہ دنیا میں بھی وبال جان ہے اور آخرت کی بات کو اُدھر لکھ ہی چکا ہوں۔

(۱) (تأیہا الذین اموا لا تاكلوا أموالکم بینکم بالباطل) بما لم تبعه الشريعة من نحو السرقة والحيانة والغصب والقمار وعقود الربا۔ (تفسیر نسفی ج: ۱ ص: ۳۵۱)۔ وفي الكشف المصطلحات الرشوة لغة ما يتوصل به إلى الحاجة بالمضايقة بأن تصنع له شيئاً ليصنع لك شيئاً آخر۔ (قواعد الفقه ص: ۳۰۷)۔

(۲) إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً۔ (النساء: ۱۰)۔ أيضاً: عن جابر قال۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يدخل الجنة لحم نبت من الشجرت، وكل لحم نبت من الشجرت كانت النار أولى به۔ رواه أحمد والدارمي والبيهقي۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۲۲، باب الكسب وطلب الحلال)۔

وراثت

ورثہ کی تقسیم کا ضابطہ اور عام مسائل

وارث کو وراثت سے محروم کرنا

سوال: ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جو اپنے وارث کو میراث سے محروم کر دے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو جنت کی میراث سے محروم کر دے گا (ابن ماجہ)۔

مندرجہ بالا حدیث مبارکہ میں خدا نے جو قوانین بنا دیئے وہ اٹل ہیں، اور انہیں توڑنے والا کفر کا کام کرتا ہے، ہم نے اکثر ایسی مثالیں دیکھی ہیں کہ باپ اپنی اولاد میں سے کسی ناراض ہو جاتا ہے تو اسے وراثت سے محروم کر دیتا ہے۔ اب ہمارے ذہن میں مندرجہ بالا حدیث کا مفہوم بھی ہے اور یہ بات بھی ہے کہ میرے پاس جو کچھ ہے وہ میری مرضی ہے کہ جسے بھی دوں، اب خدا کے اس اٹل فیصلے سے کیا مفہوم اخذ کیا جاسکتا ہے؟ اس ناقص عقل کو تشریح کے ساتھ جواب جلد مرحمت فرمائیے۔

جواب: ... کسی شرعی وارث کو محروم کرنا یہ ہے کہ یہ وصیت کر دی جائے کہ میرے مرنے کے بعد فلاں شخص وارث نہیں ہوگا، جس کو عرف عام میں ”عاق نامہ“ کہا جاتا ہے۔ ایسی وصیت حرام اور ناجائز ہے، اور شرعاً لائق اعتبار بھی نہیں، اس لئے جس شخص کو عاق کیا گیا ہو وہ بدستور وارث ہوگا۔^(۱)

نافرمان اولاد کو جائیداد سے محروم کرنا یا کم حصہ دینا

سوال: ... ایک ماں باپ کے تین لڑکے ہیں، تینوں میں سے ایک لڑکے نے اپنی زندگی میں ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کیا اور ماں باپ اس سے خوش ہیں، اور باقی دونوں میں سے ایک تعلیم حاصل کر رہا ہے اور جو بڑا ہے اس نے آج تک بھی ماں کو ماں اور باپ کو باپ نہیں سمجھا، رہتے وہ سب ایک ہی گھر میں ہیں، اب باپ جائیداد کو تقسیم کرنا چاہتا ہے۔ مولانا صاحب! آپ قرآن و

(۱) قال اللہ تعالیٰ: یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین۔ (النساء: ۱۱)۔ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من فرض من میراث وارثہ قطع اللہ میراثہ من الجنة یوم القیامة۔ (سنن ابن ماجہ، باب الحیف فی الوصیة ص: ۱۹۳، باب الوصایا)۔ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قطع میراث وارثہ قطع اللہ میراثہ من الجنة۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶)۔ وکل من وقف علی جور فی الوصیة من جهة الخطاء أو العمد ردھا الی العدل، کمن أوصی بالریادة علی الثلث، أو أوصی بحرمان أحد من الورثة من المیراث وغیرہ۔ (احکام القرآن للہانوی ج: ۱ ص: ۱۶۲)۔

حدیث کی روشنی میں فیصلہ کریں کہ کیا باپ اس لڑکے کو جائیداد کا زیادہ حصہ دے سکتا ہے جس نے ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کیا؟ کیا وہ ایسا کر سکتا ہے یا وہ تینوں میں برابر تقسیم کر دے؟ آپ اس سلسلے میں فیصلہ فرمادیں تاکہ میں کوئی فیصلہ کر سکوں۔

جواب: ... جن لڑکوں نے ماں باپ کو ماں باپ نہیں سمجھا، انہوں نے اپنی عاقبت خراب کی اور اس کی سزا دنیا میں بھی ان کو ملے گی۔^(۱) مگر ماں باپ کو یہ اجازت نہیں کہ اپنی اولاد میں سے کسی کو جائیداد سے محروم کر جائیں، سب کو برابر رکھنا چاہئے ورنہ ماں باپ بھی اپنی عاقبت خراب کریں گے۔^(۲)

ناخلف بیٹے کے ساتھ باپ اپنی جائیداد کا کیا کرے؟

سوال: ... محمود اپنے باپ کا اکلوتا فرزند ہے، جو مع اہل و عیال بلا کسی معاوضہ کے مدت دراز سے باپ کے گھر رہتا ہے۔ محمود پابندی کے ساتھ صوم و صلوة کا عادی نہیں، رمضان شریف کے روزے بلا کسی عذر شرعی کے نہیں رکھتا۔ معقول تنخواہ پر ملازم ہے، باپ کی کبھی کوئی خدمت نہیں کی۔ باپ بیٹے کا ناشتہ پانی الگ، بلکہ عملاً باپ سے الگ تھلگ ایک حد تک معاندانہ طرز عمل کا حامی رہا۔ گھر میں بیشتر وقت ٹیلی ویژن، ریڈیو وغیرہ کی رنگینیوں اور لہو و لعب میں گزرتا ہے، ضعیف العمر باپ اپنے ہی گھر میں گانے بجانے اور خرافات و ناجائز مشغلے کا متحمل نہیں بلکہ اس کے لئے سوہان روح بنا ہوا ہے۔ باپ تین چار دیگر مکانات کا مالک ہے، اس کو یہ فکر دامن گیر ہے کہ باپ کے بعد لڑکا وارث ہوا کرتا ہے، پچھلے اور موجودہ حالات اور طرز معاشرت کا جائزہ لینے سے یہ خدشہ بعید از قیاس نہیں کہ باپ کا ترکہ ملنے پر محمود کی بے یقینی، بے راہروی اور حرام افعال و مشاغل میں انہماک کی وجہ سے ان تمام ناجائز امور و افعال میں اضافہ ناگزیر ہوگا۔ شرعی نقطہ خیال سے باپ کیا لائحہ عمل اختیار کرے کہ حشر میں کوئی باز نہ ہو اور اپنی عاقبت بھی درست ہو جائے؟

جواب: ... جس قدر ہو سکتا ہے اپنی زندگی میں صدقہ و خیرات کرے، باقی لڑکا اگر بے راہروی اختیار کرے گا تو باپ پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں، اس کا وبال اسی کی گردن پر ہوگا۔^(۳)

والدین کا کسی وارث کو زیادہ دینا

سوال: ... جیسا کہ قانون شریعت سے وراثت میں لڑکا دو حصے اور لڑکی ایک حصے کی حق دار ہیں، اس کے علاوہ کیا والدین اپنی اسی جائیداد میں سے آدھا یا ایک تہائی حصہ ایک یا دو اولادوں کو ہبہ یا وصیت کر سکتے ہیں؟

(۱) قال الله تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً. واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربتني صغيراً. (بنی اسرائیل ۲۳، ۲۴). عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا أحدثكم بالكبر الكبائر؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: الإشرāk بالله وعقوق الوالدين. الحديث. (الترمذی ج: ۲ ص: ۱۲).

(۲) عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من فرض من ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة. (سنن ابن ماجه ص: ۱۹۴، مشکوة ص: ۲۶۶، باب الوصايا).

(۳) وأن ليس للإنسان إلا ما سعى، وأن سعيه سوف يرى. (عبس). ولا تزد وازرة ووزر أخرى.

سوال ۲: کیا باقی ماندہ وارث حق دار اولاد سے شہادت لینی ہوگی، تاکہ رحلت کے بعد آپس میں کسی قسم کی گڑبڑ نہ ہونے پائے؟ کیونکہ بہہ یا وصیت کا اطلاق رحلت کے بعد ہی ہوگا۔

سوال ۳: کیا کسی اولاد کو امتیازی حیثیت دے کر بہہ یا وصیت کے ذریعہ اس کو زیادہ کا حق دینا جائز ہے؟ بصورت دیگر عاق کرنے کی اجازت تو ہے؟

جواب ۱: وارث کے لئے وصیت نہیں ہوتی، پس اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میری اولاد میں فلاں کو اتنا حصہ زیادہ دیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۱) البتہ اگر تمام وارث عاقل و بالغ ہوں اور وہ اپنی خوشی سے اس کو اتنا حصہ زیادہ دینا چاہیں تو دے سکتے ہیں۔^(۲)

جواب ۲: بہہ زندگی میں ہوتا ہے، بہہ کے مکمل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ جو چیز بہہ کی گئی ہے وہ موہوب لہ (جس کو بہہ کیا گیا ہے) کے حوالے کر دے اور اس کا مالکانہ قبضہ دے دے،^(۳) جب تک قبضہ نہ دیا جائے وہ چیز بہہ کرنے والے کی ملکیت میں رہتی ہے اور اگر وہ اس دوران مر جائے تو یہ چیز بھی ترکہ میں شامل ہوگی، موہوب لہ کو نہیں ملے گی۔^(۴)

جواب ۳: کسی اولاد کو امتیازی حیثیت دے کر بہہ کرنا اگر کسی خاص ضرورت کی بنا پر ہو، مثلاً: وہ معذور ہے یا زیادہ ضرورت مند اور محتاج ہے، تب تو جائز ہے، ورنہ جائز نہیں، کیونکہ اس سے دوسری اولاد کی حق تلفی ہوتی ہے۔^(۵) حدیث شریف میں اس کو ظلم اور جور سے تعبیر فرمایا ہے۔^(۶) اولاد میں سے کسی کو عاق کرنا اور وارث سے محروم کرنا شرعاً جائز نہیں، بڑا سخت گناہ ہے، اور عاق کرنے

(۱) عن ابی امامۃ الباہلی قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبۃ عام حجة الوداع: إن اللہ تبارک وتعالیٰ قد أعطی کل ذی حق حقہ، فلا وصیۃ لوارث۔ الحدیث۔ (جامع الترمذی ج: ۲ ص: ۳۳، باب ما جاء لا وصیۃ لوارث)۔

(۲) ولا تجوز الوصیۃ للوارث عندنا إلا أن یجیزها الورثۃ وهم کبار۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۹۰)۔

(۳) وفي الهدایۃ: وتصح بالایجاب والقبول والقبض والقبض لا بد منه لثبوت الملك۔ (هدایۃ ج: ۳ ص: ۲۸۱ کتاب الہبۃ)۔ قال فی فتح القدیر: لا یملکہ الموهوب له إلا بالقبول والقبض۔ (ج: ۷ ص: ۳۸۰)۔ قال فی الشامی: تصح قبض بلا إذن فی المجلس۔ (ج: ۶ ص: ۶۹۰، کتاب الوصایا)۔

(۴) ایضاً حواہ بالہ۔

(۵) ولو وهب رجل شیئاً لأولاده فی الصحۃ وأراد تفضیل البعض علی البعض فی ذالک لا رواۃ لهذا فی الأصل عن أصحابنا وروی عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ انه لا بأس به إذا کان المفضل لزیادۃ فضل له فی الدین وإن کاناً سواء یکرہ وروی المعلى عن ابی یوسف انه لا بأس به إذا لم یقصد به الإضرار وإن قصد به الإضرار سوى بینهم یعطى الابنة مثل ما یعطى الابن وعلیہ الفتویٰ مکذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ (الہندیۃ ج: ۳ ص: ۳۹۱، کتاب الہبۃ)۔

(۶) عن النعمان بن بشیر أن أباه أتى به إلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: إني نحلّ ابني هذا غلاماً، فقال أكل ولدك نحلّ مثله؟ قال: لا! قال: فأرجعه وفي رواية انه قال: لا أشهد علی جور۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۶۰، کتاب الہبۃ، طبع قديمی کتب خانہ)۔

سے وہ شرعاً عاق نہیں ہوگا بلکہ اسے اس کا شرعی حصہ ملے گا۔^(۱)

کسی ایک وارث کو حیات میں ہی ساری جائیداد دے دی تو عدالت کو تصرف کا اختیار ہے

سوال: ... ایک صاحب جائیداد مسلم اپنے آخری سال میں اپنے دس بچوں کے بجائے ایک ہی بچے کو جائیداد غیر منقولہ بیچ کر رقم دے گیا کہ خود کھا لو تا کہ بعد میں تقسیم نہ ہو، اس اولاد میں بیوہ بچیاں بھی ہیں، کیا اسلامی عدالت میں قانونی نقطہ نگاہ سے، اخلاقاً نہیں، یہ جائیداد کی رقم واپس تقسیم کروائی جاسکتی ہے؟

جواب: ... اگر اس نے یہ تصرف اپنی زندگی میں کیا تھا تو قانوناً نافذ ہے،^(۲) تاہم عدالت اس تصرف کو توڑنے کی مجاز ہے۔^(۳)

مرنے کے بعد اضافہ شدہ مال بھی تقسیم ہوگا

سوال: ... کیا مرحوم کے صرف انہیں جانوروں میں میراث ہوگی جو بوقت وفات موجود تھے یا جو بعد میں اضافہ ہوا اور تقسیم کے وقت کثرت سے موجود ہیں، ان سب میں حصے ہوں گے؟

جواب: ... مرحوم کے مال میں اس کی وفات کے بعد جو اضافہ ہوا ہے وہ بھی حسب دستور سابق تقسیم ہوگا۔

باپ کی وراثت میں بیٹیوں کا بھی حصہ ہے

سوال: ... والدین اپنی وراثت میں جو کچھ ترکہ میں چھوڑ کر جاتے ہیں اس پر بہن بھائیوں کا کیا قانونی حق بنتا ہے؟ جبکہ ایک بھائی باپ کے مکان میں رہائش پذیر ہے، جبکہ بھائیوں کا کہنا ہے کہ باپ کی وراثت میں بہنوں کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ احکام قرآنی اور احادیث کے حوالے سے جواب صادر فرمائیں کہ بہن، بھائیوں کے خلاف قانونی کارروائی کا حق رکھتی ہے؟

جواب: ... قرآن کریم میں تو بھائیوں کے ساتھ بہنوں کا بھی حصہ (بھائی سے آدھا) رکھا ہے،^(۴) وہ کون لوگ ہیں جو قرآن کریم کے اس قطعی اور دو ٹوک حکم کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ باپ کی وراثت میں بہنوں کا (یعنی باپ کی لڑکیوں کا) کوئی حصہ نہیں...؟

دوسرے ملک میں رہنے والی بیٹی کا بھی باپ کی وراثت میں حصہ ہے

سوال: ... میرے سر کا انتقال ہو گیا ہے، انہوں نے وارثوں میں بیوہ، تین لڑکے جن میں سے ایک کا انتقال ہو چکا ہے اور

(۱) من قطع میراث وارثه قطع الله میراثه من الجنة يوم القيامة (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۶۶، باب الوصایا، طبع قدیمی)۔ وکل من وقف علی جور فی الوصیۃ من جهة الخطأ أو العمد ردھا إلى العدل، کمن أوصی بالزیادة علی الثلث، أو أوصی بحرمان أحد من الورثة عن المیراث وغیرہ۔ (احکام القرآن للہانوی ج: ۱ ص: ۱۶۲)۔

(۲) رحل وھب فی صحته کل المال للولد جاز فی القضاء، ویکن اثماً فیما صنع، کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۹۱، کتاب الہبۃ، الباب السادس، أيضاً: البحر الرائق ج: ۷ ص: ۴۸۸)۔

(۳) ایضاً حوالہ نمبر ملاحظہ ہو۔

(۴) قال الله تعالیٰ: ”یوصیکم الله فی أولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین“ (النساء: ۱۱)۔ ”وان کماوا إحدوة رجالاً ونساءً فللذکر مثل حظ الأنثیین“ (النساء: ۱۷۶)۔

چھ لڑکیاں چھوڑی ہیں، جس میں ایک لڑکی ہندوستان کی شہری ہے۔ مرحوم کی جائیداد کس طرح سے تقسیم ہوگی؟ کیا ہندوستانی شہریت رکھنے والی لڑکی بھی پاکستانی وراثت کی حق دار ہے؟ اگر نہیں تو اس کا حصہ کاٹنے کے بعد کتنا کتنا حصہ بنے گا؟ یعنی بیوہ، لڑکوں اور لڑکیوں کا الگ الگ۔

جواب:۔۔۔ آپ نے یہ نہیں لکھا کہ مرحوم کے جس لڑکے کا انتقال ہو چکا ہے، اس کا انتقال باپ سے پہلے ہوا ہے یا بعد میں؟ بہر حال اگر پہلے ہوا ہو تو مرحوم کا ترکہ (ادائے قرض اور نفاذ وصیت کے بعد) اسی حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے دس حصے بیوہ کے، چودہ چودہ دونوں لڑکوں کے اور سات سات لڑکیوں کے، جو لڑکی ہندوستان میں ہے وہ بھی وارث ہوگی،^(۱) اور جس لڑکے کا انتقال اس کے باپ کی زندگی میں ہو چکا ہے وہ وارث نہیں ہوگا۔ اور اگر اس لڑکے کا انتقال باپ کے بعد ہوا ہے تو ترکہ چھیا نوے حصوں پر تقسیم ہوگا، بارہ حصے بیوہ کے، چودہ چودہ تینوں لڑکوں کے اور سات سات لڑکیوں کے، مرحوم لڑکے کا حصہ اس کے وارثوں میں تقسیم ہوگا۔

اکٹھے رہنے والوں میں اگر کسی ایک نے مکان بنوایا تو وہ کس کا ہوگا؟

سوال:۔۔۔ میرے والد کے دو چھوٹے بھائی ہیں، تینوں بھائی شروع ہی سے اکٹھے رہے، ہمارے بڑے چچا ملک سے باہر کویت معاش کے حصول کے لئے چلے گئے، اور ان کا خاندان یہیں ہمارے ساتھ رہا، ان کے بچوں کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری ہمارے والد صاحب کی تھی، والد صاحب کی ساری تنخواہ گھر میں خرچ ہو جاتی تھی، جبکہ چچا بھی کویت سے ماہانہ خرچہ بھیجتے تھے، چچا کے کویت میں ہونے کی وجہ سے ہمارے مالی حالات بہتر ہوئے اور ہم نے رہنے کے لئے مکان بھی بنوایا، جس میں لگا غالب سرمایہ چچا ہی کا تھا، اب تینوں بھائی الگ ہو چکے ہیں اور بڑے چچا نے اس مکان کو اپنے بیٹے کے نام کر دیا ہے، اور ان کا دعویٰ ہے کہ یہ مکان ان کا ہے، اس سے پہلے وہ مکان چھوٹے چچا کے نام پر تھا، آپ شرعی رو سے بتائیے کہ اس مکان کا اصل حق دار کون ہے؟

جواب:۔۔۔ چونکہ تینوں بھائی اکٹھے رہ رہے تھے، تینوں کے خرچ اخراجات بھی مشترک تھے، اور یہ جو مکان بنایا گیا یہ بھی مشترک بنایا گیا، لیکن آپ کے وہ چچا جو کویت گئے ہوئے تھے، اُن کا دعویٰ ہے کہ یہ مکان اُن کا ہے اور اُن کے پیسوں سے بنا ہے، اس لئے یہ بات تو اُن کی صحیح ہے، لیکن اُن کو اس بات پر غور کرنا چاہئے کہ اگر میں شروع ہی سے بتا دیتا کہ یہ مکان میرا ہے تو کیا دوسرے بھائی اس کے بال بچوں کی غور و پرداخت کرتے؟ بہر حال یہ مکان اسی کا ہے، لیکن اس نے اس مکان پر قبضہ جما کر اخلاق و مروت کے خلاف کیا، واللہ اعلم!

بہنوں سے ان کی جائیداد کا حصہ معاف کروانا

سوال:۔۔۔ ہمارے معاشرے میں وراثت سے متعلق یہ روایت چل رہی ہے کہ باپ کے انتقال کے بعد اس کی اولاد میں

(۱) وفي الدر المختار: (واختلاف الدارين يمنع الإرث) ولكن هذا الحكم في حق أهل الكفر لا في حق المسلمين۔ (در مختار ج: ۶ ص: ۷۶۸)۔ أيضًا: أي اختلاف الدار لا يؤثر في حق المسلمين كما في عامة الشروح حتى ان المسلم التاجر أو الأسير لو مات في دار الحرب ورث منه ورثة الذين في دار الإسلام۔ (فتاوى شامی ج: ۶ ص: ۷۶۸)۔

سے بھائی اپنی بہنوں اور ماں سے یہ لکھوا لیتے ہیں کہ انہیں جائیداد میں سے کوئی حصہ نہیں چاہئے۔ بہنیں، بھائیوں کی محبت کے جذبے میں سرشار ہو کر اپنے حصے سے دستبردار ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح باپ کی تمام جائیداد بیٹوں کو منتقل ہو جاتی ہے، کیا شرعی لحاظ سے اس طرح معاملہ کرنا درست ہے؟ کیا اس طرح بہنیں اپنی اولاد کا حق غصب کرنے کی مرتکب نہیں ہوتیں؟ اگر بہنیں اپنے حصے سے دستبردار ہو جائیں تو کیا ان کی اولاد کو مذکورہ حصہ طلب کرنے کا حق ہے؟

جواب: ... اللہ تعالیٰ نے باپ کی جائیداد میں جس طرح بیٹوں کا حق رکھا ہے اسی طرح بیٹیوں کا بھی حق رکھا ہے۔^(۱) لیکن ہندوستانی معاشرے میں لڑکیوں کو ان کے حق سے محروم رکھا جاتا رہا، اس لئے رفتہ رفتہ یہ ذہن بن گیا کہ لڑکیوں کا وراثت میں حصہ لینا گویا ایک عیب یا جرم ہے۔ لہذا جب تک انگریزی قانون رائج رہا کسی کو بہنوں سے حصہ معاف کرانے کی ضرورت محسوس نہ ہوئی، اور جب سے پاکستان میں شرعی قانون وراثت نافذ ہوا، بھائی لوگ بہنوں سے لکھوا لیتے ہیں کہ انہیں حصہ نہیں چاہئے۔ یہ طریقہ نہایت غلط اور قانون الہی سے سرتابی کے مطابق ہے۔ آخر ایک بھائی دوسرے کے حق میں کیوں دستبردار نہیں ہو جاتا...؟ اس لئے بہنوں کے نام ان کا حصہ کر دینا چاہئے۔ سال دو سال کے بعد اگر وہ اپنے بھائی کو دینا چاہیں تو ان کی خوشی ہے، ورنہ موجودہ صورت حال میں وہ خوشی سے نہیں چھوڑیں بلکہ رواج کے تحت مجبوراً چھوڑتی ہیں۔

اگر کسی بہن نے اپنا حصہ واقعاً خوشی سے چھوڑ دیا ہو تو اس کی اولاد کو مطالبہ کرنے کا کوئی حق نہیں، کیونکہ اولاد کا حق ماں کی وفات کے بعد ثابت ہوتا ہے، ماں کی زندگی میں ان کا ماں کی جائیداد پر کوئی حق نہیں، اس لئے اگر وہ کسی کے حق میں دستبردار ہو جائیں تو اولاد اس کو نہیں روک سکتی۔^(۲)

کیا جہیز وراثت کے حصے کے قائم مقام ہو سکتا ہے؟

سوال: ... ہمارے والد مرحوم ترکہ میں ایک بڑا مکان، مین بازار میں پانچ ڈکانیں اور ایک تقریباً چار سو گز کا پلاٹ جو کمرشل استعمال میں ہے چھوڑ کر فوت ہوئے۔ اس تمام پراپرٹی کی مارکیٹ ویلیو تقریباً چالیس لاکھ ہے، ہمارے تمام بھائی ماشاء اللہ اچھی اچھی جگہوں پر برسر روزگار ہیں، مگر میں کسی چیز کی کمی نہیں، مگر ہم شادی شدہ بہنوں کے گھریلو حالات صحیح نہیں، مشکل سے گزارا ہوتا ہے، مگر ہماری والدہ ہم بہنوں کا حصہ دینے کو تیار نہیں، وہ کہتی ہیں: ”بہنوں کو جہیز دے دیا گیا، باقی تمام ترکہ لڑکوں کا ہے“ جبکہ شادی میں ہم لوگوں کو بمشکل چالیس پچاس ہزار کا جہیز دیا گیا، وہ بھی زیادہ تر خاندان والوں کے تحفے تحائف تھے۔ براہ مہربانی فرمائیے کہ آیا ہماری والدہ کا فرمان صحیح ہے یا ہم اپنا حصہ لینے میں حق بجانب ہوں گے، اور اس سلسلے میں والدہ پر دباؤ ڈالنا گستاخی تو نہ ہوگی؟ یا یہ کہ ہماری

(۱) قال تعالیٰ: یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین۔ الآية۔ (النساء: ۱۱)۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: والذی نفس محمد بیدہ! ان علی الارض من مؤمن بالآ وانا اولی الناس به فایکم ما ترک ذیناً او ضیاعاً فانا مولاه، وایکم ترک مالاً فالی العصبۃ من کان۔ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۶)۔ وفی السراجی ص: ۲، ۳ قال علمانا رحمہم اللہ تعلق بترکۃ المیت حقوق اربعۃ..... ثم یقسم الباقی بین ورثتہ بالکتاب والسنة واجماع الامة، فیبدأ باصحاب الفروض وهم الذین لهم سهام مقدرة فی کتاب اللہ۔

(۲) (فان قسمه وسلمه صحیح) ای لو وهب مشاعاً یقسم ثم قسمه وسلمه صحیح وملكه۔ (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۸۶)۔

والدہ کو بحیثیت سرپرست اس وقت کیا دینی ذمہ داری ادا کرنا چاہئے؟

جواب:۔۔۔ آپ کے مرحوم والد کے ترکہ میں لڑکیوں اور لڑکوں کا یکساں حق ہے، دو لڑکیوں کا حصہ ایک لڑکے کے برابر ہوگا،^(۱) آپ کی والدہ محترمہ کا یہ کہنا کہ: ”لڑکیوں کو جہیز مل چکا ہے، لہذا اب ان کو جائیداد میں حصہ نہیں ملے گا“ چند وجوہ سے غلط ہے۔
اول:۔۔۔ اگر لڑکیوں کو جہیز مل چکا ہے تو لڑکوں کی شادی پر اس سے دگنا خرچ ہو چکا ہے، اب از روئے انصاف یا تو لڑکوں کو بھی جائیداد سے محروم رکھا جائے یا لڑکیوں کو بھی شرعی حصہ دیا جائے۔

دوم:۔۔۔ لڑکیوں کو جہیز تو والد کی زندگی میں دیا گیا اور وراثت کے حصے کا تعلق والد مرحوم کی وفات سے ہے، تو جو چیز والد کی وفات سے حاصل ہوئی اس کی کٹوتی والد کی زندگی میں کیسے ہو سکتی ہے۔۔۔؟

سوم:۔۔۔ ترکہ کا حصہ تو متعین ہوتا ہے کہ کل جائیداد اتنی مالیت کی ہے اور اس میں فلاں وارث کا اتنا حصہ ہے، لیکن جہیز کی مالیت تو متعین نہیں ہوتی بلکہ والدین حسب توفیق دیا کرتے ہیں۔ پس جہیز ترکہ کے قائم مقام کیسے ہو سکتا ہے؟

چہارم:۔۔۔ پھر ایک چیز کے بدلے دوسری چیز دینا ایک معاملہ، ایک سودا اور ایک لین دین ہے، اور کوئی معاملہ اور سودا دو فریقوں کے بغیر نہیں ہوا کرتا، تو کیا والدین اور لڑکیوں کے درمیان یہ سودا طے ہوا تھا کہ یہ جہیز تمہیں تمہارے حصہ وراثت کے بدلے میں دیا جاتا ہے۔۔۔؟

الغرض آپ کی والدہ کا موقف قطعاً غلط اور جہتی بر ظلم ہے، وہ لڑکیوں کو حصہ نہ دے کر اپنے لئے دوزخ خرید رہی ہیں،^(۲) انہیں اس سے توبہ کرنی چاہئے۔

رہا سوال یہ کہ والدہ پر دباؤ ڈالنے سے ان کی گستاخی تو نہیں ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صرف مانگنا گستاخی نہیں۔ دیکھئے! بندے اللہ تعالیٰ سے مانگتے ہیں، بچے اپنے والدین سے مانگتے ہیں، اس کو کوئی گستاخی نہیں کہتا، ہاں! لہجہ گستاخانہ ہو تو یقیناً گستاخی ہوگی۔ پس اگر آپ ملتی جلتی لہجے میں والدہ پر دباؤ ڈالیں تو یہ گستاخی نہیں، اور اگر تحکمانہ لہجے میں بات کریں تو گستاخی ہے۔^(۳)

وراثت کی جگہ لڑکی کو جہیز دینا

سوال:۔۔۔ جہیز کی لعنت اور دباؤ سے کوئی محفوظ نہیں ہے، بعض لوگوں نے یہ کہنا شروع کر دیا ہے کہ: ”ہم جہیز کی شکل میں اپنی بیٹی کو ”ورثہ“ کی رقم دے دیتے ہیں“ کیا یہ ممکن ہے کہ باپ اپنی زندگی میں ہی ورثہ بیٹی کو دے دے جہیز کے نام پر، اور اس کے بعد اس سے سبکدوش ہو جائے؟

(۱) قال تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (النساء: ۱۱)۔ وَأَمَّا بَنَاتُ الصُّلْبِ ومع الإبن للذكر مثل حظ الأنثيين وهو يعصهن۔ (سراجی ص: ۸)۔ وإذا اختلط البنون والبَنَاتُ عصب البنون البنات فيكون للإبن مثل حظ الأنثيين۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۸ کتاب الفرائض)۔

(۲) عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من فرض ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة۔ (سنن ابن ماجه ص: ۱۹۴، باب الحيف في الوصية، طبع نور محمد کراچی)۔

(۳) قال الله تعالى: فلا تفل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريهما۔ (بنی اسرائیل: ۲۳)۔

جواب:۔۔۔ ورثہ تو والدین کے مرنے کے بعد ہوتا ہے، زندگی میں نہیں۔^(۱) البتہ اگر لڑکی اس جہیز کے بدلے اپنا حصہ چھوڑ دے تو ایسا کر سکتی ہے۔

ماں کی وراثت میں بھی بیٹیوں کا حصہ ہے

سوال:۔۔۔ ہماری والدہ کا انتقال ہوئے تقریباً ساڑھے آٹھ سال ہو چکے ہیں، ہم چار بہنیں اور دو بھائی ہیں، ہماری والدہ کے ورثہ پر ہمارے والد صاحب اور بھائیوں نے قبضہ کر رکھا ہے، تمام جائیداد اور کاروبار سے والد اور بھائی مالی فائدہ اٹھا رہے ہیں، ہم بہنیں جب والد صاحب سے اپنا حصہ مانگتی ہیں تو کہتے ہیں کہ: ”بیٹیوں کا ماں کے ورثے میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، اور یہ سب میرا ہے۔“

جواب:۔۔۔ آپ کے والد کا یہ کہنا غلط ہے کہ ماں کی وراثت میں بیٹیوں کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، بیٹیوں کا حصہ جس طرح باپ کی میراث میں ہوتا ہے، اسی طرح ماں کی میراث میں بھی ہوتا ہے۔^(۲) آپ نے جو صورت لکھی ہے اس پر آپ کی والدہ کا ترکہ ۳۲ حصوں پر تقسیم ہوگا، آٹھ حصے آپ کے والد کے ہیں، ۶، ۶ حصے دونوں بھائیوں کے، اور ۳، ۳ چاروں بہنوں کے۔ نقشہ تقسیم حسب ذیل ہے:

والد	بھائی	بھائی	بہن	بہن	بہن	بہن
۸	۶	۶	۳	۳	۳	۳

مرحوم کے بعد پیدا ہونے والے بچے کا وراثت میں حصہ

سوال:۔۔۔ ایک شخص کا انتقال ہو گیا، اس نے اپنے پیچھے بیوہ، دو لڑکے اور ایک لڑکی چھوڑی۔ انتقال کے بعد ہی اس کا ترکہ شرع کے مطابق دونوں لڑکوں، لڑکی اور بیوہ میں تقسیم کر دیا گیا، مگر اس کے انتقال کے وقت بیوہ چار ماہ کی حاملہ تھی، اور پانچ مہینے بعد ایک اور لڑکی پیدا ہوئی۔ پوچھنا یہ ہے کہ آیا وہ لڑکی باپ کے ترکے کی حق دار ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو اس کا حق کس طرح ملے گا؟ کیونکہ تقسیم تو پہلے ہی ہو چکی ہے اور ہر حق دار اس کو مکمل طور پر استعمال کر چکا ہے۔

جواب:۔۔۔ یہ لڑکی اپنے مرحوم باپ کی وارث ہے، اور اس کی پیدائش سے پہلے ترکہ کی تقسیم جائز ہی نہیں تھی، کیونکہ یہ معلوم نہیں تھا کہ بچے کی پیدائش ہوگی یا نہی کی؟ بہر حال پہلی تقسیم غلط ہوئی، لہذا نئے سرے سے تقسیم کی جائے اور اس بچی کا حصہ بھی رکھا جائے۔^(۳) مرحوم کا کل ترکہ ۴۸ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا ان میں سے ۶ حصے بیوہ کے، ۱۴، ۱۴ دونوں لڑکوں کے، اور ۷، ۷ دونوں

(۱) لأن التركة في الاصطلاح ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير بعين من الأموال۔ (شامی ج ۶ ص: ۷۵۹، کتاب الفرائض، طبع سعید)۔

(۲) قال الله تعالى: فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين۔ الآية (النساء: ۱۲)۔ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (النساء: ۱۱)۔ قال في الخلاصة: وإن اختلط الذكور والإناث فالعمال بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (خلاصة الفتاوى ج: ۴ ص: ۲۱۲، کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ)۔

(۳) وروی الخصاصف عن أبي يوسف أنه يوقف نصيب ابن واحد، أو بنت واحدة إليها أكثر هذا هو الأصح وعليه الفتوى۔ (الشریفة مع السراحي ص: ۱۳۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

لڑکیوں کے ہوں گے۔^(۱) نقشہ تقسیم اس طرح ہے:

بیوہ	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی
۶	۱۴	۱۴	۷	۷

لڑکے اور لڑکی کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال:۔۔۔ اگر مسلمان متوفی نے ایک لاکھ روپے ترکہ میں چھوڑے اور وارثوں میں ایک لڑکا اور دو لڑکیاں ہوں تو از روئے شریعت ایک لاکھ روپے کی تقسیم کس طرح ہوگی؟ کیا ہماری عدالتیں بھی اسلامی قانون وراثت کے مطابق فیصلے کرتی ہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر اور کوئی وارث نہیں تو مرحوم کی تجنیز و تکفین، ادائے قرضہ جات اور باقی ماندہ تہائی مال میں وصیت نافذ کرنے کے بعد (اگر اس نے کوئی وصیت کی ہو)^(۲) مرحوم کا ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہوگا، دو حصے لڑکے کے، اور ایک ایک حصہ دونوں لڑکیوں کا۔ ہماری عدالتیں بھی اسی کے مطابق فیصلہ کرتی ہیں۔^(۳) تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

لڑکا	لڑکی	لڑکی
۲	۱	۱

والدین کی جائیداد میں بہن بھائی کا حصہ

سوال:۔۔۔ تقسیم ہند سے قبل ہمارے والدین فوت ہو گئے اور ایک مکان چھوڑ گئے تھے، جس کے ہم دونوں بلا شرکت غیرے مالک تھے، یعنی میں اور میری غیر شادی شدہ بہن، ہمارے حصے کا تناسب اس جائیداد میں شرع و سنت کی رو سے کیا ہوگا؟

جواب:۔۔۔ والدین کی متروکہ جائیداد میں آپ بہن بھائی دو ایک کی نسبت سے شریک ہیں، یعنی دو حصے آپ کے لئے، ایک

(۱) أما للزوجات: فالحالتان الربع للواحدة فصاعدا عند عدم الولد وولد الابن وان سفل، والثلث مع الولد، وولد الابن وان سفل۔ قال الله تعالى: يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين۔ (النساء: ۱۱)۔ وقال زيد بن ثابت: اذا ترك رجل او امرأة ابنة فلها النصف فان كانتا اثنتين او اكثر فلهن الثلثان فان كان معهن ذكر بدىء بمن شر كهتم فبعطى لريضة وما بقى للذكر مثل حظ الانثيين۔ (صحيح بخاری ج: ۲ ص: ۹۹۷، باب ميراث الولد مع ابيه وامه)۔

(۲) وفي الدر المختار: (يبدأ من تركه الميت الخالية عن تعلق حق الغير بعينها كالرهن والعبد الجاني) بتجهيزه من غير تفتير ولا تبذير، ثم تقدم ديونه التي لها مطالب من جهة العباد ثم تقدم وصيته من ثلث ما بقى ثم يقسم الباقي بعد ذلك بين ورثته۔ (در مختار ج: ۲ ص: ۷۵۹، ۷۶۰)۔ تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة: الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تبذير ولا تفتير ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله، ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأئمة فيبدأ بأصحاب القروض وهم الذين لهم سهام مقدرة في كتاب الله۔ (سراج ص: ۳۰۲ طبع مجيديه ملتان)۔ وأما بنات الصلب ومع الابن للذكر مثل حظ الانثيين وهو يعصبهن۔ (سراج ص: ۸)۔

(۳) قال تعالى: يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين۔ (النساء: ۱۱)۔ وأما بنات الصلب ومع الابن للذكر مثل حظ الانثيين وهو يعصبهن وان اختلط الذكور والإناث فالمال يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين۔ (خلاصة الفتاوى ج: ۲ ص: ۲۱۲، كتاب الفرائض، طبع رشيدية)۔

بہن کا^(۱) نقشہ تقسیم یہ ہے:

بھائی	بہن
۲	۱

بھائی بہنوں کا وراثت کا مسئلہ

سوال: ... ہم تین بہنیں اور ایک بھائی ہیں، ہماری والدہ اور والد انتقال کر چکے ہیں، ایک مکان ہمارے ورثہ میں چھوڑا ہے، جس کو ہم ۱۵۰,۰۰۰ روپے میں فروخت کر رہے ہیں، مسئلہ یہ ہے کہ بہنوں کے حصے میں کیا آئے گا اور بھائی کے حصے میں کیا رقم آئے گی؟ ہم مسلمان ہیں اور سنی عقیدے سے تعلق ہے۔

جواب: ... آپ کے والد مرحوم کے ذمہ کوئی قرض ہو تو اس کو ادا کرنے، اور کوئی جائز وصیت کی ہو تو تہائی مال کے اندر اسے پورا کرنے کے بعد،^(۲) اس کی ملکیت میں چھوٹی، بڑی، منقولہ، غیر منقولہ جتنی چیزیں تھیں وہ پانچ حصوں پر تقسیم ہوں گی، دو حصے بھائی کے اور ایک ایک حصہ تینوں بہنوں کا۔^(۳) جس کا نقشہ یہ ہے:

بھائی	بھائی	بہن	بہن	بہن
۲	۲	۱	۱	۱

والد یا لڑکوں کی موجودگی میں بہن بھائی وارث نہیں ہوتے

سوال: ... زید کے پاس اپنی تنخواہ سے خرید کردہ دو پلاٹ ہیں، اور ایک مکان جس میں وہ اپنے بیوی بچوں کے ہمراہ رہائش پذیر ہے۔ جس ادارے میں زید ملازم ہے اس کی طرف سے زید کی وفات کی صورت میں تقریباً آٹھ لاکھ روپیہ اس کے بیوی بچوں کو ملے گا، اس رقم میں پراویڈنٹ فنڈ دو لاکھ اور گروپ انشورنس چھ لاکھ روپے ہے، جو ملازمین کے ورثاء کی مالی مدد کے لئے ادارے کا مستقل طریقہ کار ہے اور ملازمین کی تنخواہ میں سے ہر ماہ معمولی رقم گروپ انشورنس کی مدد سے کٹوتی ہوتی ہے۔ زید کے تین بھائی، دو بہنیں اور والدین زندہ ہیں، زید کے چار بیٹے اور چار بیٹیاں جو تمام غیر شادی شدہ ہیں، اوپر دیئے گئے ترکہ میں سے ہر ایک کا شرعی حصہ بتا کر مشکور فرمائیں۔

جواب: ... زید کی وفات کے وقت اگر یہ تمام وارث زندہ ہوں تو آٹھواں حصہ اس کی بیوہ کا، اور چھٹا چھٹا حصہ والدین

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) ولی الدر المختار: يبدأ من تركه الميت الخالية عن تعلق حق الغير بعينها كالرهن والعبد الجاني بتجهزه من غير تفتير ولا تبذير، ثم تقدم ديونه التي لها مطالب من جهة العباد، ثم تقدم وصية من ثلث ما بقي، ثم يقسم الباقي بين ورثته. (در مختار ج ۶ ص: ۷۶۰، كتاب الفرائض، طبع سعيد).

(۳) قال تعالى: وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين. (النساء: ۱۷۶).

میں ایک بیوہ، ایک بچی، والد اور دو بھائی چھوڑے ہیں، میراث کیسے تقسیم کی جائے؟

جواب: ... مرحوم کی ملکیت بوقت وفات جو چیزیں تھیں ان میں آٹھواں حصہ بیوہ کا، نصف بچی کا اور باقی اس کے والد کا ہے،^(۱) کل ترکہ ۲۴ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں بیوہ کے تین، بچی کے بارہ اور والد کے نو حصے ہیں، جس کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بچی	والد
۳	۱۲	۹

بیوہ، تین بیٹوں اور دو بیٹیوں کے درمیان جائیداد کی تقسیم

سوال: ... ہمارے نانا مرحوم نے ایک حویلی اور کچھ زمین ترکہ میں چھوڑی اور پس ماندگان میں ایک بیوہ، تین بیٹے اور دو بیٹیاں ہیں۔ ازراہ کرم قرآن و سنت کی روشنی میں مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات ارشاد فرمائیں:

۱: ... ورثہ کی تقسیم (حنفی طریقے سے) کے حصے۔

۲: ... نانا مرحوم کی وہ اولاد جو ان کے دوران حیات وفات پاگئی تھی یا ان کے لواحقین (بیوی بچے) جو کہ اب خود صاحب حیثیت ہوں، کسی طرح سے بھی مندرجہ بالا جائیداد میں وراثت کے حق دار ہو سکتے ہیں؟

۳: ... نیز یہ کہ کنبے کا جو شخص اس وراثت کی تقسیم پر مامور ہے، اگر اپنی من مانی سے خلاف شرع تقسیم کرنا چاہے تو دینی اور دنیاوی طور پر اس کے مواخذہ کے لئے کیا احکام ہیں؟

جواب: ... مرحوم کا ترکہ بعد ادائے قرض و تہائی مال میں نفاذ وصیت کے بعد چونسٹھ حصوں پر تقسیم ہوگا،^(۲) ان میں سے آٹھ بیوہ کے ہوں گے، چودہ چودہ لڑکوں کے، اور سات سات لڑکیوں کے۔^(۳) تقسیم کا نقشہ حسب ذیل ہے:

بیوہ	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی
۸	۱۴	۱۴	۱۴	۷	۷

۲: ... مرحوم کی زندگی میں جو فوت ہو گئے ان کا، یا ان کی اولاد کا مرحوم کی جائیداد میں کوئی حصہ نہیں۔

(۱) قال تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم، من بعد وصية توصون بها أو دين (النساء: ۱۲)، فللزوجات حالتان الثمن مع الولد. (درمختار ج: ۶ ص: ۷۷۰، کتاب الفرائض، طبع سعید). ولأبويه لكل واحد منهما السدس (النساء: ۱۱). يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين (النساء: ۱۱).

(۲) تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة، الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تبديل ولا تغيير ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأمة فيبدأ بأصحاب الفروض وهم الذين لهم سهام مقدرة في كتاب الله. (سراجی ص: ۲، ۳ طبع مجیدیہ ملتان).

(۳) كما قال الله تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين (النساء: ۱۲). فللزوجات حالتان الربع بلا ولد والثلث مع الولد. (در المختار مع رد المختار ج: ۶ ص: ۷۷۰، کتاب الفرائض). وقال تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين (النساء: ۱۱). وأما بنات الصلب فأحوال ثلاث ومع الإبن للذكر مثل حظ الأنثيين. (سراجی ص: ۸، ۷، باب معرفة الفروض، طبع المصباح).

۳: ... دُنیا میں اس کا خلاف شرع فیصلہ نافذ نہیں ہوگا، آخرت میں وہ عذاب کا مستحق ہوگا۔^(۱)

بیوہ، چار لڑکوں اور چار لڑکیوں کے درمیان جائیداد کی تقسیم

سوال: ... میرے بہنوئی کا دل کا دورہ پڑنے سے انتقال ہو گیا، مرحوم نے پسماندگان میں بیوہ، دو شادی شدہ لڑکیاں، دو

غیر شادی شدہ لڑکیاں اور چار لڑکے چھوڑے ہیں، ان میں مبلغ دو لاکھ روپیہ نقد کس طرح سے تقسیم کیا جائے گا؟

جواب: ... مرحوم کا ترکہ ادائے قرض اور نفاذ وصیت از تہائی مال کے بعد ۲۸۸ حصوں پر تقسیم ہوگا۔

۳۶ بیوہ کے، ۴۲، ۴۲ چاروں لڑکوں کے، ۲۱، ۲۱ چاروں لڑکیوں کے،^(۲) نقشہ حسب ذیل ہے:

بیوہ لڑکا لڑکا لڑکا لڑکا لڑکی لڑکی لڑکی لڑکی
۳۶ ۴۲ ۴۲ ۴۲ ۴۲ ۲۱ ۲۱ ۲۱ ۲۱

بیوہ، بیٹا اور تین بیٹیوں کا مرحوم کی وراثت میں حصہ

سوال: ... میرے رشتے کے ایک ماموں ہیں، ان کے والد چند ماہ قبل انتقال کر گئے اور ترکہ میں کچھ نقدی چھوڑی، میرے

ماموں اکیلے بھائی ہیں اور ان کی تین بہنیں اور والدہ ہے، ترکہ کی تقسیم کس طرح ہوگی؟

جواب: ... اس ترکہ کے چالیس حصے ہوں گے، پانچ حصے آپ کے ماموں کی والدہ کے، چودہ حصے خود ان کے، اور سات

سات حصے تینوں بہنوں کے۔^(۳) نقشہ تقسیم یہ ہے:

والدہ (یعنی مرحوم کی بیوہ) بھائی بہن بہن بہن
۵ ۱۴ ۷ ۷ ۷

بیوہ، ایک بیٹی، دو بیٹوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال: ... میرے والد صاحب کی وفات کے بعد ہم چار حصے دار ہیں، ۱: میری والدہ محترمہ، ۲: میرے بڑے بھائی،

۳: میری ہمشیرہ، ۴: میں ان کا چھوٹا بیٹا۔ یعنی دو بیٹے، ایک بیٹی اور بیوہ، اب آپ سے درخواست ہے کہ ہم لوگوں کا کتنا حصہ ہوگا؟

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ومن بعض اللہ ورسولہ ویعتد حدودہ یدخلہ ناراً خالداً فیہا ولہ عذاب مہین۔ (النساء: ۱۴)۔

(۲) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۲، ۳ ملاحظہ کیجئے۔

(۳) قال تعالیٰ: فان کان لکم ولد فلہن الثمن مما ترکتم من بعد وصیة توصون بہا أو دین۔ (النساء: ۱۴)۔ والتمن للزوجات

مع الولد أو ولد الابن وهو منصوب فی القرآن۔ (الجوہرۃ النیرۃ ج: ۲ ص: ۴۱۰، کتاب الفروض)۔ وقال تعالیٰ: یوصیکم

اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (النساء: ۱۱)۔ واذا اختلط البنون والبنات عصب البنون البنات لیكون للابن مثل

حظ الانثیین۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۳۸ کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

جواب:۔۔۔ تجہیز و تکفین، ادائے قرضہ جات اور نفاذ وصیت کے بعد^(۱) مرحوم کا ترکہ چالیس حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے پانچ حصے بیوہ کے، ۱۴، ۱۴ کوں کے اور سات لڑکی کے^(۲)۔ جس کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بیٹا	بیٹا	بیٹی
۵	۱۴	۱۴	۷

والد، بیوی، لڑکا اور دو لڑکیوں میں جائیداد کی تقسیم

سوال:۔۔۔ زید کے انتقال کے وقت زید کے والد، بیوی، ایک بیٹا اور دو بیٹیاں حیات تھیں۔ یہ معلوم کرنا مقصود ہے کہ از زوئے شریعت زید مرحوم کی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ میں زید مرحوم کے والد کا حصہ ہے کہ نہیں؟ اور اگر ہے تو کتنا ہے؟ اور ہر وارث کا کتنا حصہ ہے؟

جواب:۔۔۔ صورت مسئلہ میں (ادائے قرضہ جات اور نفاذ وصیت کے بعد) زید کے والد کا چھٹا حصہ ہے، اگر زید کی جائیداد چھٹا نوے حصوں پر تقسیم کی جائے تو بیوہ کو ہارہ، والد کو سولہ، ہر لڑکی کو سترہ اور لڑکے کو چونتیس حصے ملیں گے^(۳)۔ نقشہ تقسیم یہ ہے:

بیوہ	والد	بیٹا	بیٹی	بیٹی
۱۴	۱۶	۳۴	۱۷	۱۷

بیوہ، گیارہ بیٹے، پانچ بیٹیوں اور دو بھائیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال:۔۔۔ ایک آدمی وفات پا گیا، اس کی اولاد میں گیارہ بیٹے اور پانچ بیٹیاں اور ایک بیوی اور دو بھائی رہ گئے، از زوئے شریعت میراث کیسے تقسیم ہوگی؟

جواب:۔۔۔ آٹھواں حصہ بیوی کو دے دیا جائے^(۴)، باقی سات حصے لڑکوں اور لڑکیوں پر تقسیم کر دیئے جائیں، اس طرح کہ لڑکے کا حصہ لڑکی سے ڈگنا ہو۔ بھائیوں کو کچھ نہیں ملے گا۔^(۵) اگر مرحوم کا ترکہ دو سو سولہ (۲۱۶) حصوں پر تقسیم کیا جائے تو بیوہ کو ستائیس، ہر لڑکے کو چودہ، اور ہر لڑکی کو سات حصے ملیں گے، تقسیم کا نقشہ درج ذیل ہے:

(۱) قال فی الدر المختار (ج: ۶ ص: ۷۶۰) يبدأ من تركه الميت الخالية عن تعلق حق الغير بعينها كالرهن والعبد الجاني بفسخه من غير تفتير، ولا تدير، ثم تقدم ديونه التي لها مطالب من جهة العباد، ثم تقدم وصية من ثلث ما بقي ثم يقسم الباقي بعد ذلك بين ورثته. (أيضاً: سراجي ص: ۳۰۴).

(۲) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو۔

(۳) ایضاً۔

(۴) قال الله تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين. (النساء: ۱۲۰). وأما الثمن ففرض الزوجة أو الزوجات إذا كان للميت ولد أو ولد الابن. (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۰، كتاب الفرائض).

(۵) قال تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين. (النساء: ۱۱). وإذا اختلط البنون والبنات عصب البنون البنات ليكون للابن مثل حظ الأنثيين. (عالمگیری، كتاب الفرائض ج: ۶ ص: ۴۴۸، طبع رشیدیہ).

وغیرہ نہیں چھوڑا، اگر کوئی حصہ ہے تو ہر وارث کا مع (تینوں لڑکوں کے) ہر ایک کا کتنا حصہ ہے؟

جواب: ... زید کا کل ترکہ ۱۶۸ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے ۲۱ حصے بیوہ کے^(۱)، ۲۸ ماں کے، ۳۴ ہر لڑکے کے اور ۱۷ حصے لڑکی کے ہیں۔^(۲) تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	ماں	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی
۲۱	۲۸	۳۴	۳۴	۳۴	۱۷

بیوہ، تین لڑکوں، ایک لڑکی کا مرحوم کی وراثت میں حصہ

سوال: ... ہمارے والد صاحب مرحوم نے اپنے ترکہ میں ایک دکان چھوڑی، جس کی مالیت ڈیڑھ لاکھ روپے ہے، اس دکان کے مندرجہ ذیل حصہ دار ہیں، والدہ، تین بیٹے اور ایک بیٹی۔ براہ مہربانی یہ بتائیے کہ ۱۵۰,۰۰۰ کی رقم ہماری والدہ، ہم تین بھائیوں اور ایک بہن میں کتنی کتنی مقدار میں تقسیم ہوگی؟

جواب: ... آپ کے والد مرحوم کا ترکہ ادائے قرض و وصیت کے بعد^(۳) آٹھ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں ایک حصہ آپ کی والدہ کا، ایک بہن کا، اور دو حصے بھائیوں کے،^(۴) نقشہ تقسیم یہ ہے:

والدہ	بھائی	بھائی	بھائی	بہن
۱	۲	۲	۲	۱

ڈیڑھ لاکھ روپے کی رقم اس طرح تقسیم ہوگی:

والدہ	ہر بھائی	بہن
۱۸,۷۵۰	۳۷,۵۰۰	۱۸,۷۵۰

(۱) فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما ترككم من بعد وصية توصون بها أو دين. (النساء: ۱۲). والتمن للزوجات مع الولد أو ولد الابن وهو منصوص في القرآن. (الجوهرة ج: ۲ ص: ۴۱۰). ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد (النساء: ۱۱). ميراث الأم فجعل لها السدس مع الولد. (شرح مختصر الطحاوی ج: ۴ ص: ۸۴).

(۲) یوصیکم اللہ فی أولادکم للذكر مثل حظ الانثیین (النساء: ۱۱). وإذا اختلط البنون والبنات عصب البنون البنات فیکون للابن مثل حظ الانثیین. (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۸ کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ).

(۳) قال علمائنا رحمهم اللہ تعالیٰ: تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة: الأول يبدأ بتكفيته وتجهيزه من غير تلبير ولا تقدير، ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله، ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين، ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأئمة. (السراجی فی الميراث ص: ۳۰۲ طبع سعید).

(۴) قال تعالیٰ: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما ترككم (النساء: ۱۲). وفي السراجی (ص: ۸) وأما للزوجات فعالتان والتمن مع الولد، أو ولد الابن وإن سفل، وقال تعالیٰ: یوصیکم اللہ فی أولادکم للذكر مثل حظ الانثیین

(النساء: ۱۱). وفي الفتاویٰ الہندیة (ج: ۶ ص: ۴۴۸) کتاب الفرائض: وإذا اختلط البنون والبنات عصب البنون البنات فیکون للابن مثل حظ الانثیین.

بیوہ، دو بیٹوں اور چار بیٹیوں میں ترکہ کی تقسیم

سوال: ... میرے والد مرحوم نے ترکہ میں ایک مکان (جس کی مالیت تقریباً ایک لاکھ روپے ہے) چھوڑا ہے، ہم دو بھائی، چار بہنیں اور والدہ صاحبہ ہیں۔ دو بہنیں اور ایک بھائی شادی شدہ ہیں، اگر ہم یہ مکان بیچ کر شریعت کی رو سے تمام رقم وراثہ میں تقسیم کرنا چاہیں تو یہ تقسیم کس طرح ہوگی؟

جواب: ... آپ کے والد مرحوم کا ترکہ ۶۴ حصوں پر تقسیم ہوگا، آٹھ حصے آپ کی والدہ کے، ۱۴، ۱۴ حصے دونوں بھائیوں کے، اور ۷، ۷ حصے چاروں بہنیں کے۔^(۱) نقشہ تقسیم یہ ہے:

بیوہ	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۸	۱۴	۱۴	۷	۷	۷	۷

بیوہ، والد اور دو بیٹوں میں وراثت کی تقسیم

سوال: ... میرے والد صاحب کا انتقال ہو گیا، ان کے والد صاحب حیات ہیں اور انہوں نے خاندانی جائیداد بھی بانٹ دی ہے، میرے والد صاحب کے وراثہ مندرجہ ذیل ہیں: بیوہ، والد، دو بیٹے، تقسیم جائیداد کی صورت بتلائیں۔

جواب: ... مرحوم کا کل ترکہ تجویز و تکفین کے مصارف ادا کرنے، قرضے کی ادائیگی اور نفاذ وصیت کے بعد (اگر کوئی وصیت کی ہو) ۴۸ حصوں میں تقسیم ہوگا، ۶ حصے بیوہ کے، ۸ حصے ان کے والد کے، ۷، ۷ حصے دونوں لڑکوں کے۔^(۲)

مرحوم کی جائیداد کی تین لڑکوں، تین لڑکیوں اور بیوہ کے درمیان تقسیم

سوال: ... ایک شخص کا انتقال ہو گیا، اس نے اپنے پیچھے دو لاکھ بیس ہزار روپے کی جائیداد چھوڑی ہے، وراثہ مندرجہ ذیل ہیں: بیوی، ۳ لڑکے، ۳ لڑکیاں۔ براہ کرم وراثہ کے حصے تحریر فرمائیں۔

جواب: ... بیوہ کا حصہ ستائیس ہزار چار سو ننانوے روپے نواۓ پیسے، ہر لڑکے کا حصہ بیالیس ہزار سات سو ستتر روپے ستتر پیسے، ہر لڑکی کا حصہ اکیس ہزار تین سو اٹھاسی روپے اٹھاسی پیسے۔

بیوہ، والدہ، والد، لڑکی، لڑکوں کے درمیان ترکہ کی تقسیم

سوال: ... کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلے میں کہ ایک شخص کا انتقال ہوا، متوفی نے ایک بیوی، تین لڑکے، ایک لڑکی، ایک ماں

(۲۰۱) قال الله تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم. (النساء: ۱۲). قال في السراجي: وأما للزوجات فحالتان ... والتمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل. (ص: ۸). قال الله تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين. (النساء: ۱۱). قال في السراجي: ومع الابن للذكر مثل حظ الأنثيين. (ص: ۸). ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد. (النساء: ۱۱۰). أيضاً: فتاوى عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۸، كتاب الفرائض، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ. أيضاً: الجوهرة النيرة ج: ۲ ص: ۴۱۰، كتاب القروض، طبع حقانیہ.

اور باپ، ایک بھائی اور تین بہنیں چھوڑی ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ متوفی کا ترکہ وارثوں میں کس طرح تقسیم ہوگا؟
جواب:۔۔۔ مرحوم کا کل ترکہ بعد ادا کے قرض و نفاذ وصیت^(۱) ۱۶۸ حصوں پر تقسیم ہوگا، بیوہ کے ۲۱، والدین کے ۲۸، ۲۸، ہر لڑکے کے ۲۶ اور لڑکی کے ۱۳ حصے ہیں^(۲)، اور باقی رشتہ دار محروم ہیں۔^(۳)

بیوہ	والدہ	والد	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی
۲۱	۲۸	۲۸	۲۶	۲۶	۲۶	۱۳

مرحومہ کے مال میراث کی تقسیم کس طرح ہوگی جبکہ ورثاء شوہر، ۴ لڑکے، ۳ لڑکیاں ہیں

سوال:۔۔۔ ایک عورت کا انتقال ہو گیا، متوفیہ نے حسب ذیل ورثاء چھوڑے ہیں، شوہر لڑکے ۴، لڑکیاں ۳، ہر ایک کا حصہ شرعی متعین فرمائیں۔

جواب:۔۔۔ متوفیہ کا ترکہ تجہیز و تکفین کرنے، قرضہ ادا کرنے اور وصیت کو پورا کرنے کے بعد^(۴) درج ذیل طریقے سے تقسیم ہوگا:

شوہر	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی	لڑکی
۱۱	۶	۶	۶	۶	۳	۳	۳

یعنی متوفیہ کے مال کے چوالیس حصہ کر کے ۱۱ گیارہ حصے شوہر کو ملیں گی اور ہر لڑکے کو ۶ حصے اور ہر لڑکی کو ۳ حصے ملیں گے۔^(۵)

(۱) تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة، الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تمييز ولا تفضير، ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله، ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين، ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأمة. (السراجي في الميراث ص: ۳، ۴).

(۲) فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم. (النساء: ۱۴). وفي السراجي (ص: ۸) با معرفة الفروض، فصل في النساء: وأما للزوجات فعالتان والثمن مع الولد أو ولد الابن، وإن سفل. قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد. (النساء: ۱۱). وإذا اختلط البنون والبنيات عصب البنون البنات فيكون للإبن مثل حظ الأنثيين. (عالمگیری ج ۶ ص: ۴۴۸، كتاب الفرائض، طبع رشیدیہ).

(۳) وبنو الأعيان والعلات كلهم يسقطون بالولد وولد الابن... إلخ. (سراجي ص: ۱۱، طبع المصباح لأهون).

(۴) ايضاً حوالہ نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

(۵) قال الله تعالى: فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين. الآية. قال في السراجي (ص ۷) باب معرفة الفروض: وأما للزوج فعالتان والربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل. قال الله تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين. الآية (النساء: ۱۱). وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث . . . ومع الإبن للذكر مثل حظ الأنثيين وهو يعصبهن. (سراجي ص: ۸، باب معرفة الفروض).

باپ کی موجودگی میں بہن بھائی وارث نہیں ہوتے

سوال: ... ماں، باپ، چار بھائی (دو شادی شدہ)، پانچ بہنیں (ایک شادی شدہ) کے حصے میں جائیداد کا کتنا حصہ آئے گا؟ ایک بھائی کے چار بچے اور ایک بہن کے دو بچے ہیں، یعنی کل افراد ۷ ہیں۔

جواب: ... کل مال کا چھٹا حصہ ماں کا ہے اور باقی باپ کا،^(۱) باپ کی موجودگی میں بہن بھائی وارث نہیں ہوتے۔^(۲) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

والد	والدہ	بہن	بھائی
۵	۱	محروم	محروم

(۱) قال الله تعالى: فإن كان له إخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين۔ الآية (النساء: ۱۱)۔ وأما للآم فاحوال ثلاث۔ السدس مع الولد أو ولد الإبن... إلخ۔ (سراجی ص: ۱۱، طبع المصباح)۔ وأما الأب فله أحوال ثلاث..... والتعصيب المحض وذلك عند عدم الولد۔ (سراجی ص: ۶، طبع المصباح)۔

(۲) ويسقط بنو الأعمان وهم الإخوة والأخوات لأب وأم بثلاثة: بالإبن وابنه وإن سفل وبالأب اتفاقاً... إلخ۔ (درمختار ج ۶ ص: ۷۸۱، کتاب الفرائض، طبع ایچ ایم سعید)۔

لڑکیوں کو وراثت سے محروم کرنا

وراثت میں لڑکیوں کا حصہ کیوں نہیں دیا جاتا؟

سوال: ...آپ کے صفحے میں وراثت سے متعلق ایک سوال پڑھا تھا، آپ سے پوچھنا یہ ہے جس طرح لڑکوں کو وراثت دیا جا رہا ہے اس طرح لڑکی کا حصہ کیوں نہیں دیا جاتا؟ عموماً عورتیں بھائیوں سے شرما حضوری میں براہ راست حصہ نہیں مانگتیں، جبکہ وہ حقیقتاً ضرورت مند ہیں۔

جواب: ...شریعت نے بہن کا حصہ بھائی سے آدھا، اور بیٹی کا حصہ بیٹے سے آدھا رکھا ہے^(۱)، اور جو چیز شریعت نے مقرر کی ہے اس میں شرما شرمی کی کوئی بات نہیں، بہنوں اور بیٹیوں کا شرعی حصہ ان کو ضرور ملنا چاہئے۔ جو لوگ اس حکم خداوندی کے خلاف کریں گے وہ سزائے آخرت کے مستحق ہوں گے، اور ان کو اس کا معاوضہ قیامت کے دن ادا کرنا پڑے گا۔^(۲)

وراثت میں لڑکیوں کو محروم کرنا بدترین گناہ کبیرہ ہے

سوال: ...تقسیم سے پہلے ہمارے نانا کپڑے کا کاروبار کرتے تھے، یہاں درمیان میں کچھ بھی کیا ہو، لیکن مرنے سے کچھ عرصہ پہلے انہوں نے برنس روڈ میں ایک چائے خانہ کھولا ہوا تھا، جس کو بعد میں مٹھائی کی دکان میں تبدیل کر لیا۔ دکان چھڑی پر تھی اور بڑے بیٹے کے نام تھی، بعد میں دکان چل پڑی اور بہت مشہور ہو گئی۔ بڑے بیٹے نے اپنے بھائیوں میں وہ دکانیں ہانٹ لیں، اس طرح نانا کے مرنے پر بچوں نے صرف بھائیوں میں جائیداد تقسیم کر دی، لڑکیوں کو کچھ نہیں دیا، کچھ عرصے بعد نانی کا انتقال ہوا، انہوں نے جو رقم چھوڑی تھی، لڑکوں میں تقسیم ہو گئی، لڑکیوں کو کچھ نہیں ملا۔ اب مولانا صاحب! آپ سے عرض ہے کہ آپ صحیح صورت حال کا اندازہ لگا کر جواب دیجئے کہ کیا ان لوگوں کا یہ طریقہ عمل ٹھیک ہے؟ کیا اس سے مرنے والوں کی رُو میں بے چین نہ ہوں گی؟ ویسے بھی ہم

(۱) واذا اختلط البنون والبنات عصب البنون للبنات فیکون للابن مثل حظ الانثیین۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۸ کتاب العرائض)۔ وأما الاخوات لأب وأم..... ومع الأخ لأب وأم للذكر مثل حظ الانثیین یصرن به عصبۃ الخ۔ (سراجی ص: ۱۰)۔ قال تعالیٰ: یوصیکم اللہ فی اولادکم للذكر مثل حظ الانثیین۔ (النساء: ۱۱)۔ وقال: وان کانوا اخوة رجالاً ونساءً للذكر مثل حظ الانثیین۔ (النساء: ۱۷۶)۔

(۲) وقال تعالیٰ: ومن یعص اللہ ورسولہ ویعص حدودہ یدخلہ ناراً خالداً فیہا ولہ عذاب مہین۔ (النساء: ۱۳)۔ وعن انس بن مالک قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من فرض من میراث وارثہ قطع اللہ میراثہ من الجنة یوم القیامة۔ (سنن ابن ماجہ ص: ۱۹۴، باب الحیف فی الرصیۃ، طبع نور محمد کراچی، مشکوٰۃ ص: ۲۶۶، باب الوصایا، طبع قدیمی)۔

نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ حق داروں کا حق کھانے والا کبھی پھلتا پھولتا نہیں۔

جواب:۔۔۔ بیٹیوں اور بہنوں کو وراثت سے محروم کرنا بدترین گناہ کبیرہ ہے، آپ کے نانا، نانی تو اس کی سزا بھگت ہی رہے ہوں گے،^(۱) جو لوگ اس جائیداد پر اب ناجائز طور پر قابض ہیں وہ بھی اس سزا سے بچ نہیں سکیں گے۔ لڑکوں کو چاہئے کہ بہنوں کا حصہ نکال کر ان کو دے دیں۔

کیا بچیوں کا بھی وراثت میں حصہ ہے؟

سوال:۔۔۔ ہم پانچ بہن بھائی ہیں، دو بھائی اور تین بہنیں، سب شادی شدہ ہیں۔ ماں باپ حیات ہیں، ہم بھائی جس مکان میں رہ رہے ہیں وہ ہماری اپنی ملکیت ہے، چونکہ ہم بھائیوں کی بیویاں ایک جگہ رہنا پسند نہیں کرتیں اس لئے ہم نے یہ مکان فروخت کرنے کا فیصلہ کیا ہے، مکان کا سودا بھی ہو گیا ہے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ جب بہنوں کو یہ معلوم ہوا کہ ہم مکان فروخت کر رہے ہیں، انہوں نے بھی مکان میں اپنے حصے کا مطالبہ کر دیا ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ باپ کی جائیداد میں بیٹیوں کا حصہ نہیں ہوتا، جبکہ بہنیں اپنا حصہ لینے پر اصرار کر رہی ہیں۔ مولانا صاحب! آپ ہی ہماری بہنوں کو سمجھائیں کہ باپ کی جائیداد میں لڑکیوں کا حق نہیں ہوتا۔ اور مولانا صاحب! اگر میں ہی غلطی پر ہوں تو براہ کرم کتاب و سنت کی روشنی میں یہ بتائیں کہ کیا ہماری بہنیں بھی اس جائیداد میں سے حصے کی حق دار ہیں؟ اور اگر ہیں تو بہنوں کے حصے میں کتنی رقم آئے گی؟ آپ کا احسان مندر ہوں گا۔

جواب:۔۔۔ یہ تو آپ نے غلط لکھا ہے کہ: ”باپ کی جائیداد میں بیٹیوں کا حصہ نہیں ہوتا“ قرآن کریم نے بیٹی کا حصہ بیٹے سے آدھا بتایا ہے،^(۲) اس لئے یہ کہنا تو جہالت کی بات ہے کہ: ”باپ کی جائیداد میں بیٹیوں کا حصہ نہیں ہوتا“ البتہ جائیداد کے حصے والد کی وفات کے بعد لگا کرتے ہیں، اس کی زندگی میں نہیں۔ اپنی زندگی میں اگر والد دینا چاہے تو بہتر یہ ہے کہ سب کو برابر دے، لیکن اگر کسی کی ضرورت و احتیاج کی بنا پر زیادہ دے دے تو گنجائش ہے۔^(۳) بہر حال آپ کو چاہئے کہ اپنی بہنوں کو بھی دیں، بھائیوں کا ڈگنا حصہ اور بہنوں کا اکہرا۔^(۴)

(۱) قال تعالى: ومن بعض الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين۔ (النساء: ۱۴)۔ وعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من فرض من ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة۔ (سنن ابن ماجه ص: ۱۹۳، باب الحيف في الوصية، طبع نور محمد کراچی)۔

(۲) قال تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ الآية (النساء: ۱۱) ومع الإبن للذكر مثل حظ الأنثيين وهو يعصيهن۔ (سراحي ص: ۸، باب معرفة الفروض، طبع المصباح)۔

(۳) ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة وأراد تفضيل البعض على البعض في ذالك لا رواية لهذا الأصل۔۔۔۔۔ وروی المعلنی عن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار وإن قصد به الإضرار سوى بينهم يعطى الإبنه مثل ما يعطى للإبن وعليه الفتوى۔ (فتاوى عالمگیری ج: ۳ ص: ۳۹۱، كتاب الهبة، الباب السادس)۔

(۴) ایضاً حوالہ نمبر ۲۔

لڑکیوں کو وراثت سے محروم کرنا

سوال: ... آپ نے ”وراثت میں لڑکیوں کو محروم کرنا“ کے جواب میں یہ فرمایا کہ: ”آپ کے نانا، نانی تو اس کی سزا بھگت ہی رہے ہوں گے“ میری سمجھ میں نہ آسکا کہ غلطی کا ارتکاب تو لڑکوں نے کیا ہے، پھر مرحوم والدین کو کس بات کی سزا مل سکتی ہے؟ کیا نانا اور نانی کو اپنی زندگی ہی میں جائیداد شرعی طور پر تقسیم کر دینی چاہئے تھی؟

جواب: ... چونکہ نانا، نانی سوال کے مطابق قصور وار نظر آرہے تھے، اس بنا پر وہ بھی سزا کے مستحق ہوں گے، لیکن اگر اس معاملے میں ان کی مرضی شامل نہیں تھی، بلکہ بعد کے ورثاء نے لڑکیوں کو محروم کیا تو وہ اس حدیث کی وعید کے مستحق نہیں ہوں گے۔

سوال: ... ایک صاحب جائیداد جن کی تین لڑکیاں اور ایک لڑکا ہے، لڑکیاں اپنے اپنے گھر خوش و خرم ہیں، اور مال و زر جہیز کی صورت میں دے دیا گیا ہے، لڑکا ڈاکٹری کی تعلیم حاصل کر رہا ہے، والدین کی خواہش ہے کہ اب تمام جائیداد کا مالک ڈاکٹر بننا ہی رہے اور تقسیم نہ ہونے پائے، کیونکہ تقسیم کر دینے سے چاروں کو معمولی رقم میسر آئے گی۔ کیا اسلام میں اس کی اجازت ہے؟

سوال: ... اسلام میں جہیز کی کوئی قید یا اجازت نہیں ہے، اور آج کل معاشرہ والدین کی بساط سے زیادہ کا خواہاں ہوتا ہے، کیا جہیز کو والدین کی جانب سے وراثت کا تصور نہیں کیا جاسکتا؟

سوال: ... کیا والدین کو شرعی رو سے اپنی زندگی میں یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی اولاد میں کسی ایک یا دو کو ساری جائیداد بخش دیں؟

سوال: ... کیا والدین وصیت نامہ لکھ کر چار اولادوں میں سے کسی ایک کو حق دار مقرر کر سکتے ہیں؟

سوال: ... اگر تینوں اولادیں بخوشی اپنا حصہ چھوٹے بھائی کو دینے کے لئے تیار ہوں، یہ تینوں بالغ ہیں اور والدین کی بھی خوشی ہے، کیا لڑکیوں کو اپنے اپنے شوہر سے اجازت طلب کرنی ہوگی؟ کیا والدین اس طرح تقسیم کر سکتے ہیں؟

سوال: ... میرا اہم سوال یہ ہے کہ جہیز کو وراثت مان لیا جائے، ہم اسلام و قرآن کے احکام کے پابند ہیں، جہیز کی پابندی معاشرہ کراتا ہے، لہذا جہیز کو وراثت کیوں نہ سمجھ لیا جائے یا نیت کر لی جائے؟ بعض اوقات تو ایسا ہوتا ہے کہ لڑکیوں کو جہیز میں اتنا دیا جاتا ہے کہ باقی اولاد کے لئے کچھ بھی باقی نہیں رہتا۔

جواب: ... وراثت مرنے کے بعد تقسیم ہوتی ہے،^(۱) زندگی میں والدین اپنی اولاد کو جو کچھ دیتے ہیں، وہ ان کی طرف سے عطیہ ہے، اس کو وراثت سمجھنا صحیح نہیں، اور وارثوں میں کسی وارث کو محروم کرنے کی وصیت کرنا بھی جائز نہیں۔ البتہ اگر وارث سب عاقل و بالغ ہوں تو اپنی خوشی سے ساری وراثت ایک وارث کو دے سکتے ہیں^(۲)۔ والدین اپنی اولاد کو جو عطیہ دیں اس میں حتی الوسع

(۱) لأن التركة في الاصطلاح ما تركه الميت من الأموال صافيًا عن تعلق حق الغير بعين من الأموال۔ (فتاویٰ شامی ج ۶ ص: ۷۵۹، کتاب الفرائض)۔

(۲) وَلَا تَجُوزُ لَوَارِثِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ إِلَّا لَا وَصِيَّةَ لِلْوَارِثِ إِلَّا أَنْ يَجِيزَهَا الْوَرِثَةُ الْخ. (هداية ج: ۳ ص: ۶۵۲، ۶۵۳، کتاب الوصايا)۔ وعن أبي أمامة الباهلي قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِلْوَارِثِ۔ (الترمذی ج: ۲ ص: ۳۳، باب ما جاء لَا وَصِيَّةَ لِلْوَارِثِ)۔

برابری کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، تاکہ کسی کی حق تلفی نہ ہو۔^(۱) پس اگر لڑکیوں کو کافی مقدار میں جہیز دیا جا چکا ہو تو لڑکی کے جہیز سے دُگنا مالیت کا سامان والدین اپنے لڑکے کو عطا کر سکتے ہیں۔ اُمید ہے آپ کے سارے سوالوں کا جواب ہو گیا ہوگا۔

وراثت سے محروم لڑکی کو طلاق دے کر دوسرا ظلم نہ کرو

سوال: ... زید کے انتقال کے بعد ان کی جائیداد زید کی بیوی نے فروخت کر کے لڑکوں کی رضامندی سے اپنے مصرف میں لے لی، جبکہ زید کی اولاد میں لڑکی بھی ہے، اس طرح انہوں نے حکومت اور شرعی دونوں قانون کی رُو سے لڑکی کو وراثت کے حق سے محروم کیا جو شرعی اور قانونی جرم ہے۔ اس حق تلفی کے سلسلے میں لڑکی کے شوہر کو کیا اقدام کرنا چاہئے؟ آیا لڑکی کو طلاق دے کر لڑکی والوں کو سبق سکھانا جائز عمل ہوگا؟ جبکہ لڑکی والے ہٹ دھرمی پر آمادہ ہیں اور اپنی غلطی تسلیم نہیں کرتے، اور نہ ہی وہ اس فعل پر نادم ہیں۔

جواب: ... لڑکی کو محروم کر کے انہوں نے ظلم کیا،^(۲) اور اگر ”عقل مند“ شوہر اس کو طلاق دے گا تو اس مظلومہ پر دوسرا ظلم کرے گا، جو عقل و انصاف کے خلاف ہے۔

حقوق والدین یا اطاعتِ امیر؟

سوال: ... میرا بڑا بیٹا بچپن سے ہی والد کے ساتھ مسجد جاتا رہا، مسجد ہی سے ایک دینی جماعت کے پروگرام سنتا رہا، ہم نے اسے ہمیشہ اچھے ماحول میں رہنے کی تعلیم دی۔ گانے ناچ اور دیگر فضولیات سے دُور رکھا۔ اس لئے وہ دینی جماعت کے بچوں کے رسائل لاتا رہا، ان کے ساتھ اچھے معلوماتی مقابلوں میں حصہ لیتا رہا۔ جب میٹرک کلاس میں گیا تو ہم نے کہا کہ اسکول کا کام پورا کیا کرو، تعلیم پر توجہ دو، مگر وہ کہتا کہ ہمارے ناظم نے فلاں وقت بلایا ہے، فلاں کام ہے۔ باپ صبح کے گئے رات کو آتے، اس نے تعلیم پر توجہ کم دی، نتیجہ یہ نکلا کہ بہت خراب نمبر سے پاس ہوا، مجبوراً نیشنل تعلیم دلوائی، وہاں نوکری بھی لگ گئی، لیکن پروگراموں کا سلسلہ بڑھتا گیا۔ زیادہ سمجھاتی تو کہتا کہ امیر کی اطاعت لازمی ہے، امیر کی اطاعت خدا کے رسول کی اطاعت ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ نوکری جاتی رہی، تعلیم بھی ختم ہو گئی۔ گھر سے تعلق کا صرف اتنا حال ہے کہ بہن، بوڑھا باپ کام کرتے ہیں، میں سلائی کرتی ہوں، وہ آتا ہے، ہوٹل کی طرح کھا کر چلا جاتا ہے، بہن بھائیوں پر حکم چلاتا ہے، اسے غرض نہیں کہ کوئی بیمار ہے تو کون ہسپتال لے جا رہا ہے؟ کس طرح خرچ چل رہا ہے؟ یہی دُھن دماغ میں ہے کہ جماعت سے نکلنا کفر ہے، امیر کی نافرمانی خدا کی نافرمانی ہے۔

اس کے ساتھ ہی بہت تعریف کرتے ہیں کہ ہر کام میں آگے آگے رہتا ہے، ہر پروگرام میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتا ہے، لیکن حقیقت کوئی ہمارے دل سے پوچھے، اس بگڑے ہوئے ماحول میں بچیوں سے سودے منگوانے پڑتے ہیں، خود بازار سے سامان اٹھا کر

(۱) ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة وأراد تفضيل البعض على البعض في ذلك لا رواية لهذا الأصل وروى المعلى عن أبي يوسف إن قصد به الإضرار سوى بينهم يعطى الابنة مثل ما يعطى البنين وعليه الفتوى۔ (فتاوی عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۹۱، کتاب الہبة، الباب السادس في الہبة للصغير، طبع رشیدیہ)۔

(۲) وعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من فرض ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة۔ (سنن ابن ماجہ ص: ۱۹۴، باب الحيف في الوصية، طبع نور محمد)۔

لانا پڑتا ہے، ایک بچہ ہے وہ زیادہ تر کام کرتا ہے، پڑھنے کے ساتھ ساتھ کام کر کے ہمارے حوالے کر دیتا ہے، خدا کے فضل سے نماز روزے کا پابند ہے، یہ آتے ہی اس پر حکم چلاتا ہے، اگر کسی کام کو کہا جائے تو کہتا ہے اس سے کراؤ۔

چھوٹی بچیوں نے، ماں باپ نے رو رو کر دُعائیں مانگیں تو ایک عارضی نوکری ملی ہے، اس میں بھی یہی حال ہے، دس دن پروگراموں کی نظر ہیں، اب کسی کا استقبال ہے، اب کسی جگہ مظاہرہ ہے، کہیں کے لئے فنڈ اکٹھا کرنا ہے، کسی کو کتابیں دینی ہیں، وغیرہ وغیرہ۔

یہ صرف ایک بچے کا حال نہیں، اس میں بی اے، ایم اے اور دیگر تعلیم یافتہ بچے بھی شامل ہیں جو ذہنی مریض بن چکے ہیں، والدین اور امیر کی اطاعت کے درمیان ان کے ذہن الجھ کر رہ گئے ہیں، کبھی کبھی ان پر ترس بھی آتا ہے اور غصہ بھی۔

مولانا صاحب! آپ بتائیے کہ ہم جیسے سفید پوش لوگ جن کی جمع پونجی ایک مکان ہوتی ہے کیا وہ وراثت میں اس طرح کی اولاد کو حق دار بنا سکتے ہیں؟ کیا شریعت میں ایسا کوئی قانون ہے کہ ہم اپنی زندگی میں ان کو مکان کی ملکیت سے عاق کر سکیں؟ کیونکہ جب ہماری زندگی میں ان کا رویہ ایسا ہے تو بعد میں تو چھوٹے بہن بھائیوں کا حق مار کر اپنی من مانی کر سکتے ہیں۔ کیا اسلام میں ایسا کوئی تصور موجود ہے کہ معاش کی جدوجہد نہ کرے، والدین اور عزیز واقارب کے حقوق پورے نہ کرے، صرف امیر کی اطاعت کرے؟ اگر ایسا ہے تو ہم ضرور صبر کریں گے، اگر ایسے بچے وراثت کے حق دار ہیں تو ہم خدا کے رسول کی نافرمانی ہرگز نہ کریں گے۔

جواب:۔۔۔ نو جوانوں کے مزاج میں جوشِ عمل ہوتا ہے، تجربہ محدود، ذہن ناپختہ، طبیعت میں شاخ تازہ کی طرح لچک، ان کو کسی اچھے یا بُرے کام میں لگا دینا بڑا آسان ہوتا ہے۔ اور جب ان کے ذہن میں کسی تحریک کی اچھائی بیٹھ جاتی ہے یا بٹھادی جاتی ہے تو وہ اس میں متانج و عواقب سے بے نیاز ہو کر منہمک ہو جاتے ہیں، اس کے خلاف نہ وہ والدین کی پروا کرتے ہیں، نہ کسی کی نصیحت پر کان دھرتے ہیں۔ اس لئے عام طور سے تمام تحریکوں کا نتیجہ شور شرابے کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔ بہت سے نو جوان ان تحریکی سرگرمیوں کی وجہ سے تعلیم سے محروم رہ جاتے ہیں، بہت سے روزگار سے جاتے رہتے ہیں، بہت سے والدین سے باغی ہو کر اپنے عزیز واقارب اور والدین کے ہاتھ سے نکل جاتے ہیں۔ حدیث شریف میں فرمایا ہے کہ جوانی بھی جنون اور دیوانگی کا ایک شعبہ ہے^(۱)۔ جب تک یہ نو جوان تحریکاتی جماعتوں کے سرگرم کارکن رہتے ہیں اس وقت تک ان پر دیوانگی کا دورہ رہتا ہے، اور جب جنونِ شباب کا دور ختم ہوتا ہے اور عمر میں پختگی آتی ہے تب انہیں پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے کیا کھویا اور کیا پایا؟ ایسے نو جوان دورِ شباب ختم ہونے کے بعد ہمیشہ احساسِ محرومی کا شکار رہتے ہیں، ماں باپ کی بددُعائیں ہمیشہ کے لئے ان کے گلے کا ہار بن جاتی ہیں، اس طرح ان کی دنیا بھی تباہ ہو جاتی ہے اور آخرت بھی برباد ہو جاتی ہے۔ میں سیاسی قائدین سے التجا کرتا ہوں کہ وہ بھولے بھالے نا تجربہ کار نو جوانوں کو تحریکات کے الاؤ کا ایندھن نہ بنائیں۔ اور ان نو جوانوں سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ والدین سے بغاوت کا راستہ اختیار کر کے کسی کام نہ انہیں

(۱) الشباب شعبة من الجنون والنساء حباله الشيطان۔ أبو نعيم في الحلية عن عبد الرحمن بن عابس وابن لال عن ابن مسعود والديلمي عن عبد الله بن عامر في حديث طويل واليعمي في تروحيه عن زيد بن خالد كلهم مرفوعاً به۔ (المقاصد الحسنة ص: ۲۵۸، رقم الحديث: ۵۸۶، حروف الشين، طبع مكتبة الباز)۔

کرتے، بلکہ خود اپنا مستقل تاریک کرتے ہیں۔ ان کی دیوانہ وار تحریکی مصروفیات سے نہ ان کو کچھ ملتا ہے، نہ ان کے والدین، اور نہ معاشرے کو۔ آج وطن عزیز میں جیسی بد امنی اور شر و فساد ہے، یہ انہی تحریکات کا ثمرہ تلخ ہے۔ ہمارے جن نوجوانوں کو "کنتم خیر اُمۃ" کا تاج سر پر رکھ کر نوح انسانی کی بھلائی، امن و آشتی اور اسلامی اخوت و محبت کے مبلغ ہونا چاہئے تھا، وہ ان تحریکات کے نتیجے میں گروہی عصبیت، نفرت و عداوت اور قتل و غارت کے علم بردار بنے ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم پر رحم فرمائیں اور اپنے نبی اُمی صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ہمارے نوجوانوں کو دینِ قیم پر چلنے کی توفیق ارزانی فرمائیں۔

آپ نے جو پوچھا ہے کہ کیا ان صاحبزادے کو عاق کر دیں؟ میرا مشورہ یہ ہے کہ ایسا ہرگز نہ کریں، کیونکہ اولاد کو جائیداد سے محروم کرنا شرعاً جائز نہیں^(۱)۔ علاوہ ازیں کسی شخص کو اس سے بڑھ کر کیا سزا دی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے والدین کا نافرمان ہو، (اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس سزا سے محفوظ رکھیں)، پھر اولاد خواہ کیسی بھی ہو والدین کو اس کے لئے خیر ہی مانگنی چاہئے۔ دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کے صاحبزادے کو عقل و ایمان نصیب فرمائیں، اللہ تعالیٰ نے والدین کی شکل میں جو نعمت ان کو عطا فرمائی ہے، اس کی قدر کرنے کی توفیق سے نوازیں۔

(۱) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قطع میراث وارثہ، قطع اللہ میراثہ من الجنة (مشکوٰۃ ص ۲۶۶، باب الوصایا)۔

نابالغ، یتیم، معذور، رضاعی اور منہ بولی اولاد کا ورثہ میں حصہ

نابالغ بھائیوں کی جائیداد اپنے نام کروانا

سوال: کیا بڑے بھائی یا بڑی بہن کو اس بات کا حق ہے کہ وہ نابالغ بھائیوں یا نابالغ بہنوں کا حق ملکیت اپنے نام منتقل کر لے، یا بہن اپنے نابالغ بہن یا بھائیوں کی طرف سے ان کا حق بھائیوں کو منتقل کر دے؟

جواب: نابالغ بھائیوں کی جائیداد اپنے نام منتقل کروانا جائز نہیں، یتیموں کا مال کھانے کا وہاں ہوگا۔^(۱)

یتیم بھتیجی کو وراثت سے محروم کرنا

سوال: ایک بھائی فوت ہو گیا، جائیداد میں بہت کچھ چھوڑا، ایک بچی کو یتیم چھوڑ کر مرا، لیکن چچا نے اس کا حصہ نہیں دیا، تمام جائیداد اپنے اکلوتے بیٹے کے نام کر کے مر گیا۔ بیٹا اچھا خاصا پڑھا لکھا اور مسئلے مسائل سے واقف ہے، کیا وہ بھی گناہگار ہے؟ کیا اس کو اس یتیم کا حصہ دینا چاہئے؟ اسلام اس بارے میں کیا کہتا ہے؟

جواب: اس یتیم بچی کا حق ادا کرنا اس لڑکے کے ذمہ ضروری ہے، ورنہ یہ بھی اپنے باپ کے ساتھ دوزخ میں پہنچے گا۔^(۲)

رضاعی بیٹے کا وراثت میں حصہ نہیں

سوال: میرے نانا کے دو لڑکے ہیں، اور دودھ پینے کے رشتے سے میں ان کا تیسرا بیٹا ہو گیا ہوں، کیا میرے نانا کے مرنے کے بعد ان کی جائیداد میں میرا بھی کوئی حصہ ہوگا یا نہیں؟

جواب: نانا کی جائیداد میں آپ کا کوئی حصہ نہیں۔^(۳)

کیا لے پالک کو جائیداد سے حصہ ملے گا؟

سوال: کیا بے اولاد شخص اپنے برادران سے ناراض ہو کر غیر کفو خاندان سے بچہ لے کر لے پالک بنا سکتا ہے؟ جبکہ اس

(۱) إن الذین یأکلون أموال الیتیمی ظلماً إنما یأکلون فی بطونهم ناراً ویصلون سعیراً۔ (النساء: ۱۰)۔

(۲) وأتوا الیتیمی أموالهم ولأتبدلوا النعبت بالطیب ولأ تأکلوا أموالهم إلی أموالکم إله کان حوفاً کبیراً۔ (النساء: ۲)۔ إن

الذین یأکلون أموال الیتیمی ظلماً إنما یأکلون فی بطونهم ناراً ویصلون سعیراً۔ (النساء: ۱۰)۔

(۳) لیبدأ بأصحاب الفرائض ثم بالعصبات من جهة النسب ثم فوی الأرحام ... إلخ۔ (سراجی ص: ۴)۔

کے برادران اور دیگر قریبی رشتہ دار سب ہی اس کی دلجوئی کی خاطر (جس بچے کو وہ خود چاہے) دینے کو تیار ہیں، جو اس پر بار بھی نہ ہو، بلکہ خدمت کرے اور اپنے اخراجات کا خود کفیل بھی ہو۔ بالفرض وہ شخص اپنے اقارب سے کوئی بچہ نہ لے تو کیا غیر کفو لے پالک اس شخص کے ترکہ کا کلی وارث ہو جائے گا اور اعزہ محروم؟ اگر وہ شخص اس طرح تحریر بھی کر دے کہ متبقی کلی وارث ہے؟

جواب :-... شرعاً لے پالک وارث نہیں ہوتا، خواہ اپنے خاندان کا ہو یا غیر خاندان کا، اس لا وارث کے مرنے کے بعد اس کی وراثت شرعی وارثوں کو پہنچے گی، لے پالک کو نہیں۔^(۱)

منہ بولی اولاد کی وراثت کا حکم

سوال :-... ہم لوگ آٹھ بہن بھائی ہیں، اور میرے سوا سب صاحب اولاد ہیں، میری شادی خالہ زاد سے ہوئی ہے، اور تقریباً ۱۶ سال سے کوئی اولاد نہیں ہے۔ میں نے اور میرے شوہر نے اپنی مرضی اور اتفاق سے میری سگی بھانجی اور میرا چھوٹا بھائی بطور اولاد کے لے کر پالے ہیں، اور یہ دونوں اب جوان ہو رہے ہیں، اور میرے شوہر کا کوئی بھائی نہیں، ایک بہن ہے، جس کے تین بچے ہیں، جو ہم سے الگ رہتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ ہمارے ان دونوں بچوں یعنی میرے بھائی اور میری بھانجی کی ہمارے ساتھ شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور ان دونوں کی آپس میں کیا حیثیت ہوگی؟ کیا یہ دونوں آپس میں بہن بھائی کہلا سکتے ہیں؟ اور کیا میرے شوہر ان کے ساتھ اپنی ولدیت لگا سکتے ہیں؟ اس کے علاوہ ہماری جائیداد میں ان کا کیا حصہ ہوگا؟ جبکہ ہمارا ان کے سوا کوئی نہیں ہے۔

جواب :-... ان دونوں کا حکم آپ کی اولاد کا نہیں، نہ ان کی ولدیت تبدیل کرنا جائز ہے۔^(۲) آپ لوگ اپنی زندگی میں اپنی جائیداد کا مالک ان کو بنادیں۔ یہ دونوں آپس میں ماموں بھانجی ہیں، بہن بھائی نہیں۔

کیا ذہنی معذور بچے کو بھی وراثت دینا ضروری ہے؟

سوال :-... میرے تین بچے ہیں، دو لڑکے، ایک لڑکی۔ اور ان کے درمیان وراثت کا معاملہ یوں تو صاف ہے، یعنی پانچ حصوں میں دو دو لڑکوں کے، ایک لڑکی کا۔ مگر اس میں غیر معمولی بات جو عمل طلب ہے وہ یہ کہ میرا بڑا لڑکا پیدائشی کمزور و مانع کا غیر معمولی حالت کا ہے، یعنی نہ وہ بول سکتا ہے، نہ اس کو عقل و شعور ہے۔ اس غیر معمولی حالت کی وجہ سے میں نے اس کو انگلستان میں ایک بچوں کے اسکول یا ہسپتال میں داخل کر دیا تھا، جس کی دیکھ بھال اور کل اخراجات حکومت انگلستان اٹھاتی ہے۔ گویا ایک طرح میرا خون کے رشتے کے علاوہ کوئی تعلق نہیں ہے۔ اب ایسی حالت میں وہ حق دار تو ضرور ہے مگر وراثت کا استعمال نہ وہ کر سکتا ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے، اور نہ وہ طالب ہو سکتا ہے۔ ایسی حالت میں کیا یہ مناسب نہ ہوگا کہ جائیداد صرف ان دونوں بچوں کو ہی دے دی جائے، تین حصے کر کے، ایک لڑکی کا اور دو لڑکے کے؟

(۱) لے پالک چونکہ تین اقسام در ثناء یعنی ذوی الفروض، عصبات اور ذوی الارحام میں سے نہیں ہے، اس لئے یہ شرعاً وراثت کا حق دار بھی نہیں ہے۔
(۲) وما جعل ادعیاءکم ابناءکم ذلکم قولکم بالفوہکم واللہ یعول الحق وهو یهدی السبیل۔ ادعوہم لا بانہم هو افسط عند اللہ... الآية (الاحزاب: ۴۳)۔

جواب:۔۔۔ معذور اولاد تو زیادہ ہمدردی کی مستحق ہوتی ہے، نہ کہ اس کو وراثت سے محروم کر دیا جائے۔ آپ اپنی زندگی میں اس کو محروم کر کے دنیا میں اپنے لئے جہنم کا سودا نہ کریں، اس کا حصہ محفوظ رہنا چاہئے، خواہ اس کی ضرورت ہو یا نہ ہو، اور امکانی وسائل کے ساتھ اس کا حصہ پہنچانے کی کوشش کرنی چاہئے۔ بہر حال وراثت سے محروم کرنا جائز نہیں۔^(۱)

معذور بچے کا وراثت میں حق

سوال:۔۔۔ دماغی یا جسمانی معذور بچے کا اپنے باپ کی وراثت میں اتنا ہی حق ہے جتنا کہ صحت مند بہن بھائیوں کا یا کہ کم زیادہ ہے؟

سوال ۲:۔۔۔ یہ بھی بتائیں کہ اگر کوئی بھائی اس معذور کی دیکھ بھال کا ذمہ دار بنے تو اس پر یہ خرچ معذور کے حصے میں سے کرے گا یا اپنے مصارف میں سے کرے گا؟

جواب:۔۔۔ معذور بچے کا حق بھی اتنا ہی ہے جتنا دوسرے کا حق ہے،^(۲) البتہ اگر اس کی معذوری کے مد نظر اپنی زندگی میں اس کو دوسروں سے زیادہ دے دے تو جائز ہے۔

جواب ۲:۔۔۔ جو بھائی معذور کی کفالت کر رہا ہے، وہ معذور پر اسی کے مال میں سے خرچ کرے گا، بشرطیکہ معذور کے پاس مال موجود ہو۔ اور اگر اس کے پاس اپنا مال نہ ہو تو اس کا خرچ تمام بھائی بہن وراثت کے حصے کے مطابق برداشت کریں گے، جس کی تشریح یہ ہے کہ اگر یہ معذور کچھ مال چھوڑ کر مرے تو اس کے بھائی بہنوں کو جتنا جتنا حصہ وراثت کا ملتا ہے، اتنا اتنا حصہ اس کے ضروری اخراجات کا ادا کریں۔^(۳)

مدت تک مفقود الخیر رہنے والے لڑکے کا باپ کی وراثت میں حصہ

سوال:۔۔۔ زید نے رانی سے شادی کی، پھر دورانِ حمل زید اور رانی میں طلاق ہو گئی، رانی نے طلاق نامہ میں لکھوایا کہ موجود حمل سے لڑکا یا لڑکی تولد ہو تو اس کے نان و نفقہ یا پرورش کا ذمہ دار زید نہ ہوگا، نہ ہی زید اس اولاد کا مالک ہوگا۔ چنانچہ زید مرتے دم تک اس اولاد (لڑکے) سے لاتعلقی رہا۔ اب یہ لڑکا زید کے ورثے میں شرعاً حق دار ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس قدر؟

جواب:۔۔۔ یہ لڑکا زید کا شرعاً وارث ہے، اور زید کے دوسرے لڑکوں کے برابر کا حق دار ہے۔ طلاق نامے میں یہ لکھ دینا کہ: ”اس حمل سے پیدا ہونے والے بچے کا زید سے کوئی تعلق نہ ہوگا“ شرعاً غلط اور باطل ہے۔ باپ بیٹے کے نسبی تعلق کی نفی کا نہ باپ کو حق ہے، نہ ماں کو۔

(۱) من قطع میراث وارثه قطع الله میراثه من الجنة۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۶۶، باب الوصایا)۔

(۲) للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب... الآية (النساء: ۷)۔

(۳) ویجب ذالک (نفقة) علی مقدار المیراث ویجبر علیہ لأن التخصیص علی الوارث تنبیہ علی اعتبار المقدار ولأن الغرم بالهنم والجبر لإیفاء حق مستحق..... ونفقة الأخ المعسر علی الأخوات المصروفات المومسات أحماساً علی قدر المیراث۔ (الهدایة، کتاب الطلاق، باب النفقة ج: ۲ ص: ۴۴۷، طبع مکتبہ شرکتہ علمیہ)۔

سوال :- سوال نمبر ۱ سے پیوستہ ہے، زید کی پہلی بیوی سے ایک لڑکی اور ایک لڑکا ہے، لڑکی زید کی زندگی میں ہی فوت ہو گئی اور اپنے پیچھے دو لڑکیاں اور ایک لڑکا چھوڑا، زید کی دوسری بیوی سے ایک لڑکا ہوا، جبکہ زید اور اس کی بیوی رانی میں دورانِ حمل طلاق ہو چکی تھی، جیسا کہ سوال نمبر ۱ مندرجہ بالا میں ذکر ہو چکا ہے، اب وہ لڑکا تقریباً ۴۹ سال تک مفقود النحر رہنے کے بعد زید کے ترکہ میں سے حصہ مانگتا ہے، اگر شرعاً وہ حق دار ہے تو کس قدر؟ فرض کریں کہ زید کی املاک کی مالیت دس لاکھ روپے ہو تو اس کی تقسیم کا شرعاً محمدی میں کیا کلیہ و قاعدہ ہے؟

الف :- اگر زید کی دوسری بیوی سے لڑکا شامل ہو۔

ب :- اگر زید کی مرحومہ بیٹی کی اولاد (۲ لڑکیاں اور ایک لڑکا) بھی شامل ہوں۔

جواب :- زید کی پہلی بیوی کا لڑکا وارث ہے، جیسا کہ اوپر لکھا جا چکا، اور عرصہ دراز تک مفقود النحر رہنے سے اس کا حق وراثت باطل نہیں ہوا۔^(۱)

زید کی لڑکی چونکہ اپنے والد کی زندگی میں فوت ہو گئی اس لئے لڑکی کی اولاد زید کی وارث نہیں ہوگی۔ صورتِ مسئلہ میں زید کے صرف دو وارث ہیں، پہلی بیوی رانی کا لڑکا جو عرصہ تک مفقود النحر رہا، اور دوسری بیوی کا لڑکا، یہ دونوں برابر کے وارث ہیں، اس لئے زید کا ترکہ اگر دس لاکھ ہے تو دونوں کو پانچ پانچ لاکھ دیا جائے۔^(۲)

نوٹ :- اگر زید کی وفات کے وقت اس کی دوسری بیوی زندہ تھی تو دس لاکھ میں سے ایک لاکھ پچیس ہزار اس کا حصہ ہے، باقی ماندہ آٹھ لاکھ پچیس ہزار دونوں بھائیوں پر برابر تقسیم ہوگا، اور بیوہ کے انتقال کے بعد بیوہ کا حصہ صرف اس کے لڑکے کو ملے گا۔

(۱) المفقود حی فی مالہ حتی لا یورث منہ أحد ومیت فی مال غیرہ حتی لا یورث من أحد لثبوت حیاتہ باستصحاب الحال وهو معتبر فی البقاء ما کان علی ما کان دون إثبات ما لم یکن... إلخ۔ (شریفہ شرح سراجی ص: ۱۵۱)۔ وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله وهو فی حق نفسه حی) مقابله قوله الآتی ومیت فی حق غیرہ وحاصله ان یعتبر حیاً فی حق الأحکام النی تضرہ وهی المتوفیة علی ثبوت موته ویعتبر میتاً فیما ینفعه ویضر غیرہ وهو ما یعرف علی حیاتہ لأن الأصل انه حی وأنه الآن کذا لک استصحاباً للحال السابق والإستصحاب حجة ضعیفة تصلح للدفع لا للإثبات أی تصلح للدفع ما لیس بقاوت لا لإثباتہ۔ (رد المحتار ج: ۴ ص: ۲۹۳، کتاب المفقود)۔

(۲) وأقرب العصبۃ الابن وان سفل، وهو اتفاق أهل العلم..... وذلك لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ألقوا الفرائض بأهلها، فما بقی فلأولی عصبۃ ذکر۔ (شرح مختصر الطحاوی ج: ۴ ص: ۹۲ باب العصبۃ)۔

سوتیلے اعزہ میں تقسیم وراثت کے مسائل

متوفیہ کی جائیداد، بیٹے، شوہر بھائی، اولاد، والد اور بھائی کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ مہر النساء بنت قاری احمد علی خان صاحب کی دوسری شادی قریب ایک سال ہوا، ریاض احمد سے ہوئی تھی، مہر النساء کا مراہو بچہ پیدا ہوا اور اس کے ایک ماہ بعد مہر النساء کا انتقال ہو گیا۔ مرحومہ کے وارثین و ملکیت درج ذیل ہیں، لہذا علماء سے درخواست ہے کہ وہ حصہ رسدی کی شرح سے مطلق فرمائیں۔

۱:۔۔۔ ریاض احمد خان شوہر بھائی

۲:۔۔۔ طاہر علی خان بیٹا پہلے شوہر سے

۳:۔۔۔ حامد علی خان حقیقی بھائی

۴:۔۔۔ قاری احمد علی والد حقیقی

منقولہ وغیرہ منقولہ جائیداد: نقد رقم، زیورات، فرنیچر، مرحومہ کے کپڑے، ایک اسکوٹر جو مرحومہ نے خرید کر شوہر کو بطور ہبہ دیا تھا، سلائی کی مشین، وقف جائیداد، یہ جائیداد کلکتہ میں اولاد کے لئے وقف ہے، اور مرحومہ کو اور اس کے بھائی حامد علی خان کو انھیال کی طرف سے ملی ہے۔ مہر: دوسرے شوہر ریاض کے ساتھ جب عقد ہوا تو گیارہ ہزار روپے سکہ رائج الوقت مہر بندھا تھا، جو کہ سب کا سب باقی ہے۔ کیا یہ ایک کو یا سب کو ملے گا؟ نیز پہلے شوہر سے بھی متوفیہ کا مہر مرحومہ کی ملکیت میں آتا ہے، وہ بھی اس میں شامل ہوگا یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ اس صورت میں مسماۃ مہر النساء کا مالی مترکہ جس میں اس کے دونوں نکاحوں کا مہر بھی شامل ہے، تجہیز و تکفین کرنے، اور قرضہ ادا کرنے، اور وصیت پوری کرنے کے بعد ورثاء پر بطریق ذیل تقسیم ہوگا: ^(۱)

شوہر ریاض احمد کو ۳، والد قاری احمد علی کو ۲، بیٹا طاہر علی خان کو ۱، بھائی حامد علی خان، محروم۔ یعنی متوفیہ کے کل مال کے بارہ حصے کئے جائیں گے، ان میں سے ایک چوتھائی یعنی ۳ حصے شوہر کو ملیں گے، اور چھٹا حصہ یعنی بارہ میں سے ۲ حصے والد کو، اور باقی سات حصے بیٹے کو ملیں گے، اور بھائی محروم ہوگا۔ اولاد کے لئے وقف شدہ جائیداد میں صرف متوفیہ کے بیٹے طاہر علی خان کا حق ہوگا، شوہر اور

(۱) يبدأ من تركه الميت بتجهيزه من غير تقير ولا تبخير ثم تقدم ديونه التي مطالب من جهة العباد، ثم تقدم وصية من ثلث ما بقي ثم يقسم الباقي بين ورثته۔ (درمختار ج: ۶ ص: ۷۶۰، كتاب الفرائض، طبع سعيد كراچي)۔

والد کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ اسکوڑ جو متوفیہ نے اپنے دوسرے شوہر کو خرید کر بطور ہیرو دے دی تھی، وہ بھی ترکہ میں شامل نہیں ہوگی^(۱)۔ وراثت کی تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

شوہر والد بیٹا بھائی
۳ ۲ ۷ محرم

دو بیویوں کی اولاد میں مرحوم کی وراثت کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال: ... ہمارا گھرانہ مندرجہ ذیل افراد پر مشتمل تھا، ان میں سے گھرانے کے سربراہ کا انتقال ۱۹۵۹ء میں ہو گیا ہے، گھرانے کے سربراہ کی دو بیویاں تھیں، ان میں سے پہلی بیوی کا انتقال شوہر سے پہلے ہوا ہے، اس سے ایک بیٹی تھی اور ایک بیٹا ہے۔ بیٹی کا انتقال باپ کے بعد ۱۹۶۱ء میں ہو چکا ہے، اور اس میں سے ایک بیٹا ہے۔ اس طرح دوسری بیوہ زندہ ہے اور اس سے دو بیٹے اور چار بیٹیاں ہیں۔ ان افراد میں سے ہر ایک کا جائیداد میں کیا حصہ ہوگا؟ اور جائیداد تین لاکھ روپے میں فروخت ہو رہی ہے، تو ہر ایک کے حصے میں کتنی رقم آئے گی؟

جواب: ... تجھیز و تکفین، ادائے قرضہ جات اور تہائی مال سے نفاذ وصیت کے بعد مرحوم کا کل ترکہ ۸۸ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے بیوہ کے ۱۱، ہر لڑکے کے ۱۴، اور ہر لڑکی کے ۷ حصے ہوں گے، تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ بیٹا بیٹا بیٹا بیٹا بیٹا بیٹا بیٹا
۱۱ ۱۴ ۱۴ ۱۴ ۷ ۷ ۷ ۷

تین لاکھ روپے کو جب ان حصوں پر تقسیم کیا جائے تو وارثوں کے حصے میں مندرجہ ذیل رقم آئے گی:^(۲)

بیوہ: سینتیس ہزار پانچ سو (۳۷,۵۰۰)

ہر لڑکا: سینتالیس ہزار سات سو ستائیس روپے ستائیس پیسے (۴۷,۷۲۷/۲۷)

ہر لڑکی: تیس ہزار آٹھ سو تریسٹھ روپے تریسٹھ پیسے (۲۳,۸۶۳/۶۳)

(۱) أمّا للزوج والربع مع الولد أو ولد الابن أما الأب فله أحوال ثلاث: الفرض المطلق وهو السدس وذلك مع الابن أو ابن الابن... إلخ. (سراجی ص: ۷۶، ۷۷). وبنو الأعیان والعلات کلهم یسقطون بالابن وابن الابن. (سراجی ص: ۱۱). وفي الدر المختار: (والربع للزوج) (مع أحدهما) أي: الولد أو ولد الابن. (وللأب والجد) ثلاث أحوال: الفرض المطلق وهو (السدس) وذلك مع ولد أو ولد ابن (أحد) الدر مع الشامية ج: ۶ ص: ۷۷۰ کتاب الفرائض طبع ایچ ایم سعید۔ وفيه: (ويسقط بنو الأعیان) وهو الأخوة والأخوات (بالابن) وابنه وإن سفل۔ (الدر مع الشامية ج: ۶ ص: ۷۸۱، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات)۔

(۲) وللمرأة من ميراث زوجها الربع فإن كان له ولد، أو ولد ابن وإن سفل، فلها الثمن، وذلك لقول الله تعالى: . فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم... إلخ. (شرح مختصر الطحاوی ج: ۴ ص: ۸۳، ۸۴ باب قسمة الموارث)۔ وإذا اختلط البنون والبنات، عصب البنون البنات فيكون للابن مثل حظ الأنثيين۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۳۳۸، کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

نوٹ:۔۔۔ جس لڑکی کا انتقال ہو چکا، اس کا حصہ اس کے لڑکے کو دیا جائے، اور اگر لڑکے کا باپ زندہ ہے تو اس کا ایک چوتھائی اس کو دیا جائے اور تین حصے لڑکے کو۔

بیوہ، سوتیلی والدہ، والد، بھائیوں اور بیٹے کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال:۔۔۔ میرے والد صاحب کا انتقال ہو گیا، آبائی جائیداد زمین اور سرکاری طور پر سروس سے کاٹا ہوا پیسہ چھوڑ گئے ہیں، اس میں تقسیم میراث کا طریقہ بتلائیں، وراثہ کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے: سوتیلی والدہ، والد، چھ بھائی، دو بیٹے اور ایک بیوہ۔

جواب:۔۔۔ مرحوم کی کل جائیداد (ان کے قرضہ جات ادا کرنے کے بعد، اگر ان کے ذمہ کچھ ہوں) اور تہائی مال میں وصیت نافذ کرنے کے بعد (اگر وصیت کی ہو) ۴۸ حصوں پر تقسیم ہوگی، ان میں سے چھ حصے ان کی بیوہ کے، آٹھ حصے ان کے والد کے، اور ۱۷، ۱۷ حصے ان کے دونوں لڑکوں کے۔^(۱) صورت مسئلہ:

بیوہ	والد	لڑکا	لڑکا	بھائی
۶	۸	۱۷	۱۷	محرّم

دوسری جگہ شادی کرنے والی والدہ، بیوی اور تین بہنوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال:۔۔۔ ایک شخص فوت ہو گیا ہے، اور اس کی تین بہنیں ہیں، اور ایک بیوی ہے، (اولاد کوئی نہیں ہے)، اور والدہ نے دوسری شادی کی ہے، تو تقسیم ترکہ فقہ حنفی کے حساب سے کس طرح ہوگی؟ جبکہ ایک تایا بھی ہے اور وہ بھی کچھ آس لگائے بیٹھا ہے۔

جواب:۔۔۔ صورت مسئلہ میں مرحوم کا ترکہ (ادائے قرض و نفاذ وصیت کے بعد)^(۲) اثنائیس حصوں میں تقسیم ہوگا، چھ والدہ کے، نو بیوی کے، اور آٹھ آٹھ تینوں بہنوں کے،^(۳) تایا کو کچھ نہیں ملے گا۔ نقشہ حسب ذیل ہے:

(۱) وللمرأة من ميراث زوجها الربع فإن كان له ولد، أو ولد الابن وإن سفل، فلها الثمن، وذلك لقول الله تعالى فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم... إلخ. (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۸۳، ۸۴ باب لقسمه الموارث، طبع بیروت). قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد (النساء: ۱۱). وإذا اختلط البنون والبنات، عصب البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الأنثيين. (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۳۸، کتاب الفرائض).

(۲) يبدأ من تركه الميت بتجهيزه من غير تفتير ولا تبخير ثم تقدم ديونه التي لها مطالب من جهة العباد ثم تقدم وصية من ثلث ما بقي بعد تجهيزه وديونه ثم يقسم الباقي بين ورثته. (درمختار، کتاب الفرائض ج: ۶ ص: ۷۶۰).

(۳) قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد. (النساء: ۱۱). أما للآم فأحوال ثلاث السدس مع الولد أو مع الإثنين من الإخوة والأخوات فصاعدًا. أما للزوجات فحالتان الربع عند عدم الولد أو ولد الابن. وأما الأخوات لأب وأم الثلاثان للإثنين فصاعدًا. (سراجی ص: ۸، ۱۱). وللآم ثلاث أحوال (السدس مع أحدهما أو مع الإثنين من إخوة أو من أخوات فصاعدًا فيفرض للزوجة فصاعدًا ثمن مع ولد أو ولد ابن الثلاثان لكل الإثنين فصاعدًا ممن فرضه النصف) وهو خمسة والأخت لأبوين... إلخ. (الدر مع الشامية ج: ۶ ص: ۷۷۲، ۷۷۳، طبع ایچ ایم سعید).

بیوہ	والدہ	بہن	بہن	بہن
۹	۶	۸	۸	۸

ہبہ میں وراثت کا اطلاق نہیں ہوتا

سوال: ... میرے شوہر کا انتقال ہو گیا، اس نے اپنی زندگی میں ایک مکان بنا کر مجھے دے دیا تھا، یعنی مجھے مالک بنا دیا تھا، اور اس کے ایک حصے کو کرایہ کے طور پر دیا تھا، اور ہم دونوں اس مکان کے دوسرے حصے میں رہتے تھے، اور ایک حصے کا کرایہ میں وصول کرتی تھی، کیونکہ اس نے اپنی زندگی اور صحت میں وہ مکان میرے قبضے میں دے دیا تھا، اور اس کرایہ کی رقم کو بلا شرکت غیرے میں تصرف میں لاتی رہی۔ مکان مجھے دینے کا بہت سے لوگوں کے سامنے مرحوم نے ذکر کیا تھا، جن میں باشرع کئی لوگ گواہ ہیں، تو کیا اس مکان میں وراثت جاری ہوگی؟

سوال ۲: ... میرے شوہر اپنے سوتیلے بھائی کے ساتھ کاروبار میں شریک تھے، اور میرے شوہر کی کوئی اولاد نہیں (نہ لڑکے اور نہ لڑکیاں)، دیگر ورثاء درج ذیل ہیں: ۱: مرحوم کی بیوہ یعنی میں خود۔ ۲: مرحوم کا ایک سگا بھائی۔ ۳: مرحوم کے دو سوتیلے بھائی۔ ۴: اور مرحوم کی ایک سوتیلی بہن (باپ شریک)، ان کے علاوہ کوئی اور وارث نہیں ہے۔ از روئے شرع وراثت کیسے تقسیم کی جائے گی؟

جواب: ... جبکہ زید نے اپنا مکان بیوی کے نام ہبہ کر کے بیوی کو مکان کا مالک بنا دیا اور قبضہ بھی بیوی کا ہے، اور اس پر متعدد لوگ گواہ بھی موجود ہیں، تو یہ ہبہ شرعاً پورا اور لازم ہو گیا، اب اس مکان میں وراثت جاری نہیں ہوگی^(۱)۔ مکان کے علاوہ متوفی زید کا اثاثہ بیوی اور حقیقی بھائی پر اس طرح تقسیم ہوگا کہ کل ترکہ کا ربع یعنی چوتھا (حصہ) اولاد نہ ہونے کی وجہ سے بیوی کو ملے گا^(۲)، اور باقی ترکہ حقیقی بھائی کو دے دیا جائے گا۔ باپ شریک بھائی بہن محرم ہیں، ان کو کچھ نہیں ملے گا^(۳)، تقسیم کی صورت یہ ہوگی:

بیوی	حقیقی بھائی	باپ شریک بہن بھائی
۱	۳	محرم

سوتیلے بیٹے کا باپ کی جائیداد میں حصہ

سوال: ... کیا سوتیلے بیٹے کو باپ کی جائیداد سے حصہ مل سکتا ہے؟ جبکہ شادی کے وقت وہ بچہ اپنی ماں کے ساتھ آیا ہو، اور

(۱) وشرائط صحتہا فی الموهوب ان یکون مقبوضاً غیر مشاع ممیزاً غیر مشغول وتتم الہبة بالقبض الكامل... الخ۔ (در مختار، کتاب الہبة ج: ۵ ص: ۶۸۸ ۶۹۰ ۶۹۱، طبع سعید)۔

(۲) أما للزوجات حالتان الربع للواحدة فصاعدا عند عدم الولد وولد الابن۔ (سراجی ص: ۷)۔ وفي الدر المختار، والربع لها عند عدمهما فللزوجات حالتان: الربع بلا ولد والثلث مع الولد۔ (الدر مع الشامی ج: ۶ ص: ۷۰، کتاب القرائن، طبع ایچ ایم سعید)۔ كما قال الله تبارک وتعالی: ولهن الربع مما ترکتم ان لم یکن لکم ولد۔ (النساء: ۱۲)۔

(۳) قال فی السراجی: لم یوجعون بقوة القرابة أعنی به أن ذا القربا ین أولی من ذی قرابة واحدة ذکراً کان أو أنثی لقوله علیه السلام ان أعیان بنی الأم یوارثون دون بنی العلات، کالأخ لأب وأم أو الأخت لأب وأم أولی من الأخ لأب والأخت لأب۔ (سراجی ص: ۱۳، طبع المصباح لاہور)۔

اب اپنے بچوں کے ساتھ الگ اپنے گھر میں رہتا ہے۔

جواب:۔۔۔ اس بچے کا سوتیلے باپ کی وراثت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔

سوتیلی ماں اور بیٹے کا وراثت کا مسئلہ

سوال:۔۔۔ میرے والد صاحب جو پاکستانی شہری تھے، انڈیا میں انتقال کر گئے اور وہیں دفن کر دیئے گئے۔ عدت کی میعاد پڑ جانے کے باوجود سوتیلی والدہ ۱۵ دن بعد کراچی آ گئیں۔ یہاں آ کر عدت میں انڈیا سے لایا ہوا مال فروخت کیا۔ میں اکلوتی اولاد ہوں، سوتیلی ماں کی کوئی اولاد نہیں ہے۔ یہ واضح رہے کہ سوتیلی والدہ سے کسی قسم کا خونی یا خاندانی رشتہ نہیں ہے۔ آنے کے بعد انہوں نے والد صاحب کی چھوڑی ہوئی نقدی اور قیمتی سامان ادھر ادھر کرنا شروع کر دیا، والد صاحب نے ایک پلاٹ، ایک فلیٹ، نقدی، زیور، قیمتی سامان، پیپر کٹنگ مشین وغیرہ تقریباً ۵ لاکھ کی مالیت کا سامان چھوڑا، سب سے پہلے مالک مکان نے میرے دادا کے نام کی رسید (والد صاحب کے نام، میرے نام نہیں) ڈائریکٹ سوتیلی ماں کے نام پر انی تاریخوں میں تبدیل کر دی، اسے مکان سے دلچسپی تھی، وہ بیوہ کو اکیلا سمجھ کر رسید بدلنے کے بدلے میں مکان اونے پونے میں لینا چاہتا ہے۔ رسید بدلنے سے میرے رشتہ داروں کی دلچسپی کا مرکز میری سوتیلی والدہ بن گئیں، میں نوکری پیشہ غیر ہنرمند ہوں، محدود تنخواہ میں مشکل سے گزارا کرتا ہوں، الگ مکان میں رہتا ہوں (تقریباً ۱۰ سال سے)۔ والد صاحب سے صرف سوتیلی والدہ ہی اختلاف کا باعث تھی، وہ مصیبت پر بیٹھ کر کہتی تھیں: ”میں اس گھر میں رہوں گی یا تیرا بیٹا رہے گا“ روز کے جھگڑوں سے تنگ آ کر آخر باپ کی خاطر میں نے قربانی دی، بیمار باپ صدمے سے بچ جائے گا اور روز کا جھگڑا ختم ہو جائے گا، باپ سے تعلقات اچھے تھے۔ ۱۹۸۰ء میں حج پر گئے تو مجھے تسلی دی کہ تو کب تک نوکریاں کرے گا، واپس آ کر مکان بڑا لے کر دو حصے کر لیں گے اور دکان (کاروبار) چھوٹی موٹی کھول لیں گے، تو سنبھالنا میں مجہد اشت کرتا رہوں گا، آخر تو بھی بیمار رہتا ہے۔ لیکن والدہ نے مجھے ذلیل کر کے گھر سے نکال دیا، کہنے لگیں: ”میں تیری شکل دیکھنا نہیں چاہتی“ مالک مکان نے موقع سے فائدہ اٹھا کر بلڈنگ میں داخلے پر پابندی لگا دی، اور مجھ سے بہانہ یہ کیا کہ میں تمہارا حصہ ولواؤں گا، تمہارا چودہ آنہ حصہ بنتا ہے۔ میں نے والدہ کے ساتھ ہر تعاون کی پیشکش کی لیکن وہ میرے ساتھ رہ کر دولت کھونا نہیں چاہتی تھی، کوئی رشتے دار میری حمایت میں نہیں بولتا۔ ۱۹۸۰ء میں والد صاحب نے حج فارم میں وارث کے کالم میں میرا ہی نام لکھوایا تھا، کئی دفعہ مطلع کرنے کے بعد کوئی میری حمایت کو راضی نہیں ہوا۔

چہلم پر سوتیلی والدہ نے تکبر سے لوگوں کو کہا: ”جس نے کھانا کھانا ہو، کھالے ورنہ سب یتیم خانے میں دے دوں گی“ اور کہتی ہیں کہ: ”میں ایک پیسہ کا حصہ نہیں دوں گی، پلاٹ مسجد میں دے دوں گی“ کیا مجھے اس جائیداد میں وراثت کا حق نہیں؟ جوڑ کاوٹ ڈال رہے ہیں ان کے لئے شریعت کیا کہتی ہے؟ شوہر کے پیچھے اسے یہ سب کچھ ملا اور بیٹے کے حق کو مار رہی ہے، کیا یہ صحیح ہو رہا ہے؟ کیا میں غلطی پر ہوں؟ وہ سب حق پر ہیں، اس پورے مسئلے پر تبصرہ کریں۔

جواب:۔۔۔ آپ کے والد کی جائیداد میں آپ کی سوتیلی والدہ کا آٹھواں حصہ ہے،^(۱) اور باقی سات حصوں کے وارث آپ ہیں۔^(۲) اگر وہ اس میں کوئی ناجائز تصرف کریں گی تو اپنی عاقبت برباد کریں گی۔ آپ کو بہر حال مطمئن ہونا چاہئے۔ آپ اگر عدالت سے رجوع کر سکتے ہیں تو کریں، اور اگر اتنی ہمت نہیں تب بھی آپ کی چیز آپ ہی کی ہے۔ یہاں نہ ٹلی تو آخرت میں ملے گی، جبکہ آپ وہاں یہاں سے زیادہ ضرورت مند اور محتاج ہوں گے۔ آپ نہ تو اپنی سوتیلی والدہ کی بے ادبی کریں اور نہ کسی دوسرے کی شکایت کریں، جتنے لوگ آپ کو والد کی وراثت سے محروم کرنے کی کوشش میں حصہ لے رہے ہیں وہ سب اپنے لئے جہنم خرید رہے ہیں۔^(۳) کسی بزرگ کا ارشاد ہے کہ سب سے بڑا حتم وہ ہے جو دنیا کی خاطر اپنے دین کو برباد کرتا ہے، اور اس سے بڑھ کر حتم وہ ہے جو دوسروں کی دنیا کے لئے اپنے دین کو تباہ و برباد کرتا ہے۔

مرحوم کے ترکہ میں دونوں بیویوں کا حصہ ہے

سوال:۔۔۔ ہمارے والد کی دو شادیاں تھیں، پہلی بیوی سے ہم دو بھائی اور دوسری بیوی سے ایک لڑکی ہے، ہمارے والد کو فوت ہوئے تقریباً دس سال گزر چکے ہیں، اور اس عرصے میں ہماری دوسری والدہ نے دوسرا عقد کر لیا ہے، جس سے ان کے تین بچے ہیں۔ اب ہم اپنے والد کی وراثت منقولہ وغیرہ منقولہ کو تقسیم کرنا چاہتے ہیں۔ اب آپ بتائیں کہ ہم میں سے ہر ایک کو کتنا حصہ ملتا ہے؟ اور ہماری دوسری والدہ کو کتنا حصہ، اگر شرعاً ان کا حق ہو؟ ذرا تفصیل سے بتائیں، مہربانی ہوگی۔

جواب:۔۔۔ آپ کے والد مرحوم کا ترکہ اس کی دونوں بیویوں اور اولاد میں اس طرح تقسیم ہوگا:

پہلی بیوی دوسری بیوی	لڑکا	لڑکا	لڑکی
۵	۵	۲۸	۲۸
۱۴			

یعنی کل ترکہ کے ۸۰ حصے بنا کر آٹھویں حصے کی رُو سے دونوں بیویوں کو ۱۰ حصے (ہر ایک کو ۵، ۵ حصے کر کے ملیں گے، اور بقیہ ۷۰ حصے اس کی اولاد میں اکہراڈھرا کے حساب سے تقسیم ہوں گے) دونوں لڑکوں کو ۲۸، ۲۸ کر کے، اور لڑکی کو ۱۴ حصے ملیں گے۔

(۱) قال تعالى: فان كان لكم ولد فللن الثمن مما تركتم۔ (النساء: ۱۲)۔ فيفرض للزوجة فصاعداً الثمن مع الولد أو ولد لابن۔ (الدر مع الشامية ج: ۶ ص: ۷۷۰، كتاب الفرائض، طبع ايج ايم سعيد)۔ قال في السراجي: أمّا للزوجات فحالتان والتمن مع الولد أو والد الابن وإن سفل۔ (السراجي، باب معرفة الفروض، فصل في النساء ص: ۸)۔

(۲) وأقرب العصبۃ الابن وابن ابن وإن سفل وهو اتفاق أهل العلم وذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم: ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فلا ولي عصبية ذكر۔ (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۹۲، باب العصبۃ)۔ أيضاً: والعصبات: وهم كل من ليس له سهم مقدر وبأخذ ما بقي من سهام ذوی الفروض، وإذا انفرد أخذ جميع المال۔ (فتاوی عالمگیری ج: ۶ ص: ۳۵۱ طبع رشیدیہ)۔

(۳) من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الحنة يوم القيامة۔ (مشكاة ص: ۲۶۶، باب الوصايا)۔

الغرض مرحوم کے ترکہ میں دوسری بیوی کا حصہ بھی ہے۔^(۱)

دو بیویوں اور ان کی اولاد میں جائیداد کی تقسیم

سوال: ... ایک شخص کی دو بیویاں ہیں، ایک سے ایک لڑکا اور دوسری سے تین لڑکے ہیں، وہ اپنی جائیداد ان پر تقسیم کرنا چاہتا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ جائیداد دونوں بیویوں میں تقسیم ہوگی، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ نہیں چاروں لڑکوں میں تقسیم کرنا ہوگی۔ شریعت کی رو سے اس جائیداد کو کس طرح تقسیم کیا جائے؟

جواب: ... شرعاً اس کی جائیداد کا آٹھواں حصہ دونوں بیویوں کے درمیان، اور باقی سات حصے چاروں لڑکوں کے درمیان مساوی تقسیم ہوں گے،^(۲) گویا اس کی جائیداد کے اگر ۳۲ حصے کر لئے جائیں تو ان میں سے دو حصے دونوں بیویوں کو ملیں گے، اور باقی ۲۸ حصے چار لڑکوں پر سات حصے فی لڑکا کے حساب سے برابر تقسیم ہوں گے۔ تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بیوہ	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا
۲	۲	۷	۷	۷	۷

والدہ مرحومہ کی جائیداد میں سوتیلے بہن بھائیوں کا حصہ نہیں

سوال: ... ہماری والدہ صاحبہ فوت ہو چکی ہیں، اور ہم دو بھائی ہیں، اور تین بھائی سوتیلے ہیں، آپ بتائیے کہ جائیداد کا وارث کون ہوگا؟

جواب: ... جو چیزیں آپ کی والدہ کی ملکیت تھیں، ان کی وراثت تو صرف ان کی اولاد ہی کو پہنچے گی، سوتیلے بھائی بہنوں کو نہیں۔ البتہ آپ کے والد کی جائیداد میں سوتیلے بھائیوں کا بھی برابر کا حصہ ہے،^(۳) واللہ اعلم!

(۱) أما للزوجات والتمن مع الولد أو ولد الإبن ... إلخ. وأما بنات الصلب ومع الإبن للذكر مثل حظ الأنثيين وهو يعصيه. (سراجی ص: ۸۷). قال تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم. (النساء: ۱۲). فبفرض للزوجة فصاعدا الثمن مع الولد أو ولد الإبن للبنات مست أحوال: ثلاث تحقق في بنات الصلب وبنات الإبن وهي النصف للواحدة وللثان للآخر وإذا كان معهن ذكر عصيه. (الدر مع الشامية ج: ۶ ص: ۷۶۹، ۷۷۰، كتاب الفرائض).

(۲) قال تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم (النساء: ۱۲). وفي السراجی (ص: ۸۷) أما للزوجات الثمن مع الولد وولد الإبن ... إلخ. (أيضاً: شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۹۴). العصباء: وهم كل من ليس له سهم مقدر يأخذ ما بقي من سهام ذوی القروض وإذا انفرد أخذ جميع المال وإذا اجتمع جماعة من العصباء في درجة واحدة يقسم المال عليهم باعتبار أبدانهم لكل واحد سهم. (هندية ج: ۶ ص: ۲۵۱ طبع رشیدیہ).

(۳) وفي السراجی. ثم بالعصباء من جهة النسب، والعصباء كل من يأخذ ما أبقت أصحاب الفرائض. (ص: ۴). ثم يرجعون بقوة القرابة أعنى به أن ذا القرابتين أولى من ذی قرابة واحدة ذكراً كان أو أنثى، لقوله عليه السلام: ان أعیان بنی الأم يتوارثون دون بنی بنی العلات كالأخ لأب وأم ... إلخ. (ص: ۱۴، باب العصباء، طبع مصباح).

مرحوم کی میراث سوتیلے باپ کو نہیں ملے گی

سوال: ... میرا ایک پیارا دوست جو کہ ایک بینک میں ملازم تھا، عین عالم جوانی میں بکلی کے شات کے بہانے، لک حقیقی سے جا ملا، اس کو بینک کی طرف سے کچھ معاوضہ ملنے والا ہے، اور بینک کے قرضے سے اس نے ایک مکان بنوایا تھا، مکان بند پڑا ہے، خود اور والدین کی رہائش دوسرے اپنے ذاتی مکان میں ہے۔ مرحوم شادی شدہ تھا اور اس کے تین بچے بھی ہیں۔ دو لڑکے، ایک لڑکی۔ اب آئیے مسئلے کی طرف! وہ یہ ہے کہ اس کا جو والد ہے جس کے پاس وہ رہتا تھا، وہ اس کا سگا باپ نہیں ہے، سوتیلے باپ ہے، اس کی ماں نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا، جس کی قومیت بھی دوسری ہے، ماں زندہ ہے۔ جب تک مرحوم زندہ تھا اس پر یہ باپ بڑا ظلم کرتا تھا، اب کہتا ہے: ”اس کا وارث میں ہوں، جو کچھ ہے اور مکان میرا ہے، میرے نام ہونا چاہئے“ جبکہ اس کی بیوی کہتی ہے کہ: ”میں اس کی بیوی ہوں اور اس کے تین بچے صغیر ہیں، جو کچھ ملے، مجھے اور میرے بچوں کو ملے، تم اس کے سگے باپ بھی نہیں ہو“ باپ کہتا ہے: ”یہ تمام کی ملکیت ہے، جس کے گھر میں جتنے بھی آدمی ہیں، دس بارہ حصہ دار ہیں۔“ بیوی کہتی ہے: ”میں اور میرے بچے در بدر ہو جائیں گے۔“

جواب: ... مرحوم کے ترکہ سے پہلے اس کا قرض ادا کیا جائے،^(۱) اور جو کچھ باقی بچے اس میں چھٹا حصہ مرحوم کی والدہ کا ہے، آٹھواں حصہ اس کی بیوی کا ہے، سوتیلے والد کا اس میں کوئی حصہ نہیں، نہ مکان میں، اور نہ روپے پیسے میں، باقی اکہراڈھرا کے حساب سے بچوں کا ہے۔^(۲)

تفصیل یہ کہ کل ترکہ کو ۱۲۰ حصوں پر تقسیم کر کے، بیوہ کو ۱۵، ماں کو ۲۰، ہر لڑکے کو ۳۳، ۳۳، اور لڑکی کو ۱۷ حصے دیئے جائیں گے۔ صورت مسئلہ یہ ہے:

بیوہ	ماں	لڑکا	لڑکا	لڑکی
۱۵	۲۰	۳۳	۳۳	۱۷

والد مرحوم کا ترکہ دو بیویوں کی اولاد میں تقسیم کرنا

سوال: ... ہمارے والد صاحب کا انتقال ہو گیا، والد صاحب کی دو بیویاں تھیں، ایک سے ۳ اور دوسری سے ۵ بچے ہیں، پہلی بیوی کا انتقال ہو گیا، ورثاء کی تفصیل یہ ہے: پانچ لڑکے اور تین لڑکیاں، اور ایک بیوہ ہے۔ جبکہ کل جائیداد، زیورات بیوہ کے قبضے

(۱) يبدأ من تركة الميت بتجهيزه من غير تقدير ولا تلبير، ثم تقدم ديونه التي لها مطالب من جهة العباد الخ. (درمختار ج: ۶ ص: ۷۰، کتاب الفرائض).

(۲) قال تعالى. ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد. (النساء: ۱۱). وقال تعالى. فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو قين. (النساء: ۱۲). وقال تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين. (النساء: ۱۱). وإن اختلط الذكور والإناث فالعالم بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين. (خلاصة الفتاوى ج: ۴ ص: ۲۱۲، کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ).

میں ہے اور وہ عدت میں ہے۔

جواب:۔۔۔ مرحوم کا کل ترکہ بعد از ادائے قرض و نفاذ وصیت ۱۰۴ حصوں پر تقسیم ہو کر وارثوں کو حسب ذیل حصے ملیں گے:

بیوہ	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی	لڑکی
۱۳	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۷	۷	۷

مرحوم کی بیوہ کا اس کی جائیداد پر اپنے حصے سے زیادہ قابض ہونا ناجائز ہے۔^(۱)

مرحوم کا ترکہ کیسے تقسیم ہوگا جبکہ والد، بیٹی اور بیوی حیات ہوں؟

سوال:۔۔۔ میرا نام غزالہ شفیق احمد ہے، میں اپنے والد کی اکلوتی بیٹی ہوں، میری پیدائش کے دو سال بعد میرے والدین میں علیحدگی ہو گئی تھی، اس کے پانچ سال بعد میرے والد نے دوسری شادی کر لی تھی، لیکن ان سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ میرے والد کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کا ایک مکان اور دکان جو ۸۰ گز پر ہے، جو کہ پہلے میرے دادا نے (جو ماشاء اللہ حیات ہیں) خریدا اور بنوایا تھا، اور اپنے بیٹے شفیق کے نام گفٹ کر دیا تھا، اور اس کے تین سال بعد میرے والد کا انتقال ہو گیا۔ اب جبکہ میں ان کی اکلوتی بیٹی، ان کی دوسری بیوی اور ان کے والد حیات ہیں، مہربانی کر کے آپ یہ بتائیں کہ والد کے انتقال کے بعد ہم سب کا کتنا حصہ بنتا ہے؟

جواب:۔۔۔ آپ کے مرحوم والد کا کل ترکہ (ادائے ماوجب کے بعد) چوبیس حصوں میں تقسیم ہوگا، تین حصے آپ کی سوتیلی والدہ کے، بارہ حصے (یعنی کل ترکہ کا آدھا) آپ کا،^(۲) اور باقی ماندہ نو حصے آپ کے دادا کے ہیں۔^(۳) صورت مسئلہ یہ ہے:

بیوہ	بیٹی	والد
۳	۱۲	۹

اور ہاں! آپ نے یہ نہیں لکھا کہ آپ کی دادی صاحبہ بھی زندہ ہیں یا نہیں؟ اگر دادی صاحبہ نہ ہوں تب تو مسئلہ وہی ہے جو

(۱) قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد (النساء: ۱۱)۔ وقال تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية تروصون بها أو دين (النساء: ۱۲)۔ وقال تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين (النساء: ۱۱)۔ وإن اختلط الذكور والإناث فالعالم بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (خلاصة الفتاوى ج: ۴ ص: ۲۱۲، كتاب الفرائض طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) أما الزوجات الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل۔ وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث النصف للواحدة . الخ۔ (مراجعی ج: ۸)۔ وللزوجة الربع عند عدمهما والثمن مع أحدهما والزوجات والواحدة يشتركن في الربع والثمن وعليه الإجماع . الخ۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۰، كتاب الفرائض، الباب الثاني في ذوی القروض طبع رشیدیہ)۔ وأما النساء فالأولى البنت ولها النصف إذا انفردت۔ (هندیة ج: ۶ ص: ۴۴۸، كتاب الفرائض، الباب الثاني)۔

(۳) وأما الأب فله أحوال ثلث القرض المطلق وهو السدس وذلك مع الابن أو ابن الابن وإن سفل، القرض والتعصيب معا وذلك مع الابنة، أو ابنة الابن وإن سفلت۔ (السراجی فی المیراث ص: ۶، باب معرفة القروض، طبع المصباح)۔

میں نے اوپر لکھ دیا، اور اگر دادی صاحبہ بھی موجود ہوں تو کل ترکہ کا چھٹا حصہ ان کو دیا جائے گا،^(۱) اس صورت میں ترکہ کے ۲۳ حصے ہوں گے، ان میں ۳ مرحوم کی بیوہ کے، ۳ والدہ کے، ۱۲ بیٹی کے اور ۵ والد کے۔ تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بیٹی	والدہ	والد
۳	۱۲	۱۳	۵

تین شادیوں والے والد کا ترکہ کیسے تقسیم ہوگا؟

سوال: ... ہم تین بھائی اور تین بہنیں ہیں، صرف میں پاکستان میں ہوں، باقی سب ہندوستان میں ہیں۔ والد صاحب کا ہندوستان میں انتقال ہو چکا ہے، والد صاحب نے تین شادیاں کی تھیں، پہلی والدہ سے ایک بھائی اور ایک بہن، دوسری والدہ سے میں تنہا، اور تیسری والدہ سے ایک بھائی اور دو بہنیں ہیں۔ صرف تیسری والدہ بقید حیات ہیں۔ والد صاحب کے ترکہ کی تقسیم جو ایک مکان اور زمین کی شکل میں ہیں اس کی فروخت کس طور پر ہوگی؟ وضاحت سے جواب دیجئے گا۔

جواب: ... آپ کے والد مرحوم کا ترکہ (ادائے قرض و نفاذ وصیت از ثلث مال کے بعد)^(۲) ۷ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے ۹ حصے بیوہ کے ہیں، ۱۳، ۱۳ لڑکوں کے، اور ۷ لڑکیوں کے، نقشہ حسب ذیل ہے:^(۳)

بیوہ	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی
۹	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۷	۷

دوسری شادی کے بعد پہلی بیوی کی اولاد کو وراثت سے محروم کرنا

سوال: ... دوسری شادی کے بعد جس طرح پہلی بیوی سے تعلق ختم ہو جاتا ہے، تو کیا اولاد سے بھی ہو جاتا ہے؟ ایک صاحب نے اپنی بیوی کو کسی بھی وجہ سے طلاق دی، مگر بعد میں انہوں نے اپنی پہلی بیوی کی اولاد سے بھی تعلق تقریباً ختم کر لیا، جن میں صرف لڑکیاں ہی ہیں، اور اب اپنی جائیداد میں سے بھی لڑکیوں کو کوئی حصہ دینے پر راضی نہیں ہیں، ان کا کہنا ہے کہ میری تمام جائیداد کی وارث میری موجودہ اولاد ہے۔ کیا یہ اسلام کے عین مطابق ہے؟

(۱) الثالثة الأم ولها ثلاثة أحوال السدس مع الولد وولد الابن أو اثنتين من إخوة والأخوات من أي جهة كانوا. إلخ. (ہندیہ ج ۶ ص ۴۳۹، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض طبع رشیدیہ)۔ أما للام فاحوال ثلاث السدس مع الولد وولد الابن وان سفل. (سراجی ص ۱۱۰، باب معرفة القروض ومستحقها، فصل فی النساء)۔

(۲) تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة، الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تقدير ولا تبذير، ثم نقض ديونه من جميع ما بقي من ماله، ثم تنفيذ وصاياه من ثلث ما بقي بعد الدين، ثم يقسم الباقي بين ورثته. (سراجی ص ۳۰۲)۔

(۳) قال تعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن من بعد وصية توصون بها أو دين. (النساء: ۱۲)۔ قال فی السراجی أما الزوجات فحالتان ... والثمن مع الولد وولد الابن وان سفل. (ص: ۸، باب معرفة القروض، فصل فی النساء)۔ قال الله تعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين. (النساء: ۱۱)۔ وإذا اختلط البنون والبنات، عصب البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الأنثيين. (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۳۸، کتاب الفرائض، الباب الثانی، أيضاً: السراجی ص ۸)۔

جواب: ... اسلام کے عین مطابق نہیں، بلکہ اسلام کے عین خلاف ہے۔ اس شخص کی تمام اولاد حصہ رسدی میں برابر کی وارث ہے، خواہ پہلی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے۔ اگر پہلی بیوی کی اولاد کو محروم کرنا چاہے، وہ تب بھی محروم نہیں ہوگی^(۱)۔ البتہ اپنی جائز اولاد کو محروم کر کے یہ شخص اپنے لئے جہنم ضرور خریدے گا۔ ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص ساٹھ سال تک نیک عمل کرتا رہتا ہے، لیکن وہ آخری وقت میں کوئی غلط وصیت کر کے وارثوں کو نقصان پہنچاتا ہے، جس کی وجہ سے اس کے لئے دوزخ واجب ہو جاتی ہے۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶)^(۲)۔ ایک اور حدیث میں ہے: جو شخص اپنے وارث کو وراثت سے محروم کرے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے جنت کی میراث سے محروم کر دیں گے۔ (ایضاً)^(۳) بڑی بے عقلی کی بات ہے کہ آدمی دوسروں کی دنیا بنانے کے لئے اپنی عاقبت برباد کر لے۔

(۱) ويستحق الإرث بإحدى خصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية، والولاء. (عالمگیری ج ۶ ص ۴۴۷، کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ)۔

(۲) وإن الرجل يعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار. (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶، کتاب الوصایا)۔

(۳) من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة. (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶، کتاب الوصایا)۔

ترکہ میں بھائی، بہن، بھتیجے، چچا، پھوپھی وغیرہ کا حصہ

مرحوم کے تین بھائیوں، تین بہنوں اور دو لڑکیوں میں ترکہ کی تقسیم کیسے ہوگی؟

سوال: ... ایک شخص کا انتقال ہو گیا ہے، اس کے ۳ بھائی، اور ۳ بہنیں ہیں، اور اس کی صرف دو لڑکیاں ہیں، جائیداد کس طرح تقسیم ہوگی؟

جواب: ... مرحوم کے ترکہ کے ۲ حصے ہوں گے، نو، نو دونوں لڑکیوں کے، دو، دو تینوں بھائیوں کے، اور ایک ایک تینوں بہنوں کا۔^(۱) تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

لڑکی	بھائی	بھائی	بھائی	بہن	بہن	بہن
۹	۲	۲	۲	۱	۱	۱

بے اولاد پھوپھی مرحومہ کی جائیداد میں بھتیجی کی اولاد کا حصہ

سوال: ... چند مہینے پہلے میری امی مرحومہ کی پھوپھی صاحبہ کا انتقال ہو گیا، مرحومہ بے اولاد تھیں اور انہوں نے کافی جائیداد اپنے پیچھے چھوڑی ہے۔ ان کے وارثوں میں ان کے بھتیجے اور بھتیجیاں ہیں، یہ وارث تین بھائیوں کی اولادیں ہیں، ان تینوں بھائی کا بھی انتقال ہو چکا ہے، پہلے بھائی کی اولاد میں ۲ لڑکے اور ۴ لڑکیاں ہیں، جن میں سے ایک لڑکی (یعنی میری امی) کا انتقال ہو چکا ہے، دوسرے بھائی کی اولاد میں ۳ لڑکے ہیں۔ تیسرے بھائی کی اولاد میں ۲ لڑکیاں اور ۴ لڑکے ہیں، جن میں سے ایک لڑکے کا انتقال ہو چکا ہے، ان دونوں بھتیجا اور بھتیجی کا انتقال پھوپھی صاحبہ کی زندگی میں ہی ہو گیا تھا۔ آپ سے پوچھنا یہ ہے کہ کیا وراثت میں اس بھتیجا اور بھتیجی کا بھی حق ہے جن کا انتقال پھوپھی صاحبہ کی زندگی میں ہو چکا ہے؟ کیونکہ وہ دونوں صاحب اولاد تھے۔ اور کیا ان کا حق ان کے بچوں کو ملنا چاہئے یا نہیں؟ کیونکہ میں نے سنا ہے کہ سکے نواسے یا نواسی، پوتا، پوتی کے والدین اگر اپنے والدین کی زندگی میں ہی وفات پا چکے ہوں تو انہیں وراثت میں حق نہیں ملتا، لیکن جو رشتے کے نواسے یا نواسی یا پوتے، پوتی ہوتے ہیں انہیں ان کا حق ملتا ہے۔

(۱) قال تعالى: فَإِنْ كُنَ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ. (النساء: ۱۱). قال في السراجي (ص: ۸). وَأَمَّا لِبَنَاتِ الصَّلبِ فَأَحْوَالُ ثَلَاثٍ وَالْثَلَاثُ لِلْإِثْنَيْنِ فَصَاعِدَةً. قال الله تعالى: وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ. (النساء: ۱۷۶). وفي السراجي: وَأَمَّا الْأَخَوَاتُ لِأَبٍ وَأُمٍّ فَأَحْوَالُ خَمْسٍ وَمَعَ الْأَخِ لِأَبٍ وَأُمٍّ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ بِصَرْنٍ بِهِ عَصَبَةٌ ... إلخ. (السراجي في الميراث، باب معرفة القروض، فصل في النساء ص: ۱۰).

اس کے علاوہ مرحومہ پھوپھی صاحبہ کی ایک سوتیلی بہن بھی تھی، یعنی باپ تو ایک لیکن ماں دو، ان کا بھی انتقال ہو چکا ہے، ان کی اولاد کا وراثت میں حق ہے یا نہیں؟ نیز یہ کہ جائیداد میں سے کیا ان بچوں کو بھی حصہ ملے گا جن کے والدین اپنی پھوپھی کی زندگی میں ہی وفات پا چکے تھے؟

جواب: ...آپ کی امی مرحومہ کی پھوپھی کی جائیداد میں آدھا حصہ تو پھوپھی کی سوتیلی بہن کا ہے،^(۱) (اس کے انتقال کے بعد اس کے لڑکے، لڑکیوں اور شوہر کو ملے گا)، باقی نصف حصہ پھوپھی کے ان بھتیجوں کا ہے جو پھوپھی کی وفات کے وقت موجود تھے، ان سب بھتیجوں کو برابر ملے گا۔^(۲) بھتیجیوں کو (جن میں آپ کی والدہ بھی شامل ہیں) کچھ نہیں ملے گا،^(۳) جو بھتیجے، پھوپھی سے پہلے انتقال کر گئے ان کو بھی کچھ نہیں ملے گا۔ مرحومہ کی جائیداد کی تقسیم کی صورت یہ ہے:

سوتیلی بہن بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا

نانا کے ترکہ کا حکم

سوال: ...عرض یہ ہے کہ میرے نانا جان اب سے دو مہینے قبل وفات پا چکے ہیں، انہوں نے ترکہ میں کچھ رقم اور ایک مکان چھوڑا ہے، رقم کو ان کی تجہیز و تکفین وغیرہ میں خرچ کر دیا ہے، اب صرف مکان رہ گیا ہے۔ میرے نانا کی اولاد میں سے ایک میری والدہ ہیں جو میرے ساتھ مقیم ہیں، اور ایک میری خالہ تھیں جن کا انڈیا (بھارت) میں ہی ۱۹۶۵ء میں انتقال ہو گیا، اور ان کے بچے وغیرہ انڈیا ہی میں رہ رہے ہیں۔ ان کا ہم سے کوئی رابطہ نہیں۔ یہاں یہ بھی وضاحت کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ ہم لوگوں کے خالہ سے اختلافات بھی نہیں تھے، بس ہم دونوں خاندان کسی ایک جگہ مستقل قیام نہ کرنے کی وجہ سے کسی سے کوئی خط و کتابت یا رابطہ نہیں رکھ سکے اور نہ ہمارے پاس ایک دوسرے کا پتا ہے۔ عرض یہ ہے کہ میری والدہ کے علاوہ نانا کی کوئی اولاد نہیں ہے، اور والدہ کی طرف سے ہم پانچ بھائی اور تین بہنیں ہیں۔ معلوم یہ کرنا چاہتا ہوں کہ ان کے ترکہ کی رقم کا ہم میں کون کون حق دار ہے اور کس تناسب سے؟ اس کے علاوہ میری والدہ کی خواہش ہے کہ تمام رقوم کو ہم سب بھائی بہن خود میں برابر برابر تقسیم کر لیں، تو کیا شرعی طور پر ایسا کرنے پر کوئی ممانعت تو نہیں ہے؟ اس کے علاوہ اگر میں اپنے حصے کی رقم نہ لینا چاہوں یا کسی کے حق میں دستبردار ہونا چاہوں تو کیا ایسا کر سکتا ہوں کہ

(۱) والأخوات لأب النصف للواحدة. (سراجی ص: ۱۱، باب معرفة الفروض).

(۲) أما العصبۃ بنفسه أولہم بالمیراث جزء المیت ثم جزء أبیہ آی الإخوة ثم بنوہم ... الخ. (سراجی ص: ۱۴، باب العصبۃ).

(۳) کیونکہ بھتیجے عصبہ ہیں اور بھتیجیاں ذوی الارحام ہیں، اور قانوناً عصبہ کی موجودگی میں ذوی الارحام محروم ہوتے ہیں۔ باب ذوی الارحام ذو الرحم ہو کل قریب لیس ہدی سہم ولا عصبۃ. (سراجی ص: ۳۴). باب توریث ذوی الارحام ہو کل قریب لیس ہدی سہم ولا عصبۃ لہو قسم ثالث حینئذ، ولا یرث مع ذی سہم ولا عصبۃ سوی الزوجین ... الخ. (الدر المختار علی هامش الطحاوی ج: ۴ ص: ۳۹۶). والصنف الثالث ینتمی الی أبوی المیت وہم أولاد الأخوات وبنات الإخوة ... الخ. (سراجی ص: ۳۵، باب ذوی الارحام).

نہیں؟ جواب سے مطلع فرما کر میری پریشانی دور فرمادیں، عین نوازش ہوگی۔

جواب:۔۔۔ اگر آپ کے نانا مرحوم کے بھائی بھتیجے ہوں یا ان کی اولاد ہو تو ان کو تلاش کیا جائے، اگر بھائی یا بھائی کی اولاد نہ ہو تو ان کے (نانا کے) چچا کی اولاد، وہ نہ ہو تو باپ کے چچا کی اولاد، دادا کے چچا کی اولاد، علی ہذا، اُوپر تک ان کے جدی خاندان میں کوئی موجود ہو تو ان کو تلاش کیا جائے، اگر (اُوپر کی ذکر کردہ ترتیب کے مطابق) مل جائیں تو نصف تو آپ کی والدہ ہے اور باقی نصف جدی وارثوں کا، (اور اگر جدی وارثوں میں سے کوئی بھی زندہ نہیں تو پورا مکان آپ کی والدہ کا ہے، وہ جس طرح چاہیں تقسیم کر سکتی ہیں۔^(۲))

مرحوم کی وراثت کے مالک بھتیجے ہوں گے نہ کہ بھتیجیاں

سوال:۔۔۔ الف، ب، ج، تینوں بھائی فوت ہو گئے، ”ذ“ جو والدہ ہے، زندہ رہا، اس کی زندگی میں اس کی اہلیہ بھی فوت ہو گئی، اب ”ذ“ بھی فوت ہو گیا ہے، ”ذ“ نے انتقال کے وقت اپنے پیچھے ایک مکان اور کچھ نقد رقم چھوڑی ہے، جس کی قیمت رائج الوقت سکے کے مطابق تقریباً ایک لاکھ روپیہ بنتی ہے۔ ”ذ“ کا ما سوائے تینوں بھائیوں کی اولاد کے اور کوئی وارث نہیں ہے، اب یہ ترکہ کس کو ملے گا؟ جواب:۔۔۔ شرعاً اس کے وارث اس کے بھتیجے ہوں گے، بھتیجیاں وارث نہیں ہوں گی۔^(۳)

مرحومہ کی جائیداد کی تقسیم کیسے ہوگی جبکہ قریبی رشتہ دار نہ ہوں؟

سوال:۔۔۔ ہمارے خاندان میں ایسی عورت کا انتقال ہوا جس کا کوئی حقیقی وارث نہیں ہے، شوہر، ماں باپ، بہن بھائی سب مرحومہ کی زندگی میں انتقال کر گئے۔ اب اس کے ایک بھائی اور ایک سگی مرحومہ بہن کی حقیقی اولاد موجود ہے۔ مرحومہ بھائی کی اولاد میں ایک بیٹا اور ایک بیٹی حیات ہیں، جبکہ اس بھائی کی ایک صاحبہ اولاد بیٹی کا مرحومہ کی زندگی میں انتقال ہو چکا، لیکن اس کا شوہر و اولاد موجود ہے، اسی طرح مرحومہ بہن کی اولاد میں دو بیٹے اور تین بیٹیاں حیات ہیں، جبکہ اس کا ایک صاحبہ اولاد بیٹا مرحومہ کی زندگی میں انتقال کر چکا ہے، لیکن اس کی اولاد موجود ہے، اس عورت کی جائیداد کی تقسیم شرعاً کس طرح ہو سکتی ہے؟

(۱) أما العصبۃ بنفسہ أولہم بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم بنوہم ثم أصلہ ای الأب ثم الحد ثم جرء اہیہ ای الأخوة ثم بنوہم وان سفلوا ثم جزء جدہ ای الأعمام ثم بنوہم ... إلخ۔ (سراجی ص: ۱۴، باب العصبۃ)۔ وأما بنات الصلب فأحوال ثلاث النصف للواحدة ... إلخ۔ (سراجی ص: ۸، باب معرفة الفروض، فصل فی النساء)۔

(۲) ما فضل من المخرج عن فرض ذوی الفروض ولا مستحق له من العصبۃ یرد ذلک الفاضل عل ذوی الفروض بقدر حقوہم۔ (الشریفیۃ شرح السراجیۃ ص: ۴۷، باب الرد، طبع مکتبہ حقانیہ)۔

(۳) ومن لا فرض لها من البنات وأخوها عصبۃ لا تصیر عصبۃ بأخیها كالعم والعمة كان المال کلہ للعم دون العمة وكذا الحال فی ابن الأخ مع بنت الأخ۔ (شریفیۃ شرح سراجی، باب العصبۃ ص: ۴۰)۔ وباقی العصبۃ یتفرد بالمیراث ذکورہم دون أخواتہم وهم أربعة أيضاً العم، وابن العم وابن الأخ ... إلخ۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۱)۔

جواب: ...مرحومہ کا وارث صرف اس کا بھتیجا ہے، اس کے علاوہ سوال میں ذکر کئے گئے لوگوں میں سے کوئی وارث نہیں۔^(۱)

بھتیجے وراثت میں حق دار ہیں

سوال: ...زید انتقال کے وقت کنوارا تھا، اس نے ترکہ میں ایک پلاٹ چھوڑا تھا، انتقال کے وقت زید کے دو بھائی اور تین بہنیں تھیں، جو کہ اس پلاٹ کے قانونی ورثاء بنے، اسی عرصے میں ایک بھائی کا اور انتقال ہو گیا، کیا دوسرے بھائی کے بچے بھی جس کا بعد میں انتقال ہوا پلاٹ کے قانونی ورثاء سمجھے جائیں گے؟ زید کے والدین بہت پہلے انتقال کر چکے ہیں۔

جواب: ...جی ہاں! مرحوم بھائی کے انتقال کے بعد اس کی اولاد اس کے حصے کی وارث ہوگی، کیونکہ اس بھائی کا انتقال زید کے بعد ہوا ہے۔^(۲)

غیر شادی شدہ مرحوم کی وراثت، چچا، پھوپھی اور ماں کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال: ...ایک شخص غیر شادی شدہ (کنوارا) وفات پا گیا، اس کے ورثاء میں سے ایک والدہ ہے، ایک حقیقی چچا ہے، اور ایک حقیقی پھوپھی ہے۔ از روئے فقہ حنفیہ ان ورثاء کے حصوں کا تعین فرمایا جائے۔

جواب: ...ترکہ کے تین حصے ہوں گے، ایک تہائی ماں کا،^(۳) اور دو تہائی چچا کا۔^(۴) نقشہ تقسیم مندرجہ ذیل ہے:

ماں	چچا	پھوپھی
۱	۲	۱
محرم		

بہن، بھتیجوں اور بھانجوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال: ...محمد اسماعیل کا انتقال ہو گیا، مرحوم کی ایک حقیقی بہن، چار بھتیجے، ایک بھتیجی، دو بھانجے اور ایک بھانجی ہے، والدین اور اولاد کوئی نہیں، نہ بیٹا، بیٹی ہیں، نہ پوتا، پوتی، صرف مذکورہ بالا وارث ہیں، لہذا صورت مسئلہ میں مرحوم کی وراثت کا شرعی تقسیم طریقہ کیا ہوگا؟ ایک مکان تھا، اس کو فروخت کر دیا گیا، دفتر سے کاغذات بنوانے میں تین ہزار روپیہ خرچ ہوا، تقریباً بارہ ہزار روپیہ کا قرضہ تھا، وہ بھی ادا کر دیا گیا، مکان فروخت ہوا تیس ہزار میں سے پندرہ ہزار خرچ ہو گئے، اب صرف پندرہ ہزار روپیہ باقی ہے، لہذا آنجناب سے گزارش ہے کہ مرحوم کی وراثت کی تقسیم کا شرعی طریقہ کیا ہوگا اور کس کس وارث کو کتنا کتنا حصہ ملے گا؟

(۱) وباقی العصبات بنفرد بالمیراث ذکورہم دون اخواتہم وهم أربعة ایضا العم، وابن العم وابن الأخ . الخ۔ (عالمگیری ج ۶: ص ۴۵۱، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبات)۔

(۲) أما العصبۃ بنفسہ . . . أولہم بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم بنوہم . . . ثم جزء أبیہ ای الإخوة ثم بنوہم وان سفلوا . الخ۔ (سراجی ص: ۱۴، باب العصبات)۔

(۳) قال تعالیٰ: فان لم یکن لہ ولد وورثہ أبواہ فلائمہ الثلث۔ (النساء: ۱۲)۔ وللأم الثلث الكل عند عدم هؤلاء المذكورین ای عند عدم الولد وولد الابن . الخ (شریعی شرح سراجی ص: ۳۰، باب معرفة الفروض)۔

(۴) فأقرب العصبات الابن . . . ثم العم لأب وأم . الخ۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۱، کتاب الفروض)۔

جواب:۔۔۔ مرحوم کا ترکہ ادائے قرض اور نفاذ وصیت کے بعد آٹھ حصوں پر تقسیم ہوگا، چار حصے بہن کے^(۱)، اور ایک ایک حصہ چاروں بھتیجوں کا۔^(۲) بھتیجی، بھانجے اور بھانجی کو کچھ نہیں ملے گا،^(۳) نقشہ یہ ہے:

بہن بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجی بھانجے بھانجی
۴ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱

بیوی، لڑکوں اور لڑکیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال ۱:۔۔۔ میری عمر تقریباً ۶۵ سال ہے، میری بیوی حیات ہے، میری دو بیٹیاں ہیں، دونوں شادی شدہ ہیں، اپنے شوہروں اور اولاد کے ساتھ خوش و خرم ہیں۔ ان کے شوہر اللہ کے فضل سے کھاتے پیتے اور تسلی بخش حیثیت کے مالک ہیں۔ میرے دو بھائی ہیں، وہ بھی صاحب اولاد ہیں اور تسلی بخش مالی حیثیت کے مالک ہیں۔ میری بہن نہیں ہے، والدین دونوں فوت ہو چکے ہیں، مکان یا زمین کی صورت میں میری کوئی غیر منقولہ جائیداد نہیں ہے، صرف کچھ نقد ہے، کچھ حصص اور بینک میں پی ایل ایس میں محفوظ رقم ہے۔ اگر میں مندرجہ بالا صورت میں فوت ہو جاؤں تو میرے اثاثے کی تقسیم میرے در ثاء میں کیسے ہوگی؟

جواب:۔۔۔ آپ کو کیا معلوم ہے کہ آپ کے مرنے کے وقت آپ کے کون کون وارث موجود ہوں گے؟ اور جب تک یہ معلوم نہ ہو، میں وراثت کے حصے کیسے بتاؤں؟ البتہ یہ کہہ سکتا ہوں کہ اگر آپ کی موت کے وقت یہی وارث ہوئے تو آٹھواں حصہ آپ کی بیوی کو ملے گا، دو تہائی دونوں لڑکیوں کو،^(۴) اور جو باقی بچے گادہ دونوں بھائیوں کو ملے گا۔^(۵) نقشہ تقسیم یہ ہے:

(۱) أما الاخوات لأب وأم..... النصف للواحدة لقوله تعالى وله أخت فلها نصف ما ترك. (شرفیہ شرح سراجی ص: ۲۶، باب معرفة الفروض، فصل فی النساء)۔

(۲) اما العصبۃ بنفسه..... أولہم بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم بنوہم..... ثم جزء أبیہ ای الاخوة ثم بنوہم وان سفلوا... إلخ. (سراجی ص: ۱۴، باب العصبۃ)۔

(۳) کیونکہ یہ ذوی الارحام ہیں اور عصبہ کی موجودگی میں ذوی الارحام کو حصہ نہیں ملتا۔ باب ذوی الارحام، ذو الرحم ہو کل قریب لیس ہدی سہم ولا عصبۃ. (سراجی ص: ۳۴)۔ باب تدریث ذوی الارحام ہو کل قریب لیس ہدی سہم ولا عصبۃ فهو قسم ثالث حبشیہ، ولا یرث مع ذی سہم ولا عصبۃ سوی الزوجین... إلخ. (الدر المختار علی هامش الطحطاوی ج: ۳ ص: ۳۹۶)۔ والصنف الثالث ینتمی الی أبوی المیت وہم أولاد الاخوات وبنات الاخوة... إلخ. (سراجی ص: ۳۵)۔

(۴) کما قال اللہ تبارک وتعالی: فان کان لکم ولد فلہن الثمن مما ترکتم من بعد وصیۃ توصون بها أو دین. (النساء: ۱۲)۔ أما الزوجات..... والشہن مع الولد أو ولد الابن وان سفل۔ اما بنات الصلب..... والفلان للابنین فصاعدۃ. (سراجی ص: ۸۰، باب معرفة الفروض، فصل فی النساء)۔

(۵) أما العصبۃ بنفسه فکل ذکر لا تدخل فی نسبہ الی المیت انثی وہم أربعة اصناف..... الاقرب فالاقرب یرجعون بقرب الدرجه أعنی أولہم بالمیراث جزء المیت ای البنون..... ثم جزء أبیہ ای الاخوة ثم بنوہم وان سفلوا. (سراجی ص: ۱۴، باب العصبۃ کل من یاخذ ما أبقتہ أصحاب الفرائض وعند الأفراد یحرز جمیع المال. (سراجی ص: ۳)۔

بیوہ	لڑکی	لڑکی	بھائی	بھائی
۶	۱۶	۱۶	۵	۵

فرض کیجئے تیس ہزار کی رقم ہے، دس، دس ہزار دونوں بیٹیوں کو ملے گا، ۵۰۰۰ (پونے چار ہزار) بیوی کو، اور ۶۲۵۰ (چھ ہزار دو سو پچاس) آپ کے دونوں بھائیوں کا ہوگا۔

سوال ۲: ... اگر میری بیوی مجھ سے پہلے سدھارے تو اس صورت میں میرے ورثاء کے حقوق میں کیا تبدیلی ہوگی؟
جواب: ... اس صورت میں دو تہائی دو لڑکیوں کا، اور ایک تہائی دونوں بھائیوں کا ہوگا۔^(۱)

سوال ۳: ... کیا میری بیوی اور بیٹیوں کی موجودگی میں میرے بھائی یا ان کی اولاد بھی میرے وارث ٹھہرتے ہیں؟
جواب: ... جی ہاں! لڑکیوں کا دو تہائی اور بیوی کا آٹھواں حصہ دینے کے بعد جو باقی رہتا ہے، بھائی اس کے وارث ہیں، اور اگر بھائی نہ ہوں تو بھتیجے وارث ہیں۔^(۲)

بیوہ، بھائی، تین بہنوں کے درمیان جائیداد کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال: ... میرا دوست تھا، اس کا انتقال ہو گیا، اس کی کوئی اولاد نہیں ہے، آپ سے یہ مسئلہ معلوم کرنا ہے کہ اسلام کے مطابق اس کی جائیداد مال کی کس طرح تقسیم ہوگی؟ اس کی ایک بیوی ہے، ایک بگا بھائی، تین سگی بہنیں، اور ایک سگا چچا بھی ہے۔ اس میں کس کس کا کتنا حق ہے؟ اور کس کا بالکل حق نہیں ہے؟ جو اس نے زیور سونا چھوڑا ہے اس پر صرف بیوی کا حق ہے یا اس کو بھی جائیداد و مال میں شامل کر کے تقسیم کیا جائے؟

جواب: ... ادائے قرض و نفاذ وصیت کے بعد مرحوم کی جائیداد میں حصوں میں تقسیم ہوگی، ان میں پانچ حصے بیوہ کے ہیں،^(۳) چھ بھائی کے اور تین، تین بہنوں کے۔^(۴) چچا کو کچھ نہیں ملے گا۔^(۵) زیور اگر بیوی کے مہر میں دے دیا تھا تو اس کا ہے، ورنہ ترکہ میں شامل ہوگا۔ تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بھائی	بہن	بہن	بہن
۵	۶	۳	۳	۳

(۱) یوسفکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین فإن کن نساءً فوق النیین فلھن ثلثا ما ترک۔ (النساء: ۱۱)۔ أما العصبۃ بنفسہ فکل ذکر لا تدخل فی نسبہ الی المیت الثی وہم أربعة أصناف الأقرب فالأقرب یرجعون بقرب الدرجة أعسی أولھم بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم جزء أبیہ ای الإخوة ثم بنوہم وإن سفلوا۔ (سراجی ص ۱۳، باب العصبات)۔ والعصبۃ کل من يأخذ ما أبقتہ أصحاب الفرائض۔ (سراجی ص: ۴)۔

(۲) ایضاً۔

(۳) اما للزوجات لھما الربع للواحدة فصاعدا عند عدم الولد وولد الابن ... إلخ۔ (سراجی ص: ۷)۔

(۴) اما الأخوات لأب وأم ومع الأخ لأب وأم للذکر مثل حظ الأنثیین یصرن بہ عصبۃ ... إلخ۔ (سراجی ص: ۱۰)۔

(۵) فالقرب العصبات الابن ثم ابن الابن ثم العم ... إلخ۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۱، کتاب الفرائض)۔

بیوہ، والدہ اور بہن بھائیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال :-... ہمارے بڑے بھائی کا انتقال ہو گیا ہے، مرحوم نے لواحقین میں والدہ، ۳ بھائی، ۴ بہنیں شادی شدہ، بیوہ اور ایک سوتیلی بیٹی شادی شدہ خوش حال چھوڑی ہے۔ جناب سے عرض ہے کہ مرحوم کا ترکہ وارثین میں شریعت اور قانون کے مطابق کس طرح تقسیم کیا جائے گا؟ تحریر فرمادیں، جبکہ مرحوم پر قرضہ بھی ہے اور جائیداد کا کچھ حصہ شراکت میں شامل ہے۔

جواب :-... سب سے پہلے مرحوم کا قرضہ ادا کیا جائے (اگر بیوی کا مہر ادا نہ کیا ہو تو وہ بھی قرضے میں شامل ہے، اور وراثت کی تقسیم سے پہلے اس کا ادا کرنا لازم ہے)، اس کے بعد مرحوم نے کوئی وصیت کی ہو تو بھائی مال میں اس کو پورا کیا جائے۔ ادائے قرض و نفاذ وصیت کے بعد^(۱) مرحوم کا ترکہ ۱۴۴ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں ۳۶ بیوہ کے، ۲۴ والدہ کے، ۱۴، ۱۴ چاروں بھائیوں کے، اور ۷ چاروں بہنوں کے۔^(۲) نقشہ تقسیم حسب ذیل ہے:

بیوہ	والدہ	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بہن	بہن	بہن	بہن
۳۶	۲۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۷	۷	۷	۷

بیوہ، والدہ، چار بہنوں اور تین بھائیوں کے درمیان مرحوم کا ورثہ کیسے تقسیم ہوگا؟

سوال :-... زید کا انتقال ہو گیا ہے، ورثاء میں ایک بیوہ، ایک والدہ، چار بہنیں، تین بھائی ہیں، ان میں ورثہ کس طرح تقسیم ہوگا؟

جواب :-... تجہیز و تکفین کے مصارف، ادائے قرضہ جات اور نفاذ وصیت کے بعد^(۳) مرحوم کا مکمل ترکہ ایک سو بیس حصوں میں تقسیم ہوگا، ان میں بیس والدہ کے، تیس بیوہ کے، چودہ، چودہ بھائیوں کے، اور سات، سات بہنوں کے۔^(۴) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	والدہ	بھائی	بھائی	بھائی	بہن	بہن	بہن	بہن
۳۰	۲۰	۱۴	۱۴	۱۴	۷	۷	۷	۷

مرحوم کی جائیداد، بیوہ، ماں، ایک ہمشیرہ اور ایک چچا کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال :-... گلشن ولد خیر محمد کا انتقال ہو چکا ہے، اور اس کے مندرجہ ذیل لواحقین ہیں، اور وہ زرعی زمین چھوڑ کر مرا ہے، ایک

(۱) التركة تتعلق بها حقوق أربعة جهاز الميت ودفنه والدين والوصية وتنفذ وصاياهم من ثلث ما يقبى بعد الكفن والدين. (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۷، کتاب الفرائض).

(۲) أما للزوجات فحالتان الربع للواحدة فصاعداً عند عدم الولد وولد الابن... إلخ. (سراجی ص: ۷۰، باب معرفة المروض). أما الأخوات لأب وأم ومع الأخ لأب وأم للذكر مثل حظ الأنثيين يصرن به عصبه... إلخ. (سراجی ص: ۱۰۰، باب معرفة المروض). قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد. (النساء: ۱۱).

(۳) ایضاً حاشیہ نمبر ۱ دیکھئے۔

(۴) ایضاً حاشیہ نمبر ۲ دیکھئے۔

بیوہ، ایک ماں، ایک ہمشیرہ اور ایک چچا۔ لہذا التماس ہے کہ کس کس کو زمین کا کتنا حصہ ملے گا اور کس کو نہیں ملے گا؟

جواب: ...گلشن مرحوم کا ترکہ (ادائے قرضہ جات اور اگر کوئی وصیت کی ہو تو تہائی مال میں وصیت نافذ کرنے کے بعد) ^(۱)

بارہ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں تین بیوہ کے، دو والدہ کے، چھ ہمشیرہ کے اور ایک چچا کا۔ ^(۲) نقشہ حسب ذیل ہے:

بیوہ	والدہ	ہمشیرہ	چچا
۳	۲	۶	۱

مرحوم کی وراثت میں بیوہ اور بھائی کا حصہ

سوال: ...میرے سگے تایا زاد بھائی کا ہمارے مشترکہ مکان میں حصہ تھا، مرحوم نے زندگی میں لا تعلقی کر لی تھی، وفات کے بعد حساب کیا گیا، سب کو حصے تقسیم کئے گئے، اس میں تین سال ان کی حیات کے باقی ماندہ وفات کے بعد کرایہ کا پیسہ میرے پاس جمع ہے۔ مرحوم لا ولد فوت ہوئے، ایک بیوہ ہے اور ایک بھائی۔ مرحوم کے تین سال حیات کی کل رقم بیوہ کو دی جائے، اور چوتھے کی رقم کا $\frac{1}{4}$ دیا جائے یا کل رقم کا $\frac{1}{4}$ لا ولد بیوہ کو دیا جائے اور باقی ماندہ بھائی کو؟ کیونکہ حسابات ان کی وفات کے بعد ہوئے ہیں۔

جواب: ...مکان کا حصہ اور اس مکان کے کرایہ کی رقم اور دیگر مال متروکہ کے حق دار مرحوم کی بیوہ اور بھائی ہیں، حقوق متقدمہ کی ادائیگی کے بعد کرایہ کی جملہ رقم وغیرہ میں $\frac{1}{4}$ بیوہ کا ہے، اور بقیہ $\frac{3}{4}$ بھائی کو ملے گا۔ ^(۳) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بھائی
۱	۳

(۱) التركة تتعلق بها حقوق أربعة، جهاز الميت ودفنه والذين والوصية وتنفيذ وصاياه من ثلث۔ (ہندیہ ج: ۶ ص: ۴۴۷)۔
(۲) قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد (النساء: ۱۱)۔ الشاكلة الأم ولها ثلاثة أحوال السدس مع الولد وولد الابن۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۹)۔ وللزوجة الربع عند عدمهما أي الولد وولد الابن۔ (عالمگیری ص: ۴۵۰)۔ قال تعالى: ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد (النساء: ۱۲)۔ وفي السراجي (ص: ۱۰، باب معرفة الفروض) وأما الأخوات لأب وأم فأحوال خمس، النصف للواحدة وفيه أيضًا: أما العصبه بنفسه أولهم بالميراث جزء الميت ثم جزء جدہ أي الأعمام ثم بنوهم وإن سفلوا۔ (سراجی ص: ۱۴، باب العصبات)۔

(۳) قال علمائنا رحمهم الله تعالى: تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه۔ ثم تقضى ديونه من جميع ما بقي من ماله ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقي بعد الدين، ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأمة۔ (السراجی فی الميراث ص: ۲، ۳)۔ أيضًا وقال تعالى: ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد (النساء: ۱۲)۔ أما العصبه بنفسه فكل ذكر لا تدخل في نسبته إلى الميت انثى وهم أربعة أصناف الأقرب فالأقرب يرجعون بقرب الدرجة اعني أولهم بالميراث جزء الميت ثم جزء أبيه أي الإخوة اھ۔ (سراجی ص: ۱۴، باب العصبات)۔

بہن، بھتیجوں اور بھتیجیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال: ... ایک شخص انتقال کر گیا اور اپنے پیچھے کافی منقولہ اور غیر منقولہ جائیداد چھوڑ گیا، اس کے حسب ذیل سگے رشتہ دار موجود ہیں، ایک بہن سگی، بھتیجے آٹھ سگے، بھتیجیاں پانچ سگی، دو سگے بھائی اس کی وفات سے پہلے فوت ہو گئے ہیں۔ اب شرعی لحاظ سے اس کا منقولہ اور غیر منقولہ مال کس طرح ان کے سگے رشتہ داروں میں تقسیم کیا جائے تاکہ متنازعہ مسئلہ حل ہو جائے؟

جواب: اس شخص کا آدھا ترکہ (ادائے قرض اور نفاذ وصیت کے بعد) بہن کو ملے گا، اور باقی آدھا آٹھوں بھتیجوں کے درمیان برابر تقسیم ہوگا، بھتیجیوں کو کچھ نہیں ملے گا۔ گویا ترکہ کے سولہ حصے کئے جائیں، آٹھ حصے بہن کے ہوں گے، اور ایک ایک حصہ آٹھوں بھتیجوں کا^(۱) نقشہ تقسیم یہ ہے:

بہن بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا بھتیجا

۸ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱

بے اولاد مرحوم ماموں کی وراثت میں بھانجوں کا حصہ

سوال: ... میرے ماموں اور ممانی کا انتقال ہو گیا، ان کے نام ایک جائیداد تھی، لیکن وہ خود صاحب اولاد نہ تھے، اور نہ ہی ان کے والدین زندہ تھے، میرے ماموں مرحوم کی ایک ہمشیرہ اور ان کے ایک بھائی زندہ تھے، بعد میں ان دونوں کا بھی انتقال ہو گیا، صاحب جائیداد مرنے والے ماموں صاحب کے حصے میں بعد میں مرنے والے بھائی، اور بہن کی اولاد از روئے شریعت جائیداد میں وارث ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو کتنی ہے؟

جواب: ... آپ کے مرحوم ماموں کے ترکہ کے دو حصے ان کے بھائی کو ملے اور ایک بہن کو، ان کے بعد ان کی اولاد اسی تناسب سے وارث ہوگی۔^(۲)

بھائی کے ترکہ کی تقسیم

سوال: ... ایک شادی شدہ بھائی، کنواری بہن اور بیوہ ماں، ہم تین افراد ہیں۔ بیوہ ماں کا ایک لڑکا بغیر شادی اور وصیت کے انتقال کر جاتا ہے، اور اپنے پیچھے ایک خلیفہ رقم چھوڑ جاتا ہے، تب کیا آدمی رقم کی وارث ماں ہے یا بھائی؟ اس تمام رقم کا حق دار کون قرار پائے گا؟ براہ کرم اس کی تقسیم سے آگاہ فرمائیے۔

(۱) قال تعالى: ان امرؤا هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك. (النساء: ۱۷۶)۔ قال في السراجي: وأما للأخوات لأب وأم فأحوال خمس النصف للواحدة... إلخ. (ص: ۱۰)۔ وباقى العصبات ينفرد بالميراث ذكورهم دون أخواتهم وهم أربعة أيضاً، العم، وابن العم وابن الأخ... إلخ. (عالمگیری ج: ۶ ص: ۳۵۱، كتاب الفرائض)۔

(۲) قال تعالى: وان كانوا اخوة رجالاً ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين. (النساء: ۱۷۶)۔

جواب:۔۔۔ مرحوم کے ترکہ میں ایک تہائی ماں کا ہے، اور باقی بھائی اور بہن کا^(۱)۔ اس لئے کل ترکہ ۹ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے تین حصے ماں کے، چار بھائی کے اور دو بہن کے ہوں گے۔ جس کا نقشہ حسب ذیل ہے:

ماں	بھائی	بہن
۳	۴	۲

غیر شادی شدہ شخص کی تقسیم وراثت

سوال:۔۔۔ ایک غیر شادی شدہ شخص ایک مکان چھوڑ کر مر جاتا ہے، اس وقت اس شخص کے والد اور والدہ زندہ ہوتے ہیں، ان کے علاوہ اس کے دو بھائی اور چار شادی شدہ بہنیں بھی ہوتی ہیں، مگر والدہ کا کچھ دنوں پہلے انتقال ہو چکا ہے، وہ مکان تاحال مرحوم کے نام پر ہے اور اس کی منتقلی کسی بھی وارث کے نام پر نہیں ہوئی ہے۔ مرحوم کی اس جائیداد پر کس کس کا کتنا کتنا حق ہے؟ اور اس کا ہزارہ کس طرح کیا جائے؟

جواب:۔۔۔ اس مرحوم کا ترکہ چھ حصوں میں تقسیم ہوگا، ایک حصہ اس کی والدہ کا اور باقی پانچ حصے والد کے^(۲)۔ پھر والدہ کا حصہ ۳۲ حصوں میں تقسیم ہوگا، ان میں سے آٹھ حصے اس کے شوہر کے، چھ حصے دونوں لڑکوں کے، اور تین، تین چاروں لڑکیوں کے، گویا پورے مکان کے ۱۹۲ حصے کئے جائیں، تو اس میں ۱۶۸ لڑکے کے والد کے ہیں، چھ ہر لڑکے کے، اور تین ہر لڑکی کے۔ صورت مسئلہ یہ ہے:

والد	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی	لڑکی	لڑکی
۱۶۸	۶	۶	۳	۳	۳	۳

(۱) وللاّم ثلاث الكل عند عدم هؤلاء المذكورين أى عند عدم الولد وولد الابن۔ (شریعیہ ص: ۳۰)۔ اما الأخوات لأب وأم..... ومع الأخ لأب وأم لئلا يترك مثل حظ الأنثيين بصرون به عصبه۔ (سراجی ص: ۱۰)۔ (نوٹ) اس مسئلے میں ماں کو سدس ملنا چاہئے، کیونکہ دو یا دو سے زائد بہن بھائی ہونے کی صورت میں ماں کو سدس ملتا ہے، لہذا یہ مسئلہ ۱۸ سے بنے گا، جس میں ماں کو ۳، بھائی کو ۱۰، بہن کو ۵ حصے ملیں گے۔ تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

ماں	بھائی	بہن
۳	۱۰	۵

وأما للآم فأحوال ثلاث السدس مع الولد أو ولد الابن سفلى، أو مع الأنثيين من الإخوة والأخوات فصاعداً من أى جهة كانا۔ (سراجی ص: ۱۱، ۱۲)۔ وفى الحاشية ۲ (من أى جهة كانا)..... ويتصور فى الإثنين أحد وعشرون صورة لأنها إما أخوان أو أختان أو أخت وأخ... إلخ۔ (سراجی ص: ۱۲، حاشیہ نمبر ۲، طبع قدیمی، أيضاً: حاشیة الطحطاوى على الدر المختار ج: ۴ ص: ۳۸۱ کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) كما قال الله تعالى: فإن كان له إخوة فلأُمه السدس۔ (النساء: ۱۱)۔ وأما للآم فأحوال ثلاث، السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفلى، أو مع الأنثيين من الإخوة والأخوات فصاعداً۔ (سراجی ص: ۱۲)۔ أما الأب فله أحوال ثلاث..... والتعصيب المحض وذلك عند عدم الولد وولد الابن وإن سفلى۔ (سراجی ص: ۶، باب معرفة القروض)۔ قال فى السراجی: وأما للزوج لمحالان..... والربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفلى۔ (ص: ۷، باب معرفة القروض)۔ قال الله تعالى: يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (النساء: ۱۱)۔

والدین کی زندگی میں فوت شدہ اولاد کا حصہ

قانون وراثت میں ایک شبہ کا ازالہ

سوال: ... شریعت مطہرہ نے جو قوانین بنی نوع انسان کے لئے بنائے ہیں، وہ سب کے سب ہمارے لئے سراسر خیر ہیں، چاہے ہماری سمجھ میں آئیں، چاہے نہ آئیں۔ اسلام کے وراثت کے قوانین لا جواب ہیں، کسی بھی دین یا معاشرت میں ایسے حق و انصاف پر مبنی وراثت کے قوانین نظر سے نہیں گزرے، لیکن اسلامی قانون وراثت میں ایک شق ایسی ہے کہ شک ہوتا ہے کہ ایسا کیوں ہے؟ وہ شق یہ ہے کہ باپ کی زندگی میں اگر بیٹا فوت ہو جائے تو پوتے، پوتی کو وراثت میں کوئی حق نہیں ہے۔ خیال فرمائیں کہ یہ پوتے، پوتی یتیم ہیں ان کو تو مرحوم باپ کے ترکہ کے حق میں اگر زیادہ نہیں تو کم از کم اتنا تو ملنا چاہئے جو مرحوم باپ کو اگر زندہ ہوتے تو ملتا۔

ایک اور سوال ہے کہ دوسرے پوتے، پوتی جو بیٹے کے زندہ ہوتے ہوئے موجود ہیں، ان کو ترکہ ملتا ہے کہ نہیں؟ جواب: ... یہاں دو اصول ذہن میں رکھئے۔ ایک یہ کہ تقسیم وراثت قرابت کے اصول پر مبنی ہے، کسی وارث کے مال داریا نادار ہونے اور قابل رحم ہونے یا نہ ہونے پر اس کا مدد نہیں^(۱)۔ دوم یہ کہ عقلاً و شرعاً وراثت میں الاقرب فالاقرب کا اصول جاری ہوتا ہے،^(۲) جس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص میت کے ساتھ قریب تر رشتہ رکھتا ہو، اس کے موجود ہوتے ہوئے دور کی قرابت والا وراثت کا حق دار نہیں ہوتا۔

ان دونوں اصولوں کو سامنے رکھ کر غور کیجئے کہ ایک شخص کے اگر چار بیٹے ہیں، اور ہر بیٹے کے چار چار لڑکے ہوں، تو اس کی جائیداد لڑکوں پر تقسیم ہوتی ہے، پوتوں کو نہیں دی جاتی، اس مسئلے میں شاید کسی کو بھی اختلاف نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ بیٹوں کی موجودگی میں پوتے وارث نہیں ہوتے۔

(۱) ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنّة واجماع الأئمة فيبدأ بأصحاب الفرائض وهم الذين مهام مقدرة في كتاب الله تعالى ثم بالعصبات من جهة النسب والعصبة كل من يأخذ ما أبقت أصحاب الفرائض وعند الأفراد يحوز جميع المال ثم بالعصبة من جهة النسب وهو مولى العتاقة ثم عصبة على الترتيب ثم الرد على ذوى الفروض النسبية بقدر حقوقهم ثم ذوى الأرحام. (السراجي ص: ۳، ۴ طبع المصباح، أيضاً: طحطاوى على الدر المختار ج: ۲ ص: ۳۸۵، كتاب الفرائض).

(۲) أما العصبة وهم أربعة أصناف الأقرب فالأقرب يرجحون بقرب الدرجة ... الخ. (سراجي ص: ۱۴۰ باب العصبات، طبع المصباح).

اب فرض کیجئے ان چار لڑکوں میں سے ایک کا انتقال والد کی زندگی میں ہو جاتا ہے، پیچھے اس کی اولاد رہ جاتی ہے، اس کی اولاد، دادا کے سنے وہی حیثیت رکھتی ہے جو دوسرے تین بیٹوں کی اولاد کی ہے، جب دوسرے بیٹوں کی اولاد اپنے دادا کی وارث نہیں، کیونکہ ان سے قریب تر وارث (یعنی لڑکے) موجود ہیں، تو مرحوم بیٹے کی اولاد بھی وارث نہیں ہوگی۔

اگر یہ کہا جائے کہ اگر چوتھا لڑکا اپنے باپ کی وفات کے وقت زندہ رہتا، تو اس کو چوتھائی حصہ ملتا، اب وہی حصہ اس کے بیٹوں کو دیا جائے، تو یہ اس لئے غلط ہے کہ اس صورت میں اس لڑکے کو جو باپ کی زندگی میں فوت ہوا، باپ کے مرنے سے پہلے وارث بنادیا گیا، حالانکہ عقل و شرع کے کسی قانون میں مورث کے مرنے سے پہلے وراثت جاری نہیں ہوتی۔

الغرض! اگر ان پوتوں کو جن کا باپ فوت ہو چکا ہے، پوتا ہونے کی وجہ سے دادا کی وراثت دلائی جاتی ہے تو یہ اس وجہ سے غلط ہے کہ پوتا اس وقت وارث ہوتا ہے جبکہ میت کا بیٹا موجود نہ ہو، ورنہ تمام پوتوں کو وراثت ملنی چاہئے، اور اگر ان کو ان کے مرحوم باپ کا حصہ دلا جاتا ہے تو یہ اس وجہ سے غلط ہے کہ ان کے مرحوم باپ کو مرنے سے پہلے تو حصہ ملا ہی نہیں، جو اس کے بچوں کو دلا جاتا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ بے چارے یتیم پوتے، پوتیاں رحم کے مستحق ہیں، ان کو دادا کی جائیداد سے ضرور حصہ ملنا چاہئے تو یہ جذباتی دلیل اول تو اس لئے غلط ہے کہ تقسیم وراثت میں یہ دیکھا ہی نہیں جاتا کہ کون قابل رحم ہے، کون نہیں؟ بلکہ قرابت کو دیکھا جاتا ہے۔ ورنہ کسی امیر کبیر آدمی کی موت پر اس کے کھاتے پیتے بیٹے وارث نہ ہوتے بلکہ اس کے مفلوک اور تنگ دست پڑوسی کے یتیم بچے کو وراثت ملا کرتی کہ وہی قابل رحم ہیں۔

علاوہ ازیں اگر کسی کے یتیم پوتے قابل رحم ہیں، تو شریعت نے اس کو اجازت دی ہے کہ وہ تنہائی مال کی وصیت ان کے حق میں کر سکتا ہے، اس طرح وہ ان کی قابل رحم حالت کی تلافی کر سکتا ہے۔ مذکورہ بالا صورت میں ان کے باپ سے ان کو چوتھائی وراثت ملتی، مگر دادا وصیت کے ذریعہ ان کو تنہائی وراثت کا مالک بنا سکتا ہے۔ اور اگر دادا نے وصیت نہیں کی تو ان بچوں کے چچاؤں کو چاہئے کہ حسن سلوک کے طور پر اپنے مرحوم بھائی کی اولاد کو بھی برابر کے شریک کر لیں۔ لیکن اگر سنگدل دادا کو وصیت کا خیال نہیں آتا، اور ہوس پرست چچاؤں کو رحم نہیں آتا، تو بتائیے! اس میں شریعت کا کیا قصور ہے کہ محض جذباتی دلائل سے شریعت کے قانون کو بدل دیا جائے...؟ اگر شریعت کے ان احکام کے بعد بھی کچھ لوگوں کو یتیم پوتوں پر رحم آتا ہے اور وہ ان بچوں کو بے سہارا نہیں دیکھنا چاہتے تو انہیں چاہئے کہ اپنی جائیداد ان بچوں کے نام کر دیں، کیونکہ شریعت کی طرف سے بے سہارا لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کا بھی حکم ہے، اور اس سے یہ بھی اندازہ ہو جائے گا کہ ان بے سہارا بچوں پر لوگوں کو کتنا ترس آتا ہے...!

شریعت نے پوتے کو جائیداد سے کیوں محروم رکھا ہے؟ جبکہ وہ شفقت کا زیادہ مستحق ہے!

سوال: ۶... جنوری کے اخبار ”جنگ“ اسلامی صفحہ پر ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں ایک مسئلہ تھا وراثت کے متعلق، اور آپ نے اس کا جواب لکھا تھا، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کا انتقال اپنے والد سے پہلے ہو جاتا ہے تو اس کے والد کے انتقال کے بعد والد کی جائیداد میں اس کی اولاد کا کوئی حصہ نہیں۔ یہ تو بے شک شریعت اسلامی کا فیصلہ ہے، اور مذہب اسلام وہ واحد

مذہب ہے جس میں انسانی زندگی کے تمام مسائل کا حل موجود ہے، اور جس حسن و خوبی سے اسلام نے تمام مسائل کا حل پیش کیا ہے، دنیا کا کوئی دوسرا نظام ایسی مثال پیش نہیں کر سکتا۔ تمام احکام اسلامی اپنے اندر کوئی نہ کوئی مصلحت پوشیدہ کئے ہوئے ہیں جو کہ بعض اوقات ایک عام انسان کی عقل سے بالاتر بھی ہو سکتے ہیں، اور صحیح علم نہ ہونے کی وجہ سے انسان کو خلاف عقل معلوم ہوتے ہیں۔ مذکورہ مسئلہ بھی کچھ اسی طرح کا ہے کہ ہم جیسے انسانوں کو خلاف عقل معلوم ہوتا ہے، اور یہ بات بظاہر انصاف کے خلاف معلوم ہوتی ہے کہ ان بے سہارا بچوں کو یونہی بے سہارا رہنے دیا جائے۔ انہیں اپنے والد کے حق سے بھی محروم کر دیا جائے، جبکہ دوسری طرف اسلام ہر طرح یتیموں کی مدد کی ترغیب دیتا ہے۔ براہ مہربانی تفصیل سے اس مسئلے کی وضاحت کر دیں تاکہ میرے جیسے اور بہت سے لوگوں کے ذہنوں میں جو یہ بات کھٹک رہی ہے، صاف ہو جائے۔

جواب: ... جس شخص کے صلیبی بیٹے موجود ہوں، اس کی وراثت اس کے بیٹوں ہی کو ملے گی، بیٹوں کی موجودگی میں پوتا شرعاً وارث نہیں^(۱)، اگر دادا کو اپنے پوتوں سے شفقت ہے اور وہ یہ چاہتا ہے کہ اس کی جائیداد میں اس کے یتیم پوتے بھی شریک ہوں تو اس کے لئے شریعت نے دو طریقے تجویز کئے ہیں:

اول یہ کہ اپنے مرنے کا انتظار نہ کرے، بلکہ صحت کی حالت میں اپنی جائیداد کا اتنا حصہ ان کے نام منتقل کر دے جتنے وہ ان کو دینا چاہتا ہے، اور اپنی زندگی ہی میں ان کو قبضہ بھی دلا دے۔^(۲)

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ وہ مرنے سے پہلے اپنے یتیم پوتوں کے حق میں تہائی جائیداد کے اندر اندر وصیت کر جائے کہ اتنا حصہ اس کے مرنے کے بعد ان کو دیا جائے۔^(۳)

فرض کیجئے کہ کسی شخص کے پانچ لڑکوں میں سے ایک اس کی زندگی میں فوت ہو جاتا ہے، دادا اپنے مرحوم بیٹے کی اولاد کے لئے اپنی تہائی جائیداد تک کی وصیت کر سکتا ہے، حالانکہ اگر ان بچوں کا باپ زندہ ہوتا تو اس کو اپنے باپ کی جائیداد میں سے پانچواں حصہ ملتا، جو اس کی اولاد کو منتقل ہوتا، اب وصیت کے ذریعے پانچویں حصے کی بجائے دادا ان کو تہائی حصہ دلا سکتا ہے۔ اور اگر دادا کو اپنے پوتوں پر اتنی بھی شفقت نہیں کہ وہ اپنی زندگی میں ان کو کچھ دے دیں یا مرنے کے بعد دینے کی وصیت ہی کر جائے، تو انصاف کیجئے! اس میں قصور کس کا ہے، دادا کا یا شریعت کے قانون کا ہے...؟

مرحوم بیٹے کی جائیداد کیسے تقسیم ہوگی؟ نیز پوتوں کی پرورش کا حق کس کا ہے؟

سوال: ... میرا جوان بیٹا، عمر تقریباً ۴۰ سال، قضائے الہی سے داغ مفارقت دے گیا ہے۔ سرکار کی طرف سے ملازمت کا

(۱) فاقرب العصبات الابن لم ابن الابن... إلخ۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۱، کتاب الفرائض، الباب الثالث)۔

(۲) الہبة عقد مشروع..... ونصح بالإيجاب والقبول والقبض..... والقبض لا بد منه لثبوت الملك۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۲۸۱ کتاب الہبة)۔

(۳) الوصیۃ غیر واجبة وہی مستحبة..... ولا تجوز بما زاد علی الثلث لقوله علیہ السلام..... الثلث والثلث کثیر۔ (ہدایہ ج: ۴ ص: ۶۵۱ کتاب الوصایا)۔

تقریباً تین لاکھ روپیہ ملا ہے، تقریباً آتی ہزار کے پرائز بونڈ اور تقریباً پندرہ ہزار کا زیور جوڑ کے کی ماں نے اس کی بیوی کو پہنایا تھا، باقی کچھ اور چھوٹی موٹی چیزیں ہیں۔ میت کے وارثوں میں اس کے بوڑھے والدین، ایک بیوہ اور تین بچے یعنی ایک لڑکی اور دو لڑکے جو ابھی نابالغ ہیں اور زیر تعلیم ہیں۔ ان کے علاوہ میت کی تین بہنیں اور چار بھائی بھی بوقت وفات موجود ہیں۔ بیوہ مصر ہے کہ اسے سروس اور پنشن وغیرہ کا تمام روپیہ اور اس کا سب سامان مع اس کے جہیز کے اور دونوں طرف کے زیورات دے دیئے جائیں اور بچے بھی خود اپنے پاس رکھنا چاہتی ہے۔ کہتی ہے کہ وہ بیوہ ہوئی ہے، طلاق تو نہیں ہوئی۔ مولانا صاحب! مجھے اپنے پوتوں کا بہت درد ہے، مگر کل کلاں کو سارا مال سمیٹ کر پوتے میرے دروازے پر ڈال گئی تو میں کیا کر سکتا ہوں اور میرا کون سا تھ دے گا؟ میں نے بہت کہا کہ دونوں طرف سے برادری کے کچھ آدمی لاؤ، ان کے زور و فیصلہ ہو جائے کہ بچے مستقل کون اپنے پاس رکھے گا؟ مگر نہیں مانتی، اور اپنے بھائیوں کو آئے دن مار کٹائی کے لئے لے آتی ہے، براہ کرم جواب سے نوازیں تاکہ میں اسے بھی دکھا سکوں۔

جواب:.... آپ کے مرحوم بیٹے کا ترکہ ۱۲۰ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے ۱۵ حصے بیوہ کے ہیں، ۲۰ حصے والدہ کے، ۲۰ حصے والد کے، ۲۶، ۲۶ دونوں لڑکوں کے، اور ۱۳ حصے لڑکی کے۔ اس لئے مرحوم کی بیوہ کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ مرحوم کا سارا ترکہ اس کے حوالے کر دیا جائے۔^(۱) تقسیم میراث کا نقشہ مندرجہ ذیل ہے:

بیوہ	والدہ	والد	لڑکا	لڑکا	لڑکی
۱۵	۲۰	۲۰	۲۶	۲۶	۱۳

۲:.... بچوں کا نان و نفقہ دادا کے ذمہ ہے،^(۲) اور ان کے مال کی حفاظت بھی اسی کے ذمہ ہے، لہذا بچوں کے حصے کی حفاظت دادا کرے گا، بچوں کی ماں کو اس کا کوئی حق نہیں۔^(۳)

۳:.... لڑکے سات برس کی عمر تک ماں کی پرورش میں رہیں گے، سات برس کی عمر ہونے پر ان کی پرورش دادا کے ذمہ ہوگی، اور لڑکی جوان ہونے تک والدہ کے پاس رہے گی، پھر دادا کے پاس۔^(۴)

(۱) وأما للزوجات فالحالان والتمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل. (سراجی ص: ۷، باب معرفة الفروض). أما الأب فله أحوال ثلاث السدس وذلك مع الابن وابن الابن وإن سفل. (سراجی ص: ۶، باب معرفة الفروض). أما للأم فاحوال السدس مع الولد وولد الابن... إلخ. (سراجی ص: ۱۱). وأما لبنات الصلب ومع الابن للذكر مثل حظ الأنثيين وهو يعصهن. (سراجی ص: ۸).

(۲) ولو وجد معها جد لأب بأن كان للفقير أم وجد لأب وأخ عصبي كانت النفقة على الحد وحده كما صرح به في الخانية، ووجه ذلك: أن الجد يحجب الأخ... إلخ. (فتاویٰ شامی ج: ۳ ص: ۶۲۵ کتاب الطلاق، باب النفقة مطلب في حصر أحكام نفقة الأصول... إلخ. طبع ایچ ایم سعید).

(۳) ایضاً۔

(۴) والامّ والجدّة أحقّ بالغلام حتّٰی یستغنی وقدر بسبع سنین والامّ والجدّة أحقّ بالجارية حتّٰی تحيض ... وبعد ما استغنی الغلام وبذلت الجارية فالعصبة أولى یقدم الأقرب فالأقرب کذا فی فتاویٰ قاضیخان. (الہدیة ج: ۱ ص: ۵۴۲، کتاب الطلاق، الباب السادس عشر فی الحضنة، طبع رشیدیہ کوئٹہ).

دادا کی وصیت کے باوجود پوتے کو وراثت سے محروم کرنا

سوال: میرے والد صاحب پہلے فوت ہوئے ہیں، اور دادا صاحب بعد میں فوت ہوئے تھے، جو زمین میرے دادا صاحب نے اپنے مرنے سے پہلے میرے والد صاحب کو دی تھی، وہ اسی جگہ اور مکان میں فوت ہوئے تھے۔ جب میرے والد صاحب فوت ہوئے تو چند سال کے بعد دادا صاحب فوت ہو گئے، لیکن دادا صاحب نے فوت ہونے سے پہلے اپنے سب بیٹوں کو کہا تھا کہ میرے پوتے کا آپ سب نے انتقال کرانا اور اس کو اسی زمین میں رہنے دینا اور اس کے ساتھ اچھے رہنا۔ یہ سب زبانی باتیں میرے دادا صاحب نے اپنے بیٹوں کو کہی تھیں، آخر وہ بھی فوت ہو گئے، یعنی دادا صاحب۔ ان کے مرنے کے بعد میرے چاچا، اور تایا وغیرہ نے انتقال اپنے ساتھ کر لیا تھا، اب میرے چچا زاد بھائی نے میرے خلاف عیس عدالت میں کیا ہوا ہے کہ آپ کا انتقال نہیں ہے اور آپ اس زمین کے وارث نہیں ہیں۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ آپ کا والد پہلے فوت ہوا ہے اور دادا بعد میں۔ اب میرے چچا زاد بھائی یہ بولتے ہیں۔ اس لئے جناب سے عرض ہے کہ کیا میں اس رقبے کا وارث ہو سکتا ہوں یا کہ نہیں؟ میرے نام انتقال کو ۲۴ یا ۲۵ سال گزر گئے ہیں، اب میں اس جگہ پر رہتا ہوں جو میرے دادا اور والد کا مکان ہے۔

جواب: جو واقعات آپ نے بیان کئے ہیں، اگر وہ صحیح ہیں تو آپ اپنے والد کی جائیداد کے مستحق ہیں، کیونکہ آپ کے دادا نے آپ کے حق میں وصیت کر دی تھی، چونکہ آپ کا عیس عدالت میں ہے، اس لئے عدالت ہی واقعات کی چھان پھٹ کر کے صحیح فیصلہ کر سکتی ہے۔

پوتے کو دادا کی وراثت سے محروم کرنا جائز نہیں، جبکہ دادا نے اس کے لئے وصیت کی ہو

سوال: کیا دادا کی جائیداد میں پوتے کا حق نہیں ہوتا؟ میرے دو چچا ہیں، وہ کہتے ہیں کہ تمہارے والد باپ کی زندگی میں مر گئے، لہذا اب تمہارا جائیداد میں قانوناً اور شرعاً حق نہیں ہوتا ہے، جبکہ میرے دادا حضور نے ایک اسٹامپ پر دونوں بیٹوں کے برابر پوتے کو بھی بطور بخشش لکھ کر گئے ہیں۔ برائے مہربانی آپ شرع کی روشنی میں بتائیں یہ بات کہاں تک درست ہے اور کہاں تک غلط؟

جواب: اگر آپ کے دادا، آپ کو بھی دونوں چچاؤں کے برابر دے کر گئے ہیں تو ایک تہائی جائیداد شرعاً آپ کی ہے (۱) آپ کے چچا غلط کہتے ہیں۔

(۱) وعن عامر بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قال: مرضت عام الفتح حتى أشفيت على الموت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أي رسول الله إن لي مالا كثيرا، وليس يرثني إلا ابنة لي، أفأصدق بثلثي مالي؟ قال لا قلت فالشطر؟ قال لا قلت فالثلث؟ قال الثلث والثلث كثير، أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس۔ (سنن ابن ماجة، واللفظ له ج: ۱ ص: ۱۹۳، ابواب الوصايا۔ سنن أبي داود ج: ۲ ص: ۳۹۵، كتاب الوصايا)۔ ولا تحوز الوصية بما راد على الثلث لقوله عليه السلام..... الثلث والثلث كثير۔ (هداية ج: ۲ ص: ۲۵۱، كتاب الوصايا)۔

دادا کی ناجائز جائیداد پوتوں کے لئے بھی جائز نہیں

سوال: ... ہمارا دادا جو وراثت ہمارے لئے ورثے میں چھوڑ کر گیا ہے، یہ وراثت اس کی جائز ملکیت نہیں تھی، بلکہ زمین کا ایک حصہ یتیم بچوں کا ناجائز غصب شدہ ہے اور دوسرا حصہ جو ان کی جائز ملکیت تھا وہ فروخت کر دیا گیا (معاوضہ لے کر)، اسی فروخت شدہ زمین کا کچھ حصہ محکمہ مال کے کاغذوں میں سابق مالک کے نام تھا، ایسا یا تو محکمہ مال کی غلطی سے ہوایا خود مل کر کرایا گیا، سات سال مقدمہ کر کے قوانین کے ذریعے یہ بھی واپس لے لیا گیا، زمین کے یہ دونوں حصے بیٹوں کے بعد پوتے استعمال کر رہے ہیں؟ کیا اسلام و شریعت کی رو سے یہ زمین ہمارے لئے جائز و حلال ہے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: ... جس جائیداد کے بارے میں یقین ہے کہ وہ یتیموں سے غصب کی گئی ہے، وہ نہ آپ کے دادا کے لئے حلال تھی، نہ اس کے بیٹوں کے لئے اور نہ اب پوتوں کے لئے۔ اس جائیداد کا کھانا قرآنی الفاظ میں: ”پیٹ میں آگ بھرنا“ ہے، اس لئے یہ جائیداد جن کی ہے، ان کو واپس کر دیجئے۔^(۱)

جائیداد کی تقسیم اور عائلی قوانین

سوال: ... میرے والد محمد اسماعیل مرحوم مربع نمبر ۲۳ کے نصف حصے کے مالک تھے، ان کی اولاد میں ہم دو بہنیں اور تین بھائی تھے، ایک بھائی عبدالرحیم ۱۹۴۹ء میں اور دوسرے بھائی عبدالحجید ۱۹۶۶ء میں وفات پا گئے۔ ۱۹۷۲ء میں والد صاحب بھی دارفانی سے کوچ کر گئے، اس وقت ہم دو بہنیں ہاجراں بی بی اور زبیدہ بی بی اور ایک بھائی عبدالرحمن بقید حیات ہیں۔ مرحوم بھائی عبدالحجید کی پانچ بیٹیاں ہیں جن میں سے چار شادی شدہ ہیں۔ والد کے انتقال کے بعد متعلقہ حکام نے درج بال جائیداد کو ورثاء میں اس طرح تقسیم کیا کہ عبدالرحمن بیٹا: ۵/۹ حصہ، زبیدہ بی بی، ہاجراں بی بی بیٹیاں: ۱۰/۲۷ حصہ، اور پانچ پوتیاں: ۲/۹، اور پھر اس طرح تقسیم کیا گیا کہ عبدالرحمن بیٹا: ۱/۳ حصہ، زبیدہ بی بی، ہاجراں بی بی بیٹیاں: ۱/۳ حصہ، اور پانچ پوتیاں: ۱/۳ حصہ۔ چونکہ بھائی عبدالحجید ۱۹۶۶ء میں والد صاحب کی زندگی ہی میں انتقال کر گئے تھے، اس لئے ان کے نام کوئی جائیداد منتقل ہی نہیں ہوئی تھی، تو کیا دادا کی جائیداد میں سے اسلامی قانون وراثت کی رو سے پوتیاں حصہ دار ہو سکتی ہیں؟ اگر دادا کی جائیداد میں پوتیاں اسلامی قانون وراثت کی رو سے حصہ دار ہو سکتی ہیں تو درست، ورنہ بتایا جائے کہ ہماری آج تک شنوائی کیوں نہیں ہو رہی ہے؟ کیا متعلقہ حکام جو چاہیں وہ کرتے رہیں اور ان سے پوچھنے والا کوئی نہ ہو! اس سلسلے میں صدر مملکت کی خدمت میں ایک درخواست بھیجی گئی، مگر میری تمام گزارشات ردی کی ٹوکری کی نذر کر دی گئیں، آخر کار صدر محترم کی خدمت میں تار بھیجے گئے، مگر انہیں بھی ور خور اعتناء نہ سمجھا گیا۔ گورنر پنجاب کی خدمت میں بھی درخواستیں بھیجی گئیں مگر انہوں نے بھی کوئی توجہ نہ دی، کمشنر فیصل آباد کی خدمت میں بھی درخواستیں بھیجی گئیں، یہ سب کچھ کرنے کے باوجود کوئی بھی کچھ کرنے کے لئے تیار نہیں۔ اتنی فریاد و پکار کے باوجود بھی اگر ارباب اقتدار کے کانوں پر جوں

(۱) قال تعالى: إِنْ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ سَعِيرًا. (النساء، ۱۰)۔

تک نہ ریٹے تو میں نہیں سمجھتی کہ اس مملکت خداداد میں کس قسم کا اسلامی قانون رائج ہے، اور ایک عام شہری کب تک نوکر شاہی کے ہاتھوں میں پریشان ہوتا رہے گا۔ آخر میں صدر مملکت و چیف مارشل لاء ایڈمنسٹریٹر صاحب کی خدمت میں آپ کے موقر جریدے کی وساطت سے یہ گزارش کروں گی کہ اگر اسلامی قانون وراثت کی رو سے پوتیاں دادا کی جائیداد میں سے حصہ دار ہو سکتی ہیں تو مجھے کم از کم جواب تو دیں، اگر نہیں تو پھر درج بالا جائیداد کو قانون اسلام کے مطابق ہم دو بہنوں اور ایک بھائی میں تقسیم کرنے کے احکامات صادر فرمائیں اور متعلقہ حکام کے خلاف بھی سخت قانونی کارروائی کا حکم دیں تاکہ آئندہ کسی کو بھی اسلامی قانون کے ساتھ مذاق اڑانے کی جرأت نہ ہو۔

جواب:۔۔۔ شرعاً آپ کے والد مرحوم کی جائیداد چار حصوں میں تقسیم ہوگی، دو حصے لڑکے کے، اور ایک ایک حصہ دونوں لڑکیوں کا^(۱)۔ پوتیاں اپنے دادا کی شرعاً وارث نہیں^(۲)۔ پاکستان میں وراثت کا قانون، خدائی شریعت کے مطابق نہیں، بلکہ ایوب خان کی ”شریعت“ کے مطابق ہے، آپ کے والد مرحوم کی جائیداد کا انتقال اسی ”ایوبی شریعت“ کے مطابق ہوا ہے۔ تقسیم میراث کا نقشہ حسب ذیل ہے:

لڑکا لڑکی لڑکی

۲ ۱ ۱

والد کے ترکہ کی تقسیم سے قبل بیٹی کا انتقال ہو گیا تو کیا اسے حصہ ملے گا؟

سوال:۔۔۔ چار بہن بھائی والدین کے ترکہ کے وارث ٹھہرے، چاروں کی شادیاں ہو گئیں، ابھی وراثت کی تقسیم باقی تھی کہ ایک بہن کی موت واقع ہو گئی، مرحومہ والدین کے ترکہ میں سے کتنے حصے کی حق دار تھی؟

جواب:۔۔۔ آپ نے یہ نہیں لکھا کہ کتنے بھائی اور کتنی بہنیں، بہر حال بھائی کا حصہ بہن سے ڈگنا ہوتا ہے۔^(۳)

سوال:۔۔۔ اس کے بچے اور میاں اس کے حصے کی جائیداد (زیور اور نقدی کی حالت میں ترکہ) کے جائز وارث ہیں کہ نہیں؟

جواب:۔۔۔ جس بہن کا انتقال والدین کے بعد ہوا ہے وہ بھی والد کے ترکہ کی شرعاً وارث ہے، اور اس کا حصہ اس کے شوہر اور اس کی اولاد میں تقسیم ہوگا۔

(۱) وَأَمَّا لِبَنَاتِ الصَّلْبِ فَأَحْوَالُ..... وَمَعَ الْإِبْنِ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ وَهُوَ يَعْنِيهِنَّ - (سراجی ص ۸۰)۔

(۲) کیونکہ یہ ذوی الارحام ہیں، اور عصبہ کی موجودگی میں ان کو حصہ نہیں ملتا۔ باب ذوی الارحام، ذو الرحم ہو کل قریب لیس بذی سهم

وَلَا عَصَةَ - (سراجی ص: ۳۴)۔ باب توريث ذوی الارحام ہو کل قریب لیس بذی سهم وَلَا عَصَةَ فَهُوَ قِسْمُ ثَالِثٍ حِينَئِذٍ،

وَلَا يَرِثُ مَعَ ذِي سَهْمٍ وَلَا عَصَةَ سِوَى الزَّوْجَيْنِ... إلخ۔ (الدر المختار علی هامش الطحطاوی ج ۲ ص ۳۹۶)۔ وَالصَّنْفُ

الثَّالِثُ يَنْتَسِبُ إِلَى أَبِيهِ الْمَيِّتِ وَهُمْ أَوْلَادُ الْأَخَوَاتِ وَبَنَاتُ الْأَخَوَةِ... إلخ۔ (سراجی ص: ۳۵، باب ذوی الارحام)۔

(۳) ایضاً حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ ہو۔

مرحوم کی وراثت بہن، بیٹیوں اور پوتوں کے درمیان کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال: ... ہمارے ماموں مرحوم گزشتہ سال انتقال فرما گئے، اور اپنے پیچھے ایک بڑی جائیداد چھوڑ گئے، یعنی ۲ مکان (جن کی مالیت تقریباً ۲ لاکھ بنتی ہے) اس کے علاوہ وہ ایک ہوٹل بھی چھوڑ کر گئے ہیں، جس کی مالیت تقریباً ۱۲-۱۵ لاکھ ہے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ انہوں نے ابھی تک کوئی تحریری ثبوت ایسا نہیں چھوڑا یا نہیں ملا کہ انہوں نے وہ جائیداد اپنی کسی اولاد میں تقسیم کر دی ہے، ان کی ۴ بیٹیاں ہیں، اور ایک لڑکا تھا جو ان کی زندگی میں ہی وفات پا گیا، اس کا ایک لڑکا اور ایک لڑکی موجود ہے۔ لڑکی شادی شدہ اور لڑکا بھی شادی شدہ ہے (یعنی پوتا اور پوتی) اور ۴ بیٹیاں بھی شادی شدہ ہیں۔ لیکن اب معلوم ہوا ہے کہ چاروں لڑکیوں نے مل کر کسی قانونی چکر سے وہ تمام جائیداد اپنے نام کر والی ہے، آیا یہ بات قانون اور شرعی لحاظ سے جائز ہے؟ یا یہ کہ اس جائیداد میں اور رشتہ دار بھی حق دار بنتا ہے؟ ہماری امی جو اکیلی بہن ہیں جو قریبی رشتہ رکھتی ہیں، باقی سب مر چکے ہیں۔ دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا شرعی طور پر ہماری امی یعنی ماموں کی سگی بہن کو شریعت کوئی حصہ یا حق دار تصور کرتی ہے؟ جبکہ ساری جائیداد ماموں کی ذاتی ملکیت ہے، یعنی وہ ورثہ میں ملی ہوئی نہیں، اس طرح پوتا اور پوتی کا کیا حق بنتا ہے؟ اگر بنتا ہے تو کتنا بنتا ہے؟

جواب: ... آپ کے ماموں کی جائیداد اٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگی، تین تین حصے چاروں بیٹیوں کے، اور تین حصے بہن کے (یعنی آپ کی والدہ کے)، اور دو حصے پوتے کے، اور ایک حصہ پوتی کو ملے گا۔^(۱) نقشہ تقسیم حسب ذیل ہے:

بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بہن	پوتا	پوتی
۳	۳	۳	۳	۳	۲	۱

والد سے پہلے فوت ہونے والے بیٹے کا والد کی جائیداد میں حصہ نہیں

سوال: ... ہم چار بھائی ہیں، ہمارے والدین حیات ہیں، مجھ سے دو بڑے بھائی ہیں، سب سے بڑے بھائی کو ہمارے والد صاحب نے ایک مکان بنا کر دے دیا، ان کی شادی کر دی۔ ہم تین بھائی، ایک مجھ سے بڑا اور ایک مجھ سے چھوٹا جو والد صاحب کے مکان میں رہتا ہے، والد صاحب کے ساتھ، مجھ سے بڑے بھائی کا آج سے دس سال پہلے انتقال ہو گیا اور اس کی بیوی اور چھ بچوں کو ۱۵ سال تک والد صاحب نے پالا اور اس کے بعد، اس بیوہ کا نکاح سب سے بڑے بھائی کے ساتھ کر دیا۔ نکاح کے بعد مرحوم بھائی کے بچوں کو بھی اپنے ساتھ اپنے مکان میں لے گیا اور مرحوم کا سارا سامان ہر چیز اپنے مکان میں شفٹ کر لی، اور نکاح کے فوراً بعد ہمارے والدین سے بڑے بھائی کی ناراضگی ہو گئی اور ہمارے گھر انہوں نے آنا جانا بند کر دیا، اور ۶ سال سے وہ ہمارے گھر یعنی

(۱) قال تعالى فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك. (النساء: ۱۱)۔ قال في المراجعي: وأما للأخوات لأب وأم فأحوال خمس. ولهن الباقي مع البنات أو بنات الإبن لقوله عليه السلام اجعلوا الأخوات مع الأخوات العصبه. (ص ۱۱، ۱۰)۔ وبنات الإبن كنات الصلب، ولهن أحوال ست. ولا يرثن مع الصليتين إلا أن يكون بحلنهن أو أسفل مهن غلام فبعضهن والباقي بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين. (سراجي ص: ۸، باب معرفة الفروض)۔

والدین سے منے نہیں آئے، نہ مرحوم بھائی کے بچے، سب جوان ہو گئے ہیں، وہ بھی نہیں ملتے، یعنی کہ بالکل آنا جانا بند ہے، اور ساری نعلی بھی بڑے بھائی کی ہے، اب بڑے بھائی کہتے ہیں کہ ہمیں مرحوم بھائی کے مکان میں حصہ دیا جائے، جبکہ والد صاحب جو کہ حیات میں اور کام کاج کرنے کے قابل نہیں ہیں، انہوں نے مکان ہم دو بھائیوں کے نام کر دیا ہے، اور ہم دونوں بھائی بھی شادی شدہ ہیں اور والدین ہمارے ساتھ رہتے ہیں، تو قرآن و سنت کی رو سے آپ یہ فیصلہ کریں کہ والد صاحب کو اس مکان میں سے بڑے بھائی کو حصہ دینا چاہئے یا نہیں؟ آپ یہ فیصلہ کر دیں تاکہ ہمارے دل کو سکون مل جائے۔

جواب: آپ کے بڑے بھائی جو اپنے والد کی حیات میں انتقال کر گئے ہیں ان کا والد کی جائیداد میں کوئی حصہ نہیں۔

لڑکوں، لڑکیوں اور پوتوں کے درمیان وراثت کی تقسیم

سوال: میرے والد کے پاس کچھ زمین اور ایک مکان ہے، لیکن میرے والد وفات پا چکے ہیں، انہوں نے اپنی اولاد میں تین لڑکے اور تین لڑکیاں شادی شدہ چھوڑی ہیں، جو موجود ہیں۔ چوتھا نمبر لڑکا جو پانچ سال پہلے وفات پا چکا تھا، اس کی اولاد میں بھی چار لڑکے اور ایک لڑکی ہے، یعنی میرے بھائی کی اولاد (میرے والد کے پوتے ہوئے)۔ والدہ، والد کی زندگی میں ہی فوت ہو چکی تھیں، اب وراثت کی تقسیم کیسے ہوگی؟

جواب: اگر آپ کے والد نے اپنے ان پوتوں کے حق میں، جن کا والد پہلے انتقال کر گیا تھا، کوئی وصیت کی تھی تو اس وصیت کو پورا کیا جائے،^(۱) اور اگر آپ کے والد صاحب نے کوئی وصیت نہیں کی تو اخلاق و مروت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ اپنے مرحوم بھائی کی اولاد کو بھی برابر کا حصہ دے دیں،^(۲) شرعاً یہ آپ کے ذمہ واجب تو نہیں۔ آپ کے والد کی جائیداد نو حصوں پر تقسیم ہوگی، دو دو حصے لڑکوں کے، اور ایک ایک حصہ لڑکیوں کا۔^(۳) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی
۲	۲	۲	۲	۱	۱

تجہیز و تکفین، فاتحہ کا خرچہ ترکہ سے منہا کرنا

سوال: تجہیز و تکفین کا خرچہ فاتحہ وغیرہ کا خرچہ ترکہ میں سے منہا کیا جائے گا یا نہیں؟

جواب: تجہیز و تکفین کا خرچہ تو میت کے مال سے شمار ہوگا، اور فاتحہ وغیرہ کا خرچہ ہر وارث اپنے مال سے کرے، اگر مرحوم

(۱) تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة ثم تنفذ وصاياہ من ثلث ما بقى بعد الدين . الخ. (سراجی ص ۳)۔

(۲) قال تعالى وإذا حضر القسمة أولوا القربى والیتیمی والمسکین فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً. (النساء ۸)۔

(۳) وإذا اختلط السون والبنات عصب البنون البنات فيكون للابن مثل حظ الانثيين. (فتاویٰ عالمگیری ج ۶ ص ۴۴۸)۔

کے بچے نابالغ ہوں تو ان کے حصے میں سے دعوت کرنا بھی ناجائز ہے اور اس کو کھانا بھی۔^(۱)

مرحومہ کی جائیداد، ورثاء میں کیسے تقسیم ہوگی؟

سوال: ..مرحومہ والدہ کی اولاد میں ۳ بیٹیاں اور ۳ بیٹے شامل تھے، ایک بیٹے کا انتقال ان کی موجودگی میں ہی ہو چکا تھا، جبکہ دوسرے بیٹے کی وفات ان کے بعد ہوئی، ہر دو کی بیوائیں اور بچے موجود ہیں، اس وقت تین بیٹیاں شادی شدہ اور ایک بیٹا بقیہ حیات ہیں، مرحومہ کی جائیداد کس طرح تقسیم ہوگی؟

جواب: ...مرحومہ کا ترکہ ادائے قرض و نفاذ وصیت از ثلث مال کے بعد سات حصوں پر تقسیم ہوگا، دو حصے ان دو بیٹوں کے جو والدہ کی وفات کے وقت زندہ تھے، اور ایک ایک حصہ تین بیٹیوں کا۔^(۲) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۲	۲	۱	۱	۱

جو بیٹا، مرحومہ کے بعد فوت ہوا اس کا حصہ اس کی بیوہ اور بچوں پر تقسیم ہوگا، اور جو بیٹا، مرحومہ سے پہلے انتقال کر گیا اس کے وارثوں کو مرحومہ کے ترکہ سے کچھ نہیں ملے گا، البتہ اگر مرحومہ ان کے بارے میں کچھ وصیت کر گئی ہیں تو ان کی وصیت کے مطابق ان کو دیا جائے۔

مرحومہ کا ورثہ بیٹیوں اور پوتوں کے درمیان کیسے تقسیم ہوگا؟

سوال: ...ماں کے بیٹے، ماں کی وفات سے چودہ برس پہلے فوت ہو چکے ہیں، مگر پوتے اور پوتیاں موجود ہیں، ماں کی بیٹیاں بھی ہیں، کیا ماں کے فوت ہونے کے بعد ان کی بیٹیاں اور پوتے، پوتیاں ماں کی ذاتی ملکیت کے حق دار برابر کے ہوتے ہیں؟ کہتے ہیں کہ پوتے، پوتیاں اسلامی نقطہ نظر سے حق دار نہیں ٹھہرتے، لیکن ایوبی دور میں وراثت کے کسی آرڈی منس کے تحت حق دار ٹھہرتے ہیں، برائے مہربانی اس کی وضاحت کریں۔

جواب: ...صورت مسئلہ میں ماں کی وراثت کا دو تہائی حصہ اس کی بیٹیوں کو ملے گا، اور ایک تہائی اس کے پوتے، پوتیوں

(۱) کفن الوراث المیت أو قضی دینہ من مال نفسه فإنه يرجع ولا يكون متطوعاً. (الدر المختار ج: ۶ ص: ۱۷۱ کتاب الوصایا، طبع سعید). قال عثماننا رحمهم الله تعالى: تتعلق بتركة المیت حقوق أربعة مرتبة. الأول يبدأ بتكفيله وتجهيره من غير تدبير ولا تقدير، ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله، ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين، ثم يقسم الباقي بين ورثته. (الحج. السراجی فی الميراث ص: ۲، ۳ طبع سعید).

(۲) تتعلق بتركة المیت حقوق أربعة مرتبة. ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله، ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين... (الحج. السراجی ص: ۳).

(۳) وإذا احتلظ السون والبنات عصبت البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الأنثيين. (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۸، کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ کوئٹہ).

کو۔ لڑکے کا حصہ لڑکی سے ڈگنا ہوگا۔^(۱) یہ فقیر تو خدا تعالیٰ کی نازل کردہ شریعت پر ایمان رکھتا ہے، کسی جنرل خان کی شریعت پر ایمان نہیں رکھتا۔ جس کو اپنی قبر آگ سے بھرنی اور اپنی عاقبت برباد کرنی ہو، وہ شوق سے ایوب خان کی ”شریعت“ پر عمل کرے۔

مرحوم سے قبل انتقال ہونے والی لڑکیوں کا وراثت میں حق نہیں

سوال :- ایک خاندان میں والدین کی وفات سے قبل دو شادی شدہ لڑکیوں کا انتقال ہو جاتا ہے، جو کہ صاحب اولاد تھیں، ان کی وفات کے بعد والدین انتقال کر جاتے ہیں، اب باقی ورثائے جائیداد کا کہنا ہے کہ جو لوگ پہلے مر گئے ہیں، ان کا اس میں حق نہیں بنتا۔ جناب سے درخواست ہے کہ کتاب و سنت کی روشنی میں بتائیں کہ شریعت کیا کہتی ہے؟ آیا جو دو لڑکیاں والدین کی وفات سے پہلے وفات پا گئی تھیں ان کی اولاد کا اس ورثہ میں حق بنتا ہے کہ نہیں؟

جواب :- شرعاً صرف وہی لڑکیاں، لڑکے وارث ہوتے ہیں جو والدین کی وفات کے وقت زندہ ہوں، جن لڑکیوں کی وفات والدین سے پہلے ہو گئی وہ وارث نہیں، نہ ان کی اولاد کا حصہ ہے۔^(۲)

باپ سے پہلے انتقال کرنے والی لڑکی کا وراثت میں حصہ نہیں

سوال :- میرے نانا کی تین لڑکیاں اور پانچ لڑکے ہیں، میری ماں کا انتقال نانا کی حیات میں ہو گیا تھا، اب نہ تو نانا ہے اور نہ نانی، نانا کا مکان تھا جو کہ تقریباً تین لاکھ کا ہے، میں اپنی مرحومہ ماں کا اکلوتا بیٹا ہوں، کیا نانا کی جائیداد میں، میں بھی حق دار ہوں؟ اگر ہوں تو میرا کتنا حصہ ہوگا؟ اس وقت وراثت کے حق دار پانچ لڑکے اور دو لڑکیاں ہیں، جبکہ میری ماں اس دنیا میں نہیں۔

جواب :- آپ کے نانا صاحب کے انتقال کے وقت جو وارث زندہ تھے انہی کو حصہ ملے گا، آپ کی والدہ کا انتقال آپ کے نانا سے پہلے ہوا اس لئے آپ کی والدہ کا حصہ نہیں۔^(۳)

نواسہ اور نواسی کا وراثت میں حصہ

سوال :- میری ماں کے انتقال کو ساڑھے تین مہینے ہو گئے، ان کے پاس سونے کے دو کڑے اور ایک گلے کا بٹن تھا، انہوں نے اپنی زندگی میں کہا تھا کہ بٹن (جو تقریباً ڈھائی تولے کا ہے) میرے بیٹے یعنی مجھ کو دے دیا جائے، میں بھائیوں میں اکیلا ہوں اور میری چار بہنیں ہیں۔ ان میں سے دو میری والدہ سے پہلے انتقال کر گئی تھیں، دونوں کے ایک ایک بچہ ہے۔ ہاتھ کے کڑے کے لئے انہوں نے کہا کہ چاروں میں آدھا آدھا تقسیم کر دیا جائے، یعنی دونوں بہنوں اور ایک نواسی اور نواسہ کو۔ آپ شرع کے مطابق بتائیں کہ ان کو وصیت کے مطابق اسی طرح کر دوں؟ دونوں بہنیں جو حیات میں ان کے ساتھ کوئی زیادتی تو نہیں ہوگی، جن میں سے چھوٹی

(۱) وبات الابن کينات الصلب ولا يرثن مع الصلبين إلا أن يكون بحداثتهن أو أسفل منهن غلام فيعصبهن والباقي بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين. (سراجی ص: ۸، باب معرفة الفروض).

(۲) وكان ميراثهما ممن بقي من ورثتهما يرث كل واحد منهما ورثته من الأحياء. (موطأ امام مالک ص: ۶۶۷).

(۳) ایضاً۔

بہن کو طلاق ہوگئی ہے اور وہ میرے پاس ہی رہ رہی ہے۔

جواب:۔۔۔ تو اسی اور نو اسہ آپ کی مرحومہ والدہ کے وارث نہیں، اس لئے ان کے حق میں جو وصیت کی اس کو پورا کیا جائے، یعنی ہاتھ کا ایک کڑا دونوں میں تقسیم کیا جائے۔ آپ کے اور آپ کی بہنوں کے بارے میں جو وصیت کی، وہ صحیح نہیں، کیونکہ وارث کے حق میں وصیت نہیں ہوتی^(۱)۔ اس لئے آپ کی والدہ نے جو ترکہ چھوڑا ہے (اگر ان کے ذمہ کچھ قرضہ ہے تو ادا کرنے کے بعد، اور جو وصیت کی تھی اس کو پورا کرنے کے بعد) چار حصوں میں تقسیم ہوگا، دو حصے آپ کے، اور ایک ایک حصہ دونوں بہنوں کا، پھر بہن بھائی اگر والدہ کی ہدایت پر خوشی سے عمل کر لیں تو کوئی حرج نہیں^(۲)۔ تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیٹا	بیٹی	بیٹی
۲	۱	۱

(۱) ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث۔ (ترمذی ج: ۲ ص: ۳۲، أبواب الوصایا)۔

(۲) واذا اختلط البنون والبنات عصب البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الانثيين۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۸ کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

مورث کی زندگی میں جائیداد کی تقسیم

وراثت کے ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے خوف سے زندگی میں وراثت کی تقسیم

سوال: ... اگر کوئی صاحب جائیداد جس کے ورثاء آجھی ورجن سے زیادہ ہوں اور اس میں کچھ ورثاء خوش حال اور کچھ غریب ہوں تو صاحب جائیداد اگر اپنی ملکیت کو ٹکڑے ٹکڑے ہونے اور ضائع ہونے کے خیال سے بچانے کے لئے اپنی ملکیت کی رقم کو شرعی طور پر اپنی زندگی میں تمام ورثاء میں تقسیم کر دے اور پھر اس ملکیت کو کسی غریب اور مستحق وارث کے نام منتقل کر دے، تو اس میں شرعاً کیا مسائل پیدا ہو سکتے ہیں؟

جواب: ... شریعت نے حصے مقرر کئے ہیں، خواہ کوئی امیر ہو یا غریب، اس کو اس کا حصہ دیا جاتا ہے۔^(۱) اگر باقی وارثوں کی رضامندی سے کسی ایک کو یا چند کو دیا جائے تو کوئی حرج نہیں، اور اگر وارث راضی نہ ہوں تو جائز نہیں۔ یہ مَرَرِ خود بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا، اس کو اپنے بچنے کی فکر کرنی چاہئے نہ کہ جائیداد کو بچانے کی:

بلبل نے آشیانہ چمن سے اٹھالیا

اس کی ملا سے بوم بے یا ہمار ہے!

اولاد کا والدین کی زندگی میں وراثت سے اپنا حق مانگنا

سوال: کوئی اولاد لڑکا یا لڑکی (خاص طور پر لڑکا) شرعی لحاظ سے اپنے والد سے اس کی زندگی ہی میں اس کے اثاثے یا جائیداد میں سے اپنا حق مانگنے کا مجاز ہے کہ نہیں؟

(۱) قال تعالیٰ للرجال نصيب مما ترک الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترک الوالدان والأقربون مما قل منه أو کثر نصيباً مفروضاً. (النساء: ۷)۔ أيضاً: معارف القرآن ج: ۲ ص: ۳۱۴۔ وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع: إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه. (الحج (جامع الترمذی ج ۲ ص: ۳۲ أبواب الوصايا)۔ أيضاً عن عمرو بن خارجة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله قسم لكل وارث نصيبه فلا يحوز لوارث وصية. (ابن ماجه ص: ۱۹۴، أبواب الوصايا، طبع مير محمد)۔

جواب:۔۔۔ وراثت تو موت کے بعد تقسیم ہوتی ہے،^(۱) زندگی میں والد اپنی اولاد کو جو کچھ دے دے وہ عطیہ ہے، اور ظاہر ہے کہ عطیہ دینے پر کسی کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

اپنی زندگی میں کسی کو جائیداد دے دینا

سوال:۔۔۔ کیا صحت مند آدمی اپنی جائیداد کسی کو اپنی مرضی سے دے سکتا ہے؟

جواب:۔۔۔ دے سکتا ہے، مگر جس کو دے اس کو قبضہ و لادے،^(۲) اور اگر وارثوں کو محروم کرنے کی نیت ہو، تو گناہگار ہوگا۔^(۳)

زندگی میں بیٹے اور بیٹیوں کا حق کس تناسب سے دینا چاہئے؟

سوال:۔۔۔ ایک شخص نے اپنی زندگی میں اپنی دولت سے کچھ حصہ نکال کر اس دولت سے ایک جائیداد اپنے لڑکے اور لڑکیوں کو جو کہ تمام شادی شدہ ہیں، مشترکہ طور پر دی اور اس جائیداد میں لڑکوں کے دو حصے اور لڑکیوں کا ایک حصہ مقرر کر دیا، اور یہ کہہ دیا کہ میں اپنی زندگی میں ورثہ تقسیم کر رہا ہوں، اس لئے اس جائیداد میں لڑکوں کے دو حصے، اور لڑکیوں کا ایک حصہ ہوگا، جو کہ ورثہ کی تقسیم کا ایک شرعی طریقہ ہے۔ جائیداد جب بیٹوں اور بیٹیوں کو دی گئی، تو بیٹیوں نے باپ سے کہا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ زندگی میں اگر ترکہ بانٹا جائے تو لڑکے اور لڑکیوں کا حصہ برابر ہوتا ہے، اس کے جواب میں باپ نے کہا کہ میں تو دے چکا، لیکن بیٹیوں کا اصرار ہے کہ ان کا حصہ بیٹوں کے برابر ہونا چاہئے، کیونکہ ان کے بقول شرعاً یہ پابندی ہے کہ زندگی میں اگر ترکہ بانٹا جائے تو اس میں بیٹے اور بیٹیوں کا حصہ برابر ہوتا ہے۔

جواب:۔۔۔ اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں اپنی جائیداد اولاد کے درمیان تقسیم کرتا ہے تو بعض ائمہ کے نزدیک اس کو چاہئے کہ لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر رکھے، اور بعض ائمہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ سب کو برابر دے، لیکن اگر لڑکوں کو دو حصے دیئے اور

(۱) أما بيان الوقت الذي يجري فيه الإرث قال مشايخ بلخ: الإرث يثبت بعد موت المورث. (البحر الرائق ج: ۹ ص: ۳۶۴ كتاب الفرائض، طبع رشيدية). وفي الدر المختار: وهل إرث الحي من الحي أم من الميت أي قبيل الموت في آخر جزء من أجزاء حياته؟ المعتمد التالي (وفي الشامية) لأن التركة في الاصطلاح ما تركه الميت من الأموال صافياً عن تعلق حق الغير بعين من الأحوال. (رد المختار مع الدر المختار ج: ۶ ص: ۷۵۸، ۷۵۹).

(۲) وفي الهندية (ج: ۴ ص: ۳۷۳): ومنها أن يكون الموهوب مقبوضاً حتى لا يثبت الملك للموهوب له قبل القبض. أيضاً: تعقد الهبة بالإيجاب والقبول وتتم بالقبض الكامل، لأنها من التبرعات، والتبرع لا يتم إلا بالقبض. (شرح المجلة لسليم رستم بار ص ۴۶۲ رقم المادة: ۸۳۷، كتاب الهبة، طبع مكتبة حبيبہ کوئٹہ). أيضاً: وتتم الهبة بالقبض الكامل. (در مختار ج: ۵ ص: ۶۹۲).

(۳) عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة. (مشكوة ج: ۱ ص: ۲۶۶، باب الوصايا، طبع قديمي كتب خانہ).

لڑکی کو ایک حصہ دیا تب بھی جائز ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں اس شخص کی تقسیم صحیح ہے اور لڑکیوں کا اصرار صحیح نہیں۔^(۱)

جائیداد میں حصہ

سوال: ... عرض ہے کہ ہمارے والد صاحب کے نام ایک مکان ہے، ہم دو بھائی اور پانچ بہنیں ہیں۔ تین سال پہلے والد صاحب نے یہ مکان ہماری چھوٹی بہن کے نام کر دیا۔ اب بڑی بہن اس مکان میں بچوں کے ساتھ رہ رہی ہیں، جب مکان تیار ہو رہا تھا تو والد صاحب نے بڑی بہن سے تین لاکھ روپے ادھار لئے تھے، اس مکان کے آدھے حصے کا کرایہ آٹھ ہزار روپے بھی دو سال سے بہن لے رہی ہیں اور اسی مکان میں رہ رہی ہیں۔ اب وہ کہہ رہی ہیں کہ ۱۹۹۹ء کو میرا قرضہ پورا ہو جائے گا، تو میں مکان سے چلی جاؤں گی۔ تمام بہنیں یہ چاہتی ہیں کہ مجھے مکان میں حصہ نہ ملے، کیونکہ میں پچھلے پانچ سال سے کراچی میں الگ رہ رہا ہوں، جبکہ ہمارا مکان حیدرآباد میں ہے، والد صاحب سب بہنوں ہی کی بات مانتے ہیں، ہماری نہیں سنتے۔ میں والد صاحب کا نافرمان نہیں ہوں، جبکہ مکان میری سربراہی میں تیار ہوا، اب خدا جانے کیا ہوا ہے؟ آپ سے یہ پوچھنا ہے کہ میں ان کا بڑا بیٹا ہوں، اگر وہ مجھے جائیداد میں سے حصہ نہیں دیتے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

جواب: ... اگر انہوں نے یہ مکان اپنی چھوٹی بیٹی کے نام کر دیا، تو یہ ان کی چیز تھی، انہوں نے چھوٹی بیٹی کو دے دی۔^(۲) اب بے ضرورت کے اور بغیر وجہ کے انہوں نے یہ عمل کیا ہے تو وہ گنہگار ہوں گے۔^(۳)

دادا نے اگر مرنے سے قبل اپنا حصہ پوتوں کو دے کر قبضہ بھی دے دیا تو وہ انہیں کا ہوگا

سوال: ... میرے دادا کی اولاد میں دو بیٹے ہیں، میرے دادا نے اپنی زندگی میں ہی اپنی زمین کے تین حصے کر کے ایک حصہ میرے والد کو، ایک حصہ میرے چچا کو اور ایک حصہ خود رکھا۔ میرے والد کا انتقال ہو گیا تو میرے دادا نے اپنا حصہ بھی ہمیں دے دیا۔

(۱) ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة وأراد تفضيل البعض على البعض في ذلك، لا رواية في الأصل عن أصحابنا، وروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا بأس به إذا كان التفضيل لزيادة فضل في الدين، وإن كانوا سواء يكره، وروى المعلى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى، أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار، وإن قصد به الإضرار سوى بينهم... إلخ۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۹۱، کتاب الہبة، الباب السادس)۔ أيضاً: الأفضل في هبة الإبن والبنت التثليث كالميراث وعند الشافعي والتصنيف وهو المختار۔ (الفتاویٰ البزازية على هامش الهنديّة ج: ۶ ص: ۲۳۷ کتاب الہبة)۔ قال أبو جعفر ينبغي للرجل أن يعدل بين أولاده في العطايا: والعدل في ذلك في قول أبي يوسف التسوية بينهم، وفي قول محمد يحريهم على سبيل موارثهم لو توفي۔ (شرح مختصر الطحاوي ج: ۴ ص: ۲۴ کتاب العطايا)۔

(۲) رجل وهب في صحته كل المال للولد جاز في القضاء ويكون أئماً فيما صنع۔ (عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۹۱، کتاب الہبة)۔ الہبة عقد مشروع تصح بالإيجاب والقبول والقبض۔ (هداية ج: ۳ ص: ۶۵۷، کتاب الہبة)۔

(۳) عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة۔ (رواه ابن ماجه، مشكوة ح: ۱ ص: ۲۶۶، باب الوصايا، طبع قديمی)۔

جب میرے والد کے انتقال کو ایک سال ہو گیا تو چچا نے کہا کہ شریعت میں تمہارا حصہ نہیں بنتا، اور ہم سے ہمارا حصہ بھی اور جو دادا نے دیا تھا وہ بھی چھین لیا، یاد رہے کہ یہ سب کچھ میرے دادا کے انتقال کے بعد ہوا ہے، آپ قرآن و سنت کی روشنی میں بتائیں کہ ہم اس جائیداد کے وارث ہیں یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ آپ کے دادا نے جو حصہ آپ کے والد کی زندگی میں اس کے حوالے کر دیا تھا، وہ آپ کے والد کا ہو گیا، اس میں آپ کے چچا کا کوئی حق نہیں۔^(۱)

اور آپ کے والد کی وفات کے بعد جو اپنا حصہ دادا نے آپ کو دیا تھا، اگر اس پر آپ کو قبضہ بھی دلا دیا تھا تو وہ بھی آپ کا ہو گیا (خواہ کاغذات میں آپ کے نام نہیں کیا)، اور اگر قبضہ نہیں دلا یا، صرف زبان سے کہہ دیا تھا کہ یہ حصہ بھی تمہارا ہے، تو یہ آپ کا نہیں ہوا، بلکہ یہ چچا کا ہے۔^(۲) واللہ اعلم!

ہبہ کی واپسی درست نہیں

سوال:۔۔۔ ایک باپ نے ایک لڑکے کے علاوہ اپنی تمام لڑکیوں اور لڑکوں کی شادی کرادی، اور جس کی شادی نہیں کی اس کے لئے تمام بچوں کی شادی پر جو رقم خرچ ہوئی اس سے آدمی کا ایک کلیم اس کے حق میں ہبہ کر دیا، اور اس کی تحویل میں دے دیا، کیا یہ اسی کا ہوگا؟ واعد کی وفات کے بعد باقی ورثاء اس کو واپس لے سکتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ جب ہبہ مکمل ہو گیا تو اب واپس لینا ورثاء کے لئے درست نہیں، اور یہ اسی کا ہوگا۔^(۳)

زندگی میں جائیداد لڑکوں اور لڑکیوں میں برابر تقسیم کرنا

سوال:۔۔۔ جناب محترم! ہمارے ایک جاننے والے جو کہ دین دار بھی ہیں، ان کے تین لڑکے اور تین لڑکیاں ہیں جو کہ سب شادی شدہ ہیں۔ ان صاحب کا یہ ارادہ ہے کہ وہ اپنی جائیداد کو اولاد میں برابر تقسیم کر دیں، کیونکہ ان کا یہ کہنا ہے کہ مرنے کے بعد میں ایسا نہیں کر سکتا۔ وہ ایسا اس لئے کرنا چاہ رہے ہیں کہ وہ اپنے نالائق بے ادب لڑکوں کو سزا دینا چاہتے ہیں، اس کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا وہ ایسا کرنے کے مجاز ہیں یا نہیں؟

(۱) وینعقد الہبۃ بقولہ و ہبث و تحلث و أعطیت لأن الأول صریح فیہ والثانی مستعمل فیہ... إلح۔ (الہدایۃ ج: ۳ ص: ۲۸۲ کتاب الہبۃ)۔

(۲) الہبۃ عقد مشروع وتنصح بالایجاب والقبول والقبض۔ (الہدایۃ ج: ۳ ص: ۲۸۲ کتاب الہبۃ)۔ یملک الموهوب له الموهوب بالقبض۔ (شرح المجملۃ ج: ۱ ص: ۴۷۳ طبع مکتبہ حنفیہ کوئٹہ)۔

(۳) ولا یتیم حکم الہبۃ إلا مقبوضۃ ویستوی فیہ الأجنبی والولد إذا کان بالغاً هكذا فی الغبط۔ (عالمگیری ج: ۲ ص: ۲۷۷)۔ تملیک الموهوب له الموهوب بالقبض۔ (شرح المجملۃ ج: ۱ ص: ۴۷۳ مکتبہ حنفیہ کوئٹہ)۔

جواب:۔۔۔ اپنی زندگی میں اپنی جائیداد، اپنی اولاد میں (خواہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں) برابر تقسیم کر سکتے ہیں۔^(۱)

زندگی میں ترکہ کی تقسیم

سوال:۔۔۔ میں لا ولد ہوں، میرے پاس آباء و اجداد کی کوئی جاگیر ہے، نہ کوئی رقم ورثہ میں ملی تھی۔ میں نے خود اپنی محنت مزدوری کر کے اپنا گزارہ کیا، اور اب میرے پاس اتنی رقم ہے کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے کاروبار کے لئے صرف اتنی پونجی رکھ کر جس سے میرا گزارا چلتا رہے، بقایا رقم میں اپنے لواحقین میں تقسیم کر دوں، یعنی زندگی میں اپنے ہاتھ سے دے دوں۔ لواحقین میں میرا ایک حقیقی بھائی ہے، اور دو حقیقی بہنیں ہیں۔ برائے مہربانی یہ تحریر فرمائیں کہ قرآن و احادیث کی روشنی میں تقسیم حصہ کیسے کیا جائے؟

جواب:۔۔۔ آپ جب تک بقید حیات ہیں، اپنی املاک کو استعمال کریں، اپنی آخرت کے لئے سرمایہ بنائیں اور راہِ خدا پر خرچ کریں۔ مرنے کے بعد جس کا جتنا حصہ ہوگا خود ہی لے لے گا، اور اگر آپ کو یہ خیال ہو کہ ممکن ہے کہ بعد کے لوگ شریعت کے مطابق تقسیم نہ کریں تو دو دین دار اور عالم اشخاص کو اس کا ذمہ دار بنائیں کہ وہ شرعی حصوں کے مطابق تقسیم کریں۔ یہ بات میں نے آپ کے سوال سے ہٹ کر لکھی ہے۔ آپ کے سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر آپ کی وفات کے وقت یہ سب بہن بھائی زندہ ہوں تو بھائی کو دونوں بہنوں کے برابر حصہ ملے گا، گویا چار میں سے دو حصے بھائی کے ہوں گے اور ایک ایک دونوں بہنوں کا،^(۲) آپ چاہیں تو ابھی تقسیم کر دیں۔ نقشہ تقسیم اس طرح ہے:

بھائی بہن بہن
۲ ۱ ۱

زندگی میں مال میں تصرف کرنا

سوال:۔۔۔ میری شادی ہوئی اور بیوی فوت ہو گئی تھی، کوئی اولاد نہیں ہے، میں لا ولد ہوں۔ میں نے جو کمایا اور جو دوست میرے پاس ہے، میرے اپنے ہاتھوں سے کمائی ہوئی ہے، آباء و اجداد کی وراثت سے کوئی جائیداد نہیں ہے، اور نہ کوئی دولت میرے حصے میں آئی۔ میں کرائے کے مکان میں ہوں، میرا ایک حقیقی بھائی ہے، جو صاحبِ اولاد ہے، دو حقیقی بہنیں ہیں، وہ بھی صاحبِ اولاد ہیں۔ میں زندگی میں ہی ان تینوں بھائی اور بہنوں کو اپنی دولت سے حصہ دینا چاہتا ہوں، کیا ان کا حق ہے؟ اگر میں پہلے ان کا حصہ دے دوں لیکن بعد میں جو ہوگا یعنی بچے گا وہ میں جہاں اور جس کو چاہوں وصیت نامہ لکھ کر رکھوں گا تا کہ بعد میں کوئی مطالبہ نہ کر سکے، لہذا

(۱) عن النعمان بن بشیر أتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إني نحللت ابنتي هذا غلاماً، فقال: أكل ولدك نحللت مثله؟ قال: لا قال: فارجمه۔ (صحيح البخاری ج: ۱ ص: ۳۵۲)۔ وفي الخلاصة: المختار التسوية بين الذكر والأنثى في الهبة۔ (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۴۹۰، كتاب الهبة، وكذا في خلاصة الفتاوى ج: ۳ ص: ۴۰۰ كتاب الهبة، طبع رشیدیہ)۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۲۳ تا ۲۶، كتاب العطایا، طبع بیروت۔

(۲) وأما الأحوال لأب وأم فأحوال خمس ومع الأخ لأب وأم للذكر مثل حظ الأنثیین۔ (سراجی ص ۱۰)۔

قرآن وحدیث کی روشنی میں وضاحت سے جواب دیں۔

الف: اگر میرا بھائی اور دو بہنیں حق دار ہیں تو میں اپنے کاروبار اور ۱۰۰ کے اخراجات کے لئے موجودہ مال سے خود کتنا مال اپنے لئے رکھوں؟

ب: بقایا مال میں سے ایک بھائی اور دو بہنوں میں تقسیم کا شرعی طریقہ کیا ہے؟

جواب: ... جب تک آپ زندہ ہیں وہ مال آپ کا ہے، اس میں جو جائز تصرف آپ کرنا چاہیں آپ کو حق ہے۔^(۱) آپ کے مرنے کے بعد جو وارث اس وقت موجود ہوں گے ان کو شریعت کے مطابق حصہ ملے گا، اور تہائی مال کے اندر اندر آپ وصیت کر سکتے ہیں کہ فلاں کو دے دیا جائے، یا فلاں کا خیر میں لگا دیا جائے۔^(۲)

مرنے سے قبل جائیداد ایک ہی بیٹے کو ہبہ کرنا شرعاً کیسا ہے؟

سوال: ... ہمارے والد وفات پا گئے ہیں، ہم پانچ بھائی، ایک بہن اور ہماری والدہ ہیں، لیکن ہمارے والد انتقال سے پہلے اپنی جائیداد، مکان ہمارے ایک ہی بھائی نوشاد علی کے نام کر گئے ہیں۔ بھائی کا کہنا ہے کہ والد نے مجھے یہ مکان، جائیداد گفٹ کی ہے، اس لئے اس پر اب کسی کا حق نہیں ہے۔ لہذا آپ سے درخواست ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے بتائیں کہ کیا اب اس پر یعنی جائیداد اور مکان پر ہمارا کوئی حق نہیں؟ یا اگر تقسیم ہوگی تو کس طرح ہوگی؟

جواب: ... سوال کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والد صاحب نے اپنی جائیداد اپنے بیٹے نوشاد علی کے نام انتقال سے پہلے ہی کی حالت میں کی تھی، اور پھر اس بیماری کی حالت میں انتقال کر گئے۔ اگر آپ کے سوال کا مطلب میں نے صحیح سمجھا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مرض الوفا کے تصرف کی حیثیت وصیت کی ہوتی ہے، اور وصیت وارث کے لئے جائز نہیں، لہذا آپ کے

(۱) ولکل واحد منهم ان يتصرف في حصته كيف يشاء۔ (شرح المجملہ لسلیم رستم باز ج: ۱ ص: ۶۳۳، رقم المادة: ۱۱۶۲ الفصل الثامن في أحكام القسمة)۔ كل يتصرف في ملكه كيف شاء۔ (أيضاً ج: ۱ ص: ۶۵۴، رقم المادة: ۱۱۹۲، کتاب الشریکة)۔ أيضاً: لأن الملك ما من شأنه ان يتصرف فيه بوصف الاختصاص۔ (رد المحتار ج: ۴ ص: ۵۰۲، مطلب في تعريف المال والملک، طبع معید)۔

(۲) قال علماؤنا رحمهم الله تعالى: تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة ... ثم تنفذ وصاياہ من ثلث ما بقي بعد الذب، ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأمة فيبدأ بأصحاب القروض ... إلخ۔ (السراحي في الميراث ص: ۳۰۲، طبع المصباح)۔ وعن عامر بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قال: مرضت عام الفتح، حتى أشفيت على الموت، فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: إي رسول الله! إن لي مالاً كثيراً وليس يرثني إلا ابنة لي، أفأتصدق بثلاثي مالي؟ قال لا أقلث فالشطر؟ قال: لا أقلث؟ قال: الثلث! والثلث كثير، أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفمون الناس۔ (مس ابن ماجه واللفظ له ج: ۱ ص: ۱۹۴، أبواب الوصايا، أيضاً سنن أبي داود ج: ۲ ص: ۳۹۵، كتاب الوصايا)۔ وفي الفتاوى الهندية ج: ۶ ص: ۹۰۰ كتاب الوصايا: ولا تجوز بما زاد على الثلث إلا أن يحيزها الورثة بعد موته وهم كبار۔

والد صاحب کا یہ تصرف وارثوں کی رضامندی کے بغیر باطل ہے،^(۱) اور یہ جائیداد سب وارثوں پر شرعی حصوں کے مطابق تقسیم ہوگی۔
اور اگر نو شاد علی کے نام جائیداد کر دینا مرض الوفا میں نہیں ہوا، بلکہ صحت و تندرستی کے زمانے میں انہوں نے یہ کام کیا تھا، تو اس کی دو صورتیں ہیں، اور دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔

ایک صورت یہ ہے کہ سرکاری کاغذات میں جائیداد بیٹے کے نام کرادی، لیکن بیٹے کو جائیداد کا قبضہ نہیں دیا، قبضہ و تصرف مرتے دم تک والد صاحب ہی کا رہا، تو یہ بہہ مکمل نہیں ہوا، لہذا صرف وہی بیٹا اس جائیداد کا حق دار نہیں، بلکہ تمام وارثوں کا حق ہے اور یہ جائیداد شرعی حصوں پر تقسیم ہوگی۔^(۲)

دوسری صورت یہ ہے کہ آپ کے والد صاحب نے جائیداد بیٹے کے نام کر کے قبضہ بھی اس کو دلا دیا، اور خود قطعاً بے دخل ہو کر بیٹھ گئے تھے، بیٹا اس جائیداد کو بیچے، رکھے، کسی کو دے، ان کو اس پر کوئی اعتراض نہیں تھا، تو اس صورت میں یہ بہہ مکمل ہو گیا۔ یہ جائیداد صرف اسی بیٹے کی ہے، باقی وارثوں کا اس میں کوئی حق نہیں رہا۔^(۳) لیکن دوسرے وارثوں کو محروم کر کے آپ کے والد صاحب ظلم و جور کے مرتکب ہوئے جس کی سزا وہ اپنی قبر میں بھگت رہے ہوں گے۔ اگر وہ لائق بیٹا اپنے والد صاحب کو اس عذاب سے بچانا چاہتا ہے تو اسے چاہئے کہ اس جائیداد سے دستبردار ہو جائے اور شرعی وارثوں کو ان کے حصے دے دے۔

اپنی حیات میں جائیداد کس نسبت سے اولاد کو تقسیم کرنی چاہئے؟

سوال: میری چھ اولادیں ہیں، جن کی تفصیل حسب ذیل ہے: ۴ لڑکیاں شادی شدہ، ایک لڑکا شادی شدہ، ایک لڑکا

(۱) إذا وهب واحد في مرض موته شيئاً لأحد ورثته، وبعد وفاته لم يجز سائر الورثة، لا تصح تلك الهبة أصلاً، لأن الهبة في مرض الموت وصية ولا وصية لوارث ولكن لو أجاز الورثة هبة المريض بعد موته صحت وإنما تعوقف الهبة على إجازة الورثة إذا مات المريض من ذلك المرض، كما قيده في المتن بقوله بعد وفاته، وأما لو برىء المريض، نفذت الهبة ولو لم يجزها الورثة. (شرح المجلة لسليم رستم باز ج: ۱ ص: ۲۸۴، رقم المادة: ۸۷۹، كتاب الهبة، طبع كوئٹہ، أيضاً عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۰۰ كتاب الهبة). وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في عطية عام حجة الوداع: إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث. (مشکوٰۃ ص: ۲۶۵، باب الوصايا، طبع لديمی، أيضاً عالمگیری ج: ۶ ص: ۹۱، كتاب الوصايا، طبع رشیدیہ كوئٹہ).

(۲) تصح الهبة بالإيجاب والقبول وتتم بالقبض الكامل، لأنها من التبرعات والتبرع لا يتم إلا بالقبض. (شرح المجلة لسليم رستم باز ج: ۱ ص: ۲۶۲ رقم المادة: ۸۳ كتاب الهبة). أيضاً: وتتم الهبة بالقبض الكامل ولو الموهوب شاغلاً بملك الواهب لا مشغولاً به كما يكون للواهب الرجوع فيهما يكون لوارثه بعد موته لكونها مستحقة الرد. (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۶۹۲ كتاب الهبة، طبع سعید).

(۳) وشرائط صحتها في الموهوب أن يكون مقبوضاً غير مشاع مميزاً غير مشغول. (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الهبة ج: ۵ ص: ۲۸۸). أيضاً: يملك الموهوب له الموهوب بالقبض فبالقبض شرط لثبوت الملك لا لصحة القبض. (شرح المجلة لسليم رستم باز ج: ۱ ص: ۲۷۳ رقم المادة: ۸۶۱). أيضاً: ومنها أن يكون الموهوب مقبوضاً حتى لا يثبت الملك للموهوب له قبل القبض. (فتاویٰ عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۷۳، كتاب الهبة).

(۴) من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۶۶، باب الوصايا).

غیر شادی شدہ۔ میری کچھ جائیداد لا لکھیت میں ہے، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی زندگی میں جس جس کا جو حصہ نکلے اس کو ان کا حصہ دے دوں۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ پہلے غیر شادی شدہ لڑکے کا حصہ نکال کر (یعنی شادی کے اخراجات) باقی رقم کی تقسیم کس طرح ہوگی؟ ایک روز چاروں لڑکیاں اور چاروں داماد موجود تھے، میں نے ان کے سامنے یہ مسئلہ رکھا، چونکہ چاروں لڑکیاں صاحب نصاب ہیں، انہوں نے متفقہ طور پر یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو بہت دیا ہے، ہم چاروں اپنے حصے اپنے دونوں بھائیوں کو دینا چاہتی ہیں۔ اب فرمائیے کہ اس جائیداد کی تقسیم کس طرح ہوگی؟

جواب:۔۔۔ آپ اپنے غیر شادی شدہ لڑکے کی شادی کے اخراجات نکال کر اس لڑکے کے حوالے کر کے باقی جائیداد اپنی زندگی ہی میں اپنی تمام اولاد میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ البتہ اس تقسیم کے لئے ضروری ہے کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کو برابر کا حصہ دیں^(۱)۔ اور جو جائیداد منقولہ یا غیر منقولہ ان کے درمیان تقسیم کریں، وہ ان کے قبضے میں دے دیں، اور اگر آپ نے جائیداد ان کے قبضے میں نہیں دی بلکہ محض کاغذی طور پر تقسیم کی ہے اور جائیداد اپنے قبضے میں رکھی ہے تو آپ کے انتقال کے وقت وہ جائیداد منقولہ و غیر منقولہ جو آپ کے قبضے میں ہے، اس کی تقسیم میراث کے اصولوں کے مطابق ہوگی، یعنی لڑکی کا ایک حصہ اور لڑکے کے دو حصے۔ آپ کی لڑکیاں اگر اپنے حصے سے دست بردار ہونا چاہتی ہیں تو آپ اپنی تمام جائیداد اپنے لڑکوں کو دے سکتے ہیں، لیکن اس صورت میں بھی اگر آپ نے لڑکوں کے درمیان جائیداد تقسیم کر کے ان کو قبضہ دے دیا تو آپ کے انتقال کے بعد آپ کی لڑکیوں کو اس میں حصے کا مطالبہ کرنے کا حق نہ ہوگا، اور اگر آپ نے انتقال تک لڑکوں کو قبضہ نہ دیا تو آپ کے انتقال کے بعد لڑکیاں اس جائیداد میں اپنے حصے کا مطالبہ میراث کے اصولوں کے مطابق کر سکتی ہیں۔^(۲)

(۱) ولو وهب رجل شيئاً لأولاده في الصحة وأراد تفضيل البعض على البعض عن أبي يوسف أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار وإن قصد به الإضرار سوى بينهم يعطى الابنة مثل ما يعطى للابن وعليه الفتوى۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۴ ص: ۳۹۱، کتاب الہبة، الباب السادس، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) وتتم الہبة بالقبض الكامل ولو الموهوب شاغلاً لملك الواهب لا مشغولاً به في محوز مقسوم ومشاع لا يقبض منتفعاً به بعد أن يقسم وفي الشامية: وكما يكون للواهب الرجوع فيهما يكون لوارثه بعد موته لكونها مستحقة الرد۔ (تنوير الأبصار مع الشامية ج: ۵ ص: ۶۹۲، کتاب الہبة، طبع ایچ ایم سعید)۔

عورت کی موت پر جہیز و مہر کے حق دار

عورت کے انتقال کے بعد مہر کا وارث کون ہوگا؟

سوال: ... عورت کے انتقال کے بعد مہر کی رقم (جائیداد، زیور یا نقدی کی صورت میں ہو) کا وارث کون ہوتا ہے؟
جواب: ... عورت کے مرنے کے بعد اس کا مہر بھی اس کے ترکہ میں شامل ہو جاتا ہے، جو اس کے وارثوں میں حصہ رسدی تقسیم ہوگا۔^(۱)

لا ولد متوفیہ کے مہر کا وارث کون ہے؟

سوال: ... شادی کے ایک سال بعد بحکم خداوندی لڑکی کا انتقال ہو گیا، کوئی اولاد نہیں ہے۔ اس صورت میں جہیز میں سامان کی واپسی اور مہر کی رقم کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
جواب: ... لڑکی کا جہیز اور مہر آدھا شوہر کا ہے،^(۲) اور باقی آدھا اس کے والدین کا، اس طور پر کہ والد کے دو حصے اور والدہ کا ایک حصہ۔ گویا کل ترکہ کے اگر چھ حصے کر دیئے جائیں تو تین حصے شوہر کے ہیں، دو حصے والد کے، ایک حصہ والدہ کا۔^(۳) جتنا والدین کا حق ہے اس کا مطالبہ کر سکتے ہیں۔ تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

شوہر	والد	والدہ
۳	۲	۱

بیوی کے مرنے کے بعد اس کے مہر اور دیگر سامان کا حق دار کون ہوگا؟

سوال: ... میں نے دو سال پیش شادی کی تھی، ایک اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا بچہ ہے جو ۵ ماہ کا ہے، لیکن بیوی اس جہان فانی سے

(۱) لأن التركة ما تركه الميت من الأموال صافيًا عن تعلق حق الغير بعين من الأموال۔ (رد المختار ج ۶ ص ۵۹، کتاب الفرائض)۔

(۲) کیونکہ یہ دونوں چیزیں مرحومہ کی ملکیت تھیں، اور انتقال کے بعد ان کا ترکہ بن گئیں، اور اس طرح کی صورت حال میں کہ میت کی جب اولاد نہ ہو تو شوہر کو کل ترکہ سے نصف ملتا ہے۔

(۳) قوله تعالى: فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأُمه الثلث، أي مما ترك، والمعنى "ورثه أبواه" لحسب، لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للأم ثلث ما يبقى بعد إخراج نصيب الزوج، لا ثلث ما ترك فإن امرأة لو تركت زوجها وأبوين، فصار للزوج النصف وللأم الثلث، والباقي للأب۔ (تفسير النسخي ج ۱ ص ۳۳۶، طبع دار ابن كثير، بيروت)۔

رخصت ہوئی، یعنی انتقال کر گئی۔ میرا ۵ ماہ کا بچہ ابھی تک زندہ ہے اور اس بچے کی پرورش کی خاطر میں نے بیوی کی چھوٹی بہن سے شادی کر لی، یعنی میری سالی سے شادی ہو گئی۔ پہلے شادی کے وقت نکاح نامہ میں حق مہر کی رقم پچاس ہزار روپے لکھی گئی تھی، اب میرا سر مجھے بہت تنگ کرتا ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ بیوی کے مرنے کے بعد پچاس ہزار روپے کا حق دار میں ہوں۔ بیوی کے مرنے کے بعد حق مہر دینا پڑتا ہے؟ اگر دینا ہے تو اس حق مہر کے حق دار کون کون ہیں؟ دوسری بات یہ ہے کہ میرے پاس پہلی بیوی کے کچھ زیورات اور کپڑے بھی پڑے ہیں، جن کو ملا کر رقم کی کل تعداد تقریباً ۱۵ ہزار روپے بنتی ہے، ان سب کا حق دار کون ہوگا؟

جواب:۔۔۔ آپ کی مرحومہ بیوی کا کل ترکہ (جس میں اس کا مہر اور زیورات، برتن اور کپڑے بھی شامل ہیں) کے بارہ حصے ہوں گے، ان میں سے تین حصے آپ سنے (یعنی شوہر کے) ہیں، دو حصے مرحومہ کے باپ کے اور باقی سات حصے مرحومہ کے لڑکے کے ہیں۔^(۱) نقشہ تقسیم حسب ذیل ہے:

شوہر	والد	بیٹا
۳	۲	۷

سوال:۔۔۔ پہلی بیوی کے مرجانے کے بعد میں نے اپنی چھوٹی سالی سے شادی کرنی، اس دوسری بیوی کے نکاح نامہ میں، میں نے مہر کی رقم ایک لاکھ روپے لکھی، شادی کو تقریباً ایک سال ہو گیا، اب میرا سر کہتا ہے کہ یہ حق مہر کا روپیہ بھی مجھے دے دیا جائے۔ صاحبِ قدر! اگر مجھے یہ روپیہ دینا ہو تو یہ اتنی بڑی رقم کہاں سے لاؤں؟ یہ کام میرے لئے بہت مشکل ہے۔

جواب:۔۔۔ دوسری بیوی کا مہر جو آپ نے ایک لاکھ رکھا ہے، وہ بیوی کا حق ہے، اس کے باپ کا نہیں، وہ آپ کے ذمہ بیوی کا قرض ہے، وہ وصول کرنا چاہے تو آپ کو ادا کرنا ہوگا،^(۲) اور اگر معاف کر دے، خواہ اس کا پورا یا اس کا کچھ حصہ، تو اس کو اختیار ہے۔^(۳)

مرحومہ کا جہیز و رثاء میں کیسے تقسیم ہوگا؟

سوال:۔۔۔ مسماۃ پروین کی شادی تقریباً سو سال پیشتر ہوئی، اس دوران ان کے ایک بیٹے کا رخ پیدا ہوئی، جس کی عمر اس وقت تقریباً ۶ ماہ ہے، مسماۃ پروین اپنے خاوند کے گھر آباد رہی، سو ماہ پیشتر پروین قضائے الہی سے وفات پا گئی، مرحومہ پروین کے جہیز کا جو سامان وغیرہ ہے، شرعاً قرآن پاک اور حدیث کی روش سے کس کی ملکیت ہے؟

جواب:۔۔۔ مرحومہ کا کل ترکہ (جس میں شوہر کا مہر بھی شامل ہے، اگر وہ وصول نہ کر چکی ہو) ادائے قرضہ جات اور نفقہ

(۱) قال تعالى: فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن. (النساء: ۱۲).

(۲) اعلم ان المهر يجب بالعقد ثم يستقر المهر بأحد أشياء ثلاثة، اما بالدخول أو بموت أحد الزوجين واما بالخلوة الصحيحة. إلخ. (البایة شرح الهدایة، باب المهر ج: ۶ ص: ۱۶۳، طبع حقانیہ ملتان).

(۳) وان حطت عنه من مهرها صح الحط، لأن المهر حقها والحط بلا قید حالة البقاء. (الهدایة مع شرح البایة، باب المهر ج: ۶ ص: ۱۷۳، طبع حقانیہ ملتان).

وصیت از تہائی مال (اگر کوئی وصیت کی ہو) کے بعد تیرہ حصوں میں تقسیم ہوگا، تین شوہر کے، چھ لڑکی کے، دو، دو ماں باپ کے۔^(۱) نقشہ حسب ذیل ہے:

شوہر	بیٹی	ماں	باپ
۳	۶	۲	۲

مرحومہ کا جہیز، حق مہر وارثوں میں کیسے تقسیم ہوگا؟

سوال: میری بیوی تین ماہ قبل یعنی بچی کی ولادت کے موقع پر انتقال کر گئی، لیکن بچی خدا کے فضل سے خیرت سے میرے پاس ہے، اب مسئلہ یہ معلوم کرنا ہے کہ:

الف: ...مرحومہ جو سامان جہیز میں اپنے میکے سے لائی تھی، اس کے انتقال کے بعد کس کا ہوگا؟

ب: ...میرے سسرال والے مرحومہ کی رقم میں مہر کا مطالبہ کر رہے ہیں، حالانکہ مرحومہ نے زبانی طور پر اپنی زندگی میں بغیر کسی دباؤ کے وہ رقم مہر معاف کر دی تھی۔ مرحومہ کی وراثت کی شرعی تقسیم کا حل بتادیں۔ ورثاء مندرجہ ذیل ہیں: شوہر، بیٹی، والدہ، والد۔

جواب: ...مرحومہ کا سامان جہیز، حق مہر اور دوسرا سامان وغیرہ وارثوں میں مندرجہ ذیل طریقے سے تقسیم کیا جائے گا۔ حق مہر معاف کرنے کے سلسلے میں اگر مرحومہ کے والدین منکر ہیں اور حق مہر کا مطالبہ کرتے ہیں اور شوہر کے پاس کوئی گواہ نہیں ہے تو معافی کا کچھ اعتبار نہیں ہوگا، اس لئے حق مہر بھی ورثاء میں تقسیم ہوگا، مرحومہ کی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ، زیورات و حق مہر وغیرہ کو تیرہ حصوں میں تقسیم کر کے، شوہر کو تین حصے، بیٹی کو چھ حصے، والدہ کو دو حصے، اور والد کو دو حصے ملیں گے۔^(۲) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

شوہر	بیٹی	والدہ	والد
۳	۶	۲	۲

(۱) قال تعالى: فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين۔ (النساء: ۱۲)۔ قال في السراجي: وأما للزوج فعالتان النصف عند عدم الولد أو ولد الابن وإن سفل والربع مع الولد وولد الابن وإن سفل۔ (ص: ۷)۔ قال الله تبارك وتعالى: وإن كانت واحدة فلها النصف۔ (النساء: ۱۱)۔ قال في السراجي: وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث النصف للواحدة۔ (ص: ۸)۔ قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد۔ (النساء: ۱۱)۔ قال في السراجي: أما الأب فله أحوال ثلاث الفرض المطلق وهو السدس وذلك مع الابن أو ابن الابن وإن سفل... إلخ۔ (ص: ۶)۔ وقال أيضًا: وأما للأم فأحوال ثلاث، السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل۔ (ص: ۱۱، باب معرفة الفروض)۔

(۲) أيضًا أحوال بالـ

حق مہر زندگی میں ادا نہ کیا ہو تو وراثت میں تقسیم ہوگا

سوال: ... ایک عورت وفات پاگئی، اس کا مہر شوہر نے ادا نہیں کیا، براہ کرم اس کا حل فرمائیں اور ہماری مشکلات کو آسان فرمائیں۔

۱: ... مہر ایک ہزار ایک روپے کا ہے۔

۲: ... مرحومہ کے والدین حیات ہیں۔

۳: ... مرحومہ کا شوہر زندہ ہے۔

۴: ... مرحومہ کے تین لڑکے اور تین لڑکیاں یعنی چھ بچے ہیں۔

جواب: ... مرحومہ کی دوسری چیزوں کے ساتھ اس کا مہر بھی ترکہ میں تقسیم ہوگا، مرحومہ کے ترکہ کے ۱۰۸ حصے ہوں گے، ان

میں سے ۲۷ شوہر کے، ۱۸ والد کے، ۱۸ والدہ کے، دس دس لڑکوں کے اور پانچ پانچ لڑکیوں کے^(۱)۔ نقشہ حسب ذیل ہے:

شوہر	والد	والدہ	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی	لڑکی
۲۷	۱۸	۱۸	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۵	۵	۵

مرحومہ کا زیور بھتیجے کو ملے گا

سوال: ... میرے دادا کی بہن ہمارے پاس رہتی تھیں، اب ان کا انتقال ہو چکا ہے، اور وہ بیوہ تھیں، ان کی کوئی اولاد بھی نہیں تھی، ان کا کچھ زیور جو کہ چاندی کا ہے، ہمارے پاس ہے تو آپ سے یہ پوچھنا ہے کہ اس کا کیا کیا جائے؟ کیونکہ مرحومہ نے اپنی زندگی میں اسے مسجد میں دینے سے بھی انکار کیا تھا اور کسی دوسرے کو بھی اس کا وارث قرار نہیں دیا تھا، حالانکہ ان کی جو زمین تھی وہ انہوں نے اپنی زندگی ہی میں اپنے بھتیجے کے نام کر دی تھی۔ اب مسئلہ زیور کا ہے، جو انہوں نے کسی کو نہیں دیا اور زندگی میں جب بھی ان سے کسی مسجد وغیرہ میں دینے کا کہا تو اس کے لئے بھی انکار کیا، اب وہ زیور ان کے مرنے کے بعد ہمارے پاس ہے۔ اب آپ بتائیں اس کا ہم کیا کریں؟

جواب: ... اس زیور کا وارث مرحومہ کا بھتیجا ہے، اس کو دے دیا جائے۔^(۲)

(۱) قال تعالى: فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين (النساء: ۱۲)۔ قال في السراجي: وأما للزوج فالحالان النصف عند عدم الولد أو ولد الإبن وإن سفل والربع مع الولد وولد الإبن وإن سفل۔ (ص: ۷)۔ قال تعالى: وإن كانت واحدة فلها النصف (النساء: ۱۱) قال في السراجي: وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث النصف للواحدة (ص: ۸)۔ قال تعالى: ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد۔ (النساء: ۱۱) قال في السراجي: أما الأب فله أحوال ثلاث المفروض المطلق وهو السدس وذلك مع الإبن أو ابن الإبن وإن سفل۔ (ص: ۶)۔ وقال أيضاً: وأما للأم فأحوال ثلاث، السدس مع الولد أو ولد الإبن وإن سفل۔ (ص: ۱۱، باب معرفة القروض)۔

(۲) أولهم بالميراث ... ثم جزء أبيه أي الأخوة ثم بنوهم وإن سفلوا ... إلخ۔ (سراجي ص: ۱۴، باب العصباء)۔ والعصبة كل من يأخذ ما أبهته أصحاب الفرائض وعند الأفراد يحوز جميع المال۔ (سراجي ص: ۴)۔

تین حصوں کے وارث چار لڑکے ہوئے، جب والد مرحوم نے اپنا حصہ بڑے بیٹے کو دے دیا تو ۷ حصے بڑے بیٹے کے ہو گئے اور باقی ۹ حصے تینوں بھائیوں کے ہوئے۔

مرحومہ کی چوڑیوں کا کون وارث ہوگا؟

سوال: ... ایک عورت کا انتقال ہو گیا، اس کے ہاتھوں کی چوڑیاں جس پر دو حصے اس کے بیٹے کا حق ہے، اور ایک حصہ بیٹی کا ہے، لیکن بیٹی نے یہ کہہ کر کہ چوڑیاں میں نے بوائے ہیں، اپنے پاس رکھ لی ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ کوئی بھی زیور وغیرہ مرنے کے بعد اس شخص کی ملکیت کی بنا پر تقسیم ہوتا ہے یا اگر کسی نے بوا کر دیا ہے تو اس کو ہی واپس کر دیا جاتا ہے، جیسا کہ بیٹی نے ماں کی تمام چوڑیاں اپنے پاس رکھ لی ہیں؟

جواب: ... اگر بیٹی نے یہ چوڑیاں ماں کو صرف پہننے کے لئے دی تھیں، ماں ان چوڑیوں کی مالک نہیں تھی اور بیٹی کے پاس اس کے گواہ موجود ہیں، تب تو یہ چوڑیاں بیٹی ہی کی ہیں، ورنہ مرحومہ کا ترکہ ہے، سب وارثوں پر تقسیم ہوگا۔^(۱)

مرحومہ کے چھوڑے ہوئے زیورات سے بچوں کی شادیاں کرنا کیسا ہے؟

سوال: ... زید اور اس کی بیوی دونوں حیات تھے، اس وقت انہوں نے اپنی حیثیت کے مطابق دو لڑکیوں کی شادی، زیور، کپڑے اور سامان کے ساتھ کر دی۔ زید کی بیوی کا انتقال ہو گیا، اس نے اپنا زیور طلائی چھوڑا، زید نے اس کو اپنے بھائی کے پاس بازار میں امانت رکھ دیا اور کہا یہ یہ زیور بقایا غیر شادی شدہ اولاد کو دیا جائے گا۔ زید نے یہ وعدہ کر کے کہ اس زیور کی قیمت جو بازار میں لگی ہے، اگر ورنہ کو شرع کے موافق دینی پڑی تو میں اپنے پاس سے دے دوں گا۔ زید کی زندگی میں چار اولادوں میں سے دو بچیاں شادی کے قابل ہو گئیں، تو زید نے اس زیور میں سے کپڑا، سامان وغیرہ لے کر اپنی حیثیت کے مطابق دو بچیوں کی شادی کرادی۔ اب زید کا انتقال ہو گیا، اس کے انتقال کے بعد یہ دو بچے جو غیر شادی شدہ تھے، ظاہر میں باپ نے چار بچیوں کی شادی کرادی اور دو بچے شادی سے محروم ہو گئے، اب بقایا زیورات جو کہ زید کی وصیت کے مطابق چھوٹے بھائی کے پاس رکھوائے تھے اور جو باقی ہیں، وہ ان دو بچوں کے ہیں جو غیر شادی شدہ ہیں۔ باقی اس سے محروم ہیں، کیونکہ زید نے اس زیور کے بارے میں اقرار کیا تھا کہ اس کی نقد قیمت میں خود ادا کروں گا، مگر وہ ادا نہ کر سکے۔ بصورت دیگر اگر بقایا زیور سے یہ دو بچے جو ابھی غیر شادی شدہ ہیں، یہ شرعاً محروم ہو جاتے ہیں، جبکہ دو بھائی جو کہ باغ ہیں وہ اقرار کرتے ہیں کہ یہ زیور والد صاحب کی وصیت کے مطابق دونوں بچوں کو دے دیا جائے جو کہ غیر شادی شدہ ہیں، اور بقایا زیور کی قیمت ہم اپنے پاس سے شرع کے موافق ورنہ ادا کر دیں گے، جبکہ تقریباً دس سال پہلے کا زیور کا وزن اور قیمت کا پرچہ

(۱) قال فی الہدایۃ. وللمعبر أن يرجع فی العاریۃ متى شاء لقوله علیہ السلام المنحة مردودة والعاریۃ مؤذاة. (ہدایۃ ج. ۳ ص ۲۷۹). عن عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: البینۃ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ. (مشکوٰۃ ج. ۲ ص ۳۶۶ باب الاقضية والشهادات، طبع قدیمی).

موجود ہے، بقایا زیور کی قیمت اب لگوا کر ادا کی جائے یا پہلی قیمت تصورات کی جائے گی، جو امانت رکھتے وقت اور وصیت کے وقت تھی؟ جواب دے کر مشکور فرمائیں۔

جواب: ... زید کی بیوی کے انتقال کے بعد بیوی کی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ، زیورات وغیرہ سب ترکہ میں شامل ہیں، اس لئے ان زیورات میں سے جو کچھ بچا ہوا ہے اور جو زید نے اپنی زندگی میں لڑکی اور لڑکے کے نکاح کے موقع پر دیا ہے اس کے حق دار وراثاء ہیں، معلوم ہوا کہ زید کی بیوی کے وراثاء میں چار لڑکیاں اور دو لڑکے ہیں، اور شوہر زید موجود ہے، تو بیوی کا ترکہ اس طرح تقسیم ہوگا: ^(۱)

شوہر	لڑکا	لڑکا	لڑکی	لڑکی	لڑکی	لڑکی
۸	۶	۶	۳	۳	۳	۳

یعنی متوفیہ کے ترکہ کے کل ۳۲ حصے بنا کر، ۸ حصے زید کو اور بقیہ ۲۴ حصے اس کی اولاد کو اکبر اڈہرا کے حساب سے ملیں گے۔ اس لئے زید نے اپنی زندگی میں بیوی کے زیورات میں سے جو لڑکی اور لڑکے کی شادی پر صرف کیا ہے اگر وہ حصہ چوتھائی سے زیادہ ہے تو وہ زید کے ذمہ پر وراثاء کا قرض ہے، اس لئے زید کے انتقال کے بعد سب سے پہلے وراثاء کا قرضہ ادا کیا جائے اس کے بعد زید کا ترکہ وراثاء میں تقسیم کیا جائے۔ ^(۲)

(۱) وأما للزوج الربع مع الولد... إلخ. وأما لبنات الصلب ومع البنين للذكر مثل حظ الأنثيين وهو يعصهن. (سراجی ص: ۸۷، باب معرفة الفروض، طبع المصباح).

(۲) تتعلق تركة الميت حقوق أربعة ثم تقضى ديونه من جميع ما بقي من ماله... إلخ. (سراجی ص: ۳۰).

جائیداد کی تقسیم میں ورثاء کا تنازع

مرحوم کے بھتیجے، بھتیجیاں اور ان کی اولاد ہو تو وراثت کی تقسیم

سوال: ... میرے دوست کے پھوپھا کا انتقال دس روز قبل ہو گیا تھا، مرحوم کی کوئی اولاد نہیں ہے، لہذا جائیداد فساد کی جڑ بنی ہوئی ہے، کچھ لوگ کہتے ہیں مسجد یا مدر سے میں دے دو، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جن لوگوں کا حق بنتا ہے انہیں دے دو۔ وارث اس طرح سے ہیں: مرحوم کے بڑے بھائی کے چار بیٹے تھے، بہن کوئی نہیں۔ جن میں سے تین بیٹے پہلے ہی انتقال کر چکے ہیں، اب ایک بیٹا حیات ہے۔ یاد رہے کہ تین مرحوم بیٹوں کی اولادیں زندہ ہیں، یعنی مرحوم کے وہ پوتا پوتی کہلاتے ہیں۔ دوسرے نمبر پر مرحوم کے چھوٹے بھائی کی اولاد میں تین بیٹے اور دو بیٹیاں موجود ہیں۔ کچھ لوگوں کا کہنا یہ بھی ہے کہ جائیداد دو حصوں میں تقسیم کر لو، آدمی جائیداد بڑے بھائی کی اولاد والے رکھ لیں، اور آدمی جائیداد چھوٹے بھائی کی اولاد والے رکھ لیں، بہنوں کو کوئی حصہ نہ دیں۔ جبکہ دونوں بہنیں مرحوم کی حقیقی بھتیجی ہیں، اور جبکہ بھتیجے اور پوتے حق دار بن رہے ہیں۔ اب آپ یہ بتائیں قرآن اور حدیث سے مرحوم کی جائیداد کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟ کون کون حق دار ہیں اور کس طرح سے ہیں؟ آیا کہ مرحوم کی دونوں حقیقی بھتیجیاں حق دار ہیں یا نہیں؟ اور اگر کوئی کسی کی حق تلفی کرتا ہے تو اس کی سزا اللہ کے یہاں کیا ہے؟

جواب: ... سوال کے مطابق مرحوم کے چار بھتیجے (ایک بڑے بھائی کا بیٹا، اور تین چھوٹے بھائی کے بیٹے) جو زندہ ہیں، وہ مرحوم کے وارث ہیں۔ اس لئے مرحوم کی جائیداد ان چار بھتیجوں کو برابر برابر تقسیم کر دی جائے۔^(۱) جو بھتیجے مرحوم کی زندگی میں فوت ہو گئے ان کی اولاد کو کچھ نہیں ملے گا، اس طرح جو بھتیجیاں زندہ ہیں وہ بھی وارث نہیں، ان کو بھی کچھ نہیں ملے گا۔^(۲) صرف چار بھتیجے جو زندہ ہیں ان کو یہ جائیداد ملے گی۔

(۱) اما العصبۃ بنفسہ أولہم بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم بنوہم ثم جزء أبیہ ای الإخوة ثم بنوہم وان سفلوا۔ (سراجی ص ۱۴۰)۔ وفي الهندیۃ: وہم (ای العصبۃ) کل من لیس له سهم مقدر ویأخذ ما بقی من سهام ذوی الفروض، واذا انفرد أخذ جمیع المال فأقرب العصبۃ الإبن ثم ابن الإبن، وان سفل، ثم الأب ثم الجد أب الأب وان علا، ثم ابن الأخ لأب وأم۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۱، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبۃ)۔

(۲) کیونکہ یہ ذوی الارحام ہیں، اور بھتیجے عصبہ ہیں، عصبہ کی موجودگی میں ذوی الارحام کو حصہ نہیں ملتا، باب ذوی الارحام، ذو الرحم ہو کل قریب لیس بذی سهم ولا عصبۃ۔ (سراجی ص: ۳۳)۔ باب توریث ذوی الارحام، ہو کل قریب لیس بذی سهم عصبۃ فہو قسم ثالث حیثیہ، ولا یرث مع ذی سہل ولا عصبۃ سوی الزوجین ... الخ۔ (الدر المختار علی هامش الطحاوی ج: ۳ ص: ۳۹۶)۔ والصنف الثالث یتعمی الی أبوی المیت وہم أولاد الأخوات وبنات الإخوة۔ (سراجی ص: ۳۵۰)۔

شوہر کا بیوی کے نام مکان کرنا اور سرسرا دھوکے سے اپنے نام کروانا

سوال: میرے شوہر کا مکان جو کہ انہوں نے اپنے انتقال سے قبل میرے نام کر دیا تھا، میرے سرے میرے شوہر کے انتقال کے بعد دھوکے سے اپنے نام کر دیا، جس کا پتا میرے سر کے انتقال کے بعد چلا، جناب سے پتا کرنا ہے کہ کیا یہ شرعی طور پر درست ہے؟ اگر نہیں تو اس کا حل کیا ہے؟

جواب: اگر شوہر نے وہ مکان آپ کے نام کر دیا تھا اور قبضہ بھی آپ ہی کا تھا تو شرعاً وہ مکان آپ ہی کا ہے، خسر نے غلط کام کیا اور ان کے مرنے کے بعد جن لوگوں نے اس مکان کو اپنا تصور کیا وہ بھی گنہگار ہیں، ان کو چاہئے کہ وہ مکان آپ کو دے دیں۔^(۲)

مرحوم کا قرضہ اگر کسی پر ہو تو کیا کوئی ایک وارث معاف کر سکتا ہے؟

سوال: میرے والد محترم سے ایک شخص نے کچھ رقم بطور قرض لی، اس کے عوض اپنا کچھ قیمتی سامان بطور ضمانت رکھوا دیا، مقررہ میعاد پوری ہونے پر جب وہ شخص نہیں آیا، والد محترم نے مجھ سے کہا کہ فلاں شخص ملے تو اس سے رقم کی وصولی کا تقاضا کرنا اور اس کی امانت یاد دلانا، میں نے والد محترم کے انتقال کا بتایا اور اس سے اپنی رقم کا مطالبہ کیا، اس شخص نے کہا کہ وہ رقم نہیں دے سکتا، اسے یہ رقم معاف کر دی جائے، اور اس کی امانت اس کو واپس دے دی جائے، اپنی موت اور اس کی امانت کی حفاظت کی کوئی گارنٹی نہ ہونے کے ڈر سے میں نے اس کی امانت اس کے حوالے کر دی۔

۱: کیا میں نے صحیح کیا؟

۲: کیا میں والد محترم کی طرف سے اس قرض دار کو رقم معاف کر سکتا ہوں؟

۳: یا اور کوئی طریقہ ہو تو تحریر فرمادیں۔

جواب: آپ کے والد کے انتقال کے بعد ان کی رقم وارثوں کے نام منتقل ہو گئی، آپ اگر اپنے والد کے تنہا وارث ہیں اور کوئی وارث نہیں، تو آپ معاف کر سکتے ہیں، اور اگر دوسرے وارث بھی ہیں تو اپنے حصے کی رقم خود تو معاف کر سکتے ہیں اور دوسرے وارثوں سے معاف کرانے کی بات کر سکتے ہیں (بشرطیکہ تمام وارث عاقل و بالغ ہوں)۔^(۳)

(۱) قال فی الہندیۃ: لو قال منحتک هذه الأرض أو هذه الدار أو هذه الجارية فهي إعارة إلا إذا نوى الهبة. (عالمگیری ج: ۳ ص ۳۷۶، کتاب الہبۃ). أما الأول فکقولہ وبت هذا الشيء لك أو ملکتہ منك أو جعلتہ لك أو هذا لك أو أعطيتک أو نحتک هذا فهذا كله هبة. (عالمگیری ج: ۳ ص ۳۷۵). وتتم الہبۃ بالقبض الكامل لأنها من التبرعات، والتبرع لا يتم إلا بالقبض. (شرح المجملۃ ج: ۱ ص ۳۶۲ المادۃ: ۸۳۷، طبع کوئٹہ).

(۲) ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفسه منه. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص ۲۵۵، باب الغصب والعاریۃ).

(۳) وكل ما جاز بإجازة الوارث فإنه يملكه المجازلة من قبل الموصي عندنا وفي كل موضع يحتاج إلى الإجازة إما يجوز إذا كان المجز من أهل الإجازة نحو ما إذا أجازوه وهو عاقل بالغ. (فتاوى عالمگیری ج: ۶ ص ۹۱ کتاب الوصایا).

والد کی طرف سے بیٹی کو مکان کے ”ہبہ نامے“ میں اس کے بیٹے کی گواہی شرعاً درست نہیں

سوال :- دو ماہ قبل میرے نانا انتقال کر گئے، نانا کی رہائش رفاہ عام پلیر میں اپنے ذاتی گھر میں تھی، جو ان کی واحد جائیداد ہے۔ نانا کی صرف دو بیٹیاں ہیں، ایک میری والدہ اور دوسری ان کی بڑی بہن یعنی میری خالہ۔ نانا اپنی زندگی میں میری والدہ سمیت خاندان کے دیگر افراد سے یہ کہہ چکے تھے کہ وہ جائیداد کی یکساں تقسیم کریں گے۔

تاہم گزشتہ چند روز قبل جب میں نے نانا کی وصیت کے حوالے سے اپنی خالہ (جو کہ گزشتہ تقریباً بیس سال سے نانا کے گھر میں اپنے خاوند اور بچوں کے ہمراہ رہائش پذیر ہیں) سے رابطہ کیا تو مجھے بتایا گیا کہ نانا کی جائیداد سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے، کیونکہ دو سال قبل انہوں نے اپنا مکان خالہ کے نام ”ہبہ“ کر دیا ہے، اور ان کی خدمت کے صلے میں مکان ان کے نام کر دیا ہے۔ جب ”ہبہ“ یا ”گفت“ کی دستاویز کو پڑھا گیا تو اس میں بعض جملے مشروط تھے، مثلاً میں اپنے ورثاء کے عدم اعتراض اور خاندان کے دیگر افراد کی موجودگی میں مذکورہ جائیداد اپنی بیٹی کے نام کرتا ہوں اور میرے اس فیصلے پر کسی کو اعتراض نہیں ہے۔

مذکورہ وصیت سے میری والدہ اور نہ ہی خاندان کا کوئی اور فرد باخبر تھا۔ دستاویز کے آخر میں گواہوں میں میری خالہ کے بڑے اور چھوٹے بیٹے کے نام شامل تھے۔ جنہوں نے اپنی رہائش کے لئے پتے بھی فرضی لکھوائے تھے۔ علاوہ ازیں خاندان کے کسی فرد کو اس فیصلے سے آگاہ نہیں کیا گیا تھا۔ جب میں نے اپنے خالہ زاد بھائیوں سے دریافت کیا کہ انہوں نے نانا کی زندگی میں ہمیں اس بات سے کیوں لاعلم رکھا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ انہوں نے ایسا نانا کی ہدایت پر کیا تھا۔ کیا والد اپنی دوسری اولادوں کو لاعلم رکھتے ہوئے پوری ملکیت ”ہبہ“ کر سکتا ہے؟ اور کیا گواہوں کے حوالے سے (میری خالہ کے حقیقی بیٹے) خالہ زاد بھائیوں کی گواہی قابل قبول ہوگی؟ کیا اسے جبر یا دباؤ میں کی گئی کارروائی کہا جاسکتا ہے؟

جواب :- آپ کے نانا صاحب کو زندگی میں اپنی جائیداد پر یہ حق حاصل تھا کہ جس کو چاہیں اور جتنا چاہیں دے سکتے تھے، مگر دوسرے وارثوں کو محروم کرنے کی نیت سے ان کا ایسا کرنا ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے۔^(۱) موجودہ صورت میں آپ کی خالہ کا اپنے نام گفت نامہ پیش کرنا اور اس پر گواہوں کی جگہ ان کے بیٹوں کے دستخط ہونا شرعی اصولوں کے اعتبار سے درست نہیں۔ کیونکہ بیٹے کی اپنی ماں کے حق میں گواہی ناجائز ہے۔^(۲) بہر حال اگر وہ مکان والد صاحب نے اپنی حیات میں ان کے حوالے کر دیا اور ثقہ گواہوں سے ثابت ہو جائے کہ یہ ہبہ نامہ بھی انہوں نے اپنے ہوش و حواس میں بلا کسی جبر و اکراہ کے تحریر کیا ہے تو یہ مکان اب ان کا ہے۔ ورنہ پھر آپ کی والدہ بھی اس مکان میں برابر کی شریک ہیں۔ بہر حال حقیقت اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، یا تو آپ حضرات دست بردار

(۱) ولو وهب رجل لأولاده في الصحة وأراد تفضيل البعض على البعض عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: لا بأس به إذا كان التفصيل لزيادة فضل له في الدين وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى: أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار، وإن قصد به الإضرار، سوى بينهم. (عالمگیری، کتاب الہیۃ ج: ۴ ص: ۳۹۱ طبع رشیدیہ)۔

(۲) قوله عليه السلام: لا يقبل شهادة الولد لوالده ولا الوالد لولده ولا المرأة لزوجها ولا الزوج لامرأته... الخ. (الهداية، کتاب الشہادۃ ج: ۳ ص: ۱۶۰، طبع شرکت علمیہ ملتان)۔

ہو جائیں، یا پھر آپ کی خالہ صاحبہ اپنے والد صاحب کی قبر کو اچھا کریں اور اپنی عاقبت کو خراب نہ کریں، اور آپ حضرات کو شرعی حصہ دے دیں۔

بھائیوں کا باپ کی زندگی میں جائیداد پر قبضہ

سوال: ... ہمارے والد صاحب نے دو شادیاں کی تھیں، جس میں سے ہم تین بہن بھائی ہیں، دو بھائی اور میں، ایک بہن، میری والدہ بھی اور میرے بھائیوں کی والدہ بھی وفات پا چکی ہیں، والد صاحب ابھی زندہ ہیں، ہمارے والد صاحب کی زمین ہے جس پر میرے دو بھائی قابض ہیں اور دونوں نے الگ الگ ہو کر زمین کا بٹوارہ کر لیا ہے، مگر میں اپنا حصہ باپ کی زمین سے لینا چاہتی ہوں، شریعت محمدی کے مطابق مجھے میرے باپ کی زمین میں سے کتنا حصہ آتا ہے؟ کیونکہ میرے والد، بھائیوں کی طرف داری کرتے ہیں، باپ کی جائیداد میں میرا کتنا حصہ ہے؟ اور میری ماں الگ ہے اس کا کتنا حصہ ہے؟

جواب: ... آپ کی والدہ اور آپ کے بھائیوں کی والدہ دونوں وفات پا چکی ہیں، لہذا ان کا حصہ تو ختم، دو بھائی اور ایک بہن ہو تو بہن کا پانچواں حصہ بیٹھتا ہے، یعنی جائیداد کے پانچ حصے کئے جائیں تو دو حصے دونوں بھائیوں کے ہیں اور ایک حصہ آپ کا۔^(۱) آپ کے بھائیوں کا باپ کی زندگی میں جائیداد پر قابض ہو کر آپ کو محروم کر دینا جائز نہیں، آپ کے بھائیوں پر شرعاً فرض ہے کہ وہ آپ کا حصہ ادا کریں۔^(۲) تقسیم کا نقشہ یہ ہے:

بھائی بھائی بہن
۲ ۲ ۱

بھائی، بہنوں کے درمیان شرعی ورثہ پر تنازع

سوال: ... کسی شخص کی وراثت کی تقسیم کا مسئلہ ہے، ثالثوں میں دو جماعتیں ہو گئی ہیں، ایک طرف وہ لوگ ہیں جو کہ دین دار ہیں، اور دوسری طرف وہ لوگ ہیں جو کہ دنیا دار ہیں۔ دین دار لوگ یہ کہتے ہیں کہ جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ کا حساب لگا کر بہنوں کا حصہ ملکیت بھائیوں کے نام منتقل کر دو۔ بھائی حسب ضرورت بہنوں کا خرچہ اٹھاتے رہیں اور جب اس کا دینے کا وقت آئے گا تو اس کو دے دیں، اس طرح آئندہ بہنوں کا حق ملکیت نہ رکھا تو مسائل نہیں پیدا ہوں گے، ورنہ جائیداد بہنوں کو دینے سے اس کے شوہروں اور بچوں کو مسائل پیدا ہوں گے۔

دوسری طرف جو دنیا دار لوگ ہیں، وہ کہتے ہیں کہ جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ سے اتنی آمدنی ہے کہ وہ بہنوں کے اخراجات کے لئے کافی ہے، اور اس آمدنی کا حصہ (بہنوں) کے اخراجات کے بعد بھی بچے گا، تو یہ طریقہ منتقل نہ کرو، بلکہ شرعی طریقے کے مطابق حق ملکیت رہنے دو، اس طرح بہنوں کو آئندہ اس جائیداد کے نفع اور آمدنی میں حصہ ملتا رہے گا، اور جس وقت ضرورت ہو اس کو بہنوں کی

(۱) وإذا احتلظ البنون والبنات عصب البنون البنات فيكون للابن مثل حظ الانثيين۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص ۴۴۸)۔

(۲) من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶، باب الوصايا)۔

رضامندی سے فروخت کر دو۔

اس مسئلے کو حل کر دیں شرعی اور اخلاقی طور پر بھی کون سا طریقہ صحیح ہے؟

جواب: شرعی حصوں کے مطابق جائیداد تقسیم کر کے بہنوں کی جائیداد ان کے حوالہ کر دی جائے، اور اگر وہ غیر شادی شدہ ہیں تو بھائی احتیاط کے ساتھ ان کا حصہ نکالیں اور ان پر خرچ کریں، جب وہ شادی شدہ ہو جائیں تو جائیداد اور اس کی آمدنی ان کے حوالے کر دیں۔^(۱)

موروثی مکان پر قبضے کے لئے بھائی، بہن کا جھگڑا

سوال: ... عرض ہے کہ ہم دو بہن، بھائی ہیں (ایک بھائی، ایک بہن)، والدین گزر گئے، ترکہ میں ایک مکان ہے، جس میں ہم رہتے ہیں، میری بہن نے ایک مکان خریدا، مجھے اس میں منتقل کر دیا۔ تقریباً ساڑھے چار سال بعد میری بہن نے وہ مکان فروخت کر دیا، پھر مجھے اس گھر میں (جو کہ ہمارے والدین کا تھا) نہیں آنے دیا، میں کرائے کے مکان میں رہنے لگا، تقریباً آٹھارہ سال ہو گئے کرایہ کے مکان میں رہتے ہوئے، میں کرائے کی مد میں تقریباً: ۲۰۰،۳۲ روپے ادا کر چکا ہوں۔ میں نے برادری میں درخواست دی تو بچوں نے میری بہن کو بلایا اور میری درخواست بتائی، جس پر میری بہن نے ساڑھے چار سال کا کرایہ ۲۰۰ روپے ماہوار کے حساب سے: ۸،۸۰۰ روپے ذمہ لگایا، اس کے علاوہ میری بہن نے میری طرف ۲،۰۰۰ روپے قرضہ بتایا اور کلمہ پڑھ کر کہا کہ یہ میرے ہیں، اس کے علاوہ (والدین کے مکان میں جو ترکہ میں ہے) بجلی لگوائی: ۳۰۰ روپے، پانی کا تل لگوا دیا: ۳۰۰ روپے، گیس لگایا: ۵۰۰ روپے، مرمت مکان: ۵،۰۰۰ روپے، اس طرح جنرل ٹوٹل: ۱۹،۰۰۰ روپے ہوئے۔ بچوں نے پھر میرا حساب کیا کہ ترکہ کے مکان میں ۱۹۵۹ء سے رہتی ہو، اور یہ مکان میری بہن سے (جس میں، میں ساڑھے چار سال رہا) بڑا ہے، لہذا اس کا کرایہ کم از کم ۲۰۰ روپے ماہوار لگاؤ، تقریباً ۲۸ سال ہوئے جس کا کرایہ: ۶۷،۲۰۰ روپے ہوا، اور سولہ سو (۱،۶۰۰) روپے نقد کے ہیں، کل رقم: ۶۸،۸۰۰ روپے ہوئے۔ لہذا شریعت کی رو سے بتائیں یہ رقم بہن، بھائی میں کس طرح تقسیم کی جائے؟ اور مکان کس طرح تقسیم کیا جائے؟ مہربانی فرما کر بہن کا علیحدہ اور بھائی کا علیحدہ حصہ بتایا جائے تاکہ یہ معاملہ منٹ جائے۔

جواب: ... والدین نے جو مکان چھوڑا ہے، اس پر دو حصے بھائی کے ہیں، اور ایک حصہ بہن کا، لہذا اس کے تین حصے کر کے دو بھائی کو دلائے جائیں اور ایک بہن کو۔^(۲) تقسیم کی صورت یہ ہے:

بھائی بہن

۱ ۲

۲: ... بہن جو دو ہزار کا قرضہ بھائی کے نام بتاتی ہے، اگر اس کے گواہ موجود ہیں یا بھائی اس قرضے کا اقرار کرتا ہے تو بھائی سے

(۱) ان الله يامرکم ان تؤدوا الامنت الی اهلها... الخ۔ (النساء: ۵۸)۔

(۲) كما قال الله تبارک وتعالیٰ: یوصیکم الله فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین۔ (النساء: ۱۱)۔

وہ قرضہ دلایا جائے، ورنہ بہن کا دعویٰ غلط ہے، خواہ وہ کتنی ہی دفعہ کلمہ پڑھ کر یقین دلائے۔^(۱)

۳:۔۔۔ بہن نے اپنے بھائی کو جس مکان میں ٹھہرایا تھا، اگر اس کا کرایہ طے کر لیا تھا تو ٹھیک ہے، ورنہ وہ شرعاً کرایہ وصول کرنے کی مجاز نہیں۔^(۲)

۴:۔۔۔ بھائی کے مکان میں جو وہ ۲۸ سال تک رہی، چونکہ یہ قبضہ غاصبانہ تھا اس لئے اس کا کرایہ اس کے ذمہ لازم ہے۔^(۳)
۵:۔۔۔ بہن نے اس مکان میں جو بجلی، پانی اور گیس پر روپیہ خرچ کیا، یا مکان کی مرمت پر خرچ کیا، چونکہ اس نے بھائی کی اجازت کے بغیر اپنی مرضی سے کیا، اس لئے وہ بھائی سے وصول کرنے کی شرعاً مجاز نہیں۔^(۴)

خلاصہ یہ کہ بہن کے ذمہ بھائی کے: ۶۷,۲۰۰ روپے بنتے ہیں، اور شرعی مسئلے کی رُو سے بھائی کے ذمہ بہن کا ایک پیسہ بھی نہیں نکلتا۔ تاہم پچائیت والے صلح کرانے کے لئے کچھ بھائی کے ذمہ بھی ڈالنا چاہیں تو ان کی خوشی ہے۔
نوٹ:۔۔۔ اگر یہ مسائل سمجھ میں نہ آئے ہوں، تو دوبارہ دار آدمی آکر مجھ سے زبانی سمجھ لیں۔

بھائی، بہنوں کا حصہ غصب کر کے ایک بھائی کا مکان پر قبضہ

سوال ۱:۔۔۔ ہمارے والد صاحب کا مکان جو کہ عرصہ ۲۱ سال سے ہمارے بڑے بھائی نے قبضہ کر رکھا ہے، اور اس مکان میں اپنی مرضی سے بجلی، گیس، پانی لگوایا اور مکان بھی بنوایا، مگر ہماری اجازت نہیں تھی۔ والد صاحب زندہ تھے مگر ان سے بھی اجازت نہیں لی، بلکہ والد صاحب کو گھر سے نکال دیا اور والد صاحب کی ایک کھڑی تھی وہ بھی اکھاڑ کر پھینک دی۔ والد صاحب کو انتقال ہوئے ۱۰ سال ہو گئے ہیں، ہم کل ۳ بھائی ۴ بہنیں، ایک والدہ۔ اس وقت مکان کی قیمت تقریباً ایک لاکھ ۷۵ ہزار روپے ہے، اس کا حساب بتادیتے کہ بھائی اور بہن اور والدہ کا حصہ کتنا ہوگا؟

سوال ۲:۔۔۔ دوسرے یہ کہ بھائی نے جو رقم مکان بنوانے میں اور بجلی، گیس، پانی لگوانے میں صرف کی، اسی میں سے کئے گی یا ۲۱ سال سے مکان پر قابض ہونے کی وجہ سے کرایہ کی صورت میں برابر ہوگی؟

جواب ۱:۔۔۔ آپ کے والد مرحوم کا مکان ۸۰ حصوں پر تقسیم ہوگا، دس حصے تمہاری والدہ کے، چودہ چودہ حصے تینوں بھائیوں

(۱) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: البيعة على المدعى واليمين على المدعى عليه. رواه الترمذي. (مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۳۲۷، باب الأقضية والشهادات، طبع قديمی کتب خانہ).

(۲) قال في عالمگیری: ولو قال أجزتكم منفعة هذه الدار شهراً بكذا يجوز على الأصح. كذا في حرة المفتين. (ج: ۴ ص: ۴۰۹). فإن عرض في المدة ما يمنع الإمتناع كما إذا غصبت الدار من المستأجر أو غرقت الأرض المستأجرة أو انقطع عنها الشرب أو مرض العبد أو أبق سقطت الأجرة بقدر ذلك، كذا في محيط السرخسي. (عالمگیری ج: ۴ ص: ۴۱۳).

(۳) لو استعمله كله أحدهم بالغلبة بلا إذن الآخر لزمه أجر حصه شريكه لأنه لما استعمله بالغلبة صار غاصباً. (در المختار مع رد المحتار ج: ۴ ص: ۳۵۵).

(۴) ولو عمر لنفسه بلا إذنها فالعمارة له ويكون غاصباً للعمارة فيؤمر بالتفريق بطلبها ذلك ولو لها بلا إذنها فالعمارة لها وهو متطوع في البناء فلا رجوع له. (در المختار ج: ۶ ص: ۷۳۷، مسائل شتى، كتاب الخشى، طبع سعيد).

کے، اور سات سات حصے چاروں بہنوں کے، تقسیم کا نقشہ درج ذیل ہے:

والدہ (مرحوم کی بیوہ)	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
۱۰	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۷	۷

ایک لاکھ ۷۵ ہزار کی رقم میں درج ذیل حصے بنتے ہیں: ^(۱)

والدہ کا حصہ: ۲۱,۸۷۵

ہر بھائی کا حصہ: ۳۰,۶۲۵

ہر بہن کا حصہ: ۱۵,۳۱۲/۵۰

جواب ۲: ... بڑے بھائی نے مکان پر جو خرچ کیا ہے وہ چونکہ دوسرے حصہ داروں کی اجازت کے بغیر خرچ کیا ہے، اس لئے اُزروئے قانون تو اس کا معاوضہ لینے کا حق دار نہیں، مگر اس کی رعایت کرتے ہوئے یہ کیا جائے کہ اکیس سال سے کرائے کی مد میں اس کے ذمہ جو رقم بنتی ہے اس کو منہا کر کے باقی رقم اس کو دے دی جائے۔

والدین کی جائیداد سے بہنوں کو کم حصہ دینا

سوال: ... ہم الحمد للہ چار بہنیں اور دو بھائی ہیں، محترم والد مرحوم کے انتقال کے وقت ہمارے چچا صاحب نے ترکہ کا بڑا حصہ کاروبار، جائیداد وغیرہ بھائیوں کے نام منتقل کر دیا تھا، اور بہنوں کو اشک ثوئی کے لئے تھوڑا بہت دے دیا تھا، جب ان سے ترکہ کی تقسیم کی بنیاد دریافت کرنے کی جسارت کی تو انہوں نے فرمایا کہ باپ کا نام جاری رکھنے کے لئے مصلحت کا یہی تقاضا ہے۔ محترمہ والدہ صاحبہ الحمد للہ حیات ہیں اور بہت ضعیف ہیں، ان کے نام لاکھوں روپے کی جائیداد ہے، انہی چچا صاحب نے والدہ صاحبہ کی جائیداد فروخت کر کر لاکھوں روپے دونوں بھائیوں کو تقسیم کر دیئے اور بہنوں کو صرف چند ہزار روپے والدہ صاحبہ نے دے دیئے۔ الحمد للہ دونوں بھائی پہلے ہی سے کروڑ پتی ہیں اور محترم چچا صاحب ان کو بہت چاہتے ہیں، برائے مہربانی اُزروئے شریعت فرمائیں کہ روپیہ کی، اولاد میں اس طرح کی تقسیم جائز ہے؟ اور چچا صاحب کا رول شریعت کے مطابق صحیح ہے؟

جواب: ... آپ کے والد مرحوم کا ترکہ (ادائے قرض و نفاذ وصیت کے بعد، اگر کوئی وصیت کی ہو) ۶۴ حصوں پر تقسیم ہوگا، آٹھ حصے آپ کی والدہ کے، ۱۴، ۱۴ دونوں بھائیوں کے، اور ۷، ۷ حصے چاروں بہنوں کے۔ اللہ تعالیٰ... جس نے یہ حصے مقرر فرمائے ہیں... آپ کے چچا سے زیادہ اپنے بندوں کی مصلحت کو جانتا ہے، اس لئے آپ کے چچا کا حکم الہی سے انحراف کرنا گناہ ہے، جس سے

(۱) کما قال اللہ تبارک وتعالیٰ: فإن کان لکم ولد فلھن الثمن مما ترکتم۔ (النساء: ۱۲)۔ قال اللہ تعالیٰ: یوصیکم اللہ فی أولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین۔ (النساء: ۱۱)۔ ولی السراجی: وأما لبنا الصلب ومع الابن للذکر مثل حظ الأنثیین۔ (سراجی ص: ۸، باب معرفة القروض)۔

(۲) کما قال اللہ تبارک وتعالیٰ: فإن کان لکم ولد فلھن الثمن مما ترکتم۔ (النساء: ۱۲)۔ قال اللہ تعالیٰ: یوصیکم اللہ فی أولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین۔ (النساء: ۱۱)۔

آپ کے چچا کو توبہ کرنی چاہئے اور دوسروں کی دنیا کی خاطر اپنی آخرت برباد نہیں کرنی چاہئے۔ بہنوں کا جو حصہ بھائیوں نے لے لیا ہے وہ ان کے لئے حلال نہیں، ان کو لازم ہے کہ بہنوں کو واپس کر دیں، ورنہ ساری عمر حرام کھانے کا وبال ان پر رہے گا اور قیامت کے دن ان کو بھرتا ہوگا، واللہ اعلم! ^(۱) تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۸	۱۴	۱۴	۷	۷	۷	۷

جائیداد میں بیٹیوں اور بہن کا حصہ

سوال: ... مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے والدین کی طلاق ہمارے بچپن میں ہو گئی تھی، ہم تین لڑکیاں ہیں اور ہماری عمریں اُس وقت ایک، دو اور چار سال کی تھیں، ہمارے والد نے ہمیں کبھی بھی خرچہ نہیں دیا۔ مولانا صاحب! ہماری ملاقات اپنے والد سے ۲۴ سال کے بعد ہوئی، اس وقت تک دو بہنوں کی شادی ہو چکی تھی۔ ایک مہینے پہلے ہمارے والد کا انتقال ہو گیا ہے، والد صاحب ایک مکان، ایک دکان چھوڑ گئے ہیں، جو انہوں نے ہماری پھوپھی کے نام چھوڑا ہے، جس میں پچاس تو لے سونا اور نقدی بھی شامل ہے۔ مولانا صاحب! اب ہماری پھوپھی کہتی ہیں کہ تم بہنوں کا اس پورے اثاثے میں کوئی حق نہیں۔ انہوں نے ہمارے باپ کی جائیداد میں سے ایک پائی بھی نہیں دی۔ ہماری پھوپھی ”شارجہ“ میں مقیم ہیں، اور اپنے شوہر اور بچوں کے ساتھ خوش حال زندگی گزار رہی ہیں۔ مولانا صاحب! میں بہت پریشان ہوں، ساری زندگی ہمارے باپ نے ہمیں کچھ بھی نہیں دیا۔ ہماری پھوپھی کا کہنا ہے کہ ساری جائیداد ان کے نام ہے، اور اس میں سے وہ ہم بہنوں کو کوئی حصہ نہیں دیں گی۔ مولانا صاحب! آپ مجھے بتائیے کہ قیامت کے دن ایسے باپ کے لئے کیا حکم ہے کہ جو دنیا میں اپنی اولادوں کو در بدر کر دیتا ہے اور مرنے سے پہلے ان کو ان کا حق نہیں دیتا، ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے جو سب کچھ جان بوجھ کر دوسروں کے حق پر قبضہ جماتے ہیں؟

جواب: ... آپ کے والد کے ترکہ میں دو تہائی آپ تینوں بہنوں کا حق ہے، اور ایک تہائی آپ کی پھوپھی کا حصہ ہے۔ ^(۲) آپ کی پھوپھی کا فرض ہے کہ اس پوری جائیداد میں دو تہائی بیٹیوں کو دے دے، اگر وہ ایسا نہیں کرتی تو اس کی دنیا و آخرت دونوں برباد

(۱) وعن انس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قطع ميراث وارثه، قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة. (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶ باب الوصایا). عن عمرو بن يثربی قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: لا يحل لامرئ من مال أخيه شيء إلا بطيب نفس منه. (شرح معانی الآثار للطحاوی ج: ۲ ص: ۳۱۴، کتاب الکراهة، طبع مکتبہ حقانیہ ملتان).

(۲) كما قال الله تعالى: فإن كن نساء فوق التین فلهن ثلثا ما ترک. (النساء: ۱۱). قال فی السراجی: وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث النصف للواحدة والثلاثان للثنتين. (ص: ۸). وأما للأخوات لأب وأم فأحوال خمس ولهن الباقي مع البنات أو بنات الابن لقوله عليه السلام اجعلوا الأخوات مع البنات عصبه. (السراجی ص: ۱۱، باب معرفة الفروض).

ہو جائیں گی، اور اللہ تعالیٰ کی ایسی مار پڑے گی کہ دیکھنے والوں کو اس پر رحم آئے گا...^(۱)

بارہ سال پہلے بہنوں کے قبضہ شدہ حصے کی قیمت کس طرح لگائی جائے؟

سوال: بھائیوں نے باپ کے انتقال کے بعد بہنوں کی بلا اجازت و مرضی کے تمام منقولہ و غیر منقولہ جائیداد اپنے نام منتقل کر لی اور بہنوں کے حصے کاغذی کتاب میں درج کر لئے، کاغذی قیمت کی صورت میں۔ اس طرح بہنوں کو نہ صرف اس جائیداد منقولہ و غیر منقولہ سے ہونے والی آمدنی و منافع سے محروم کیا، جو اس سے حاصل ہوتی تھی، بلکہ اس اضافے سے بھی محروم کیا جو کہ مارکیٹ میں اس کی قیمت سے ہوا، جبکہ ان جائیدادوں سے ہونے والی آمدنی کا حصہ بہنوں کا اتنا تھا کہ ان کے خرچے کا بار بھائیوں پر نہیں تھا، اگر قیمت لگا بھی لی تھی تو اس کو صرف کاغذی حد تک رکھا اور اس پیسے کو کسی بھی سرمایہ کاری میں نہیں لگایا، اس طرح زر کی قدر میں کمی کا موجب بنے۔ چنانچہ بہنیں بارہ سال پہلے کے ایک روپے جس کی آج ویلیو ۲۰ پیسے ہے، قبول نہیں کرتیں، بلکہ بھائیوں سے کہتی ہیں کہ وہ جائیداد ہمیں دے دیں اور کل روپیہ جو ہمیں دے رہے ہیں وہ خود لے لیں۔ دوسری بات یہ کہ ماضی میں جب بھی بہنوں نے تقاضا کیا تو خالی جیب دکھادی اور بھائی اپنی جائیدادیں مزید خریدتے رہے۔

جواب: ... بہنوں کا یہ مطالبہ حق بجانب ہے کہ ان کو قیمت نہیں بلکہ جائیداد کا حصہ دیا جائے،^(۲) البتہ اگر بہنوں نے اپنی خوشی اور رضامندی سے اپنا حصہ بھائیوں کے ہاتھ فروخت کر دیا تھا تو وہ قیمت وصول کر سکتی ہیں، مگر دس برس تک قیمت بھی ادا نہ کرنا صریح ظلم ہے۔^(۳)

جائیداد سے عاق کردہ بیٹے سے باپ کا قرضہ ادا کروانا

سوال: ... باپ نے اپنے بیٹے کو ملکیت جائیداد سے محروم کر دیا ہے، اور اس کو گھر سے نکال دیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ کا کہنا ہے بیٹے کو کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دو۔ جبکہ بیوی بیٹے کے ساتھ صحیح ہے، اس میں کوئی عیب و غیرہ نظر نہیں آتا۔ اب باپ یہ کہتا ہے کہ کچھ قرضہ ملکیت کے اوپر ہے وہ تم اُتار دو، بیٹا ہر چیز سے محروم ہے تو کیا یہ قرضہ بیٹے کے اوپر لگ سکتا ہے؟

جواب: ... اگر بیوی کا قصور نہ ہو تو والدین کا یہ مطالبہ کہ لڑکا اس کو طلاق دے، ناجائز ہے۔^(۴) ... اولاد کو وراثت سے محروم

(۱) قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ - (البقرة: ۱۸۸) - وفي معالم التنزيل: بالباطل يعني بالربا والقمار والغصب - (ج: ۲ ص: ۵۰) - وعن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: آلا لَا تَظْلَمُوا! آلا لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْرِيءَ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ - (مشکوٰۃ ص: ۲۵۵ باب الغصب والعارية)۔

(۲) وعلى الغاصب رد العين المفصولة معناه ما دام قائماً لقوله عليه السلام على اليد ما أخذت حتى تؤد وقال عليه السلام لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْخُذَ مَتَاعَ أَخِيهِ لَاعِبًا وَلَا جَاذًا فَإِنْ أَخَذَهُ فَلْيُرِدْهُ عَلَيْهِ - (هداية، كتاب الغصب ج: ۳ ص: ۳۷۱)۔

(۳) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ - (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۵۱) - لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَخْذَ مَالٍ أَحَدٍ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ، كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ - (عالمگیری ج: ۲ ص: ۱۶۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۴) عن النّوّاس بن سَمْعَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ - رواه في شرح السنّة - (مشکوٰۃ ص: ۳۲۱، كتاب الأمانة، طبع قديمی کراچی)۔

کرنا حرام ہے، اور محروم کرنے پر بھی وہ وراثت سے محروم نہیں ہوگا، بلکہ دوسرے وارثوں کی طرح ”عاق شدہ“ کو بھی وراثت ملے گی۔^(۱)

۳:.... باپ کے ذمہ جو قرضہ ہو، اگر باپ نادار ہو اور اولاد کے پاس گنجائش ہو تو باپ کا قرضہ ضرور ادا کرنا چاہئے، لیکن اگر باپ مال دار ہے، قرضہ ادا کر سکتا ہے، یا اولاد کے پاس گنجائش نہیں تو قرضہ باپ کو ادا کرنا چاہئے، لیکن اگر باپ نے ادا نہ کیا تو اس کی موت کے بعد جائیداد میں سے پہلے قرضہ ادا کیا جائے گا، بعد میں جائیداد تقسیم ہوگی۔^(۲)

والد صاحب کی جائیداد پر ایک بیٹے کا قابض ہو جانا

سوال:.... زید بڑا بھائی ہے، نوکری کر کے اپنے بچوں کا پیٹ پالتا ہے، خالد کے انتقال کے بعد دوسرے بھائی نے دکان کھولی، زید اس کو کہتا ہے اس میں میرا حق ہے، مگر دوسرا بھائی کہتا ہے کہ یہ میری ذاتی ہے۔ ایسے ہی والد صاحب کی ملکیت سے جو غلہ لگتا ہے اس میں بھی زید کو حصہ نہیں دیتا اور کہتا ہے کہ میں سب کو خرچہ دیتا ہوں۔ واضح ہو کہ زید کے دو بھائی شادی شدہ ہیں، تیسرا بھائی بھی اس کے ساتھ رہتا ہے، سب ایک گھر میں رہتے ہیں، حکم شرعی صادر فرمادیں۔

جواب:.... والد کا ترکہ تو تمام شرعی وارثوں میں شرعی حصوں کے مطابق تقسیم ہونا چاہئے، اس پر کسی ایک بھائی کا قابض ہو جانا غصب اور ظلم ہے۔^(۳) باقی جتنے بھائی کمانے والے ہیں ان کے ذمہ والدہ اور چھوٹے بھائیوں کا خرچہ بقدر حصہ ہے۔ دکان میں اگر بھائی نے اپنا سرمایہ ڈالا ہے تو دکان اس کی ہے، اور اگر والد کی جائیداد ہے تو وہ بھی تقسیم ہوگی۔

والدین کی وراثت سے ایک بھائی کو محروم رکھنے والے بھائیوں کی شرعی سزا

سوال:.... میرا مسئلہ یہ ہے کہ جو سامان وغیرہ وراثت کا ہو، یعنی ماں باپ کا گھریلو سامان جو کافی مقدار میں ہو اور دشمنی اور مخالفت کی بنا پر دو بھائی آپس میں تقسیم کر لیں اور تیسرے بھائی کو علم تک نہ ہو کہ وراثت کا مال تقسیم ہو چکا ہے، محض دشمنی اور مخالفت کی بنا پر تیسرے بھائی کو بالکل بے دخل کر دیں، حالانکہ تینوں بھائی سگے ہوں اور ایک بھائی کا حق مار لیں۔ تو بزرگوار! ایسے بھائیوں اور ایسے وراثت کی تقسیم کا خدا تعالیٰ کے نزدیک اور حدیث نبوی میں کیا حکم ہے؟ کیا اس طرح انسان گنہگار نہیں ہوتا؟ اور آخرت میں کیا انجام ہوگا؟

جواب:.... والدین کی وراثت میں تمام اولاد اپنے اپنے حصے کے مطابق برابر کی شریک ہے۔^(۴) پس دو بھائیوں کو وراثت

(۱) عن انس بن مالک قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من فرض من ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة. (سنن ابن ماجه ص: ۱۹۴، باب الرضايا، باب الحيف في الرضايا، طبع نور محمد كراچی)۔

(۲) ثم تقضى ديونه من جميع ما بقي من ماله..... ثم يقسم الباقي بين ورثته... إلخ۔ (سراجی ص: ۳۰)۔

(۳) قال تعالى: للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً۔ (النساء: ۷)۔ عن أبي حرة الرقاشي..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۶۶، باب الغصب والعارية)۔

(۴) قال تعالى: للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً۔ (النساء: ۷)۔

تقسیم کر لینا اور تیسرے بھائی کو محروم کر دینا نہایت سنگین گناہ ہے، آخرت میں ان کا انجام یہ ہوگا کہ ان کو اس سامان کے بدلے میں اپنی نیکیاں دینی ہوں گی، اس لئے ہر مسلمان کو ایسے گناہوں سے توبہ کرنی چاہئے اور ایسے غاصبانہ و ظالمانہ برتاؤ سے پرہیز کرنا چاہئے۔

حصہ داروں کو حصہ دے کر مکان سے بے دخل کرنا

سوال: میرا مکان جس میں، میں اپنے آٹھ بچوں کے ساتھ (جن میں ایک لڑکا شادی شدہ ہے) رہتا ہوں، مکان میری مرحومہ بیوی کے نام ہے، حکومت کے کاغذات میں بیوی کے ساتھ میرا نام درج ہے، یہ مکان بیوی مرحومہ کے والد نے عنایت فرمایا تھا۔ قرآن و سنت کی روشنی میں فرمائیں کہ اس مکان پر میرا حق ہے یا نہیں؟ اور کیا میں اس بات کا حق رکھتا ہوں کہ اگر کوئی بیٹا یا بیٹی کی بیوی وجہ فساد ہے تو ان کو مکان سے بے دخل کر دوں؟

جواب: مکان آپ کی مرحومہ بیوی کا تھا، اس کے انتقال پر چوتھائی حصہ آپ کا اور باقی تین حصے مرحومہ کی اولاد کے ہیں، لڑکوں کا حصہ لڑکیوں سے دگنا^(۱) آپ حصہ داروں کو حصے سے محروم نہیں کر سکتے، ان کا حصہ ادا کر کے ان کو بے دخل کر سکتے ہیں۔

مرحوم کے مکان پر دعویٰ کی حقیقت

سوال: ایک مکان رہائشی مرحوم شخص ”الف“ کا ہے، اور تاحال تمام سرکاری دفاتر میں اسی کے نام پر ہے۔ مرحوم کی ایک بیٹی مسماۃ ”ز“ تمام سرکاری واجبات ادا کرتی چلی آرہی ہے، اس نے ایک شخص ”م“ کو یہ مکان دسمبر ۱۹۷۵ء میں کرایہ پر دیا تھا (صرف ۶ ماہ کے لئے) یہ معاملہ زبانی ہوا تھا، کیونکہ کرایہ دار کا اپنا مکان زیر تعمیر تھا، چند ماہ بعد کرایہ دار ”م“ نے مرحوم ”الف“ کے ایک وارث ”خ“ سے مئی ۱۹۷۶ء میں اس مکان کا سودا خرید و فروخت بالا بالا ہی کر لیا، اور بقول کرایہ دار اس نے اس سلسلے میں ۱۵ ہزار روپیہ پیشگی ادا کیا تھا، اس معاملے کا کوئی غیر جانبدار گواہ بھی نہیں۔ بد قسمتی سے جس وارث یعنی ”خ“ نے یہ سودا کیا تھا وہ بھی فردری ۱۹۸۸ء میں انتقال کر چکا ہے، واضح رہے کہ اس سودے میں مرحوم ”الف“ کے دیگر وارثان کا کوئی دخل و واسطہ نہ تھا، نہ ہی اس سودے کی بذریعہ اخبار تشہیر کی گئی، اور نہ ہی کسی سرکاری ادارے میں اس کی رجسٹریشن ہوئی۔ بعد مئی ۱۹۷۶ء سے لے کر تاحال کرایہ دار نے کوئی کرایہ بھی ادا نہیں کیا، اس کی مسلسل خاموشی نے بھی معاہدے کو مشکوک کر دیا ہے۔ جبکہ مرحوم کی بیٹی مسماۃ ”ز“ کے حق میں دیگر وارثان بشمول مرحوم وارث ”خ“ بھی ۱۹۷۶ء میں دستبردار ہو چکے ہیں (جس کی بذریعہ اخبار تشہیر کی جا چکی ہے)۔ اب کرایہ دار اس بات پر مصر ہے

(۱) عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: أتدرون من المفلس؟ قالوا: المفلس فینا یا رسول اللہ من لا درہم لہ ولا متاع۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: المفلس من أمتی من یأتی یوم القیامۃ بصلاۃ وصیام زکوۃ، وبائی قد نسہ هذا وقدف هذا وأکل مال هذا وسفک دم هذا وضرب هذا، فیقعد فیقتص هذا من حسناتہ وهذا من حسناتہ فإن فنیت حسناتہ قبل أن یقتص ما علیہ من الخطایا أخذ من خطایاہم فطرح علیہ ثم طرح فی النار۔ هذا حدیث حسن صحیح۔ (سنن جامع الترمذی ج: ۲ ص: ۶۷، أبواب صفۃ القیامۃ، طبع قدیمی)۔

(۲) قال تعالیٰ: فإن کان لہن ولد فلکم الربع مما ترکن من بعد وصیۃ یوصین بها أو دین۔ (النساء: ۱۲)۔ قال فی السراجی: وأما للزوج فالحالتان، النصف عند عدم الولد والربع مع الولد... الخ۔ (ص: ۷)۔ قال اللہ تبارک وتعالیٰ: یوصیکم اللہ فی أولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین۔ (النساء: ۱۱)۔

کہ مرحوم وارث ”خ“ سے کئے ہوئے مبینہ معاہدہ خرید و فروخت پر عمل درآمد کیا جائے اور اسے حق ملکیت منتقل کیا جائے، جبکہ مرحوم ”الف“ کے بقید حیات وارثان یہ کہتے ہیں کہ: نہ ہم نے کرایہ دار ”م“ سے کوئی معاہدہ کیا ہے، اور نہ ہی ہم نے کوئی رقم پیشگی وصول پائی ہے، یا لی ہے، اور سوال یہ ہے کہ جب مرحوم ”الف“ کی جائیداد متروکہ وارثان کے نام ہی منتقل نہیں ہوئی تو کسی اور کے نام کیسے منتقل کر دی جائے؟

الف: ... آیا مرحوم ”الف“ کے بقید حیات وارثان، مرحوم ”الف“ کے ایک وارث ”خ“ جو اب خود بھی مرحوم ہو چکے ہیں، سے کئے ہوئے مبینہ مشکوک معاہدے کے پابند ہیں یا نہیں؟

ب: ... مرحوم ”الف“ کی بیٹی مسماہ ”ز“ اب بیوہ ہو چکی ہے، اور اس کی دو یتیم بچیاں ہیں، جو بسبب امر مجبوری رشتہ داروں میں یتیم ہیں، اور کرایہ دار صاحب ان کو کرایہ بھی ادا نہیں کر رہے ہیں، حالانکہ وہ بیوہ ہونے کے باوجود سرکاری واجبات ادا کر رہی ہیں۔

ج: ... اب چونکہ کرایہ دار، کرایہ ادا نہیں کر رہا، لہذا وہ ناجائز قابض یا غاصب ہے یا نہیں؟ نیز غاصب کے لئے شرعی سزا کیا ہے؟

د: ... سرکاری عمال غاصب سے حق پداری نہ دلوانے پر کسی شرعی سزا کے مستوجب ہیں یا نہیں؟

ہ: ... وہ رقم (جو ۱۹۷۶ء سے ۱۹۸۸ء تک) کرایہ کی مد میں جمع ہے، اس پر زکوٰۃ واجب الادا ہے یا نہیں؟

جواب: ... الف مرحوم کے فوت ہو جانے کے بعد یہ مکان اس کے وارثوں کا ہے، اور ان کی مشترک ملکیت ہے، جس چیز میں کئی شخص شریک ہوں اس کو کوئی ایک شخص دوسرے شرکاء کی رضامندی کے بغیر فروخت نہیں کر سکتا، لہذا کرایہ دار کے بقول ”خ“ نے اس کے ہاتھ جو مکان فروخت کیا ہے، یہ سودا کا عدم ہے۔^(۱) اور اس کی بنیاد پر اس شخص کا یہ دعویٰ کرنا کہ میں نے یہ مکان خرید لیا ہے، غلط ہے، اور اس کے لئے قبضہ رکھنا حرام ہے، چونکہ تمام وارثان ”الف“ مرحوم کی بیٹی کے حق میں اپنے حصے سے دستبردار ہو چکے ہیں، اس لئے اس مکان کی تنہا مالک اب مرحوم کی بیٹی ہے۔ ایک بیوہ کے مکان پر ناجائز قبضہ کرنا اور اس کا کرایہ بھی نہ دینا، بدترین غصب اور ظلم ہے، جو اس غاصب اور ظالم کی دنیا و آخرت کو برباد کر دے گا۔ سرکاری حکام، بلکہ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ بیوہ کی اور اس کے یتیم بچوں کی مدد کریں اور اس غاصب کے ظالمانہ چنگل سے نجات دلائیں، جو لوگ باوجود قدرت کے ایسا نہیں کریں گے وہ بھی اس وبال میں شریک ہوں گے۔^(۲) رائے کی رقم جب تک وصول نہ ہو جائے اس پر زکوٰۃ نہیں۔^(۳)

اس پلاٹ کا مالک کون ہے؟

سوال: ... میں (غلام محمد ولد غلام نبی) نے اپنے بھائی غلام صابر ولد غلام نبی کو گورنمنٹ ہاؤسنگ سوسائٹی کا پلاٹ حاصل

(۱) قال فی البحر الرائق (ج: ۵ ص: ۱۶۷): (قوله وكل أجنبی فی قسط صاحبه) أي وكل واحد من الشریکین ممنوع من التصرف فی نصیب صاحبه لغير الشریک إلا بإذنه.

(۲) من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۴۳۶ باب الأمر بالمعروف).

(۳) قال رحمه الله الزکوٰۃ واجبة..... إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً يحتوز من ملك المكاتب والمدیون والمبيع قبل القبض لأن الملك التام هو ما اجتمع فيه الملك واليد. (الجوهرة النيرة ص: ۱۱۶، كتاب الزکوٰۃ).

کرنے کے لئے اپنے خرچے سے ممبر بنایا، میرا بھائی گورنمنٹ میں ملازم تھا، اس واسطے وہی ممبر بن سکتا تھا، سوسائٹی نے ممبر شپ کی رسید مجھے دے دی، جبکہ میرے بھائی غلام صابر نے مجھے اس کا وارث مقرر کیا، اور سوسائٹی آفس کو خط لکھ دیا گیا۔ ۱۹۶۱ء میں سوسائٹی آفس نے میرے بھائی غلام صابر کو خط لکھا کہ بذریعہ قریب اندازی زمین کی الاٹمنٹ کا بندوبست کیا ہے۔ میرے بھائی صاحب نے مجھے خط لکھا کہ مجھے جتنی زمین درکار ہو اس کے مطابق سوسائٹی آفس میں روپیہ بھردیں، میں نے ۳۰۰ گز کے پلاٹ کے لئے سوسائٹی آفس میں بذریعہ بینک ڈرافٹ روپے بھر دیئے۔ مگر ایک سال بعد سوسائٹی آفس نے میرے نام بینک ڈرافٹ واپس بھیج دیا اور لکھ دیا کہ آئندہ جب الاٹمنٹ ہوگی آپ کو مطلع کر دیں گے۔ کئی سال بعد میرے کراچی کے چچے پر میرے بھائی غلام صابر کے نام سوسائٹی آفس نے لکھا کہ پلاٹ تمہارے نام الاٹ کر دیا گیا ہے، میں نے فوراً اس پلاٹ کی قیمت ادا کر دی، اور اسی پلاٹ کی جنرل پاور آف اٹارنی اپنے بھائی صاحب غلام صابر سے راوپنڈی جا کر لے لی۔ اس کے بعد بھائی صاحب کی وفات ہو گئی، تمام تراخراجات میں نے اپنے پاس سے کئے ہیں، تمام کارروائی پوری کرنے کے بعد جب پلاٹ پر قبضہ لینے کا وقت آیا تو سوسائٹی آفس نے کہا کہ تمہارا بھائی وفات پا چکا ہے، اس واسطے جنرل پاور آف اٹارنی اور وراثت سب ختم ہو گئی، اب وارث صرف اس کے بیوی بچے ہیں۔ میں نے تمام حالات آپ کی خدمت میں پیش کر دیئے ہیں، آپ مہربانی فرما کر قرآن پاک اور حدیث کی روشنی میں مجھے بتائیں کہ اس پلاٹ کی ملکیت میری ہے کہ نہیں؟ میں نے جو حالات لکھے ہیں ان سب کے دستاویزی ثبوت موجود ہیں۔

جواب: ... آپ نے حالات کی جو تفصیل دستاویزی حوالوں کے ساتھ لکھی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو پلاٹ آپ کے مرحوم بھائی جناب غلام صابر صاحب کے نام پر لیا گیا وہ درحقیقت آپ کی ملکیت ہے، مرحوم بھائی کا صرف نام استعمال ہوا، ورنہ یہ ان کی ملکیت نہیں تھی، بلکہ اس کی ملکیت آپ کی تھی، اس لئے مرحوم کی وفات کے بعد بھی شرعاً آپ ہی اس پلاٹ کے مالک ہیں۔ علاوہ ازیں چونکہ مرحوم نے آپ کو مختار نامے میں وارث قرار دیا تھا اور متعلقہ ادارے کو قانونی طور پر اس سے مطلع بھی کر دیا تھا، اس لئے اگر بالفرض یہ پلاٹ مرحوم کی ملکیت ہوتا تب بھی چونکہ مرحوم کی وصیت آپ کے حق میں تھی، لہذا وصیت کے تحت یہ پلاٹ آپ ہی کو ملتا ہے۔^(۱) بہر حال شرعاً آپ اس پلاٹ کے مالک ہیں اور اس کو اپنے نام منتقل کر سکتے ہیں، واللہ اعلم!

مرحوم کا اپنی زندگی میں بہن کو دیئے ہوئے مکان پر بیوہ کا دعویٰ

سوال: ... ایک شخص کا ۱۹۷۰ء میں انتقال ہوا، جس نے جائیداد لاہور اور حیدرآباد سندھ میں کافی چھوڑی تھی۔ مرحوم نے سگی بہن کو ہندوستان سے ۱۹۴۸ء میں بلایا، جس کو رہنے کے لئے مکان حیدرآباد سندھ میں دیا، جس میں وہ رہتی رہی۔ مرحوم خود لاہور میں اپنی دو بیویوں اور بچیوں کے ساتھ رہتے تھے۔ انتقال کے بعد دوسری سب جائیداد بیواؤں نے فروخت کر دی، اس میں سے ایک بیوہ، مرحوم کے چند سال کے بعد مر گئی، مرنے والی بیوہ کے کوئی اولاد نہیں تھی۔ بیوہ کے مرنے کے بعد دوسری بیوہ اپنی دولہ کیوں کے

(۱) قال فی العالمگیریۃ: والموصی بہ یملک بالقبول فإن قبل الموصی لہ الوصیۃ بعد موت الموصی یشب الملک لہ فی الموصی بہ قبضہ أو لم یقبضہ۔ (ج: ۶ ص: ۹۰، کتاب الرصایا، طبع رشیدیہ)۔

ساتھ آکر حیدر آباد سندھ کے اس مکان میں آباد ہو گئی، وہ مکان جو کہ مرحوم نے اپنی زندگی میں بہن کو لے کر دیا تھا، اب اس وقت حیدر آباد سندھ کی جائیداد میں مرحوم کی بہن، مرحوم کی بیوہ اور دو لڑکیاں رہتی ہیں، اب بیوہ اس مکان کو بھی فروخت کرنا چاہتی ہے، جس مکان کو مرحوم اپنی بہن کو دے کر گیا تھا، جبکہ مرحوم کی بہن ۱۹۳۸ء سے حیدر آباد سندھ کے مکان میں آباد ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ بہن کا بھائی کی جائیداد میں کوئی حصہ ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو پوری جائیداد میں ہے یا صرف اس مکان میں جس میں وہ رہتی ہے؟ اور حق ہے تو کتنا کتنا؟ کس کس کا حق و حصہ ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر مرحوم کی کوئی زینہ اولاد نہیں تھی تو مرحوم کی کل جائیداد (تجہیز و تکفین، ادائے قرضہ جات اور تہائی مال میں نفاذ وصیت کے بعد) اڑتالیس حصوں میں تقسیم ہوگی، تین تین حصے بیواؤں کے، سولہ حصے دونوں لڑکیوں کے، اور باقی ماندہ دس حصے اس کی بہن کے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بہن، مرحوم کی پوری جائیداد کے اڑتالیس حصوں میں سے دس حصوں کی مالک ہے۔^(۱) تقسیم کا نقشہ درج ذیل ہے:

بیوہ	بیوہ	بیٹی	بیٹی	بہن
۳	۳	۱۶	۱۶	۱۰

کسی کی جگہ پر تعمیر کردہ مکان کے جھگڑے کا فیصلہ کس طرح ہوگا؟

سوال:۔۔۔ میری ایک غیر شادی شدہ لڑکی بھر ساڑھے ۲۳ سال ہے، میرا ایک پلاٹ ناظم آباد نمبر ۳ میں ۳۷۴ گز کا تھا، اور اب بھی ہے، اس پر مفلسی کی وجہ سے صرف دو کمرے تعمیر تھے، میری یہ لڑکی برطانیہ سے ایم ایس سی کی ڈگری حاصل شدہ ہے اور سعودی عرب مدینہ منورہ میں ملازم ہے، میں نہیں چاہتا تھا کہ میرا مکان بنے، لیکن اس نے اور کچھ بھائیوں نے زور دیا کہ ”بنے“ میں مان گیا، میری دیکھ بھال میں وہ پیسہ بھیجتی گئی اور مکان بننا گیا، کچھ دن حساب رکھا، بعد میں یہ سوچ کر کہ اگر کچھ پیسہ میرے تصرف میں آئی گیا تو اولاد کا پیسہ والد کے لئے جائز ہے، تو حساب چھوڑ دیا۔ اور مکان ۱۹۷۸ء میں پورا ہو گیا، اور ڈکانیں اور پہلی منزل کرایہ پر دی ہوئی ہیں، اور اوپر والی منزل پر میں مع بیوی بچوں کے رہائش پذیر ہوں۔ اب وہ لڑکی کہتی ہے کہ پیسے مکان پر بہت کم لگائے، نہیں کر گئے اور کھا گئے، اور میرا کرایہ سب کھا گئے، حساب نہیں رکھا، اور حساب نہ رکھنے کا بنیادی الزام بدویانہ اور نہیں ہے، اور ناگفتنی گالی اور گندے گندے خط مجھے لکھے، اور مجھے بدنام کرنے کی کوشش کر رہی ہے، مکان میرے نام ہے، کہتی ہیں کہ نکلو میرے مکان سے اور سارا مکان میرے نام کر دو۔ میرا کہنا ہے کہ نیچے والی منزل اور ڈکانیں تم لے لو اور اوپر والی منزل ہماری رہائش کے لئے چھوڑ دو، مگر وہ راضی

(۱) کما قال اللہ تعالیٰ: فإن کان لکم ولد فلہن الثمن مما ترککم من بعد وصیة توصون بہا أو دین۔ (النساء: ۱۲)۔ وأما للزوجات الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل۔ (سراجی ص: ۷، باب معرفة الفروض)۔ قال اللہ تعالیٰ: فإن کن نساء فوق لنتین فلہن لثامات ترک۔ (النساء: ۱۱)۔ وأما لبنات الصلب الثلثان للابنین فصاعدا۔ (سراجی ص: ۸، باب معرفة الفروض)۔ وأما للأخوات لأب وأم فأحوال خمس . . . الخ۔ ولهن الباقي مع البنات أو بنات الابن لقوله عليه السلام: أحملوا الأخوات مع البنات عصبہ۔ (ص: ۱۱)۔

نہیں۔ میں کہتا ہوں: تمہارا پیسہ ضرور لگا ہے، جتنا لگا ہے اس سے زائد مالیت کا حصہ وصول کر لو، مگر وہ مکان کو شراکت میں نہیں رکھنا چاہتی ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ جو رقم اس کی میرے تصرف میں آگئی کیا وہ حقوق العباد ہے؟ اور عند اللہ میں دین دار ہوں؟ جبکہ میں نے بنوانے اور دوڑ دھوپ کا کوئی معاوضہ نہیں لیا۔ یہ پڑھے لکھے گھرانے کا حال ہے، مجھے ایسے خطوط لکھتی ہے جو ارذل سے ارذل انسان بھی اپنے باپ کو نہیں لکھتا۔ کہتی ہیں کہ مکان سے نکل جاؤ، جہاں چاہے رہو، سڑک پر رہو، اور تین سال کا پچھلا دو ہزار روپے کے حساب سے کرایہ دو۔ سمجھ نہیں آتا کہ کیا کروں؟ براہ کرم شرعی لحاظ سے کوئی فیصلہ صادر فرمادیں۔

جواب: ... صاحبزادی کا پیسہ آتا تھا، آپ نے اپنا (یعنی اپنی اولاد کا) سمجھ کر خرچ کیا ہے، آپ پر اس کا کوئی معاوضہ نہیں۔ مکان کی عمارت آپ کی صاحبزادی کی ہے، اور زمین آپ کی، اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اگر مصالحت کے ذریعے کوئی بات طے ہو جائے تو اس کے مطابق عمل کیا جائے، ورنہ آپ اس کو کہہ سکتے ہیں کہ اپنا مکان اٹھائے اور آپ کی جگہ خالی کر دے، اور شرعاً اس کو آپ کی جگہ خالی کرنی لازمی ہے۔^(۲)

آپ نے جو پڑھے لکھے گھرانے کی شکایت ہے، وہ فضول ہے۔ یہ تعلیم جدید کا اثر ہے، بول بوکر جو شخص آدموں کی توقع رکھتا ہے، وہ احمق ہے...!

مرحومہ کا ترکہ خاوند، ماں باپ اور بیٹے میں کیسے تقسیم ہو؟

سوال: ... عرض یہ ہے کہ میری شادی مورخہ ۲۶ جون ۱۹۹۲ء کو ہوئی، شادی کے گیارہ ماہ بعد مورخہ ۱۸-۱۹ مئی کی درمیانی رات کو تقریباً تین بجے میری بیوی کے ہاں لڑکا پیدا ہوا، زچگی کے تقریباً ساڑھے چھ گھنٹے بعد ۱۹ مئی ۱۹۹۳ء کو صبح تقریباً ساڑھے نو بجے میری بیوی اپنے خالق حقیقی سے جا ملی، بچہ حیات ہے، میری بیوی کے انتقال کے پونے تین ماہ بعد میری بیوی کے والد اور اس کے بھائیوں نے میرے گھر آکر جہیز واپس کرنے کا مطالبہ کیا، مجھے جہیز واپس کرنا چاہئے یا نہیں؟ جبکہ میرا بچہ اور میرے والدین حیات ہیں، میری بیوی کے والدین بھی حیات ہیں۔ مندرجہ بالا صورت حال میں مجھے کیا کرنا چاہئے؟ قرآن و سنت کی روشنی میں جواب سے مستفید فرمائیں۔

جواب: ... مرحومہ کا جہیز اور اس کا تمام ترکہ ۱۲ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے ۳ حصے شوہر کے،^(۳) دو دھے ماں باپ

(۱) عن جابر أن رجلاً قال: يا رسول الله إن لي مالا وولداً وإن أبي يريد أن يحتاج مالي قال: أنت ومالك لأبيك۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۵۱۵)۔

(۲) قال فی البحر الرائق (أو يرضى بتركه فيكون البناء والغرس لهذا والأرض لهذا) یعنی إذا رضی الموزر بترك البناء والغرس لا يلزم المستأجر القلع۔ (ج: ۷ ص: ۳۰۶)۔ وقال أيضاً (فإن مضت المدة قلعتها وسلمها فارغة) لأنه لا نهاية لهما ففي إبقائهما إضراراً بصاحب الأرض فوجب القلع۔ (ج: ۷ ص: ۳۰۵)۔

(۳) وأما للزوج الربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل۔ (سراجی ص: ۷، باب معرفة الفروض)۔

کے، اور باقی ۵ حصے بچے کے ہیں۔^(۱) تقسیم کا نقشہ درج ذیل ہے:

شوہر	ماں	باپ	بیٹا
۳	۲	۲	۵

مرحومہ کے والدین کا جہیز واپس کرنے کا مطالبہ غلط ہے، ماں باپ دونوں کا ایک تہائی حصہ ہے، اگر وہ چاہیں تو لے لیں، چاہیں تو بچے کے لئے چھوڑ دیں۔

دادا کی جائیداد میں پھوپھی کا حصہ

سوال: ... ایک میری سگی پھوپھی ہیں، وہ چاہتی ہیں کہ آدمی زمین حصے میں لیں گی جبکہ پہلے عدالت و پنواری کے کاغذات میں اپنا نام درج نہیں کرایا تھا، اب پھوپھی مجھ سے زمین کا حصہ لینا چاہتی ہیں۔ مفتی صاحب! شریعت میں کتنا حصہ پھوپھی کو آتا ہے؟

جواب: ... آپ کے دادا کی جائیداد میں آپ کی پھوپھی کا حق آپ کے والد مرحوم سے نصف ہے، یعنی دادا کی جائیداد کے تین حصے ہوں گے، دو حصے آپ کے تھے، اور ایک حصہ آپ کی پھوپھی کا، دادا کی جائیداد کا ایک تہائی حصہ اپنی پھوپھی کو دے دیجئے۔^(۲)

دادا کے ترکہ میں دادی کے چچا زاد بھائی کا حصہ

سوال: ... آزاد کشمیر میں میرے دادا کی زمین ہے گاؤں میں جو کہ ۶۰ کنال تھی، کچھ تو میں نے ۱۰ سال پہلے فروخت کر دی تھی اور کچھ باقی ہے، آج سے تقریباً ۴۰، ۴۵ سال پہلے کی بات ہے، میری سگی دادی کا انتقال ہو گیا، تو میرے دادا نے دوسری شادی کر لی اور پھر کچھ سال بعد میرے دادا کا بھی انتقال ہو گیا، اور پھر کچھ ہی سال بعد میرے والد کا بھی انتقال ہو گیا، اور میری سوتیلی دادی جو کہ بیوہ ہو گئی تھی بعد میں میری موجودگی میں ۲۵ سال پہلے فوت ہوئی۔ میرے دادا اور سوتیلی دادی کی کوئی بھی اولاد نہیں ہوئی، اور سوتیلی دادی کا ایک سگا بھائی تھا جو کہ ۵ سال پہلے فوت ہو گیا، اور اس کے بیٹے بھی ہیں، اور آج تک انہوں نے میرے سے سوتیلی دادی کے حصے کی بات نہیں کی، لیکن سوتیلی دادی کا ایک چچا زاد بھائی ہے، اس نے عدالت و پنواری کے کاغذات میں میری سوتیلی دادی کا نصف حصہ یعنی آدمی زمین اپنے نام پر کی ہوئی ہے، اور اب اتنے سال کے بعد وہ میرے سے وصول کرنا چاہتا ہے، اور میری واحدہ بھی ہیں جو کہ اب تیسرے نکاح میں ہے، اور میرے بھی بچے بیوی ہیں۔ مولانا صاحب! شریعت میں کتنا حصہ سوتیلی دادی کے اس چچا زاد بھائی کو ملتا ہے؟

(۱) ولأبویہ لكل واحد منهما السدس مما ترک إن کان له ولد (النساء: ۱۱)۔ والعصبة کل من یاخذ ما أبقتہ أصحاب الفرائض۔ (سراچی ص: ۴)۔

(۲) وأما لبات الصلب فأحوال ثلاث ثلاث النصف للواحدة والعصبة کل من یاخذ ما أبقتہ أصحاب الفرائض۔ (سراچی ص: ۴-۸، باب معرفة القروض، طبع المصباح)۔

جواب:.... جو صورت مسئلہ آپ نے لکھی ہے، اس جائیداد میں آپ کی سوتیلی دادی کے چچا زاد بھائی کا کوئی حق نہیں بنتا، آپ کی دادی مرحومہ کا وارث اس کا حقیقی بھائی تھا، اس کی موجودگی میں چچا زاد بھائی وارث نہیں ہوتا^(۱)۔ اس نے جو کاغذات میں نصف جائیداد اپنے نام کرائی ہے یہ شرعاً ناجائز اور حرام ہے، اس کا قرض ہے کہ اس جائیداد سے دستبردار ہو جائے ورنہ اپنی قبر اور آخرت گندی کرے گا۔

آپ کے دادا کی جائیداد میں آٹھواں حصہ آپ کی سوتیلی دادی کا حق تھا،^(۲) اور سوتیلی دادی کے انتقال کے بعد اس کا بھائی اس حصے کا وارث تھا، اگر بھائی نے حصہ نہیں لیا تو چچا زاد بھائی کو حصہ لینے کا کوئی حق نہیں۔

مرحوم کی وراثت کیسے تقسیم ہوگی؟ جبکہ ورثاء میں بیوہ، لڑکی اور چار بہنیں ہوں

سوال:.... میری ادلے بدلے کی شادی ۱۹۸۰ء میں ہوئی، میرے خاوند کا انتقال ۱۹۸۲ء میں سعودی عرب میں ایکسڈنٹ کے ذریعے ہوا، میری ایک بیٹی ۹ سال کی ہے، میرے خاوند کی بینک (پنجاب) میں تقریباً ۱۵,۰۰۰ روپے کی رقم جمع ہے۔ میرے ساس اور سر انتقال کر گئے ہیں، کوئی دیور نہیں ہے، ۴ نندیں ہیں، جن میں دو بیوہ ہیں، اور ان کی اولاد کی شادی بھی ہو چکی ہے۔ میرے خاوند گھر میں سب سے چھوٹے تھے، ایکسڈنٹ کی رقم کے سلسلے میں سعودی عرب کی حکومت سے ۱۹۸۲ء سے خط و کتابت جاری ہے، ان کی تمام طلبیں پوری کر دی ہیں، لیکن ابھی تک رقم نہیں ملی۔ اس کے علاوہ حق مہر میں شادی کے موقع پر میرے خاوند نے مکان لکھ کر دیا تھا، اس کے علاوہ میرے سر کا مکان جس میں میری ایک نند (بیوہ) رہ رہی ہے، اس مکان کی تقسیم کس طرح ہوگی؟ میرے خاوند کے انتقال کے بعد سے میں اپنی والدہ کے ہاں رہ رہی ہوں، کیونکہ ان سے تعلقات اچھے نہیں ہیں، اور تقریباً دس سال سے ان سے بات چیت نہیں ہے، اور یہ پنجاب میں رہائش پذیر ہیں، خاوند کے انتقال کے بعد ابھی تک میں نے شادی نہیں کی۔

۱:.... پنجاب میں ایک بینک میں ۱۵,۰۰۰ روپے کی رقم کی تقسیم۔

۲:.... ایکسڈنٹ کی رقم میں کس کس کا حصہ بنتا ہے؟

۳:.... حق مہر میں جو مکان لکھ کر دیا ہے، کس کا حصہ ہے اور کتنا ہے؟

۴:.... سر کے مکان میں میرا کتنا حصہ ہے؟

جائیداد آسانی سے مجھے کس طرح مل سکتی ہے؟ تاکہ مجھے عدالت کی طرف نہ جانا پڑے، آسان حل بتائیں۔

(۱) أما العصبۃ بنفسہ فکل ذکر لا تدخل فی نسبہ الی المیت أنثی، وہم أربعة أصناف جزء المیت وأصلہ، و جزء أبیہ، و جزء جدہ، الأقرب فالأقرب یرجحون بقرب الدرجة، أعنی أولہم بالمیراث ثم جزء أبیہ ای الإخوة ثم بنوہم وان سفلو ثم جزء جدہ ای الأعمام... الخ۔ (سراجی ص: ۱۴، باب العصبات)۔

(۲) وللمرأۃ من میراث زوجها الربع إذا لم یکن لہ ولد، ولأولاد ابن، فإن کان لہ ولد أو ولد ابن، وان سفل فلہا الثمن، وذاک لقول اللہ تعالیٰ: ولهن الربع مما ترککم ان لم یکن لکم ولد، فإن کان لکم ولد فلہن الثمن مما ترککم۔ (شرح مختصر الطحاوی ج: ۳ ص: ۸۳، باب قسمة الموارث، طبع دار البشائر الإسلامیة، بیروت)۔

جواب:۔۔۔ آپ کے شوہر نے جو مکان آپ کو حق مہر میں لکھ دیا تھا، وہ تو آپ کا ہے، اس میں تقسیم جاری نہیں ہوگی۔^(۱) اس مکان کے علاوہ آپ کے مرحوم شوہر کا کل ترکہ ۳۲ حصوں پر تقسیم ہوگا، جن میں سے ۴ حصے آپ کے، ۱۶ حصے آپ کی بیٹی کے، اور تین تین حصے مرحوم کی چاروں بہنوں کے۔^(۲) تقسیم نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بیٹی	بہن	بہن	بہن	بہن
۴	۱۶	۳	۳	۳	۳

پندرہ ہزار کی رقم میں آپ کا حصہ ہے: ایک ہزار آٹھ سو پچتر روپے (۱,۸۷۵)، آپ کی بیٹی کا حصہ ہے سات ہزار پانچ سو روپے (۷,۵۰۰) اور مرحوم کی ہر بہن کا حصہ ایک ہزار چار سو چھ روپے پچتیس پیسے (۱,۴۰۶،۲۵)۔ سعودی حکومت کی جانب سے جو رقم آپ کے مرحوم شوہر کے سلسلے میں ملے گی اس کی تقسیم بھی مندرجہ بالا اصول کے مطابق ہوگی، یعنی اس میں سے آٹھواں حصہ آپ کا، نصف حصہ آپ کی بیٹی کا، اور باقی ماندہ رقم مرحوم کی بہنوں پر تقسیم ہوگی۔

اگر آپ کے شوہر کا انتقال آپ کے سر کی زندگی میں ہو گیا تھا تو سر کے مکان میں آپ کا اور آپ کی بیٹی کا کوئی حق نہیں، وہ مکان آپ کی نندوں کو ملے گا، اور اگر آپ کے سر کا انتقال آپ کے شوہر سے پہلے ہوا تو اس مکان کی قیمت کے ۹۶ حصے کئے جائیں گے، ان میں سے آپ کے ۴ حصے، آپ کی بیٹی کے ۱۶ حصے، اور آپ کی ہر نند کے ۱۹ حصے ہوں گے۔ تقسیم میراث کا نقشہ یہ ہے:

بیوہ	بیٹی	بہن	بہن	بہن	بہن
۴	۱۶	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹

مردے کے مال سے پہلے قرض ادا ہوگا

سوال:۔۔۔ میرے بھائی کی شادی ۱۹ ستمبر ۱۹۸۰ء کو ہوئی، اور دو مہینے بعد یعنی ۲۸ نومبر کو اس کا انتقال ہو گیا۔ میرے بھائی نے مرنے سے پہلے ۱۴ تولے کے جو زیورات بنوائے تھے اس کی کچھ رقم ادھار دینی تھی، میرے بھائی نے دو مہینے کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ رقم ادا کرنے سے پہلے اپنے خالق حقیقی سے جا ملا۔ آپ قرآن و سنت کی روشنی میں جواب دیں کہ رقم لڑکے کے والدین ادا کریں گے یا لڑکے کے بنائے ہوئے زیورات میں سے وہ رقم ادا کر دی جائے؟ اور وراثت کی تقسیم کس طرح ہوگی جبکہ مرحوم کی بیوہ حمل سے ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر آپ کے مرحوم بھائی کے ذمہ قرض ہے تو جو زیورات انہوں نے بنوائے تھے ان کو فروخت کر کے قرض ادا

(۱) اعلم ان المہر یجب بالعقد ثم یستقر المہر بأحد اشیاء ثلاثة أما بالدخول أو بموت أحد الزوجین . الخ۔

(البنایۃ شرح الہدایۃ ج ۶ ص: ۱۶۳، کتاب النکاح، باب المہر، طبع حقانیہ)۔

(۲) وأما للزوجات الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل، وأما لبنات الصلب فأحوال ثلاث النصف للواحدة. وأما الأخوات لأب وأم فأحوال خمس ولهن الباقي مع البنات أو بنات الابن ... الخ۔ لقولہ علیہ السلام: اجعلوا الأخوات مع البنات عصبۃ۔ (سراجی ص: ۸، ۱۰، باب معرفۃ الفروض، فصل فی النساء)۔

کرنا ضروری ہے،^(۱) والدین کے ذمہ نہیں۔ وہ زیورات جس کے پاس ہوں وہ قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں گنہگار ہوگا۔ مردہ کے مال پر ناجائز قبضہ جمانا بڑی سنگین بات ہے، مرحوم کی مملوکہ اشیاء میں (ادائے قرض کے بعد) وراثت جاری ہوگی، اور مرحوم کے بچے کی پیدائش تک اس کی تقسیم موقوف رہے گی، اگر لڑکے کی پیدائش ہوئی تو مرحوم کا کل ترکہ ۲۴ حصوں پر تقسیم ہوگا، چار چار حصے والدین کے، تین حصے بیوہ کے، اور باقی تیرہ حصے لڑکے کے ہوں گے، اور اگر لڑکی کی پیدائش ہو تو بارہ حصے لڑکی کے، تین بیوہ کے، چار ماں کے اور پانچ باپ کے۔^(۲) تقسیم میراث کی دونوں صورتوں کا نقشہ حسب ذیل ہے:

پہلی صورت:

بیوہ	والد	والدہ	لڑکا (حمل)	بھائی
۳	۴	۴	۱۳	محروم

دوسری صورت:

بیوہ	والد	والدہ	لڑکی (حمل)	بھائی
۳	۵	۴	۱۲	محروم

بیٹے کے مال میں والد کی خیانت

سوال: ... میرے بڑے بھائی نے کراچی میں یورپ جانے سے پہلے کاغذات امانت رکھے میرے پاس، والد لاہور سے آئے ہوئے تھے، ان کو معلوم ہوا تو کاغذات انہوں نے مجھ سے لے لئے، میں سمجھا دیکھنے کے لئے لئے ہیں، واپس کر دیں گے، مگر انہوں نے واپس دینے سے انکار کر دیا، کیونکہ ان کی رقم بنتی ہے بھائی پر فرمانے لگے: جب تک رقم نہیں دے گا، کاغذات نہیں دوں گا۔ مزید فرمایا کہ: باپ کو یہ حق حاصل ہے کہ اولاد کی اجازت کے بغیر چاہے استعمال کرے، فردخت کرے۔ جب بھائی یورپ سے آیا تو اس نے امانت رکھے ہوئے کاغذات طلب کئے، میں نے صورت حال بتلائی، تو وہ کہنے لگے کہ: ”اگر والد صاحب کی رقم میری طرف بنتی ہے تو مجھ سے براہ راست بات کریں، اور کاغذات میں نے آپ کے پاس بطور امانت رکھے تھے ان کی واپسی تمہاری ذمہ داری ہے، واپس لاؤ۔“ اب سوال یہ ہے کہ باپ کو یہ حق حاصل ہے کہ بیٹے کی امانت میں (خواہ وہ امانت دوسرے بیٹے کی ہو) خیانت کرے؟ شرع کی رو سے امانت میں کن حالات میں خیانت کی جاسکتی ہے؟ کیا ایسا باپ حسن سلوک کا مستحق ہے؟ براہ کرم بتائیں کہ ہم ان سے کیا رویہ اختیار کریں؟

جواب: ... والد کو یہ حق نہیں تھا کہ بھائی کے ضروری کاغذات جو اس نے دوسرے بھائی کے پاس بطور امانت رکھوائے تھے، لے لے، اور کہے کہ چونکہ اس لڑکے پر میرا قرض ہے اس لئے میں یہ کاغذات لیتا ہوں۔ والد کو چاہئے کہ اپنا قرض بیٹے سے وصول

(۱) قال علمائنا رحمہم اللہ تعالیٰ: تتعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تبذير ولا تقير ثم تقضى ديونه من جميع ما بقى من ماله ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين۔ (مراجعی ص: ۳)۔

(۲) قال فی العالمگیریۃ: یوقف جمیع التركة بالی أن تلد لجواز أن یکون الحمل إنا۔ (ج: ۶ ص: ۵۶، کتاب الفرائض)۔

کرے اور کاغذات اس بیٹے کو واپس کر دے جس سے لئے تھے، تاکہ وہ امانت واپس کر سکے۔ والد نے یہ مسئلہ بھی غلط بتایا کہ باپ کو بیٹے کا مال لینے یا اس کو فروخت کرنے کا حق ہے۔^(۱) صحیح مسئلہ یہ ہے کہ والد اگر حاجت مند اور ضرورت مند ہو اور اس کے پاس کچھ مال نہ ہو، اس صورت میں بیٹے کا مال لے سکتا ہے تاکہ گزراوقات کر سکے، ہر صورت میں والد کو یہ حق حاصل نہیں۔^(۲)

بیوہ کے مکان خالی نہ کرنے کا موقف

سوال: ... ایک شخص کا انتقال ہو گیا، مرحوم کے مکان پر اس کی بیوی کا قبضہ ہے، اور مرحوم کے نام بینک میں کیش رقم بھی ہے، گھر میں استعمال کا سامان بھی ہے، مرحوم کا ایک لڑکا اور دو لڑکیاں ہیں، اور مرحوم کی والدہ، تین بہنیں اور چار بھائی بھی بقید حیات ہیں، اور اب مرحوم کی بیوی کہتی ہے کہ میں یہ مکان کسی صورت خالی نہیں کروں گی۔ ہاں کیش رقم اور مکان کی قیمت ملا کر شرعی طور پر وراثت تقسیم کر دو اور کیش جو مجھے اور میرے بچوں کو ملے گا وہ مکان کی قیمت سے کاٹ کر تم ماں، بھائی اور بہن آپس میں تقسیم کر لو۔ کیا مرحوم کی اہلیہ کا یہ موقف صحیح ہے؟ واضح ہو کہ کیش کی ساری تفصیلات کہاں کہاں اور کس بینک میں ہے صرف مرحوم کی بہن اور بھائی کو معلوم ہے۔

جواب: ... مرحوم کا کل ترکہ ۹۶ حصوں پر تقسیم ہوگا، ان میں سے ۱۶ حصے مرحوم کی والدہ کے (یعنی چھٹا حصہ)، ۱۲ حصے اس کی بیوہ کے (یعنی آٹھواں حصہ)، ۱۷، ۱۷، ۱۷ حصے دونوں لڑکیوں کے، اور ۳۴ حصے لڑکے کے ہیں۔ مرحوم کے بھائی بہنوں کو کچھ نہیں ملے گا۔^(۳)

بیوہ کا یہ موقف صحیح ہے کہ والدہ کا حصہ بینک کیش میں سے دے دیا جائے، اس سے اور اس کے بچوں سے مکان خالی نہ کرایا جائے۔^(۴) تقسیم میراث کا نقشہ درج ذیل ہے:

بیوہ	والدہ	بٹی	بٹی	بیٹا
۱۲	۱۶	۱۷	۱۷	۳۴

ترکہ میں سے شادی کے اخراجات نکالنا

سوال: ... ہمارے والد کی پہلی بیوی سے دو لڑکیاں ایک لڑکا ہے، پہلی بیوی کی وفات کے بعد دوسری بیوی سے سات

(۱) قال فی البحر الرائق: ویجب رد عینہ فی مکان غصبہ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام: علی الید ما أخذت حتی ترد ای علی صاحب الید. (ج: ۸، ص: ۱۲۳، کتاب الغصب، طبع دار المعرفۃ، بیروت).

(۲) ویجب علی الرجل المومر أن یتفق علی أبویہ إذا كانوا فقراء ولو قاتلین علی الکسب ... وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام: أنت ومالك لأبيک ... الخ. (الفقه الحنفی وأدلّته ج: ۲، ص: ۲۸۵، کتاب النفقات).

(۳) وأما للام فاحوال ثلاث السدس مع الولد وولد الابن. وأما للزوجات الثمن مع الولد ... الخ. وأما لبات الصلب ومع الابن للذكر مثل حظ الأنثیین ... الخ. (مراجعی ص: ۸-۱۱).

(۴) ولو أخرجت الورثة أحدهم عن عرض أو عقار بمال أو عن ذهب بفضة أو علی العکس صح قلّ أو کثر، حملاً علی المبادلة. (البحر الرائق ج: ۷، ص: ۲۶۰، باب الصلح فی الدین، فصل فی صلح الورثة، طبع دار المعرفۃ، بیروت).

لڑکیاں ایک لڑکا ہے، تین لڑکیوں اور ایک لڑکے کی شادی باقی ہے۔ دسمبر ۱۹۹۳ء میں والد صاحب کی وفات کے بعد والدہ صاحبہ کا کہنا ہے کہ والد نے جو کچھ چھوڑا ہے اس میں سے غیر شادی شدہ اولاد کی شادی ہوگی، اس کے بعد وراثت تقسیم ہوگی۔

۱:۔۔۔ وراثت کب تقسیم ہونی چاہئے؟

۲: کیا وراثت میں سے غیر شادی شدہ اولاد کے اخراجات نکالے جاسکتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ تمہارے والد کے انتقال کے ساتھ ہی ہر وارث کے نام اس کا حصہ منتقل ہو گیا، تقسیم خواہ جب چاہیں کر لیں۔^(۱)

۲:۔۔۔ چونکہ والدین نے باقی بہن بھائیوں کی شادیوں پر خرچ کیا ہے، اس لئے ہمارے یہاں یہی رواج ہے کہ غیر شادی

شدہ بہن بھائیوں کے اخراجات نکال کر باقی تقسیم کرتے ہیں۔

در اصل باقی بہن بھائی والدہ کی خواہش پوری کرنے پر راضی ہوں تو شادی کے اخراجات نکال کر تقسیم کیا جائے، اگر راضی نہ

ہوں تو پورا ترکہ تقسیم کیا جائے،^(۲) لیکن شادی کا خرچہ تمام بہن بھائیوں کو اپنے حصوں کے مطابق برداشت کرنا ہوگا۔

غیر مسلموں کی طرف سے والد کے مرنے پر دی ہوئی رقم کی تقسیم کس طرح ہو؟

سوال:۔۔۔ میرے والد صاحب کا انتقال بحری جہاز کے ایک حادثے میں ہوا تھا، وہ ایک غیر مسلم اور غیر ملکی کمپنی کے جہاز

میں ملازم تھے۔ ان کی کمپنی نے تلافی جان کے طور پر کچھ رقم بھجوائی ہے، جو کہ ہمیں پاکستانی عدالت کے ذریعہ اسلامی شریعت کے

مطابق ملے گی۔ ہمارا خاندان تین بھائی، چار بہنوں اور والدہ پر مشتمل ہے۔ کمپنی نے یہ رقم کمپنی کے قانون کے مطابق بھیجی ہے۔ جس

کے تحت والدہ کا اور سب سے چھوٹے کا حصہ جو کہ نابالغ ہے سب سے زیادہ ہوتا ہے، ہر ایک کے نام کے ساتھ اس کے حصے کی واضح

صراحت کر دی گئی ہے، جبکہ عدالت یہ رقم ہمیں شریعت کے مطابق دے رہی ہے، سوال یہ ہے کہ اس رقم کی تقسیم کمپنی کے متعین کردہ

طریقے سے ہونی چاہئے یا اسلامی شریعت کے مطابق؟

جواب:۔۔۔ اسلامی شریعت کے مطابق ہونی چاہئے۔

کیا میراث کا مکان بہنوں کی اجازت کے بغیر بھائی فروخت کر سکتا ہے؟

سوال:۔۔۔ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میراث میں جس میں کہ ہم چھ بہنیں اور ایک بھائی ہے، والدین نے

وراثت میں ایک دو منزلہ مکان چھوڑا ہے، والد اور والدہ دونوں انتقال کر چکے ہیں، مکان کی اصل وارث میری والدہ تھیں، ہماری چار

بہنوں کی شادی ہو چکی ہے، اور دو بہنیں کنواری ہیں، بھائی بھی شادی شدہ ہیں، مکان کو بھائی نے کرایہ پر دیا ہوا ہے، کیا وہ ہم بہنوں کی

مرضی کے خلاف مکان بیچ سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں ہم بہنوں کا کیا حصہ ہے شریعت کی رو سے؟ اور اس کے علاوہ مکان کے کرایہ میں

(۱) والأثر في اللغة البقاء وفي الشرع انتقال مال الغير إلى الغير على سبيل الخلافة۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۷)۔

(۲) ثم نفذ وصايا من ثلث ما يبقى بعد الكفن والدين إلا أن يعجز الورثة أكثر من الثلث ثم بقسم الباقي بين الورثة على سهام

الميراث۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۷، کتاب الفرائض، رد المختار ج: ۶ ص: ۷۶۲، کتاب الفرائض)۔

بھی ہم بہنوں کا حصہ ہے یا نہیں؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں ہم سب کا الگ الگ حصہ کیا ہوگا؟

جواب:۔۔۔ اس مکان کے آٹھ حصے ہوں گے، ایک ایک حصہ چھ بہنوں کا، اور دو حصے بھائی کے، مکان کا جو کرایہ آتا ہے اس

میں بھی یہی آٹھ حصے ہوں گے۔^(۱) بھائی کے ذمہ شرعی فریضہ ہے کہ وہ بہنوں کا حصہ ان کو ادا کرے، اور چونکہ وہ مکان کے ایک چوتھائی

حصے کا مالک ہے، تین چوتھائی بہنوں کا حصہ ہے، اس لئے وہ تنہا مکان نہیں بیچ سکتا۔^(۲) تقسیم میراث کا نقشہ حسب ذیل ہے:

بھائی بہن بہن بہن بہن بہن بہن

۲ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱ ۱

(۱) قال فی العالمگیریۃ: واذا اخلط البنون والبنات عصب البنون البنات فیکون للاہن مثل حظ الأنثیین۔ (ج. ۶ ص: ۴۴۸، کتاب الفرائض، طبع رشیدیہ)۔

(۲) فشرکۃ الأملاک العین یرثها الرجلان وکفنا ما رغب لهما ولا یجوز لأحدہما أن یتصرف فی نصیب الآخر إلا بإذنه وکل واحد منهما فی نصیب صاحبه کالأجنبی لأن تصرف الإنسان فی مال غیرہ لا یجوز إلا بإذنه أو ولایتہ۔ (الجوہرۃ النیرۃ ج: ۱ ص: ۲۸۷، کتاب الشرکۃ، ہدایۃ ص: ۶۲۳، کتاب الشرکۃ)۔

وراثت کے متفرق مسائل

مقتولہ کے وارثوں میں مصالحت کرنے کا مجاز بھائی، والدہ یا بیٹا؟

سوال: ... جنم قیدی بکرا اپنی مقتولہ بیوی کے ورثاء سے صلح کرنا چاہتا ہے، مگر ہر فرد کہتا ہے کہ اصل وارث میں ہوں، دوسرے سے بات مت کرو۔ مقتولہ کا بھائی، والدہ، بیٹا زندہ ہیں، مگر والد فوت ہو چکا ہے، اب ان تینوں میں سے شرعاً جائز، حقیقی اور بڑا وارث کون ہے؟

جواب: ... مندرجہ بالا صورت میں مقتولہ کا بیٹا صلح کا مجاز ہے، بیٹے کی موجودگی میں بھائی وارث نہیں۔^(۱)

کیا اولاد کے نام جائیداد وقف کرنا جائز ہے؟

سوال: ... کیا اسلام میں وقف اولاد کا قانون جائز ہے؟ یعنی کیا اسلام کسی شخص کو اجازت دیتا ہے کہ وہ اس قانون کے ذریعہ اپنے جائز وارثان یعنی بیٹے، بیٹیوں، پوتے، پوتیوں کی موجودگی میں بلا جواز ان کو اپنے حقوق وراثت (ملکیت، رہن رکھنا، فروخت کرنا) سے محروم کر دے؟

جواب: ... ”وقف اولاد“ کے قانون کا آپ کی تشریح کے مطابق مطلب نہیں سمجھا، اگر یہ مطلب ہے کہ وہ اپنی جائیداد بحق اولاد وقف کر دے تو صحت کی حالت میں جائز ہے، مرض الموت میں صحیح نہیں۔^(۲) اگر سوال کا منشا کچھ اور ہے تو اس کی وضاحت کی جائے۔

مشترک مکان کی قیمت کا کب سے اعتبار ہوگا؟

سوال: ... اس وقت ہمارے گھر میں ایک ماں، کنواری بہن، اور ہم دو بھائی رہتے ہیں، شادی شدہ دو بہنیں الگ رہتی ہیں۔ والد کی حیات میں (۱۹۷۳ء میں) اس مکان کے ۸۰ ہزار روپے مل رہے تھے، ہم دونوں کے تعمیر کردینے پر اب یہ مکان تین لاکھ میں فروخت ہونے والا ہے، ہم دو شادی شدہ بہنوں اور کنواری بہن کو ۸۰ ہزار کی تقسیم کرنے پر تیار ہیں، لیکن وہ اس کے بجائے تین لاکھ کی

(۱) قال فی السراجی: الاقرب فالاقرب یوجعون بقرب الدرجة أعنی أولہم بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم بنوہم وان سفلوا۔ (سراجی، باب العصات ص: ۱۴)۔

(۲) مریض وقف داراً فی مرض موته لہو جائز اذا کان یخرج من ثلث المال، وان کان لم یخرج فاجازت الورثة فکذلک وان لم یجیزوا بطل فی ما زاد علی الثلث۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۵۱، کتاب القرائض)۔

تقسیم پر اصرار کر رہی ہیں۔ براہ کرم بتائیے مکان فروخت نہ کیا جائے تب بھی ہمیں ادائیگی کرنا ہوگی یا نہیں؟ مولانا صاحب! آپ سے التماس ہے کہ حصے تحریر کرنے کے بجائے رقم کی مقدار کو آسان ترین طریقے سے تقسیم کرنے کا شرعی طریقہ بتا دیجئے، ہر فرد آپ کے بتائے ہوئے حصے کو من و عن تسلیم کرنے پر تیار ہے۔

جواب: والد کی وفات کے وقت مکان کی جو حیثیت تھی اندازہ لگایا جائے کہ آج اس حیثیت کے مکان کی کتنی قیمت ہو سکتی ہے، اس قیمت کو آٹھ حصوں پر تقسیم کر لیا جائے۔^(۱) ایک حصہ آپ کی بیوہ والدہ کا، دو حصے دونوں بھائیوں کے، اور ایک ایک حصہ تینوں بہنوں کا۔^(۲) جو اضافہ آپ نے والد صاحب کے بعد کیا ہے اور جس کی وجہ سے مکان کی قیمت میں جو اضافہ ہوا ہے، وہ آپ دونوں بھائیوں کا ہے۔ نقشہ تقسیم اس طرح ہے:

بیوہ والدہ بھائی بھائی بہن بہن بہن

۱ ۲ ۲ ۱ ۱ ۱

ترکہ کا مکان کس طرح تقسیم کیا جائے جبکہ مرحوم کے بعد اس پر مزید تعمیر بھی کی گئی ہو

سوال: ... ایک صاحب کا انتقال ہو گیا ہے، جنہوں نے اپنے ترکہ میں ایک عدد مکان چھوڑا ہے جو کہ آدھا تعمیر شدہ ہے، جس کی قیمت ڈھائی لاکھ روپے تھی۔ مرحوم کی وفات کے بعد ان کی اولاد زینہ نے اپنی رقم سے اس کو مکمل کرا کر فروخت کر دیا، چار لاکھ بیس ہزار میں۔ اب آپ فرمائیے کہ مندرجہ بالا مسئلے کی صورت میں وراشت کی تقسیم کس طرح سے ہوگی؟ وارثوں میں مرحوم نے ایک بیوہ، چار لڑکے، دو شادی شدہ اور دو غیر شادی شدہ لڑکیاں چھوڑی ہیں۔

جواب: ... یہ دیکھا جائے کہ اگر یہ مکان تعمیر نہ کیا جاتا تو اس کی قیمت کتنی ہوتی؟ چار لاکھ بیس ہزار میں سے اتنی قیمت نکال کر اس کو ۹۶ حصوں پر تقسیم کیا جائے، ۱۲ حصے بیوہ کے، ۱۴، ۱۴ چاروں لڑکوں کے، اور ۷، ۷ چاروں لڑکیوں کے۔^(۳) نقشہ تقسیم اس طرح ہے:

بیوہ لڑکا لڑکا لڑکا لڑکا لڑکی لڑکی لڑکی

۱۲ ۱۴ ۱۴ ۱۴ ۱۴ ۷ ۷ ۷

(۱) واذا كان أرض وبناء فعن أبي يوسف أنه يقسم كل ذلك على اعتبار القيمة لأنه لا يمكن اعتبار المعادلة إلا لتقويم. (هداية، كتاب القسمة ج: ۴ ص: ۴۱۴)۔

(۲) كما قال الله تبارك وتعالى: فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم. (النساء: ۱۲)۔ قال في السراجي: أما للزوجات فحالتان الربع للواحدة فصاعداً عند عدم الولد وولد الابن وإن سفل والثمن مع الولد وولد الابن وإن سفل. (ص: ۸۷)۔ قال الله تبارك وتعالى: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين. (النساء: ۱۱)۔ قال في العالمگیریة: وإذا اختلط البنون والبنات عصب البنون البنات فيكون للابن مثل حظ الأنثيين. (عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۳۸، كتاب الفرائض)۔

(۳) ایضاً۔

اپنے پیسے کے لئے بہن کو نامزد کرنے والے مرحوم کا ورثہ کیسے تقسیم ہوگا؟

سوال: میرا سب سے چھوٹا بھائی عبدالحق مرحوم پی آئی اے میں انجینئرنگ آفیسر کے عہدے پر فائز تھا، کنوارا تھا اور گزشتہ دو ماہ پہلے کنوارا ہی اللہ کو پیارا ہو گیا۔ مرحوم کے تین بھائی اور چار بہنیں ہیں اور سب حقیقی ہیں۔ مرحوم نے مرنے سے پہلے اپنی بڑی بہن کو اپنے پیسے کے لئے نامزد کر دیا تھا، اس کی وجہ یہ تھی کہ مرحوم اس بہن کی ایک لڑکی کے یہاں رہتا تھا، کھانے کے پیسے بھی اپنی اس بہن کو ہر ماہ دیا کرتا تھا، بھانجی، مرحوم سے کرایہ وغیرہ نہیں لیتی تھی۔ یہ بتائیے کہ شرعی اعتبار سے یہ بہن اس کے ترکہ کی کہاں تک حق دار ہو سکتی ہے؟ جبکہ اس کے حقیقی اور بھی ہیں جیسا کہ میں بتا چکا ہوں۔ اور اگر اس بہن کے علاوہ حق دار اور بھی ہیں تو اس کے ترکہ کی تقسیم کس طرح ہونی چاہئے؟ یہ بھی بتائیے کہ اس بھائی کا حج بدل کیسے ہو سکتا ہے اور کون کر سکتا ہے؟ جبکہ اس نے اس کے بارے میں کوئی وصیت بھی نہیں کی ہے۔ آخر میں یہ اور معلوم کرنا چاہوں گا کہ جو قرضہ اس پر ہے اس کی ادائیگی کی کیا صورت ہوگی؟

جواب: ... مرحوم کے ترکہ سے سب سے پہلے اس کا قرض ادا کرنا فرض ہے، قرض ادا کرنے کے بعد جو کچھ باقی ہے، اس کے ایک تہائی حصے میں اس کی وصیت پوری کی جائے، اگر اس نے کوئی وصیت کی ہو۔ ورنہ باقی ترکہ کو دس حصوں پر تقسیم کیا جائے^(۱)۔ دو حصے تینوں بھائیوں کے، اور ایک ایک حصہ چاروں بہنوں کا۔ مرحوم کا اپنی بڑی بہن کو ترکہ کے لئے نامزد کر دینا اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں^(۲)۔ مرحوم کے وارث اگر چاہیں تو اس کی طرف سے حج کر سکتے ہیں۔ نقشہ تقسیم اس طرح ہے:

بھائی بھائی بھائی بھائی بھائی بھائی
۲ ۲ ۲ ۱ ۱ ۱

والد کے فروخت کردہ مکان پر بیٹے کا دعویٰ

سوال: ... والد نے میں ہزار روپے پر مکان فروخت کیا، جبکہ بڑا بیٹا سفر پر تھا، سفر سے واپسی پر بیٹے نے کہا کہ میں مکان واپس کروں گا، باپ اپنے وعدے پر قائم ہے اور جس نے مکان لیا ہے، وہ بھی مکان واپس نہیں کرتا۔ اس شخص کے بیٹے کا اور مالک مکان کا اس پر جھگڑا ہے، باپ مالک مکان کی طرف ہیں تو شرعاً بیٹا حق پر ہے یا مالک مکان؟ اور یہ بیع کیسی ہے؟

جواب: ... مکان اگر باپ کی ملکیت ہے تو بیٹے کو روکنے کا کوئی حق نہیں، اور اگر بیٹے کا ہے تو باپ کو بیچنے کا کوئی حق نہیں۔^(۳)

(۱) قال علمائنا رحمہم اللہ تعالیٰ: تعلق بتركة الميت حقوق أربعة مرتبة، الأول يبدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تبديل ولا تقدير ثم يقضى ديوله من جميع ما بقى من ماله ثم تنفيذ وصاياه من ثلث ما بقى بعد الدين ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنة واجماع الأمة. (ص ۲، ۳)۔

(۲) وأما للأخوات لأب وأم ومع الأخ لأب وأم للذكر مثل حظ الأنثيين يصرن به عصبه. (سراجی ص: ۱۰)۔

(۳) عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا يجعل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (مشكرة المصابيح ص: ۲۵۵ باب الغصب والعارية)۔ لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه، أو وكالة منه أو ولاية عليه، وإن فعل كان ضامناً. (شرح المجلة ص: ۶۱ المادة: ۹۶، طبع حبيبہ کوئٹہ)۔

اولاد کے مال میں والدین کا تصرف کس حد تک جائز ہے؟

سوال: ... میں نے اپنے ہاتھوں سے کمائی ہوئی ایک خطیر رقم کچھ عرصہ قبل اپنے ایک عزیز کے پاس بطور امانت رکھوائی تھی، کچھ دنوں پہلے مجھے معلوم ہوا کہ یہ رقم میری والدہ نے اس عزیز سے لے کر کسی اور کو قرض دے دی ہے۔ مجھے یہ سن کر بڑی کوفت ہوئی، کیونکہ میری مالی حالت آج کل خراب ہے اور مجھے پیسوں کی ضرورت ہے، تاہم خدا کے خوف سے میں نے والدہ سے باز پرس نہیں کی۔ آپ سے یہ معلوم کرنا ہے کہ ماں اپنی اولاد کی اجازت کے بغیر اس کے مال پر کس حد تک تصرف ہو سکتی ہے؟ کیا خدا نے ماں کو اتنا حق دیا ہے کہ وہ اپنی اولاد سے پوچھے بغیر اس کے مال کو جہاں چاہے خرچ کر دے؟

جواب: ... آپ نے جس عزیز کے پاس امانت رکھی تھی، اس کا رقم کو آپ کی والدہ کے حوالے کر دینا خیانت تھا، یہ ان کا فرض ہے کہ وہ رقم آپ کی والدہ سے واپس لے کر آپ کو دیں^(۱)۔ والدین اگر محتاج ہوں تو اپنی ضرورت کے بقدر اپنی اولاد کے مال میں سے لے سکتے ہیں^(۲)، لیکن والدین کا ایسا تصرف جائز نہیں ہے جیسا کہ آپ کی والدہ نے کیا ہے۔

پہلے سے علیحدہ ہونے والے بیٹے کا والد کی وفات کے بعد ترکہ میں حصہ

سوال ۱: ... میرے دادا کے ۵ بیٹے ہیں، میرے دادا نے فوت ہونے سے پہلے اپنی وصیت میں لکھا تھا کہ میرے بڑے بیٹے کے بڑے بیٹے یعنی ان کے پہلے پوتے کو مبلغ ۵ ہزار روپے دے دیئے جائیں، اور بیٹے کو کچھ نہ دیا جائے۔ ہو سکتا ہے آپ سوچیں کہ انہوں نے عاق کر دیا ہوگا، ایسی بات نہیں، بلکہ میرے والد میرے دادا کی زندگی میں الگ رہتے تھے۔ اس چیز کو دیکھتے ہوئے انہوں نے صرف پوتے کو وصیت کے ذریعہ مستفیض فرمایا۔ اب ہمارے ۴ چچاؤں میں سے ایک وفات پا چکے ہیں، باقی تین چچا اور چوتھے کی اولاد ہمارے دادا کی بیش بہا دولت پر بہ خوش اسلوبی زندگی بسر کر رہے ہیں، عرصہ دو سال پہلے ہم نے اس سنگین مسئلے پر مفتی صاحب سے فتویٰ لیا تھا، انہوں نے فرمایا تھا کہ: کسی ہوشمند انسان کو شریعت یہ حق نہیں دیتی کہ وہ اپنی اولاد کو اپنی وراثت سے محروم رکھے، اس وقت بڑے چچا حیات تھے۔

سوال ۲: ... اب مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے چچا یہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے بھائی کا حصہ ان کے بیٹے کو دے دیا۔ ان کا کہنا کہاں تک درست ہے؟ آیا ہمارے والد کا جائز حصہ ابھی تک ان پر باقی ہے کہ نہیں؟ وہ دیتے ہیں یا نہیں، وہ بعد کی بات ہے، اگر ہے تو کتنا؟ کیا پوتے کو دیا ہوا پیسہ بھی اس حصے میں شامل ہوگا؟ اور اگر دادا کے مرنے کے وقت یعنی ۱۹۶۰ء میں کل جائیداد ایک لاکھ ہو اور اب وہی جائیداد چاروں چچاؤں کی محنت سے ۲۵ سے ۳۰ لاکھ کی ہو چکی ہو، تو حصہ کس حساب سے ہوگا؟ یعنی ایک لاکھ کا یا موجودہ رقم کا؟ اگر

(۱) قال فی العالمگیریۃ: وأما حکمها فوجوب الحفظ علی المودع وصیرورة المال أمانة فی یدہ ووجوب أدائه عند طلب مالکہ۔ کذا فی الشمنی: والودیعة لا تودع ولا تعار ولا تواجر ولا ترهن وإن فعل شیئاً منها ضمن، کذا فی البحر الرائق۔ (عالمگیری ج: ۳ ص: ۳۳۸، کتاب الودیعة)۔ قال تعالیٰ: إن الله یأمرکم أن تؤدوا الأمانت إلی أهلها۔ (النساء: ۵۸)۔

(۲) ویجب علی الرجل الموسر أن ینفق علی أبویہ قال تعالیٰ: فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما، نهاه عن الإصرار بهما بهذا القدر، وترك الإنفاق علیهما عند حاجتهما أكثر ضرراً من ذالک۔ (الفقه الحنفی ج: ۲ ص: ۲۸۵، باب النفقات)۔

ایک لاکھ کا تو اس وقت سونا ۲۰ روپے تولہ تھا، اور اب ۳۰۰، ۳ روپے تولہ کے قریب ہے۔ برائے مہربانی کتاب وسنت کی روشنی میں یہ بتائیں کہ ہمارے والد کا حصہ وراثت میں ابھی تک ہے یا نہیں؟

جواب ۱:۔۔۔ آپ کے مرحوم دادا کو اپنے پوتے کے حق میں وصیت کرنے کا تو حق تھا، مگر اپنے بیٹے کو وراثت سے محروم کرنے کا حق نہیں تھا۔ لہذا وصیت کے مطابق پوتا تو پانچ ہزار کا حق دار ہے، یہ پانچ ہزار اس کو دینا لازم ہے،^(۱) اور باقی ماندہ کل ترکہ ۵ حصوں پر تقسیم کرنا لازم ہے، یعنی باپ کی وصیت کے باوجود بڑا بیٹا اپنے بھائیوں کے برابر کا وارث ہے،^(۲) اگر بھائی اس کو یہ حق نہیں دیتے تو قیامت کے دن دینا پڑے گا۔^(۳) آپ کے چچاؤں کا یہ کہنا غلط ہے کہ ہم نے بھائی کا حصہ اس کے بڑے بیٹے کو دے دیا۔

جواب ۲:۔۔۔ جو جائیداد ۱۹۶۰ء میں ایک لاکھ تھی اور وہ ۱۹۹۱ء میں تیس لاکھ کی ہو گئی تو تیس لاکھ ہی کی تقسیم ہوگی، یعنی بڑے بھائی کی اولاد کو تیس لاکھ میں سے پانچواں حصہ دینا پڑے گا۔

آپ کے چچاؤں کی محنت کی وجہ سے جائیداد میں جو اضافہ ہوا، اس میں حق و انصاف کی رُو سے دسواں حصہ آپ کے والد کا ہے۔

بیوی کی جائیداد سے بچوں کا حصہ شوہر کے پاس رہے گا

سوال:۔۔۔ کیا مذہب اسلام میں بیوی کی چھوڑی ہوئی دولت ہو تو بچوں کی بہتر تربیت اور ضرورت پر شوہر کو حق نہیں ہے کہ وہ پیسے کو ہاتھ لگائے؟ حالانکہ یہ حکم ہے کہ پیسے کو کسی قانونی طریقے سے بچوں کو بانٹ ہونے تک ادا نیگی کروادے۔

جواب:۔۔۔ بیوی کی چھوڑی ہوئی دولت میں سے جو حصہ بچوں کو پہنچے وہ بچوں کے والد کی تحویل میں رہے گا، اور وہی ان کی ضروریات پر خرچ کرنے کا مجاز ہے۔^(۴)

مرحوم شوہر کا ترکہ الگ رہنے والی بیوی کو کتنا ملے گا؟ نیز عذت کتنی ہوگی؟

سوال:۔۔۔ میرے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے، ہم دونوں کافی عرصہ الگ رہے، یہ اپنے والدین کے پاس رہتے تھے، جن کا

(۱) قال فی العالمگیریۃ: والموصی بہ یملک بالقبول فإن قبل الموصی لہ الوصیۃ بعد موت الموصی یثبت الملک لہ فی الموصی قبضہ أو لم یقبضہ۔ (ج: ۶ ص: ۹۰، کتاب الوصایا)۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: للرجال نصیب مما ترک الوالدان والأقربون۔ (النساء: ۷)۔ العصبۃ: وہم کل من لیس لہ سهم مقدر، ویأخذ ما بقی من سهام ذوی القروض، وإذا انفرد أخذ جمیع المال، وإذا اجتمع جماعة من العصبۃ فی درجۃ واحدۃ، یقسم المال علیہم باعتبار أہدائہم لكل واحد سهم۔ (فتاویٰ عالمگیری ج: ۶ ص: ۲۵۱ کتاب الفرائض)۔

(۳) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من کانت لہ مظلمۃ لأخیہ من عرضہ أو شیء، إلی أمر آخر کأخذ مالہ أو المنع من الإنفاق بہ أو ہو تعمیم بعد تخصیص، فلیتحللہ منہ الیوم قبل أن لا یکون دینار ولا درہم، إن کان لہ عمل صالح أخذ منہ بقدر مظلمتہ۔ (مرقاۃ ج: ۸ ص: ۸۳۹ کتاب الآداب، باب الظلم)۔

(۴) الولایۃ فی مال الصغیر للأب ثم وصیہ۔ (فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۷۱۳، قبیل فصل فی شہادۃ الأوصیاء)۔ قال فی العالمگیریۃ: نفقة الأولاد الصغار علی الأب لا یشارکہ فیہا أحد۔ (کذا فی الجوہرۃ النیرۃ ج: ۱ ص: ۵۶۰)۔

انتقال ہو چکا ہے، اور میں اپنی بوڑھی والدہ کے ساتھ۔ انتقال کے وقت میں اس کے گھر گئی اور بعد میں اپنی والدہ کے گھر ۴۰ دن عدت گزارے، میرا ذریعہ معاش نوکری ہے اور چھٹی لی تھی؟ کیا عدت ہوگئی؟

جواب:۔۔۔ شوہر کی وفات کی عدت چار مہینے دس دن ہے^(۱)، اور یہ عدت اس عورت پر بھی لازم ہے جو شوہر سے الگ رہتی ہو، آپ پر چار مہینے دس دن کی عدت لازم تھی۔

سوال:۔۔۔ مرحوم کے بھائی نے مجھ پر دوسری شادی کا الزام لگایا ہے، جو شرعی اور قانونی لحاظ سے غلط ہے، اور مرحوم کی جائیداد اور رقم بیوہ (میں) سمیت اپنے بہن بھائیوں میں تقسیم کرنا چاہتا ہے، لیکن کتنی رقم ہے؟ یہ نہیں بتاتا، اور ساتھ میں یہ بھی لکھا ہے کہ ایک کمپنی میں مرحوم کی رقم ہے اور اس کو حرام اور ناجائز بھی کہتا ہے۔ لیکن میرے نزدیک جب بیوی موجود ہے کسی اور کو وراثت نہیں مل سکتی، اور بیوی جائیداد اور رقم کی وارث ہے۔

جواب:۔۔۔ مرحوم اگر لاؤلفوت ہوئے ہیں تو ان کے کل ترکہ میں چوتھا حصہ بیوہ کا ہے^(۲)، اور باقی تین حصے بہن بھائیوں میں تقسیم ہوں گے۔ بھائی کا حصہ بہن سے ڈگنا ہوگا^(۳) کسی وارث کے لئے یہ حلال نہیں کہ دوسرے کے حصے کے ایک پیسے پر بھی قبضہ جمائے۔^(۴)

چچا زاد بہن کا وراثت میں حصہ

سوال:۔۔۔ ہمارے والد صاحب جو کہ اب انتقال کر چکے ہیں، ان کی ایک چچا زاد بہن ابھی تک حیات ہیں، ہمارے والد صاحب دو بھائی تھے، ہمارا کچھ باغ کا حصہ ہے جس میں کجور کے پیڑ لگے ہوئے ہیں جو کہ مشترک ہیں۔ ہمارے والد صاحب نے زندگی میں اپنی چچا زاد بہن کو چار پیڑ اس لئے دیئے تھے کہ جب تک تم زندہ ہو، اس کا پھل کھاؤ، اب جبکہ ہمارے والد صاحب اور چچا صاحب وفات پا چکے ہیں تو کہہ رہی ہیں کہ مجھے ان درختوں کی زمین بھی دے دو۔ اب یہ بات ہمیں بھی صحیح معلوم نہیں کہ یہ زمین بڑے بوڑھوں نے تقسیم کی تھی یا نہیں؟ جبکہ ہمارے والد صاحب کے چچا اپنا باقی جائیداد میں تمام حصہ بانٹ چکے تھے۔ البتہ یہ حصہ مشترک چلا آ رہا ہے، اس میں اب ہم اپنے والد صاحب کی چچا زاد بہن کو کتنا حصہ دیں؟ ان کی ایک اور بہن بھی تھی جو شادی شدہ تھی اور ۲۰ سال قبل وفات پا چکی ہے۔ اس کے بچے ہیں اور ہمارے والد صاحب کا ایک تیسرا بھائی بھی تھا جس کا زندہ یا مردہ ہونے کا پتا نہیں جو کہ کافی عرصہ قبل گھر سے نکل گیا تھا۔

جواب:۔۔۔ اگر آپ لوگوں کا غالب گمان یہ ہے کہ اس باغ میں والد کے چچا کا بھی حصہ ہے اور وہ اس نے وصول نہیں کیا تو

(۱) قال تعالى: والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً۔ (البقرة: ۱۳۳)۔

(۲) قال تعالى: ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد۔ (النساء: ۱۲)۔ وقال تعالى: وإن كانوا إخوة رجالاً وساءاً فللذكر مثل حظ الأنثيين۔ (النساء: ۱۷۶)۔

(۳) قال تعالى: للذكر مثل حظ الأنثيين (النساء: ۱۱)۔

(۴) عن أبي حنيفة الرقاشي ألا لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۶۶)۔

والد کے چچا کی لڑکی کا حق بنتا ہے، اس کو ملنا چاہئے۔ آپ نے پورا شجرہ نسب ذکر نہیں کیا کہ والد کے چچا کتنے بھائی تھے؟ پھر آپ کے والد کے کتنے بھائی تھے؟ اب اگر آپ کے والد صاحب کے چچا دو بھائی تھے ایک آپ کے دادا، دوسرے ان کے بھائی (والد کے چچا) تو والد کے چچا کا اس پر آدھا حصہ ہوا، اور اگر والد کے چچا کی اس لڑکی کے سوا کوئی اولاد نہیں تھی تو اس لڑکی کا اپنے والد کے حصے میں سے آدھا حصہ ہوا^(۱)۔ اس طرح آپ کے والد کے چچا کی لڑکی اس باغ پر چوتھائی کی حق دار ہوئی، اب اس کو جتنے درختوں پر راضی کر لیا جائے صحیح ہے۔

ایک مشترکہ بلڈنگ کا تنازعہ کس طرح حل کریں؟

سوال:۔۔۔ مسئلہ یہ ہے ایک بلڈنگ کی ملکیت دو مالکوں کے درمیان مشترک ہے، ”الف“ کی ملکیت کا حق روپیہ میں ۴ آنے ہے، جبکہ ”ب“ کا حق روپیہ میں ۱۲ آنے ہے، بلڈنگ کی ٹحلی منزل (گراؤنڈ فلور)، پہلی منزل اور دوسری منزل (چھت) میں سے ہر ایک پر دو برابر حصے ہیں۔

”الف“ کے پاس پہلی منزل کا ایک مکمل حصہ ہے، جبکہ دوسری منزل (چھت) کا بھی ایک مکمل حصہ ان کے پاس ہے، جس پر انہوں نے تعمیر بھی کر رکھی ہے، اور ان کے زیر استعمال ہے۔

”ب“ کے پاس ٹحلی منزل (گراؤنڈ فلور) کے دونوں مکمل حصے پہلی منزل اور دوسری منزل (چھت) کے ایک ایک مکمل حصے ہیں۔

دین متین کی روشنی میں یہ ارشاد فرمائیں کہ ”الف“ کا ٹحلی منزل کے کھلے حصے پر (یعنی تعمیر شدہ دو حصوں کے علاوہ پر) آیا کوئی حق بنتا ہے یا نہیں؟ جبکہ ”الف“ کا خیال ہے کہ ٹحلی منزل کے کھلے حصے میں بھی ان کی ملکیت کا حق ہے۔

جواب:۔۔۔ اس کے لئے عدل و انصاف کی صورت یہ ہے کہ تینوں منزلوں کی قیمت ماہرین سے لگوالی جائے، اور پھر یہ دیکھا جائے کہ ”الف“ اور ”ب“ کا اس قیمت میں کتنا کتنا حصہ بنتا ہے؟ اور پھر یہ دیکھا جائے کہ ان دونوں کے قبضے میں جتنا جتنا حصہ ہے وہ ان کی قیمت کے حصے کے مساوی ہے یا کم و بیش؟ ہر ایک کے پاس اس کا حصہ ملکیت کی قیمت کے مساوی ہو تو ٹھیک، ورنہ جس کے پاس کم ہو اس کو ولادیا جائے، اور جس کے پاس زیادہ ہو اس سے زائد حصہ لے لیا جائے^(۲) اور اگر دونوں کے درمیان تنازع کی بنیاد یہ

(۱) قال الله تعالى: وان كانت واحدة فلها النصف. (النساء: ۱۱). العصبات: وهم كل من ليس له سهم مفرد، ويأخذ ما بقي من سهام ذوى الفروض واذا انفرد أخذ جميع المال، واذا اجتمع جماعة من العصبه فى درجة واحدة يقسم المال عليهم باعتبار ابدانهم لكل واحد سهم. (فتاوى عالمگیری ج: ۲ ص: ۲۵۱ کتاب الفرائض)۔

(۲) واذا كان أرض وبناء فعن أبى يوسف أنه يقسم كل ذلك على اعتبار القيمة لأنه لا يمكن اعتبار المعادلة إلا بالتقويم. (هداية، كتاب القسمة، فصل فى كيفية القسمة ج: ۳ ص: ۳۱۳)۔ (دور مشتركة أو دار وضيعة أو دار وحانوت قسم كل وحدا) منفردة مطلقاً ولو متلازمة أو فى محلتين أو مصرين) مسكين (اذا كانت كلها مصر واحد أولاً) وقالاً: إن الكل فى مصر واحد فالرأى فيه للقاضى، وإن فى مصرين فقولهما كقوله (ويصور القاسم ما يقسمه على قرطاس) ويعدله على سهام القسمة ويذرعه، ويقوم البناء ويفرز كل نصيب بطريقه وشربه، ويلقب الأنصاء بالأول والثانى والثالث) وهلم جرا، ويكتب أساميهم ويفرع) لتطيب القلوب۔ (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۶ ص: ۲۶۲، كتاب القسمة، طبع سعيد)۔

ہے کہ ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ مجھے میرے حصے میں فلاں جگہ ملنی چاہئے تو اس کا فیصلہ قرعہ کے ذریعہ کر لیا جائے۔ مکان کے اس وقت چھ حصے ہیں، اس کے بارہ حصے بنائے جائیں، پہلے تین اور تین کے درمیان قرعہ ڈال کر ایک حصہ تین چوتھائی والے کو دیا جائے، اور دوسرے حصے میں دوبارہ قرعہ ڈال کر آدھا ایک کو اور آدھا دوسرے کو دے دیا جائے^(۱)۔ سب سے اہم چیز یہ ہے کہ ہر فریق کو یہ خیال رکھنا چاہئے کہ میرا حق تو دوسرے کی طرف چلا جائے، مگر دوسرے کا حق میرے پاس نہ آ جائے کہ کل قیامت میں مجھے ادا کرنا پڑے۔

مرحوم کو سسرال کی جانب سے ملی ہوئی جائیداد میں بھائیوں کا حصہ

سوال: میرے والد صاحب نے شادی دوسرے گاؤں سے کی تھی، ان کے سسرال والوں نے ان کو ایک مکان بنا کر دیا اور کچھ زمین بھی دے دی، جس سے وہ اپنا گزر بسر کرتے تھے۔ اب ان کی وفات کے بعد ان کے بھائی اس زمین میں حصہ مانگتے ہیں، حالانکہ یہ زمین ان کی ذاتی ہے، والد کی طرف سے ملی ہوئی نہیں ہے۔ اب شرعاً اس کے وارث بیٹے ہیں یا بھائی؟

جواب: اگر یہ زمین آپ کے والد صاحب کو ہبہ کی گئی تھی تو اس میں والد کے بھائیوں کا کوئی حق نہیں، بلکہ صرف ان کی اولاد وارث ہے۔^(۲)

اپنی شادی خود کرنے والی بیٹیوں کا باپ کی وراثت میں حصہ

سوال: میرے ایک رشتہ دار کے تین بیٹے اور چار بیٹیاں ہیں، بیٹیوں میں سے ایک بیٹی نے باپ کی زندگی میں اپنی مرضی سے شادی کی، اور ایک نے باپ کے انتقال کے بعد شادی اپنی مرضی سے کی، کیونکہ اب باپ کا انتقال ہو چکا ہے اور بھائیوں میں سے بڑا بھائی اپنے باپ کی جائیداد کا وارث بن بیٹھا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جن دو بہنوں نے اپنی مرضی سے شادی کی ہے، ان کا باپ کی جائیداد میں سے کوئی حصہ نہیں ہوتا۔ جن دو بیٹیوں نے اپنی مرضی سے شادی کی ہے اور وہ دونوں باپ کی حقیقی بیٹیاں ہیں، کیا ان دونوں بیٹیوں کا اپنے باپ کی وراثت میں اسلام کی رو سے حصہ ہوتا ہے؟

جواب: جن بیٹیوں نے اپنی مرضی کی شادیاں کیں، ان کا بھی اپنے باپ کی جائیداد میں دوسری بہنوں کے برابر حصہ ہے۔^(۳) بڑے بھائی کا جائیداد پر قابض ہو جانا حرام اور ناجائز ہے۔^(۴) اسے چاہئے کہ اپنے باپ کی جائیداد کو دس حصوں پر تقسیم کرے، دو

(۱) لم یخرج القرعة فمن خرج اسمه أولاً فله اسلهم الأول ومن خرج ثانياً فله السهم الثاني والقرعة لتطيب القلوب وإزالة نهمه الميل. (ہدایہ ج: ۴ ص: ۴۱۴ کتاب القسمة).

(۲) لیبدأ بأصحاب الفرائض وهم الذين لهم سهام مقدرة فی کتاب اللہ ثم بالعصبات من جهة النسب .. إلخ. (سراحي ص: ۴۰). من أعمار عمری فہی لمعمرہ فی حیاتہ وموتہ لا ترقبوا فمن أرقب شیئاً فہو سبیل المیراث. (در المختار علی هامش رد المختار ج: ۶ ص: ۷۰۷).

(۳) قال تعالیٰ: یورثکم اللہ فی أولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین. (النساء: ۱۱).

(۴) عن أنس من قطع میراث وارثه قطع اللہ میراثه من الجنة یوم القیامة. (مشکوٰۃ ص: ۲۶۶).

دو حصے بھائیوں کو دیئے جائیں اور ایک ایک بہنوں کو،^(۱) واللہ اعلم!

بھائی بھائی بھائی بہن بہن بہن بہن

۲ ۲ ۲ ۱ ۱ ۱ ۱

ورثاء کی اجازت سے ترکہ کی رقم خرچ کرنا

سوال: ترکہ میں ورثاء کی اجازت اور مرضی کے بغیر کیا کسی قسم کے کار خیر پر رقم خرچ کی جاسکتی ہے؟

جواب: ... وارثوں کی اجازت کے بغیر خرچ نہیں کر سکتے۔^(۲)

سوال: ... کچھ رقم ورثاء یعنی حقیقی چچا اور حقیقی پھوپھی کی اجازت کے بغیر مسجد میں دی گئی ہے، کیا یہ رقم مسجد کے لئے جائز ہے؟

جواب: ... اگر وارث اجازت دیں تو صحیح ہے، ورنہ واپس کی جائے۔^(۳)

مرحوم کی رقم ورثاء کو ادا کریں

سوال: ... ایک صاحب کے کارخانے سے میں نے کچھ چیزیں بنوانے کا آرڈر دیا، یہ چیزیں مجھے آگے کہیں اور سپلائی کرنا

تھیں۔ کارخانے دار نے چیزیں وقت پر بنا کر نہیں دیں اور مجھے بہت پریشان کیا، مجھے بہت دوڑایا، تب جا کر چیزیں بنا کر دیں۔ چونکہ وہ کارخانہ دار میرے محلے میں رہتا تھا اس لئے میں نے اسے فوری ادائیگی نہیں کی اور پیسے بعد میں دینے کا وعدہ کیا۔ اس نے مجھے بہت

پریشان کیا تھا اس لئے میرا ارادہ بھی پیسوں کی ادائیگی میں اسے پریشان کرنے کا تھا۔ اس دوران میں دوسرے محلے میں آگیا اور اس شخص کا انتقال ہو گیا۔ اب میں بے حد پشیمان ہوں کہ میں نے اس شخص کو پیسے کیوں نہیں ادا کر دیئے تھے، اب اس کی بیوی اور بچے

موجود ہیں، کیا شرعاً میں کچھ کر سکتا ہوں یا معاملہ روزِ حشر طے ہوگا؟

جواب: ... مرحوم کی جس قدر رقم آپ پر لازم ہے، وہ اس کے ورثاء (بیوی بچے) کو ادا کر دیجئے۔^(۴)

ساس اور دیور کے پرس سے لئے گئے پیسوں کی ادائیگی کیسے کی جائے؟ جبکہ وہ دونوں فوت

ہو چکے ہیں

سوال: ... میرے شوہر نے کبھی ہاتھ خرچ نہیں دیا، مجھے جب ضرورت ہوتی، میں ان کے سیف میں سے پیسے نکال لیتی،

انہیں خبر نہ ہوتی۔ ایک دفعہ یہ ہوا کہ مجھے ضرورت تھی پیسوں کی، جب مجھے پیسے نہ ملے تو میں نے اپنے دیور کے پرس سے ۲۰۰ روپے

(۱) یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین۔ (النساء: ۱۱)۔

(۲) لا یجوز لاحد ان یتصرف فی ملک غیرہ بلا اذنه، أو وكالة منه أو ولاية علیہ، وان فعل کان ضامناً۔ (شرح اجملة لسلمیہ رستم باز ص ۶۱، المادۃ: ۹۶، طبع کوئٹہ)۔

(۳) ایضاً۔

(۴) فإن مات الطالب صار الدین للورثة فإن قضاء الدین فقد برئ من الدین۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۳۶۶)۔

نکال لئے، یہ ایک چوری ہو گئی۔ دوسری چوری جب میں نے کی، میرے شوہر کا انتقال ہو گیا، مجھے پیسوں کی سخت ضرورت ہوئی تو میں نے ۵۰۰ روپے اپنی ساس کے پرس سے نکال لئے۔ میں نے اپنی زندگی میں دو دفعہ چوری کی ہے، اب مجھے بہت دکھ اس گناہ کبیرہ کا ہے، کیونکہ نہ ساس زندہ ہیں، نہ دیور۔ بتائیے ضمیر کی اس خلش کو کیسے دور کروں تاکہ اللہ پاک راضی ہو جائے؟

جواب:۔۔۔ دیور اور ساس کے مرنے کے بعد ان کا ترکہ ان کے وارثوں کا حق ہے، لہذا آپ کے دیور اور ساس کے جو لوگ وارث ہیں ان میں سے ہر ایک کا جو شرعی حصہ بنتا ہے، وہ کسی عنوان سے مثلاً: تحفہ کے نام سے ہر ایک کو دے دیجئے۔^(۱)

بیوی مالک نہیں تھی، اس لئے اس کے ورثاء حق دار نہیں

سوال:۔۔۔ زید نے ایک پلاٹ تقریباً تیس سال پیشتر اپنے بھائی کے نام الاٹ کرایا، اور ان کو بتا دیا کہ یہ میں اپنے واسطے لے رہا ہوں۔ پلاٹ مل جانے کے بعد زید نے اپنے بھائی سے کہا کہ اب یہ پلاٹ بجائے میرے، بیوی کے نام تبدیل کر دیجئے اور اس طرح زید کی بیوی کے نام یہ پلاٹ تبدیل ہو گیا۔ اس کے بعد زید نے اپنے روپوں سے اس پلاٹ پر دکان تعمیر کرا دی اور پھر اس کو کرایہ پر اٹھا دیا۔ کرایہ دار زید کو دکان کا کرایہ ادا کرتا رہا، اور زید ہی اپنے دستخط سے کرایہ دار کو رسید دیتا رہا۔ زید کا ہمیشہ سے یہ اصول تھا کہ اپنی کل آمدنی بیوی کے سپرد کر دیتا تھا اور بیوی کو اختیار تھا کہ جس طرح چاہے گھر کے خرچ میں ان روپوں کو کام میں لائے۔ یہ کرایہ دکان کا جو ملتا تھا وہ بھی زید اپنے اصول کے مطابق بیوی کو دیتا رہا۔ دکان دار کی زید کے ساتھ کچھ نا اتفاقی ہوئی اور دکان دار نے خرچ ۱۹۸۰ء سے فروری ۱۹۸۵ء تک یعنی ساٹھ ماہ کا کرایہ کورٹ میں جمع کرایا۔ ستمبر ۱۹۸۵ء میں یہ دکان زید کی بیوی نے زید کے نام تبدیل کر دی۔ ستمبر ۱۹۸۴ء تا فروری ۱۹۸۵ء یعنی چھ ماہ کا کرایہ تو زید کو ہی ملنا چاہئے کیونکہ دکان اس کے نام تبدیل ہو چکی تھی، اس وقت کا کرایہ جبکہ دکان بیوی کے نام پر تھی کس کو ملنا چاہئے، زید کو یا زید کی بیوی کے ورثاء کو؟ جبکہ میں اوپر درج کر چکا ہوں کہ محض بیوی کی خوشنودی کے واسطے پلاٹ ان کے نام تبدیل کیا گیا، کرایہ سے بیوی کو کوئی دلچسپی نہیں تھی کیونکہ زید تو اپنی کل آمدنی بیوی ہی کے سپرد کرتا رہا اور اس طرح کرایہ کی رقم بھی بیوی کو دے دیا کرتا تھا۔

جواب:۔۔۔ تحریر کے مطابق یہ مکان زید ہی کا تھا، اس لئے کرایہ بھی اسی کا حق ہے، بیوی کے وارثوں کا حق نہیں، کیونکہ خود بیوی کا بھی حق نہیں تھا۔^(۲)

غیر مسلم، مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا

سوال:۔۔۔ ہم چار بھائی تھے، تین بھائیوں کا انتقال ہو چکا ہے، میں سب سے چھوٹا ہوں، چاروں بھائیوں کی اولادیں ہیں، سب الگ رہ رہے ہیں، مجھ سے بڑے بھائی تقریباً ۳۵ سال سے لندن میں مقیم رہے اور وہیں ایک عیسائی عورت سے شادی کی، جس

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) ایضاً۔

(۳) للہمواجر آخر۔ (النتف فی الفتاوی) وقال ایضاً: وله ای للمالک أجرة۔ (ص: ۳۴۲)۔

سے ان کے دو بچے پیدا ہوئے، جو دونوں عیسائی ہیں اور لندن میں مقیم ہیں، بڑے بھائی کے انتقال کو تین سال گزر چکے ہیں، اس درمیان میں مرحوم بھائی کی بیوی دو مرتبہ کراچی آئی اور واپس چلی گئی۔ مرحوم بھائی کا ایک مکان ہے، مرحوم بھائی کے وارثوں میں، میں ہی ایک چھوٹا بھائی زندہ ہوں، کیا مرحوم بھائی کی عیسائی بیوی اور عیسائی بیٹے اس کے وارث ہو سکتے ہیں؟ نیز کیا دیگر مرحوم بھائیوں کی اولادیں اپنے چچا یعنی میرے لندن والے بھائی کی وارث ہو سکتی ہیں؟

جواب: ... غیر مسلم، مسلمان کا وارث نہیں^(۱)، اس لئے آپ کے مرحوم بھائی کا عیسائی لڑکا اور عیسائی بیوی اس کی جائیداد کے وارث نہیں۔ اور بھائی کے ہوتے ہوئے دوسرے بھائیوں کی اولاد وارث نہیں، اس لئے مرحوم بھائی کی جائیداد زندہ بھائی کو ملے گی، واللہ اعلم!

پہلے شوہر کی وراثت میں بیوی کا حق

سوال: ... میرے بھائی کا انتقال ہو گیا اور میں نے بھوج کو ماں کہا اور اپنا سارا سامان اس کے حوالے کر دیا، کیونکہ میری بڑی بھوج سالی بھی ہوتی ہیں، بھائی کی اولاد نہیں، انہوں نے میری بچی پالی ہے، میں نے ان کی پنشن، انشورنس کے کاغذات بنوائے جو رقم ملی، بھوج نے بینک میں اپنے نام جمع کرادی، بھائی نے ایک مکان بنایا تھا، وہ بھی اسی کے نام کرایا تھا، اب بھوج نے دوسرا نکاح رچا لیا ہے، آپ بتائیں کہ شادی کے بعد وراثت گھر، پیسے، کپڑے، فرج، ٹی وی، پنشن اور انشورنس جس میں اس کو وارث کیا گیا تھا وغیرہ کس کے لئے حلال اور کس کے لئے حرام؟ گھر کے ایک کمرے میں ہمارے سسرال قبضہ کر کے براجمان ہیں۔

جواب: ... جو مکان آپ کے مرحوم بھائی نے اپنی بیوی کے نام کر دیا تھا، وہ تو اس کا ہے۔ اس کے علاوہ باقی ترکہ جو آپ کے مرحوم بھائی کا تھا شرعاً اس میں جو حصہ بیوہ کا ہے^(۲)، اور باقی تین حصے مرحوم کے بھائیوں کے (اگر والدین نہیں)۔ آپ کی بیوہ بھوج نے اگر نکاح کر لیا تو بہت اچھا کیا، دوسرا نکاح بھی ایسا ہی ہے جیسے پہلا نکاح۔ جو چیزیں اس کے مرحوم شوہر کی وراثت سے اس کے حصے میں آئی ہیں، وہ اس کی ہیں۔ خواہ اس نے اور عقد کر لیا ہو، اور جتنا حصہ آپ کا ہے، وہ آپ وصول کر سکتے ہیں۔

آپ کا یہ خیال کہ بیوی بچوں کو چھوڑ کر چلی جائے، اسلامی نقطہ نظر سے بہت ہی بُرا ہے، اگر آپ ایسا کریں گے تو دنیا و آخرت کا خسارہ اٹھائیں گے۔

صاحب مال کی وفات کے بعد زندگی میں، اُس سے چوری کردہ مال کو کیا کریں؟

سوال: ... کسی آدمی نے چوری سے کسی کا مال کھایا، صاحب مال کی وفات سے کئی سال بعد اب اسے خیال آیا کہ کسی طرح مجھ سے بوجھ اتر جائے، مرحوم کے صحیح وارثوں کا علم نہیں ہے، جن وارثوں کا پتا ہے ان سے مرحوم زندگی میں متفر رہا، اب اس رقم سے مسجد

(۱) واختلاف الدين أيضا يمنع الإرث والمراد به الاختلاف بين الإسلام والكفر... إلخ۔ (الهندية ج: ۶ ص: ۴۵۴، کتاب المرائض، طبع بلوچستان ہک ڈپو)۔

(۲) قال تعالى: ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد (النساء: ۱۲)۔

یاد رہے کی تعمیر یا قرآن شریف خرید کر مسجدوں میں رکھنا یا خیرات کرنا بہتر ہے جس کا ثواب مرحوم کو بخشا جائے، یا ان ناجائز و جبری وارثوں کو دیدے؟ اس کی رقم کا صحیح مصرف کیا ہے؟

جواب:۔۔۔ سب سے پہلے مرحوم کے تمام شرعی وارثوں کی تحقیق کی جائے، اس کے بعد علماء سے دریافت کیا جائے کہ کس کا کتنا حصہ ہے؟ اور پھر ہر ایک کو اس کا حصہ پہنچایا جائے۔^(۱)

بیٹے اور والد کے درمیان مشترک مکان کے بارے میں بیٹے کے سر کا تقسیم کا مطالبہ درست نہیں

سوال:۔۔۔ میں نے اور میرے بڑے بیٹے نے مل کر ایک مکان تعمیر کرایا، جس میں صرف ہم دونوں نے رقم خرچ کی، میرے بیٹے کی شادی میری بہن کی لڑکی سے ہوئی، میرے بہنوئی جو میرے چچا زاد اور سمدھی بھی ہیں، شادی کے بعد سے مکان تقسیم کرنے کی باتیں کر رہے ہیں اور اشارے کنایہ میں اکثر کہتے رہتے ہیں کہ میں اور میری بیوی مکان کی موجودہ قیمت کا ۱/۶ حصہ لے کر الگ ہو جائیں۔ میرا بیٹا مع اپنے اہل و عیال کے میرے ساتھ ہی مقیم ہے، اس صورت حال میں سمدھی کا مطالبہ کہاں تک درست ہے؟ کیا ان کا یہ مطالبہ فتنہ انگیزی کے مترادف نہیں ہے؟

جواب:۔۔۔ چونکہ مکان میں رقم دونوں باپ بیٹے کی لگی ہے، اس لئے سب سے پہلے تو یہ دیکھنا ہوگا کہ کس کی رقم زیادہ لگی ہے؟ اس کے بعد بیٹا چونکہ باپ کا فرمانبردار ہے، اس لئے اس کو یہی مشورہ دیا جائے گا کہ وہ اپنے باپ کے ساتھ رہے، البتہ مکان کا ایک حصہ بیٹے کی رہائش کے لئے تجویز کر دیا جائے۔ آپ کی وفات کے بعد بیٹا اپنا حصہ الگ وصول کر لے گا، اور آپ کی جائیداد میں جو اس کا حصہ ہوگا، وہ الگ وصول کرے گا۔ آپ کے سمدھی کا اس معاملے میں مداخلت کرنا شرعاً ناجائز اور گھر میں فتنہ و فساد پھیلانا ہے۔ آپ کے بیٹے کو چاہئے کہ اپنے والدین کی رضامندی کو مقدم سمجھے۔

(۱) ان علم ارباب الاموال وجب ردہ علیہم والا يتصدق بنیۃ صاحبہ۔ (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص ۹۹)۔

وصیت

وصیت کی تعریف نیز وصیت کس کو کی جاسکتی ہے؟

سوال: ... وصیت کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا موسیٰ یہ وصیت ہر اس شخص کو کر سکتا ہے جو خاندان کا فرد ہو اور موسیٰ کی وصیت پر عمل درآمد کر سکے؟ یا وصیت صرف اولاد ہی کو کی جاسکتی ہے؟

جواب: ... ”وصی“ ہر اس شخص کو بنایا جاسکتا ہے جو نیک، دیانت دار اور شرعی مسائل سے واقف ہو، خاندان کا فرد ہو یا نہ ہو۔^(۱)

سوال: ... ایک سرپرست کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ مثال کے طور پر زید ایک مطلقہ عورت سے شادی کرے اور وہ خاتون ایک ڈیڑھ سالہ بچہ بھی اپنے سابقہ شوہر کا ساتھ لائے تو ایسے بچے کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ کیا یہ بچہ اپنی دلدیت میں اپنے اصلی باپ کی جگہ اس سرپرست کا نام استعمال کر سکتا ہے؟ جواب سے مستفید فرمائیں۔

جواب: ... سویتلا باپ اعزاز و اکرام کا مستحق ہے، اور بچے پر شفقت بھی ضرور باپ ہی کی طرح کرنی چاہئے،^(۲) لیکن نسب کی نسبت حقیقی باپ کے بجائے اس کی طرف کرنا صحیح نہیں۔^(۳)

وصیت کس طرح کی جائے اور کتنے مال کی؟

سوال: ... میرا ارادہ ہے کہ میں سنت کے مطابق اپنی جائیداد کی وصیت کروں، میری صرف ایک لڑکی ہے، دوسری کوئی اولاد نہیں، اور ہم چار بھائی ہیں اور پانچ بہنیں ہیں، جو سب شادی شدہ ہیں، ہم چار بھائیوں کی کمائی جدا جدا ہے اور والد مرحوم کی میراث صرف برساتی زمین ہے، جو اب تک تقسیم نہیں ہوئی، باقی ہر کسی نے اپنی کمائی سے دکان، مکان خرید لیا ہے، جو ہر ایک کے اپنے اپنے نام پر ہے، اور میری اپنی کمائی سے دو دکان اور رہائشی مکان ہیں، ایک میں، میں خود رہتا ہوں، اور دوسرے مکان کو کرایہ پر دے رکھا ہے، اور ایک آنے کی چکی ہے جس کی قیمت تقریباً ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ ہے۔ اب میرا خیال ہے کہ میں ایک دکان لڑکی اور اپنی زوجہ کے نام کروں اور دوسری دکان اور چکی اور مکان جو کرایہ پر ہے، ان کے بارے میں خدا کے نام پر وصیت کروں، یعنی کسی مسجد یا

(۱) قال فی العالمگیریۃ: ثم تصح الوصیۃ لأجنبي من غیر إجازة الورثة، کذا فی التبيين۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۹۰)۔

(۲) عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يوقر كبيرنا ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر۔ رواه الترمذی۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۲۳، باب الشفقة والرحمة علی الخلق)۔

(۳) عن سعد قال: سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول: من ادعی إلى غیر أبیه وهو یعلم انه غیر أبیه فالجنة علیہ حرام۔ (صحیح البخاری ج: ۲ ص: ۱۰۰۱، باب من ادعی إلى غیر أبیه، طبع نور محمد کراچی)۔

دینی مدرسہ میں ان کی قیمت فروخت کر کے دے دی جائے، اور بقایا زمین کا میرا حصہ بھائیوں اور بہنوں کو ملے، اور کیونکہ میرا لڑکا وغیرہ نہیں ہے جو بعد میں میرے لئے دعا فاتحہ کرے، اس لئے اب میرے دل میں فکر رہتا ہے کہ میں اپنی تمام جائیداد کی وصیت کر کے دنیا سے جاؤں، اور تمام جائیداد اللہ تعالیٰ کے دین کے لئے وقف کروں، جو صدقہ سجاوہ بن جائے۔ اور میں نے ایک عالم دین سے مسئلہ وصیت کا دریافت کیا، اس نے کہا کہ آپ زندگی میں اپنی جائیداد فروخت کر کے کسی دینی مدرسہ میں لگا دیں کیونکہ آج کل بھائی لوگ وصیت کو پورا نہیں کریں گے، اس لئے آپ اپنی زندگی میں یہ کام کریں۔ لیکن مولانا صاحب! آج کل حالات اجازت نہیں دیتے ہیں، کیونکہ میری دس سال کی کمائی ہوئی چیزیں ہیں اور کوئی دوسرا ذریعہ نہیں ہے کہ میں اپنی زندگی بسر کروں اور مزدوری نہیں کر سکتا ہوں، زمین وغیرہ برساتی ہے، اس پر کوئی بھروسہ نہیں ہے۔ اگر میں ان کو اپنی زندگی میں فروخت کر کے صدقہ کروں تو ڈر ہے محتاج ہونے کا، اور اب میری عمر چالیس یا پچاس سال ہے۔ آپ براہ کرم میری رہنمائی فرمائیں، کیا کروں؟ اور باقی میرے بھائی وغیرہ سب الحمد للہ اچھی حالت میں ہیں، محتاج نہیں، صاحب دولت ہیں، اگر میں کسی اور کو اپنا وکیل مقرر کروں کہ آپ میرے مرنے کے بعد یہ فروخت کر کے دینی کام میں لگا دیں یا کسی عالم دین کو وکیل بنادوں تو کیسا ہے؟ کیونکہ وارثوں پر بھروسہ نہیں ہے، وہ اپنے لالچ میں وصیت کو پورا نہ کریں گے، اس لئے آپ میری جائیداد تقسیم کر کے اور وصیت کے بارے میں بتا کر شکر یہ کا موقع دیں۔ میرے وارث یہ ہیں: چار بھائی، پانچ بہن، ایک لڑکی، بیوہ اور میری والدہ صاحبہ۔

جواب: ... آپ کے خط کے جواب میں چند ضروری مسائل ذکر کرتا ہوں:

۱: ... آپ اپنی صحت کے زمانے میں کوئی دکان یا مکان بیوی کو یا لڑکی کو ہبہ کر دیں تو شرعاً جائز ہے، مکان یا دکان ان کے نام کر کے ان کے حوالے کر دیں۔^(۱)

۲: ... یہ وصیت کرنا جائز ہے کہ میرے مرنے کے بعد میرا تمام مال مساجد و مدارس میں دے دیا جائے۔^(۲)

۳: ... وصیت صرف ایک تہائی مال میں جائز ہے، اس سے زیادہ کی وصیت وارثوں کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں، اگر کسی نے ایک تہائی سے زیادہ کی وصیت کی تو تہائی مال میں تو وصیت نافذ ہوگی، اس سے زیادہ میں وارثوں کی اجازت کے بغیر نافذ نہیں ہوگی۔^(۳)

۴: ... اگر کسی کو اندیشہ ہو کہ وارث اس کی وصیت کو پورا نہیں کریں گے تو اس کو چاہئے کہ ایک دو ایسے آدمیوں کو، جو متقی اور

(۱) رجل رهب فی صحته کل المال للولد جاز فی القضاء۔ (عالمگیری، کتاب الہبہ ج: ۴ ص: ۳۹۱)۔ الہبہ عقد مشروع ونصح بالایجاب والقبول والقبض۔ (الہدایہ ج: ۳ ص: ۲۸۱، کتاب الہبہ)۔

(۲) الإیصاء فی الشرع تملیک مضاف إلی ما بعد الموت یعنی بطریق التبرع سواء کان عیناً أو منفعة۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۹۰، کتاب الوصایا، طبع رشیدیہ)۔ ہی تملیک مضاف إلی ما بعد الموت عیناً کان أو دیناً سبھا ما ہو سبب التبرعات۔ (شامی ج: ۶ ص: ۶۳۸، کتاب الوصایا، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) ولا تجوز بما زاد علی الثلث إلا أن یجیزہ الورثة بعد موته۔ (عالمگیری ج: ۶ ص: ۹۰، طبع رشیدیہ)۔

پر ہیزگار بھی ہوں اور مسائل کو سمجھتے ہوں، اس وصیت کو پورا کرنے کا ذمہ دار بنادے، اور وصیت لکھوا کر اس پر گواہ مقرر کر دے، اور گواہوں کے سامنے یہ وصیت ان کے سپرد کر دے۔^(۱)

۵:۔۔۔ وفات کے وقت آپ جتنی جائیداد کے مالک ہوں گے، اس میں سے ایک تہائی میں وصیت نافذ ہوگی،^(۲) اور باقی دو تہائی میں درج ذیل حصے ہوں گے:

بیوی کا آٹھواں حصہ، والدہ کا چھٹا حصہ، بیٹی کا نصف، باقی بھائی بہنوں میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ بھائی کا حصہ بہن سے ڈگنا ہو۔

اسٹیمپ پر تحریر کردہ وصیت نامے کی شرعی حیثیت

سوال:۔۔۔ ہمارے والد صاحب کا انتقال اس ماہ کی ۷ تاریخ کو ہوا تھا، انہوں نے اپنی زندگی میں ایک وصیت نامہ اسٹیمپ پیپر پر اپنی اولاد کے لئے چھوڑا ہے، جس کی رو سے ایک مکان ہم دونوں بھائیوں میں تقسیم کیا جائے، اور اسی طرح دوسرا مکان دو بہنوں میں برابر تقسیم کیا جائے۔ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ یہ وصیت نامہ کوئی اہمیت نہیں رکھتا، والد صاحب اگر اپنی زندگی میں جائیداد کا بٹوارہ کر جاتے تو ٹھیک ہوتا۔ ہمارے والد کی والدہ صاحبہ بفضلہ تعالیٰ حیات ہیں اور ان کی ایک بہن بھی حیات ہیں اور وہ شادی شدہ ہیں، وصیت نامے کی رو سے تو صرف ان کی اولاد ہی جائز حق دار ہو سکتی ہے۔ براہ کرم بتائیں کہ اسلامی رو سے اسٹیمپ پیپر پر وصیت نامہ کی کیا حیثیت ہے؟

جواب:۔۔۔ اس وصیت نامے کی حیثیت صرف ایک مصالحتی تجویز کی ہے، اگر سب وارث بخوشی اس پر راضی ہوں تو ٹھیک ہے،^(۳) ورنہ جائیداد شریعت کے مطابق تقسیم کی جائے اور آپ کی دادی صاحبہ کا بھی حصہ لگایا جائے۔^(۴)

کیا ماں کے انتقال پر اس کا وصیت کردہ حصہ بیٹے کو ملے گا

سوال:۔۔۔ ایک ماں اپنے مرحوم بیٹے کی املاک میں سے اپنے حصے کی وصیت لکھتی ہے کہ میرا حصہ میرے فلاں بیٹے "ع" کو دیا جائے، تو کیا ماں کے انتقال کے بعد بھی وہ وصیت قابل عمل ہوگی؟ اور کیا وہ بیٹا ماں کا وہ حصہ لینے کا شرعی اور قانونی طور سے حق دار

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بَيْنَكُمْ فَاكْتُبُوا وَلِيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمُ (البقرة: ۲۸۲)۔

(۲) وَلَا تَجُوزُ بِمَا زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ إِلَّا أَنْ يَجِيزَهُ الْوَرِثَةُ بَعْدَ مَوْتِهِ. (عالمگیری ج: ۶ ص: ۹۰، طبع رشیدیہ)۔

(۳) قَالَ فِي الْعَالِمِغِيرِيَّةِ: وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْوَارِثِ عِنْدَنَا إِلَّا أَنْ يَجِيزَهَا الْوَرِثَةُ. (ج: ۶ ص: ۹۰)۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ خَارِجَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ عَلَى لِقَائِهِ وَأَنَا تَحْتَ جِرَالِهَا وَهِيَ تَقْصَعُ بِجَرْنِهَا وَأَنْ لَعَابِهَا يَسِيلُ بَيْنَ كَتِفَيْ لَمَسْمَعِهِ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِلْوَارِثِ. (الترمذی ج: ۲ ص: ۳۳، أبواب الوصايا)۔

(۴) قَالَ عَلَمَانَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى: تَعْلُقُ بِتَرَكَةِ الْعَيْتِ حَقُوقُ أَرْبَعَةِ مَرْتَبَةٍ ثُمَّ يَقْسِمُ الْبَاقِي بَيْنَ وَرَثَتِهِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ فَيَبْدَأُ بِأَصْحَابِ الْقُرُوضِ وَهُمْ الَّذِينَ لَهُمْ سَهَامٌ مَقْدُورَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ. (مراجعی ص: ۴، ۳، طبع المصباح)۔

ہوگا یا نہیں؟ اور مرحوم بیٹے کی بیوہ پر وہ حصہ دینا شرعی اور قانونی طور سے لازم ہے یا نہیں؟ آزار و کرم جواب دے کر ممنون فرمائیں۔
جواب:.... بیٹا، ماں کا وارث ہے، اور وارث کے لئے وصیت باطل ہے،^(۱) لہذا جس طرح اس ”ماں“ کا دوسرا ترکہ شرعی حصوں کے مطابق اس کی پوری اولاد کو ملے گا، اسی طرح مرحوم بیٹے سے اس کو جو حصہ پہنچتا ہے وہ بھی شرعی حصوں پر تقسیم ہو کر اس کی ساری اولاد کو ملے گا۔^(۲)

ورثاء کے علاوہ دیگر عزیزوں کے حق میں وصیت جائز ہے

سوال:.... میرا ایک نابالغ لڑکا ہے، اہلیہ کا انتقال ہو چکا ہے، علاقائی والدہ اور دو علاقائی بھائی ہیں، آرزوئے فقہ حنفی میرے وارث کون کون ہو سکتے ہیں؟ میں اپنی اولاد کے لئے تو وصیت نہیں کر سکتا، لیکن کیا کسی ایسے اشخاص کے لئے وصیت کر سکتا ہوں جن کے مجھ پر قطعی اور قرار واقعی احسانات ہیں؟ (باپ شریک کو ”علاقائی“ کہتے ہیں)۔
جواب:.... لڑکا آپ کا وارث ہے، لڑکے کی موجودگی میں بھائی اور سوتیلی والدہ وارث نہیں،^(۳) جو آپ کے وارث نہیں ان کے حق میں وصیت (تہائی مال کے اندر) کر سکتے ہیں۔^(۴)

مرحوم کی وصیت کو تہائی مال سے پورا کرنا ضروری ہے

سوال:.... میرے والد نے فوت ہونے سے چند ماہ قبل وصیت یہ کی کہ میری جائیداد میں میرا ٹکٹ دو لاکھ روپے بنتا ہے، بعد میں اس ٹکٹ کو اس طرح تقسیم کر لیں کہ دو جج بدل کریں، ایک میرے والد کے لئے، دوسرا میرے لئے، باقی ماندہ رقم مدرسوں کو دے دیں۔ اب ہم خود یہ مسئلہ پوچھتے ہیں کہ یہ ٹکٹ جو کہ بعد از موت والد کا ترکہ ہے اس میں سے کچھ ہم رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟
جواب:.... مرنے والا اگر ایک تہائی مال کے بارے میں وصیت کر جائے تو وارثوں کے ذمہ اس وصیت کا پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے، پس آپ کے والد مرحوم نے جو ترکہ چھوڑا ہے اس کے ایک تہائی حصے کے اندر ان کی وصیت کو پورا کرنا آپ کے ذمہ لازم ہے،^(۵) اور مرحوم نے جس طرح وصیت کی ہے، اسی طرح پورا کرنا ضروری ہے، یعنی ان کی طرف سے اور ان کے والد کی طرف سے جج بدل کرانا۔^(۶) اور جو کچھ تہائی مال میں سے اس کے بعد بچ رہے اس کو مدرسوں میں دینا۔

(۱) وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لَوَارِثِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنْ أَلَّفَ تَعَالَى أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ إِلَّا لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ، وَلَأنَّهُ يَتَأَذَى الْبَعْضُ بِإِفْئَارِ الْبَعْضِ فَفِي تَجْوِيزِهِ قِطْعَةُ الرَّحِمِ، وَلَأنَّهُ حَيْفٌ بِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَيْنَاهُ. (هَدَايَةُ ج: ۴ ص: ۶۲۵ كتاب الوصايا).

(۲) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۴ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) أُمُّ الْعَصْبَةِ بِنَفْسِهِ..... أَوْلَاهُمْ بِالْمِيرَاثِ جُزْءُ الْمِيتِ أَيْ الْبَنُونَ ثُمَّ بَنُوهُمْ وَإِنْ سَقَلُوا. (سراجی ص: ۱۴).

(۴) وَتَجُوزُ بِالْثُلُثِ لِلْأَجْنَبِيِّ. (درمختار علی هامش رد المحتار ج: ۶ ص: ۶۵۰).

(۵) لَمْ تَنْفُذْ وَصَايَا مِنْ ثُلُثٍ مَا بَقِيَ بَعْدَ الْكُفْنِ وَالْدَفْنِ. (فعاوی عالمگیری ج: ۶ ص: ۴۴۷ كتاب الفرائض). أَيْضًا. تَنْفُذْ وَصَايَاهُ مِنْ ثُلُثٍ مَا بَقِيَ بَعْدَ الثَّلَاثِ. (السراجی ص: ۳، ۲).

(۶) وَإِنْ مَاتَ حَاجٌ لِي طَرِيقَهُ وَأَوْصَى بِالْحَجِّ عَنْهُ يَحُجُّ مِنْ بَلَدِهِ رَاكِبًا. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۶۳).

وصیت کردہ چیز دے کر واپس لینا

سوال: میرے دادا اور دادی جان حج پر جاتے وقت اپنا مکان اور دو ٹیکسیاں میرے نام وراثت میں لکھ گئے تھے، اور کچھ زیورات میری والدہ کو دے گئے تھے، میرے دادا کی دو اولاد ہیں، یعنی ایک میری شادی شدہ پھوپھی جو کہ امریکہ میں قیام پذیر ہیں، اور دوسرے میرے والد جن کا میں اکلوتا بیٹا ہوں، اور حج سے واپسی کے بعد میرے دادا نے وراثت نامہ واپس لے کر مکان کو کرائے پر اٹھا دیا، اور اب وہ مکان اور ٹیکسیوں کا کرایہ خود لے رہے ہیں، نیز تمام کا تمام اپنے تصرف میں لا رہے ہیں۔ آپ براہ کرم اس مسئلے پر اپنی عالمانہ رائے کا اظہار فرما کر ممنون فرمائیں۔

جواب: آپ کے دادا نے آپ کے حق میں وصیت کی ہوگی اور وصیت کو مرنے سے پہلے واپس لیا جاسکتا ہے، اس لئے آپ کے دادا کی وہ وصیت منسوخ بھی جائے گی۔^(۱)

بھائی کے وصیت کردہ پیسے اور مال کا کیا کریں؟

سوال: میرا بھائی پی آئی اے میں ملازم تھا، میرے بھائی کے اخراجات سب میں نے برداشت کئے تھے، مزید یہ کہ وہ میرے پاس ہی رہتا تھا۔ پی آئی اے ہر سال ایک فارم پُر کرواتی ہے جس میں ملازم سے پوچھا جاتا ہے کہ دوران ملازمت ملازم کے مرجانے کی صورت میں اس کو ملنے والی رقم کا حق دار کون ہوگا؟ اس میں دو آدمیوں کی گواہی بھی ہوتی ہے، اس طرح مرحوم ہر سال میرا ہی نام ڈلواتا رہا، اسی طرح مرحوم نے بیماری کے دوران اپنے قرض کا بھی تذکرہ کیا تھا کہ میرے مرنے کے بعد ان، ان لوگوں کا میں قرض دار ہوں، جب پی آئی اے سے پیسے ملیں تو ان لوگوں کو پیسے دے دیتا۔ مرحوم کی وفات کے کئی ماہ بعد پی آئی اے نے ہم سے رابطہ قائم کیا اور سارا پیسہ ہمارے اکاؤنٹ میں ٹرانسفر کر دیا، اسی دوران پی آئی اے کی طرف سے ہمیں خطوط موصول ہوئے جن میں پیسے کی تفصیل درج ذیل ہے۔ ۱: قنڈ، ملازمت کے دوران محکمہ کچھ رقم ملازم سے لے لیتا ہے، اور مرنے کی صورت میں یا ریٹائرمنٹ کی صورت میں جتنی رقم ہوتی ہے اتنی ہی ملا کر دے دیتا ہے۔ ۲: پنشن، ماہانہ پنشن مقرر کی ہے جو ہر ماہ پی آئی اے ادا کرے گی۔ مرحوم کے دوسرے بھائی بہن بھی ہیں، مرحوم کے انتقال کے بعد میں نے بھائیوں سے کہا کہ مرحوم کا ساز و سامان اپنے ساتھ لے جاؤ، تو انہوں نے کہا کہ یہ سب آپ کا ہے، آپ جس کو چاہیں دے دیں۔ تحریر کردہ مسئلے کی روشنی میں یہ بتائیں کہ اس پیسے کا حق دار نامزد کردہ ہوگا یا تمام افراد؟ اور یہ بھی بتائیں کہ بینک کے پیسوں کا حق دار کون ہوگا؟

جواب: آپ کے بھائی نے پی آئی اے کے فارم میں جو آپ کا نام نامزد کیا ہے، اس کی حیثیت وصیت کی ہے اور شرعی

(۱) ويجوز للموصی أن يرجع عن الوصية... إلخ. (التف في الفتاوى ص: ۵۰۴). وفي الهداية: ويجوز للموصی الرجوع عن الوصية، وإذا صرح بالرجوع أو فعل ما يدل على الرجوع كان الرجوع غا. (هداية ج: ۳ ص: ۶۴۴). وفي الهداية (ج: ۶ ص: ۹۲) كتاب الوصايا، الباب الأول: ويصح للموصی الرجوع عن الوصية ثم الرجوع قد ثبت صريحا وقد ثبت دلالة.

اُصول کے مطابق وارث کے لئے وصیت صحیح نہیں، اور اگر کر دی جائے تو وصیت نافذ العمل نہیں ہوگی۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں آپ کے مرحوم بھائی کے نام پی آئی اے اور بینک سے جو رقم مل رہی ہے، سب سے پہلے تو اس رقم سے مرحوم کا قرضہ ادا کیا جائے، اس کے بعد جو رقم بچے اس کی حیثیت میراث کی ہے، اور اس کی تقسیم ورثاء میں ہونی چاہئے، لیکن اگر آپ کے چاروں بھائی اور بہن، مرحوم کی وصیت کو برقرار رکھتے ہوئے یہ کہہ دیں کہ: ”ہم نے مرحوم بھائی کی ملنے والی رقم آپ کو ہیہ کر دی“ تو پھر آپ کو وہ ساری رقم لینے کا حق ہوگا۔ بصورتِ دیگر ورثاء میں سے جو جو وارث مطالبہ کریں ان کے درمیان اس مال کی تقسیم میراث کے اُصولوں کے مطابق ہوگی۔^(۱)

بہنوں کے ہوتے ہوئے مرحوم کا صرف اپنے بھائی کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں

سوال: ... ایک نیک آدمی جو گورنمنٹ ملازم تھا، نو ماہ کی بیماری کے بعد انتقال کر گیا، اس نے شادی نہیں کی تھی اور والدین کا انتقال ہو چکا ہے۔ اس کا صرف ایک بھائی ہے اور چار بہنیں ہیں۔ جس میں سے تین بہنیں شادی شدہ ہیں اور ایک بہن کی شادی نہیں ہوئی۔ مرنے سے پہلے اس آدمی نے اپنی زمین اور دفتر سے واجبات کی ادائیگی کے لئے بھائی کو نامزد کیا ہے، زبانی بھی سب بہنوں کے سامنے کہا اور لکھ کر بھی دیا کہ: ”میری ہر چیز کا مالک میرا چھوٹا بھائی ہے۔“ اب آپ سے فقہ کی روشنی میں یہ پوچھنا ہے کہ اگر حکومت کی طرف سے مرنے والے کی پنشن اور دیگر واجبات مل جائیں تو صرف بھائی اس کا حق دار ہوگا یا بہنوں کو بھی حصہ دیا جائے گا، جبکہ مرنے والے نے صرف بھائی کو ہی نامزد کیا ہے، اور کہا ہے کہ: ”میری ہر چیز کا مالک میرا بھائی ہے۔“

جواب: ... مرحوم کی وصیت غلط ہے، بہنیں بھی حصہ دار ہوں گی،^(۲) مرحوم کے ترکہ کے (جس میں واجبات وغیرہ بھی شامل ہیں) چھ حصے ہوں گے، دو بھائی کے اور ایک ایک چاروں بہنوں کا۔^(۳)

سوال: ... فقہ کی روشنی میں کیا حکومت اور مرنے والے کے دفتر والوں کو اس کی پنشن اور دیگر واجبات جو کہ تقریباً ڈیڑھ لاکھ بنتے ہیں، اس کے نامزد کردہ بھائی یا بہنوں کو ادا کرنے چاہئیں، جبکہ اس کے بیوی بچے نہیں ہیں، اور والدین بھی نہیں، یا یہ رقم دفتر والے خود رکھ لیں، کیونکہ دفتر والوں نے اس رقم کی ادائیگی سے نامزد کردہ حقیقی بھائی اور بہنوں کو انکار کر دیا ہے یہ کہہ کر کہ مرنے والے کے

(۱) وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لَوَارِثِهِ، لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: إِنْ أَعْطَى كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، إِلَّا لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ، وَلِأَنَّهُ يَنْذِي الْبَعْضُ بِإِثَارِ الْبَعْضِ فَفِي تَجْوِيزِهِ قِطْعِيَّةُ الرَّحْمِ، وَلِأَنَّهُ حَيْفٌ بِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَيْنَاهُ. (الهِدَايَةُ ج: ۴ ص: ۶۴۵). قَالَ فِي الْعَالِمِ الْكَبِيرَةِ: لَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ تَجِيزَهَا الْوَرِثَةُ. (فَتَاوَى عَالِمِ الْكَبِيرَةِ ج: ۶ ص: ۹۰). قَالَ فِي السَّرَاحِيِّ: قَالَ عَلَمَانَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى: تَتَعَلَّقُ بِتَرْكَةِ الْمَيِّتِ حَقُوقٌ أَرْبَعَةٌ مَرْتَبَةً، الْأُولَى يَبْدَأُ بِتَكْفِينِهِ وَتَجْهِيْزِهِ مِنْ غَيْرِ تَبْذِيرٍ وَلَا تَقْتِيرٍ لَمْ تَقْضَ دَيْنُونَهُ مِنْ جَمِيعِ مَا بَقِيَ مِنْ مَالِهِ ثُمَّ تَنْفِذُ وَصَايَاهُ مِنْ ثَلَاثِ مَا بَقِيَ بَعْدَ الدَّيْنِ ثُمَّ يَقْسِمُ الْبَاقِي بَيْنَ وَرَثَتِهِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ. (سَرَاحِي ص: ۳، ۴).

(۲) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حُجَّةِ الْوُدَّاعِ إِنْ أَعْطَى كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ. (جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ ج: ۲ ص: ۳۲ أَبْوَابُ الْوَصَايَا). وَفِي مُسْنَدِ لِسَالِي ج: ۲ ص: ۱۳۱ عَنْ عُمَرَ بْنِ خَارِجَةَ خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنْ أَعْطَى كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ إِلَّا، لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ.

(۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثِيَيْنِ. (النِّسَاء: ۱۷۶).

بیوی بچے نہیں ہیں اور والدین بھی نہیں ہیں، جبکہ فقہ کی روشنی میں اگر سکے بہن بھائی موجود نہ ہوں تو حق دار اور وارث بھیجے اور بھانجے ہوتے ہیں۔

جواب:۔۔۔ پنشن اور دیگر واجبات میں حکومت کا متعلقہ قانون لائق اعتبار ہے، اگر قانون یہی ہے کہ جب مرنے والے کے والدین اور بیوی بچے نہ ہوں تو کسی دوسرے عزیز کو پنشن اور دیگر واجبات نہیں دیئے جائیں گے تو دفتر والوں کی بات صحیح ہے، ورنہ غلط ہے۔

وصیت کئے بغیر مرنے والے کے ترکہ کی تقسیم جبکہ ورثاء بھی معلوم نہ ہوں

سوال:۔۔۔ ایک افغانی شخص دوسری حکومت میں مثلاً: افغانستان میں فوت ہو جائے، اس کا ترکہ یہاں رہ جائے اور اس کا کوئی وارث معلوم نہ ہو اور نہ وصیت کی ہو تو کیا اس ترکہ کو یہاں کے مساکین یا مسجد یا مدرسہ یا دینی کتابوں پر خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ اس شخص متوفی کا ترکہ اس کے ملک افغانستان بھیج دیا جائے، تاکہ وہاں کی حکومت تحقیق کے بعد اس کے ورثاء میں تقسیم کر دے، یہاں اس کے متروکہ کو خرچ کرنے کی اجازت نہیں۔^(۱)

(۱) عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: أَلْحَقُوا الْفَرَاتِضَ بِأَهْلِهَا۔ الْحَدِیْثُ (صَحِیْحُ الْبُخَارِی ج: ۲ ص ۹۹۷)۔

ذوی الارحام کی میراث

”نوٹ:۔۔۔“ ذوی الارحام“ ان وارثوں کو کہا جاتا ہے کہ ان کے درمیان اور میت کے درمیان عورت کا واسطہ ہو، مثلاً: بیٹی کی اولاد، یا پوتی کی اولاد۔“

سوال:۔۔۔ ایک شخص فوت ہوا، اس کی چھٹی پشت میں اس کی اولاد میں صرف ذوی الارحام ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل نقشے سے معلوم ہوگی، اس شخص کا ترکہ چھٹی پشت کے ذوی الارحام پر کیسے تقسیم ہوگا؟

بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																										
------	------	------	------	------	------	------	------	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--

جواب:۔۔۔ چھ پشتوں کے لئے دو صدیاں درکار ہوتی ہیں، اور اس زمانے میں یہ عادت ممکن نہیں کہ کوئی شخص مرے اور

اس کی چھٹی پشت میں صرف نو ایساں رہ جائیں۔ اس لئے آنجناب کا یہ سوال محض اس ناکارہ کا امتحان لینے کے لئے ہے، اور امتحان کا موزوں وقت طالب علمی کا یا نو جوانی کا زمانہ تھا، اب اس غریب بڑھے کا امتحان لے کر آپ کیا کریں گے؟ اس لئے جی نہیں چاہتا تھا کہ اس کا جواب لکھوں، پھر اس خیال سے کہ آج تک کسی نے ذوی الارحام کی میراث کا مسئلہ نہیں پوچھا، جواب لکھنے کا ارادہ کر ہی لیا۔

پہلے یہ اصول معلوم ہونا چاہئے کہ جب پہلی پشت کے بعد ذوی الارحام (بیٹی کی اولاد) ہوں تو امام ابو یوسفؒ تو آخری پشت کے افراد کو لے کر ان کو ”لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ“ کے قاعدے سے تقسیم کر دیتے ہیں۔ اُدپر کی پشتوں کو دیکھنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔

مثلاً: آپ کے مسئلے میں چھٹی پشت میں آٹھ لڑکے ہیں، یعنی: ۱، ۳، ۵، ۶، ۷، ۹، ۱۱، ۱۳۔ اور سات لڑکیاں ہیں، یعنی: ۲، ۴، ۸، ۱۰، ۱۲، ۱۴، ۱۵۔

پس امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ ترکہ کل ۲۳ حصوں پر تقسیم ہوگا، دو، دو حصے لڑکوں کو اور ایک ایک حصہ لڑکیوں کو دے دیا جائے گا۔

اور امام محمدؒ سب سے پہلی پشت سے جس میں اختلاف ہوا ہو (یعنی اس پشت میں لڑکے اور لڑکیاں دونوں موجود ہوں) ”لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ“ (یعنی لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے حصے کے برابر) کے قاعدے سے تقسیم کرتے ہیں۔

دوسرا قاعدہ ان کے یہاں یہ ہے کہ جہاں لڑکے اور لڑکیاں موجود ہوں، وہاں لڑکوں اور لڑکیوں کا حصہ الگ کر دیتے ہیں، اور اس قاعدے کو ہر پشت میں جاری کرتے ہیں۔

تیسرا قاعدہ ان کا یہ ہے کہ اُدپر سے تقسیم کرتے وقت ہر لڑکے اور لڑکی کو ان کے فروع کے لحاظ سے متعدد قرار دیتے ہیں۔ اب ان قواعد کی روشنی میں اپنے مسئلے پر غور کیجئے، اس میں پہلی پشت سے جو اختلاف شروع ہوا تو آخری پشت تک چلا گیا، اس لئے یہاں تقسیم پہلی پشت سے شروع کی جائے گی:

پہلی پشت میں چار بیٹے اور چار بیٹیاں ہیں، لیکن پہلے بیٹے کے نیچے چار فروع ہیں، لہذا وہ چار کے قائم مقام ہوگا، اور تیسرے بیٹے کے نیچے فروع ہیں، لہذا دو دو بیٹوں کے قائم مقام ہوگا۔ اس لئے لڑکے حکماً چار کے بجائے آٹھ ہو گئے، اور ہر لڑکیوں میں دوسری لڑکی کے نیچے دو فروع اور چوتھی کے نیچے تین فروع ہیں، ادھر اس لئے چار لڑکیاں حکماً سات لڑکیوں کے قائم مقام ہوئیں، چونکہ آٹھ لڑکے ۱۶ لڑکیوں کے قائم مقام ہیں اس لئے ۲۳ سے مسئلہ نکلے گا، ۱۶ حصے لڑکوں کے اور ۷ حصے لڑکیوں کے۔

دوسری پشت میں تقسیم کرتے ہوئے ہم نے لڑکوں اور لڑکیوں کے حصے الگ کر دیئے، لڑکوں کے نیچے اس پشت میں تین لڑکے اور ایک لڑکی ہے، لیکن پہلا لڑکا چار کے قائم مقام ہے اور تیسرا دو کے قائم مقام، لہذا حکماً سات لڑکے اور ایک لڑکی ہوئی، اور

ان کے حصے ۱۵ بنے، ان کے پاس سولہ حصے تھے جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے، اور ان کے رؤس اور حصص کے درمیان تباہی ہے، لہذا اصل مسئلہ کو ۱۵ سے ضرب دینے کی ضرورت ہوگی۔ ادھر لڑکیوں کے خانے میں ایک لڑکا اور تین لڑکیاں ہیں، لیکن پہلی لڑکی دو لڑکیوں کے قائم مقام ہے، اور تیسری لڑکی تین لڑکیوں کے قائم مقام ہے، گویا حکماً چھ لڑکیاں ہوں، اور لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہوتا ہے، لہذا ان کا مسئلہ آٹھ سے نکلا، جبکہ ان کے پاس ۷ حصے تھے جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے، اور ان کے درمیان اور رؤس کے درمیان تباہی ہے۔ لہذا لڑکوں کے فریق کے رؤس کو (جو ۱۵ تھے) پہلے لڑکیوں کے فریق کے رؤس سے (جو ۸ ہیں) ضرب دیں گے، حاصل ضرب ۱۲۰ نکلا، پھر ۱۲۰ کو اصل یعنی ۲۳ سے ضرب دیں گے، یہ ۲۷۶۰ ہوئے، اب لڑکوں کے حصوں (۱۶) کو ۱۲۰ سے ضرب دی تو ۱۹۲۰ لڑکوں کے فریق کا حصہ نکل آیا، اور وہ پندرہ پر تقسیم کیا تو لڑکی کا حصہ ۱۲۸ اور لڑکوں کا ۹۲۷ ہوا۔ ادھر لڑکیوں کے ۷ حصوں کو ۱۲۰ سے ضرب دیں تو ۸۴۰ ان کا حصہ نکل آیا، اسے آٹھ پر تقسیم کیا تو بیٹے کا حصہ ۲۱۰ اور بیٹیوں کا ۶۳۰ ہوا۔

تیسری پشت میں دوسری پشت کے لڑکوں اور لڑکیوں کو پھر الگ خانوں میں بانٹ دیا۔ چنانچہ فریق اول میں سات لڑکے الگ اور ایک لڑکی الگ کر دی گئی، اور اس لڑکی کے نیچے چھٹی پشت تک کوئی اختلاف نہیں، اس لئے اس کا حصہ آخری پشت کو منتقل کر دیا گیا۔ اسی طرح فریق دوم میں بیٹے کو الگ اور چھ بیٹیوں کو الگ کر دیا گیا، اور چونکہ بیٹے کے نیچے آخر تک کوئی اختلاف نہیں۔ اس لئے اس کا حصہ اس کے چھٹی پشت کے وارث کو دے دیا گیا۔ اب فریق اول میں تین بیٹوں کے نیچے ایک بیٹی ہے جو چار کے قائم مقام ہے اور ایک بیٹا ہے جو دو بیٹیوں کے قائم مقام ہے اور ایک بیٹی تنہا ہے، لہذا ان کا مسئلہ ۹ سے نکلا، مگر ان کے حصے ۱۷۹۲ نو پر تقسیم نہیں ہوتے، اس لئے اصل مسئلہ کو ۹ سے ضرب دی، حاصل ضرب ۲۴۸۴۰ ہوا، پھر فریق اول کے حصہ ۱۷۹۲ کو ۹ سے ضرب دی تو ۱۶۱۲۸ ہوئے، ان میں سے بیٹے کا حصہ (جو دو بیٹوں یعنی کہ چار لڑکیوں کے برابر تھے) ۱۶۸۷ نکلا، اور پانچ بیٹیوں کا حصہ ۸۹۶۰ نکلا۔ ادھر فریق دوم کے پاس ۶۳۰ حصے تھے، ان کو ۹ سے ضرب دی تو ان کے حصے ۵۶۷۰ بن گئے، اس فریق کے رؤس ۷ ہیں۔ پانچ بیٹیاں اور ایک بیٹا، جب ۵۶۷۰ کو ۷ پر تقسیم کیا تو بیٹے کا حصہ ۱۶۲۰ ہوا اور ۵ بیٹیوں کا حصہ ۴۰۵۰ ہوا، اب دونوں فریقوں کے بیٹوں کا حصہ الگ اور بیٹیوں کا حصہ جدا کر دیا گیا۔

چوتھی پشت میں فریق اول کی بیٹیوں کے نیچے چار وارث ہیں۔ بیٹا، بیٹی (جو دو کے قائم مقام ہے) بیٹی، بیٹی، ان کا مسئلہ چھ سے نکلا۔ جبکہ ان کے حاصل شدہ حصے ۸۹۶۰ چھ پر تقسیم نہیں ہوتے، لہذا اصل مسئلہ کو چھ سے ضرب دینے کی ضرورت ہوگی۔ ادھر فریق دوم میں ایک بیٹا دو بیٹیوں کے قائم مقام ہے، اور ایک بیٹی تین بیٹیوں کے قائم مقام ہے، لہذا ان کا مسئلہ ۷ سے نکلا، اور ان کے حصے ۴۰۵۰ سات پر تقسیم نہیں ہوتے، لہذا سات کو بھی اصل مسئلہ سے ضرب دینے کی ضرورت ہوگی۔ پہلے فریق

اول کے روس "۶" کو فریق دوم کے روس "۷" سے ضرب دی، حاصل ضرب ۴۲ نکلا، پھر اس حاصل ضرب کو اصل مسئلہ ۲۴۸۴۰ سے ضرب دی تو حاصل ضرب ۱۰۳۳۲۸۰ نکلا، اسی سے پوری تقسیم ہوگی، فریق اول ۸۹۶۰ حصوں کو ۴۲ سے ضرب کیا تو ۶۳۲۰ ہوئے، ان کو چھ پر تقسیم کیا تو لڑکے کا حصہ ۱۲۵۴۴۰ نکل آیا، اور چار لڑکیوں کا ۲۵۰۸۸۰ نکلا۔ اور فریق دوم کے ۴۰۵۰ حصوں کو ۴۲ سے ضرب دی تو ۱۷۰۱۰۰ ہوئے۔ ان کو سات پر تقسیم کیا تو بیٹے کا (جو دو بیٹیوں کے قائم مقام ہے)، حصہ ۹۷۲۰۰ نکلا، اور بیٹی کا، جو تین بیٹیوں کی جگہ ہے، حصہ ۷۲۹۰۰ ہوا۔ اب ہم نے دونوں فریقوں کے بیٹے اور بیٹیوں کو پھر الگ الگ کر دیا۔

پانچویں پشت میں فریق اول میں تین لڑکوں کے نیچے تین وارث ہیں، ایک بیٹا جو دو کے قائم مقام ہے، ایک بیٹی، اور ایک بیٹا، ان کا مسئلہ ۷ سے نکلا، ان کے حاصل شدہ حصوں ۲۵۰۸۸۰ کو سات پر تقسیم کیا تو بیٹی کا حصہ ۳۵۸۴۰ نکل آیا، اور تین بیٹوں کا حصہ ۲۱۵۰۴۰ ہوا، اور فریق دوم میں بیٹے کے نیچے بیٹا اور بیٹی کے نیچے بیٹی ہے۔ اس لئے ان کا حصہ بلا کم و کاست دونوں کے نیچے کے وارثوں کو منتقل کر دیا۔

چھٹی پشت میں نمبر ۱۱ اپنے دادا کا تھا وارث ہے، اس لئے اس کے حصے ۱۲۵۴۴۰ اس کو منتقل کر دیئے۔ نمبر ۲، نمبر ۳ اور نمبر ۵ کو دو لڑکوں کی وراثت ملی، جو تین کے برابر ہیں، اور ان کے حصے ۲۱۵۰۴۰ "لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ" کے اصول سے ان کو دیئے گئے تو نمبر ۲ کا حصہ ۴۳۰۰۸، نمبر ۳ کا ۸۶۰۱۶، اور نمبر ۵ کا ۸۶۰۱۶ نکلا، نمبر ۱۳ اپنی والدہ کی تھا وارث ہے، لہذا اس کا حصہ ۳۵۸۴۰ اس کو ملا، نمبر ۶ اور نمبر ۷ اپنے پرانا کے وارث ہیں، اس کا حصہ ۳۰۱۰۵۶ دونوں کو برابر دیا گیا تو ہر ایک کا حصہ ۱۵۰۵۲۸ ہوا۔ نمبر ۸ والی لڑکی اپنی دادی کی دادی کی تھا وارث ہے، اس لئے اس کا حصہ ۱۴۸۳۸۴ اس کو ملا۔ نمبر ۹ اپنے نانا کے نانا کا تھا وارث ہے، لہذا اس کا حصہ ۷۹۳۸۰ اس کو ملا۔ نمبر ۱۰ اور نمبر ۱۱ پر ان کے دادا کے ۹۷۲۰۰ حصے "لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ" کے قاعدے سے تقسیم کئے گئے تو نمبر ۱۰ کا حصہ ۱۳۲۴۰۰ اور نمبر ۱۱ کا ۶۳۸۰۰ ہوا۔ نمبر ۱۲ اپنی والدہ کے دادا کی تھا وارث ہے، اس کا حصہ ۶۸۰۴۰ اس کو مل گیا۔ نمبر ۱۳، نمبر ۱۴ اور نمبر ۱۵ اپنی ثانی کے تین وارث ہیں۔ اس کا حصہ ۷۲۹۰۰ "لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ" کے قاعدے سے ان پر تقسیم ہوا تو نمبر ۱۳ کو ۳۶۴۵۰، نمبر ۱۴ کو ۱۸۲۲۵ اور نمبر ۱۵ کو بھی ۱۸۲۲۵ ملے۔ ایک الگ کاغذ پر تقسیم کا نقشہ بھی لکھ کر بھیج رہا ہوں، کیونکہ آپ نے سوال کے خانے چھوٹے رکھے ہیں جن میں حصوں کا اندراج مشکل ہے۔

[illegible]
$$10123456789101112131415161718192021222324252627282930313233343536373839404142434445464748495051525354555657585960616263646566676869707172737475767778798081828384858687888990919293949596979899100$$

جہاد اور شہید کے احکام

اسلام میں شہادت فی سبیل اللہ کا مقام

سوال: ... اسلام میں جہاد اور شہادت کا کیا مرتبہ اور مقام ہے؟ ہمارے ہاں آج کل یہ عنوان موضوع بحث ہے، تفصیل سے آگاہ فرمادیں۔

جواب: ... اس عنوان پر نئی تحریر کے بجائے مناسب ہوگا کہ حضرت مولانا محمد یوسف بنوریؒ کے اس مقالے کا ترجمہ پیش کیا جائے جو راقم الحروف نے آج سے کئی سال قبل کیا تھا۔ حضرت بنوریؒ آواخر مارچ ۱۹۷۱ء میں ”مجمع البحوث الاسلامیہ مصر“ کی چھٹی کانفرنس میں شرکت کے لئے قاہرہ تشریف لے گئے تھے، تقریباً تیس بیس عنوانات میں سے مذکورہ بالا عنوان پر مقالہ لکھا اور پڑھا، جس کا اردو ترجمہ یہ ہے:

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، ولا عدوان الا على الظالمين، والصلوة

والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وخاتم النبيين محمد وعلى آله وصحبه وتابعيه

أجمعين، اما بعد!

حضرات! اسلام میں شہادت فی سبیل اللہ کو وہ مقام حاصل ہے کہ (نبوت و صدیقیت کے بعد) کوئی بڑے سے بڑا عمل بھی اس کی گرد کو نہیں پاسکتا۔ اسلام کے مثالی دور میں اسلام اور مسلمانوں کو جو ترقی نصیب ہوئی وہ ان شہداء کی جاں نثاری و جانبازی کا فیض تھا، جنہوں نے اللہ رب العزت کی خوشنودی اور کلمہ اسلام کی سربلندی کے لئے اپنے خون سے اسلام کے سدا بہار چمن کو سیراب کیا۔ شہادت سے ایک ایسی پائیدار زندگی نصیب ہوتی ہے، جس کا نقش دوام جریۃ عالم پر ثبت رہتا ہے، جسے صدیوں کا گرد و غبار بھی نہیں دھندلا سکتا، اور جس کے نتائج و ثمرات انسانی معاشرے میں رہتی دنیا تک قائم و دائم رہتے ہیں۔ کتاب اللہ کی آیات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں شہادت اور شہید کے اس قدر فضائل بیان ہوئے ہیں کہ عقل حیران رہ جاتی ہے اور شک و شبہ کی ادنیٰ گنجائش باقی نہیں رہتی۔

حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ، يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ، وَعَلَىٰ عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ، وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ،

فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔“ (التوبة: ۱۱۱)

ترجمہ:...” بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس بات کے عوض میں خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی، وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑتے ہیں، جس میں قتل کرتے ہیں اور قتل کئے جاتے ہیں، اس پر سچا وعدہ کیا گیا ہے تو راقہ میں اور انجیل میں اور قرآن میں، اور اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے؟ تم لوگ اپنی اس بیع پر جس کا معاملہ تم نے ٹھہرایا ہے، خوشی مناؤ، اور یہ ہی بڑی کامیابی ہے۔“

سبحان اللہ! شہادت اور جہاد کی اس سے بہتر ترغیب ہو سکتی ہے؟ اللہ رب العزت خود بنفس نفیس بندوں کی جان و مال کا خریدار ہے، جن کا وہ خود مالک و رزاق ہے، اور اس کی قیمت کتنی اونچی اور کتنی گراں رکھی گئی؟ جنت...! پھر فرمایا گیا کہ یہ سودا کچھ نہیں کہ اس میں فسخ کا احتمال ہو، بلکہ اتنا پکا اور قطعی ہے کہ تو راقہ و انجیل اور قرآن، تمام آسمانی صحیفوں اور خدائی دستاویزوں میں یہ عہد و پیمان درج ہے، اور اس پر تمام انبیاء و رسل اور ان کی عظیم الشان امتوں کی گواہی ثبت ہے، پھر اس مضمون کو مزید پختہ کرنے کے لئے کہ خدائی وعدوں میں وعدہ خلافی کا کوئی احتمال نہیں، فرمایا گیا ہے: ”وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ“ یعنی اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر اپنے وعدہ اور عہد و پیمان کی لاج رکھنے والا کون ہو سکتا ہے؟ کیا مخلوق میں کوئی ایسا ہے جو خالق کے ایفاء عہد کی ریس کر سکے؟ نہیں! ہرگز نہیں...! مرتبہ شہادت کی بلندی اور شہید کی فضیلت و منقبت کے سلسلے میں قرآن مجید کی یہی ایک آیت کافی دوانی ہے۔ امام طبرنی، عہد بن حمید اور ابن ابی حاتم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے مسجد میں ”اللہ اکبر“ کا نعرہ لگایا اور ایک انصاری صحابی بول اٹھے: ”واہ واہ! کیسی عمدہ بیع اور کیسا سود مند سودا ہے، واللہ! ہم اسے کبھی فسخ نہیں کریں گے، نہ فسخ ہونے دیں گے۔“ (۱)

نیز حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا۔“ (النساء: ۶۹)

ترجمہ:...” اور جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا مان لے گا تو ایسے اشخاص بھی ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صلحاء اور یہ حضرات بہت اچھے رفیق ہیں۔“

(۱) وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال: نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الآية فكبر الناس في المسجد فاقبل رجل من الأنصار ثانيا طرفي رداً على عاتقه فقال: يا رسول الله أنزلت هذه الآية؟ قال: نعم! فقال الأنصاري: بيع ربيع لا ثقیل ولا نستقیل۔ (تفسير الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۰، طبع ایران، سورة التوبة: ۱۱۱، أيضاً: تفسير روح المعانی ج ۱۱ ص ۲۶، طبع إحياء التراث العربی)۔

اس آیت کریمہ میں راہِ خدا کے جانباز شہیدوں کو انبیاء و صدیقین کے بعد تیسرا مرتبہ عطا کیا گیا ہے، نیز حق تعالیٰ کا

ارشاد ہے:

”وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ.“

(البقرة: ۱۵۴)

ترجمہ:...”اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کر دیئے جائیں ان کو مردہ مت کہو، بلکہ وہ زندہ ہیں، مگر تم کو احساس نہیں۔“

نیز حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ. فَرِحْنِ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ الْمُؤْمِنِينَ“

(آل عمران: ۱۶۹-۱۷۱)

ترجمہ:...”اور جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کر دیئے گئے ان کو مردہ مت خیال کرو، بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں، اپنے پروردگار کے مقرب ہیں، ان کو رزق بھی ملتا ہے، وہ خوش ہیں اس چیز سے جو ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے عطا فرمائی اور جو لوگ ان کے پاس نہیں پہنچے، ان سے پیچھے رہ گئے ہیں ان کی بھی اس حالت پر خوش ہوتے ہیں کہ ان پر کسی طرح کا خوف واقع ہونے والا نہیں، نہ وہ مغموم ہوں گے، وہ خوش ہوتے ہیں بوجہ نعمت و فضل خداوندی کے اور بوجہ اس کے کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کا اجر ضائع نہیں فرماتے۔“ (ترجمہ حکیم الامت تھانوی)

ان دونوں آیتوں میں اعلان فرمایا گیا کہ شہداء کی موت کو عام مسلمانوں کی سی موت سمجھنا غلط ہے، شہید مرتے نہیں بلکہ مر کر جیتے ہیں، شہادت کے بعد انہیں ایک خاص نوعیت کی ”برزخی حیات“ سے مشرف کیا جاتا ہے:

کشتگان خنجر تسلیم را

ہر زماں از غیب جانے دیگر است

یہ شہیدان راہِ خدا، بارگاہِ الہی میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کرتے ہیں اور اس کے صلے میں حق جل شانہ کی طرف سے ان کی عزت و تکریم اور قدر و منزلت کا اظہار اس طرح ہوتا ہے کہ ان کی رُوحوں کو ہنر پرندوں کی شکل میں سواریاں عطا کی جاتی ہیں، عرشِ الہی سے معلق قندیلیں ان کی قرارگاہ پاتی ہیں اور انہیں اذنِ عام ہوتا ہے کہ جنت میں جہاں چاہیں جائیں، جہاں چاہیں سیر و تفریح کریں اور جنت کی جس نعمت سے چاہیں لطف اندوز ہوں۔^(۱) شہید اور شہادت کی فضیلت میں بڑی کثرت سے احادیث وارد ہوئی ہیں، اس

(۱) ارواحہم فی جوف طیر خضر لها قنادیل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تاروی الی تلک القنادیل۔ (مسلم ج. ۲، ص. ۱۳۵، باب فی بیان أن ارواح الشهداء فی الجنة، وأنهم أحياء عند ربهم۔)

سمندر کے چند قطرے یہاں پیش خدمت ہیں۔

حدیث نمبر ۱:۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
 ”لَوْ لَا اِنْ اَشَقَّ عَلَيَّ اَمْتِي، مَا قَعَدْتُ خَلْفَ مَرْيَةِ، وَلَوْ دِدْتُ اَنِّي اُقْتَلُ لَمْ اُحْيَ لَمْ
 اُقْتَلُ لَمْ اُحْيَ لَمْ اُقْتَلُ۔“

(اخرجه البخاری فی عدة ابواب من كتاب الايمان والجهاد وغيرها فی حدیث طویل، ج ۱۰ ص ۱۰۰)
 ترجمہ:۔۔۔ ”اگر یہ خطرہ نہ ہوتا کہ میری امت کو مشقت لاحق ہوگی تو میں کسی مجاہد دستے سے پیچھے نہ
 رہتا، اور میری ولی آرزو یہ ہے کہ میں راہِ خدا میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا
 جاؤں اور پھر قتل کیا جاؤں۔“

غور فرمائیے! نبوت اور پھر ختم نبوت وہ بلند و بالا منصب ہے کہ عقل و فہم اور وہم و خیال کی پرواز بھی اس کی رفعت و بلندی کی
 حدود کو نہیں چھو سکتی، اور یہ انسانی شرف و مجد کا وہ آخری نقطہ عروج ہے اور غایۃ الغایات ہے جس سے اوپر کسی مرتبے و منزلت کا تصور
 تک نہیں کیا جاسکتا، لیکن اللہ رے مرتبہ شہادت کی بلندی و برتری! کہ حضرت ختمی مآب صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف مرتبہ شہادت کی تمنا
 رکھتے ہیں، بلکہ بار بار دُنیا میں تشریف لانے اور ہر بار محبوبِ حقیقی کی خاطر خاک و خون میں لوٹنے کی خواہش کرتے ہیں:

بنا کر دند خوش ر سے بخاک و خوں غلطیدن

خدا رحمت کند ایں عاشقانِ پاک طینت را

صرف اسی ایک حدیث سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ مرتبہ شہادت کس قدر اعلیٰ و ارفع ہے۔

حدیث نمبر ۲:۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”مَا مِنْ اَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَحِبُّ اَنْ يَرْجِعَ اِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا
 الشَّهيدَ يَتَمَنَّى اَنْ يَرْجِعَ اِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ عَشْرَ مَرَاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ۔“^(۱)

(اخرجه البخاری فی باب تمنى المجاهد ان يرجع الى الدنيا، ومسلم)
 ترجمہ:۔۔۔ ”کوئی شخص جو جنت میں داخل ہو جائے، یہ نہیں چاہتا کہ وہ دُنیا میں واپس جائے اور اسے
 زمین کی کوئی بڑی سے بڑی نعمت مل جائے، البتہ شہید یہ تمنا ضرور رکھتا ہے کہ وہ دس مرتبہ دُنیا میں جائے پھر راہِ
 خدا میں شہید ہو جائے، کیونکہ وہ شہادت پر ملنے والے انعامات اور نوازشوں کو دیکھتا ہے۔“

حدیث نمبر ۳:۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
 ”(میں بعض دفعہ جہاد کے لئے اس وجہ سے نہیں جاتا کہ) بعض (ناوار اور) مخلص مسلمانوں کا جی
 اس بات پر راضی نہیں کہ (میں تو جہاد کے لئے جاؤں اور) وہ مجھ سے پیچھے بیٹھ جائیں (مگر ان کے پاس جہاد

(۱) بخاری ج ۱۰ ص ۳۹۵، طبع نور محمد، مسلم ج ۱ ص ۱۳۳، باب فضل الشهادة فی سبيل الله۔

کے لئے سواری اور سامان نہیں) اور میرے پاس (بھی) سواری نہیں کہ ان کو جہاد کے لئے تیار کر سکوں، اگر یہ عذر نہ ہوتا تو اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے! میں کسی مجاہد دستے سے، جو جہاد فی سبیل اللہ کے لئے جائے، پیچھے نہ رہا کروں۔ اور اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے! میری تمنا یہ ہے کہ میں راہِ خدا میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں۔“^(۱) (بخاری و مسلم) حدیث نمبر ۴۰۰۰: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف“ (بخاری)^(۲)

ترجمہ: ”جان لو! کہ جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔“

حدیث نمبر ۵۰۰۰: حضرت مسروق تابعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ہم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی:

”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا، بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ“

(آل عمران: ۱۶۹)

ترجمہ: ”اور جو لوگ راہِ خدا میں قتل کر دیئے گئے ان کو مردہ مت خیال کرو، بلکہ وہ زندہ ہیں، اپنے پروردگار کے مقرب ہیں، ان کو رزق بھی ملتا ہے۔“

تو انہوں نے ارشاد فرمایا کہ: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تفسیر دریافت کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوي الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: ائى شئ نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا انهم لن يعرکوا من ان يسألوا، قالوا: يا رب! نريد ان ترد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك، فلما رأى ان ليس لهم حاجة تركوا۔“^(۳) (رواہ مسلم)

ترجمہ: ”شہیدوں کی رُوہیں سبز پرندوں کے جوف میں سواری کرتی ہیں، ان کی قرار گاہ وہ قدیلین ہیں جو عرشِ الہی سے آدیزاں ہیں، وہ جنت میں جہاں چاہیں سیر و تفریح کرتی ہیں، پھر لوٹ کر انہی قدیلوں میں

(۱) ان ابا هريرة قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: والذي نفسي بيده! لو لا أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ولا أحد ما أحملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله، والذي نفسي بيده! لو ددت أتي أقتل في سبيل الله ثم أحيى، ثم أقتل، ثم أحيى، ثم أقتل، ثم أحيى، ثم أقتل۔ (بخاری ج: ۱ ص: ۳۹۲، کتاب الجہاد، باب تمنى الشهادة، طبع نور محمد کتب خانہ کراچی)۔

(۲) بخاری ج: ۱ ص: ۳۹۵، (طبع ایضاً)۔

(۳) مسلم شریف ج: ۲ ص: ۱۳۵، باب فی بیان أن أرواح الشهداء في الجنة والهم أحياء عند ربهم يرزقون (طبع ایضاً)۔

قرار پکڑتی ہیں، ایک بار ان کے پروردگار نے ان سے بالمشافہ خطاب کرتے ہوئے فرمایا: کیا تم کسی چیز کی خواہش رکھتے ہو؟ عرض کیا: ساری جنت ہمارے لئے مباح کر دی گئی ہے، ہم جہاں چاہیں آئیں جائیں، اس کے بعد اب کیا خواہش باقی رہ سکتی ہے؟ حق تعالیٰ نے تین بار اصرار فرمایا (کہ اپنی کوئی چاہت ہو تو ضرور بیان کرو)، جب انہوں نے دیکھا کہ کوئی نہ کوئی خواہش عرض کرنی ہی پڑے گی تو عرض کیا: اے پروردگار! ہم یہ چاہتے ہیں کہ ہماری رُو میں ہمارے جسموں میں دوبارہ لوٹا دی جائیں، تاکہ ہم تیرے راستے میں ایک بار پھر جامِ شہادت نوش کریں۔ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ظاہر کرنا تھا کہ اب ان کی کوئی خواہش باقی نہیں، چنانچہ جب یہ ظاہر ہو گیا تو ان کو چھوڑ دیا گیا۔“

حدیث نمبر ۶:۔۔۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”لَا يَكْلُمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يَكْلُمُ فِي سَبِيلِهِ - إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَرَحَهُ بِشَعْبِ دَمَاءِ اللَّوْنِ لَوْنِ الدَّمِ وَالرَّيْحِ رِيحَ الْمَسْكِ۔“^(۱)

(رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ:۔۔۔ ”جو شخص بھی اللہ کی راہ میں زخمی ہو... اور اللہ ہی جانتا ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہوتا ہے... وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس کے زخم سے خون کا فوارہ بہ رہا ہوگا، رنگ خون کا اور خوشبو کستوری کی۔“

حدیث نمبر ۷:۔۔۔ حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ: يَغْفِرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ وَيُورِي مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيَجَارِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ، الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَيَزُوجُ لِنَتْنَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، وَيُشْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَبَائِهِ۔“^(۲)

(رواہ الترمذی وابن ماجہ ومثله عند احمد والطبرانی من حدیث عبادة بن الصامت)

ترجمہ:۔۔۔ ”اللہ تعالیٰ کے ہاں شہید کے لئے چھ انعام ہیں:

۱:۔۔۔ اول وہلہ میں اس کی بخشش ہو جاتی ہے۔

۲:۔۔۔ (موت کے وقت) جنت میں اپنا ٹھکانا دیکھ لیتا ہے۔

۳:۔۔۔ عذابِ قبر سے محفوظ اور قیامت کے فزعِ اکبر سے مأمون ہوتا ہے۔

(۱) صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۹۳، باب من يخرج في سبيل الله، صحيح مسلم ج: ۲ ص: ۱۲۳ باب فضل الجهاد الخروج في سبيل الله.

(۲) ترمذی ج: ۱ ص: ۱۹۹، باب أي الناس أفضل۔ طبع کتب خانہ رشیدیہ دہلی۔

۴: اس کے سر پر ”وقار کا تاج“ رکھا جاتا ہے، جس کا ایک نگینہ دنیا اور دنیا کی ساری چیزوں سے بہتر ہے۔

۵: جنت کی بہتر حوروں سے اس کا بیاہ ہوتا ہے۔

۶: اور اس کے ستر عزیزوں کے حق میں اس کی شفاعت قبول کی جاتی ہے۔“

حدیث نمبر ۸: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الشہید لا یجد الم القتل کما یجد احدکم القرصۃ“

(رواہ الترمذی والنسائی والدارمی)^(۱)

ترجمہ: ”شہید کو قتل کی اتنی تکلیف بھی نہیں ہوتی جتنی کہ تم میں سے کسی کو چیونٹی کے کاٹنے سے تکلیف ہوتی ہے۔“

حدیث نمبر ۹: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”اذا وقف العباد للحساب، جاء قوم واضعی سیوفہم علی رقابہم تقطرون دماء، فازدحموا علی باب الجنة، فقیل: من هؤلاء؟ قیل: الشہداء، کانوا احياء مرزوقین۔“^(۲)

(رواہ الطبرانی)

ترجمہ: ”جبکہ لوگ حساب کتاب کے لئے کھڑے ہوں گے تو کچھ لوگ اپنی گردن پر تلواریں رکھے ہوئے آئیں گے جن سے خون ٹپک رہا ہوگا، یہ لوگ جنت کے دروازے پر جمع ہو جائیں گے، لوگ دریافت کریں گے کہ: یہ کون لوگ ہیں (جن کا حساب کتاب بھی نہیں ہوا، سیدھے جنت میں آ گئے)؟ انہیں بتایا جائے گا کہ یہ شہید ہیں جو زندہ تھے، جنہیں رزق ملتا تھا۔“

حدیث نمبر ۱۰: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرها ان ترجع الى الدنيا إلا الشہید، فإنه يسره ان يرجع الى الدنيا ليقول مرة اخرى لما يروى من فضل الشهادة۔“^(۳) (رواہ مسلم)

ترجمہ: ”جس شخص کے لئے اللہ کے ہاں خیر ہو جب وہ مرے تو کبھی دنیا میں واپس آنا پسند نہیں کرتا، البتہ شہید اس سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ اس کی بہترین خواہش یہ ہوتی ہے کہ اسے دنیا میں واپس بھیجا جائے

(۱) ما یجد الشہید من مس القتل إلا کما یجد احدکم من مس القرصۃ۔ أيضًا: مشکوٰۃ ص: ۳۳۳ کتاب الجہاد، الفصل الثانی، طبع قدیمی۔

(۲) مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۳۸۳ باب ما جاء فی الشهادة وفضلها، حدیث رقم: ۹۵۳۰، طبع دار المعرفة بیروت۔

(۳) مسلم، باب فضل الشهادة فی سبیل الله، ج: ۲ ص: ۱۳۳ طبع نور محمد کتب خانہ۔

تاکہ وہ ایک بار پھر شہید ہو جائے، اس لئے کہ وہ مرتبہ شہادت کی فضیلت دیکھ چکا ہے۔“
حدیث نمبر ۱۱: ابن مندہؒ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

”وہ کہتے ہیں کہ: اپنے مال کی دیکھ بھال کے لئے میں غائب گیا، وہاں مجھے رات ہو گئی، میں عبد اللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہ (جو شہید ہو گئے تھے) کی قبر کے پاس لیٹ گیا، میں نے قبر سے ایسی قراءت سنی کہ اس سے اچھی قراءت کبھی نہیں سنی تھی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا تذکرہ کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ قاری عبد اللہ (شہید) تھے، تمہیں معلوم نہیں؟ اللہ تعالیٰ ان کی رُوحوں کو قبض کر کے زبرجد اور یاقوت کی قدیلوں میں رکھتے ہیں اور انہیں جنت کے درمیان (عرش پر) آویزاں کر دیتے ہیں، رات کا وقت ہوتا ہے تو ان کی رُوحیں ان کے اجسام میں واپس کر دی جاتی ہیں اور صبح ہوتی ہے تو پھر انہیں قدیلوں میں آجاتی ہیں۔“

یہ حدیث حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ نے تفسیر مظہری میں ذکر کی ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وفات کے بعد بھی شہداء کے لئے طاعات کے درجات لکھے جاتے ہیں۔^(۱)

حدیث نمبر ۱۲: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے احد کے قریب سے نہر نکوائی، تو وہاں سے شہدائے احد کو ہٹانے کی ضرورت ہوئی، ہم نے ان کو نکالا تو ان کے جسم بالکل تر و تازہ تھے، محمد بن عمرو کے اساتذہ کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد ماجد حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو (جو احد میں شہید ہوئے تھے) نکالا گیا تو ان کا ہاتھ زخم پر رکھا تھا، وہاں سے ہٹایا گیا تو خون کا فوارہ پھوٹ نکلا، زخم پر ہاتھ دوبارہ رکھا گیا تو خون بند ہو گیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے اپنے والد ماجد کو ان کی قبر میں دیکھا تو ایسا لگتا تھا کہ گویا سورہ ہے، جس چادر میں ان کو کفن دیا گیا تھا وہ جوں کی توں تھی، اور پاؤں پر جو گھاس رکھی گئی تھی وہ بھی بدستور اصل حالت میں تھی، اس وقت ان کو شہید ہوئے چھیالیس سال کا عرصہ ہو چکا تھا۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اس واقعے کو کھلی آنکھوں دیکھ لینے کے بعد اب کسی کو انکار کی گنجائش نہیں کہ شہداء کی قبریں جب

(۱) روی ابن مندہ عن طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: أردت مالی بالغایة فادرکنی اللیل فأتیت الی قبر عبد اللہ بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها، فجئت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذالک له، فقال: ذاک عبد اللہ ألم تعلم أن اللہ قبض أرواحهم فجعلها فی قنادیل من زبرجد ویاقوت ثم علّقها وسط الجنة فإذا کان اللیل ردت الیهم أرواحهم فلا تزال کذلک حتی إذا طلع الفجر ردت أرواحهم الی مکانها الی کانت فیها، وعلى هذا القول یکتسب الشہید الدرجات وثواب الطاعات بعد الموت ایضاً۔ (تفسیر مظہری ج: ۲ ص: ۱۷۲، سورۃ آل عمران: ۱۶۹، ۱۷۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

کھودی جاتیں تو جو نبی تھوڑی سی مٹی گرتی اس سے کستوری کی خوشبو مہکتی تھی۔“ (۱)

یہ واقعہ امام بیہقی رحمہ اللہ نے متعدد سندوں سے اور ابن سعدؒ نے ذکر کیا ہے، جیسا کہ تفسیر مظہری میں نقل کیا ہے، مندرجہ بالا جواہر نبوت کا خلاصہ مندرجہ ذیل امور ہیں:

اول: ... شہادت ایسا اعلیٰ و ارفع مرتبہ ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام بھی اس کی تمنا کرتے ہیں۔

دوم: ... مرنے والے کو اگر موت کے بعد عزت و کرامت اور راحت و سکون نصیب ہو تو دنیا میں واپس آنے کی خواہش ہرگز نہیں کرتا، البتہ شہید کے سامنے جب شہادت کے فضائل و انعامات کھلتے ہیں تو اسے خواہش ہوتی ہے کہ بار بار دنیا میں آئے اور جام شہادت نوش کرے۔

سوم: ... حق تعالیٰ شہید کو ایک خاص نوعیت کی ”برزخی حیات“ عطا فرماتے ہیں، شہداء کی ارواح کو جنت میں پرواز کی قدرت ہوتی ہے اور انہیں اذن عام ہے کہ جہاں چاہیں آئیں جائیں، ان کے لئے کوئی روک ٹوک نہیں، اور صبح و شام رزق سے بہرہ ور ہوتے ہیں۔

چہارم: ... حق تعالیٰ نے جس طرح ان کو ”برزخی حیات“ سے ممتاز فرمایا ہے، اسی طرح ان کے اجسام بھی محفوظ رہتے ہیں، گویا ان کی ارواح کو جسمانی نوعیت اور ان کے اجسام کو روح کی خاصیت حاصل ہوتی ہے۔

پنجم: ... موت سے شہید کے اعمال ختم نہیں ہوتے، نہ اس کی ترقی درجات میں فرق آتا ہے، بلکہ موت کے بعد قیامت تک اس کے درجات برابر بلند ہوتے رہتے ہیں۔

ششم: ... حق تعالیٰ، ارواح شہداء کو خصوصی مسکن عطا کرتے ہیں، جو یا قوت و زبرد اور سونے کی قدیلوں کی شکل میں عرش اعظم سے آویزاں رہتے ہیں، اور جنت میں چمکتے ستاروں کی طرح نظر آتے ہیں۔

بہت سے عارفین نے جن میں عارف باللہ حضرت شیخ شہید مظہر جان جاناں رحمہ اللہ بھی شامل ہیں، ذکر کیا ہے کہ شہید چونکہ اپنے نفس، اپنی جان اور اپنی شخصیت کی قربانی بارگاہ الوہیت میں پیش کرتا ہے، اس لئے اس کی جزا اور صلے میں اسے حق تعالیٰ شانہ کی تجلی ذات سے سرفراز کیا جاتا ہے اور اس کے مقابلے میں کونین کی ہر نعمت ہیچ ہے۔

حضرات شہادت نتیجہ ہے جہاد کا، اور ہم نے کتاب اللہ کی ان آیات اور بہت سی احادیث نبویہ سے تعرض نہیں کیا جو جہاد

(۱) روی البیہقی من طرقہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما، وابن سعد، والبیہقی من طرق آخر عنہ، ومحمد بن عمرو عن شیوخہ عن جابر قال: استصرخنا الی قتلنا یوم أحد حین أجرى معاویة العین فالتیناهم فآخروا جناہم رطاباً تشنی أطرالہم، قال شیوخ محمد بن عمرو: وجدوا والد جابر ویدہ علی جرحہ فأمیطت یدہ عن جرحہ فانبعث الدم فردت الی مکانہا فکمن الدم، قال جابر: فرأیت أبی فی حفرة کانه نائم والنمرة التي کفن فیہا کما هی علی رجلہ علی ہیئتہ وبن ذالک ست وأربعون سنة .. قال أبو سعید الخدری: لا ینکر بعد هذا منکر ولقد کانوا یحفرون التراب فکلما حفروا نثره من التراب فاح علیہم ریح المسک۔ (تفسیر مظہری ج: ۲ ص: ۱۷۲، سورۃ آل عمران: ۱۶۹، ۱۷۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

کے سلسلے میں وارد ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں متعدد صحابہ کرام، حضرات عبداللہ بن رواحہ اور سہل بن سعد وغیرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک صبح کو یا ایک شام کو جہاد کے لئے نکل جانا دنیا اور دنیا بھر کی ساری دولتوں سے بہتر ہے۔“ (۱) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”مجاہد فی سبیل اللہ کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص ساری عمر رات بھر قیام کرے اور دن کو روزہ رکھا کرے، جہاد فی سبیل اللہ کے برابر کوئی نیکی نہیں۔“ (۲) ان کے علاوہ اور بہت سی احادیث ہیں۔

حضرات! شہید کی کئی قسمیں ہیں، ان میں سب سے عالی مرتبہ وہ شہید ہے جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور اللہ کی بات کو ادا نہ کرنے کے لئے میدان جنگ میں کافروں کے ہاتھوں قتل ہو جائے، اس کے علاوہ اپنے دین کی حفاظت کرتے ہوئے جو قتل ہو جائے وہ بھی شہید ہے، جو شخص اپنی جان کی حفاظت کرتے ہوئے قتل ہو جائے وہ بھی شہید ہے، جیسا کہ سعید بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے نسائی، ابوداؤد اور ترمذی میں حدیث موجود ہے۔ (۳)

امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”پانچ آدمی شہید ہیں، جو طاعون سے مرے، جو پیٹ کی بیماری سے مرے، جو پانی میں غرق ہو جائے، جو مکان گرنے سے مر جائے اور جو اللہ کے راستے میں شہید ہو جائے۔“ (۴)

حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے علاوہ سات قسم کی موتیں شہادت ہیں، طاعون سے مرنے والا شہید ہے، ڈوب کر مرنے والا شہید ہے، نمونیہ کے مرض سے

(۱) عن سہل بن سعد الساعدی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: والعدوۃ یهدوھا العبد فی سبیل اللہ خیر من الدنیا وما فیہا۔ وعن أبی حازم عن سہل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: غدوۃ أو راحة فی سبیل اللہ خیر من الدنیا وما فیہا۔ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳۳، باب فضل العدوۃ والروحة فی سبیل اللہ)۔ وفی البخاری (ج: ۱ ص: ۳۹۲) کتاب الجہاد: عن سہل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الروحة والعدوۃ فی سبیل اللہ أفضل من الدنیا وما فیہا۔

(۲) عن أبی ہریرۃ قال: قیل: یا رسول اللہ! ما یعدل الجہاد؟ قال: مثل الجہاد فی سبیل اللہ مثل الصائم القائم الذی لا یفتر من صلوۃ ولا صیام حتی یرجع الجہاد فی سبیل اللہ۔ (جامع الترمذی ج: ۱ ص: ۱۹۵، باب فضل الجہاد)۔

أیضاً: جاء رجل إلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: دلنی علی عمل یعدل الجہاد، قال: لا أجده۔ (بخاری ج: ۱ ص: ۳۹۱، کتاب الجہاد)۔

(۳) عن سعید بن زید قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قتل دون ماله فهو شہید، ومن قتل دون أهله فهو شہید، ومن قتل دون دینہ فهو شہید، ومن قتل دون دمه فهو شہید۔ (نسائی ج: ۲ ص: ۱۷۲، باب من قتل دون ماله، طبع قدیمی)۔

(۴) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: بینما رجل یمشی بطریق وجد غصن شوک علی الطریق فأخبرہ فشکر اللہ له، فغفر له وقال الشہداء خمسۃ: المطعون والمبطون والفرق وصاحب الہدم والشہید فی سبیل اللہ۔ (مسلم ج: ۲ ص: ۱۳۳، باب بیان الشہداء، طبع قدیمی)۔ وفی البخاری ج: ۱ ص: ۳۹۷، کتاب الجہاد: عن أبی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: الشہداء خمسۃ: المطعون، والمبطون، والفرق، وصاحب الہدم، وشہید فی سبیل اللہ۔

مرنے والا شہید ہے، پیٹ کی بیماری سے مرنے والا شہید ہے، جل کر مرنے والا شہید ہے، دیوار کے نیچے دب کر مرنے والا شہید ہے، جو عورت حمل یا ولادت میں انتقال کر جائے وہ شہید ہے“ (یہ حدیث امام مالک، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کی ہے)۔^(۱)

ابوداؤد میں حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سمندر میں سر چکرانے کی وجہ سے جس کو قے آنے لگے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔“^(۲)

نسائی شریف میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نقاس میں (ولادت کے بعد) مرنے والی عورت کے لئے شہادت ہے۔“^(۳)

نسائی شریف میں حضرت سدید بن مقرن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص ظلم سے مدافعت کرتے ہوئے مارا جائے وہ شہید ہے۔“^(۴)

ترمذی شریف میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”شہید چار قسم کے ہیں، ایک وہ شخص جس کا ایمان نہایت عمدہ اور پختہ تھا، اس کا دشمن سے مقابلہ ہوا، اس نے اللہ کے وعدوں کی تصدیق کرتے ہوئے داؤد شجاعت دی یہاں تک کہ قتل ہو گیا، یہ شخص اتنے بلند مرتبے میں ہوگا کہ قیامت کے روز لوگ اس کی طرف یوں نظر اٹھا کر دیکھیں گے، یہ فرماتے ہوئے آپ نے سر اُپر اٹھایا یہاں تک کہ آپ کی ٹوپی سر سے گر گئی، (راوی کہتے ہیں کہ: مجھے معلوم نہیں کہ اس سے حضرت عمرؓ کی ٹوپی مراد ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی)۔ فرمایا: دوسرا وہ مؤمن آدمی جس کا ایمان نہایت پختہ تھا، دشمن سے اس کا مقابلہ ہوا مگر حوصلہ کم تھا، اس لئے مقابلے کے وقت اسے ایسا محسوس ہوا گویا خاردار جھاڑی کے

(۱) جابر بن عتيك عن عتيك بن الحارث بن عتيك وهو جد عبد الله ابن عبد الله أبو أمه انه أخبره ان عمه جابر بن عتيك أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجدوه قد غلب فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فاسترجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: غلبنا عليك يا أبا الربيع، فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك يكسطن لقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: دعهن فإذا وجب فلا تبكين باكية وقالوا وما الوجوب يا رسول الله؟ قال: الموت، قالت ابنته: والله إن كنت لأرجو أن تكون شهيدا فإنك قد كنت قضيت جهازك، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الله عز وجل قد أوقع أجره على قدر نيته وما تعدون الشهادة؟ قالوا: القتل في سبيل الله تعالى! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله، المطعون شهيد، والفرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد. (أبوداؤد ج ۲ ص: ۸۷، باب في فضل من مات بالطاعون، طبع ايج ايم سعيد).

(۲) عن أم حرام عن النبي صلى الله عليه وسلم المائد في البحر الذي يصيه القىء له أجر شهيد والفرق له أجر شهيدين. (أبوداؤد ج ۱ ص: ۳۳۷، باب في ركوب البحر والغزو، طبع ايج ايم سعيد).

(۳) عن عقبه بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خمس من قبض في شيء منهن فهو شهيد، المقتول في سبيل الله شهيد، والفرق في سبيل الله شهيد، والمبطون في سبيل الله شهيد، والنساء في سبيل الله شهيد. (نسائی ج ۲ ص: ۶۱، مسألة الشهادة).

(۴) عن أبي جعفر قال: كنت جالسا عند سويد بن مقرن فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قتل دون مظلومه فهو شهيد. (نسائی ج ۲ ص: ۱۷۳، باب من قاتل دون أهله، طبع قديمي).

کانٹے اس کے جسم میں چبھ گئے ہوں، (یعنی دل کانپ گیا اور روٹنے لگے ہو گئے) تاہم کسی نامعلوم جانب سے تیرا کراس کے جسم میں پیوست ہو گیا، اور وہ شہید ہو گیا، یہ دوسرے مرتبے میں ہوگا۔ تیسرے وہ مؤمن آدمی جس نے اچھے اعمال کے ساتھ کچھ بُرے اعمال کی آمیزش بھی کر رکھی تھی، دشمن سے اس کا مقابلہ ہوا اور اس نے ایمان و یقین کے ساتھ خوب ڈٹ کر مقابلہ کیا، حتیٰ کہ قتل ہو گیا، یہ تیسرے درجے میں ہوگا۔ چوتھے وہ مؤمن آدمی جس نے اپنے نفس پر (گناہوں سے) زیادتی کی تھی (یعنی نیکیاں کم اور گناہ زیادہ تھے) دشمن سے اس کا مقابلہ ہوا اور اس نے خوب جم کر مقابلہ کیا یہاں تک کہ قتل ہو گیا، یہ چوتھے درجے میں ہوگا۔^(۱)

مسند دارمی میں حضرت عتبہ بن عبد السلامی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”راہِ خدا میں قتل ہونے والے تین قسم کے لوگ ہیں، ایک وہ مؤمن جس نے اپنی جان و مال سے راہِ خدا میں جہاد کیا، دشمن سے مقابلہ ہوا، خوب لڑا یہاں تک کہ شہید ہو گیا“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ وہ شہید ہے جس کے دل کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے چن لیا، یہ عرشِ الہی کے نیچے اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے خیمے میں ہوگا، نبیوں کو اس پر فضیلت صرف درجہ نبوت کی وجہ سے ہوگی۔ دوسرے وہ مؤمن جس نے کچھ نیک عمل کئے تھے، کچھ بُرے، اس نے جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کیا اور دشمن کے مقابلے میں لڑا یہاں تک کہ قتل ہو گیا“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں فرمایا: ”مٹا دینے والی (تلوار) نے اس کی غلطیوں اور گناہوں کو مٹا دیا، بلاشبہ تلوار گناہوں کو مٹا دیتی ہے، اور اس شہید کو اجازت دی گئی کہ وہ جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔ تیسرا منافق، جس نے جان و مال سے جہاد کیا، دشمن سے مقابلہ ہوا، مارا گیا، یہ دوزخ میں جائے گا، کیونکہ تلوار (اور گناہوں کو تو مٹا دیتی ہے مگر) نفاق (دل میں چھپے ہوئے کفر) کو نہیں مٹاتی۔“^(۲)

حاصل یہ کہ ان تمام احادیث کو، جن میں شہادت کی اموات کو متفرق بیان کیا ہے، جمع کر لیا جائے تو شہداء کی فہرست کافی طویل ہو جاتی ہے، اور سب جانتے ہیں کہ جو لوگ مفہوم مخالف کے قائل ہیں ان کے نزدیک بھی عدد میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں،

(۱) سمعت عمر بن الخطاب يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الشهداء أربعة: رجل مؤمن جتد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا، ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته، فلا أدري قلنسوة عمر أراد أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم، قال: ورجل مؤمن جتد الإيمان لقي العدو فكانما ضرب جلد بهشوك طلع من العن أناه سهم غرب فقتله فهو في الدرجة الثانية، ورجل مؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة، ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة. (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۹۳، باب ما جاء في فضل الشهداء عند الله، طبع قديمی).

(۲) عن عتبة بن عبد السلامی، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: القتلى ثلاثة: مؤمن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله إذا لقي العدو قاتل حتى يقتل، قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه: فذاك الشهيد الممتحن في خيمة الله تحت عرشه، لا يفصله البيوت إلا بدرجة البرة، ومن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، جاهد بنفسه وماله في سبيل الله إذا لقي العدو، قاتل حتى يقتل، قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه: مضمضة محت ذنوبه وخطاياها، ان السيف محاء للخطايا، وادخل من أي أبواب الجنة شاء، وموافق جاهد بنفسه وماله، فإذا لقي العدو قاتل حتى يقتل فذاك في النار، ان السيف لا يمحو النفاق. (سنن دارمی ج: ۲ ص: ۱۲۶، باب في صفة القتلى في سبيل الله، طبع نشر السنة ملتان).

نہایت جلدی میں یہ چند احادیث پیش کی گئیں، ورنہ اس موضوع کے استیعاب کا قصد کیا جاتا تو شہداء کی تعداد کافی زیادہ نکل آتی۔^(۱) پھر قیاس و اجتہاد کے ذریعہ ایسے شہداء کو بھی ان سے ملحق کیا جاسکتا ہے جو اگرچہ احادیث میں صراحتاً نہیں آئے، مگر حدیث کے اشارات سے نکالے جاسکتے ہیں، مثلاً فرمایا: ”جو اپنے حق کی مدافعت کرتا ہو مارا جائے وہ شہید ہے“ اب یہ عام ہے جو تمام حقوق کو شامل ہے، لہذا جو شخص مادر وطن کی حفاظت کرتا ہو مارا جائے وہ شہید ہوگا، جو ظلم و عدوان کا مقابلہ کرتے ہوئے مارا جائے وہ شہید ہوگا، الغرض جو مسلمان اپنی جان کی، اپنے اہل و عیال کی، اپنی عزت کی، اپنے مال کی، اپنے وطن کی، سرزمین اسلام کے وقار کی اور مسلمانوں کی عزت و قوت کی حفاظت کرتا ہو مارا جائے وہ حسب درجہ شہید کا مرتبہ پائے گا، بشرطیکہ اس کی مدافعت رضائے الہی کے لئے ہو، محض جاہلی عصبیت، خالص قومیت اور جاہلی حمیت کی بنا پر نہ ہو۔

کون نہیں جانتا کہ ”وطن“ اپنی ذات سے کوئی مقدس چیز نہیں، اس کی عزت و حرمت محض اس وجہ سے ہے کہ وہ اسلام کی شان و شوکت اور اس کی سربلندی کا ذریعہ ہے اور ”قومی اسٹیٹ“ میں سوائے اس کے تقدیس کا کوئی پہلو نہیں کہ وہ اسلامی قوت کا مرکز اور مسلمانوں کی عزت و شوکت کا مظہر ہے۔ آج جو مشرق و مغرب میں اسلام دشمن طاقتیں عرب و عجم کے مسلمانوں کے خلاف متحد ہو کر انہیں خود ان کے اپنے علاقوں میں طرح طرح سے ذلیل و خوار اور پریشان کر رہی ہیں، اس کا واحد سبب یہ ہے کہ ہم نے فریضہ جہاد سے غفلت برتی اور مرتبہ شہادت حاصل کرنے کا دلولہ جاتا رہا۔ جہاد سے غفلت کی وجہ یہ نہیں کہ ہمارے پاس مال و دولت اور مادی وسائل کا فقدان ہے، یا یہ کہ مسلمانوں کی مردم شماری کم ہے، اللہ رب العزت نے اسلامی ممالک کو ثروت اور مال کی فراوانی کے وہ اسباب عنایت فرمائے ہیں جو کبھی تصور میں بھی نہیں آسکتے تھے، صرف یہی نہیں بلکہ ان وسائل میں یہ اسلام دشمن طاقتیں بھی عالم اسلام اور ممالک عربیہ کی دست نگر اور محتاج ہیں۔ الغرض آج مسلمانوں کی ذلت کا سبب وسائل کی کمی نہیں بلکہ اس کا اصل باعث ہمارا باہمی شقاق و نفاق ہے، ہم نے اجتماعی ضروریات پر شخصی اغراض کو مقدم رکھا، انفرادی مصالح کو قومی مصالح پر ترجیح دی، راحت و آسائش کے عادی ہو گئے، رُوح جہاد کو کچل ڈالا اور آخرت اور جنت کے عوض جان و مال کی قربانی کا جذبہ سرد پڑ گیا، یہ ہیں وہ اسباب جن کی بدولت مسلمان قوم اوج ثریا سے ذلت و حقارت کی عمیق وادیوں میں جا گری۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث، جس کو امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے، اہل علم کے حلقے میں معروف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وہ زمانہ قریب ہے جبکہ تمام اسلام دشمن قومیں تمہارے مقابلے میں ایک دوسرے کو دعوتِ ضیافت دیں گی، ایک صاحب نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا اس وجہ سے کہ اس دن ہماری تعداد کم ہوگی؟ فرمایا: نہیں! بلکہ تم بڑی کثرت میں ہو گے، لیکن تم سیلاب کے جھاگ کی مانند ہو گے، اللہ تعالیٰ دشمنوں کے دل سے تمہارا رُعب نکال دے گا اور تمہارے دلوں میں کمزوری اور دوسں ہمتی ڈال دے گا، ایک صاحب نے عرض کیا: یا رسول اللہ! دوسں ہمتی سے کیا مراد ہے؟ فرمایا: دُنیا کی چاہت

(۱) مظاہر حق شرح مشکوٰۃ میں مرقاۃ اور ”طولح الانوار حاشیہ در مختار“ کے حوالے سے، نیز شامی نے رد المحتار میں شہداء کی فہرست شمار کی ہے، جو کم و بیش ساٹھ ہیں۔ (مترجم)

اور موت سے گھبراتا۔^(۱)

بہر حال جب ہم مسلمانوں کی موجودہ ناگفتہ بہ زبوں حالی کے اسباب کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمارے سامنے چند چیزیں ابھر کر آتی ہیں، جن کی طرف ذیل میں نہایت مختصر سے اشارہ کیا جاتا ہے:

اول:۔ اعدائے اسلام پر وثوق و اعتماد اور بھروسہ کرنا، (خواہ روس ہو، یا امریکا و مغربی اقوام)، ظاہر ہے کہ کفر۔ اپنے اختلافات کے باوجود۔ ایک ہی امت ہے، اور اللہ پر اعتماد و توکل اور مسلمانوں پر بھروسہ نہ کرنا، جبکہ تمام مسلمانوں کو حکم ہے کہ:

”وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ“ (ابراہیم: ۱۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”صرف اللہ ہی پر بھروسہ کرنا چاہئے مسلمانوں کو۔“

اس آیت میں نہایت حصر و تاکید کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ مسلمانوں کے لئے اللہ رب العزت کے سوا کسی شخصیت پر اعتماد اور بھروسہ نہیں کرنا چاہئے (حيث قدم قوله: وَعَلَى اللَّهِ)۔

دوم:۔۔۔ مسلمانوں کا باہمی اختلاف و انتشار اور خانہ جنگی، جس کا یہ عالم ہے کہ اگر وہ آپس میں کہیں مل بیٹھ کر صلح صفائی کی بات کرتے ہیں تب بھی ان کی حالت یہ ہوتی ہے:

”وَنَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى“ (الحشر: ۱۴)

ترجمہ:۔۔۔ ”بظاہر تم ان کو مجتمع دیکھتے ہو مگر ان کے دل پھٹے ہوئے ہیں۔“

سوم:۔۔۔ توکل علی اللہ سے زیادہ مادی اور عادی اسباب پر اعتماد، بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان تمام اسباب و وسائل کی فراہمی کا حکم دیا ہے جو ہمارے بس میں ہوں اور جن سے دشمن کو مرعوب کیا جاسکے، لیکن افسوس ہے کہ ایک طرف سے تو ہم مادی اسباب کی فراہمی میں کوتاہ کار ہیں، اور دوسری طرف فتح و نصرت کا جو اصل سرچشمہ ہے اس سے غافل ہیں، ارشاد خداوندی ہے:

”وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ“ (آل عمران: ۱۲۶)

ترجمہ:۔۔۔ ”نصرت و فتح تو صرف اللہ عزیز و حکیم کے پاس ہے اور اسی کی جانب سے ملتی ہے۔“

تاریخ کے میسوں نہیں سیکڑوں واقعات شاہد ہیں کہ کافروں کے مقابلے میں بے سروسامانی اور قلتِ تعداد کے باوجود فتح و نصرت نے مسلمانوں کے قدم چومے۔

چہارم:۔۔۔ دنیا سے بے پناہ محبت، نیش پرستی اور راحت پسندی، آخرت کے مقابلے میں دنیا کو اختیار کرنا، قوی اور ملتی تقاضوں پر اپنے ذاتی تقاضوں کو ترجیح دینا، اور روح جہاد کا نکل جانا۔ اس کی تفصیل طویل ہے، قرآن کریم کی سورہ آل عمران اور سورہ توبہ میں

(۱) عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء السيل ولينزع عن الله من صدوركم المهابة منكم وليتذفن الله في قلبكم الوهن، فقال قائل: يا رسول الله! وما الوهن؟ قال: حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ. (سنن أبي داود ح ۲۰ ص ۲۳۳۰، باب في تداعى الأمم على الإسلام، كتاب الملاحم، طبع ايج ايم سعيد)۔

نہایت عالی مرتبہ عبرتیں موجود ہیں، اُمت کا فرض ہے کہ اس روشن مینار کو ہمیشہ پیش نظر رکھے۔

بہر حال! اللہ کے راستے میں کلمہ اسلام کی سر بلندی کے لئے دشمنوں سے معرکہ آرائی، راہِ خدا میں جہاد کرنا اور اسلام کی خاطر اپنی جان قربان کر دینا نہایت بیش قیمت جوہر ہے، قرآن کریم اور سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دنیوی فوائد، رُخروی درجات کو ہر پہلو سے روشن کر دیا ہے، اور اس کی وجہ سے اُمت محمدیہ پر جو عنایاتِ الہیہ نازل ہوتی ہیں ان کے اسرار کو نہایت فصاحت و بلاغت سے واضح کر دیا ہے۔

حضرات! یہ ایک مختصر سا مقالہ ہے، جو نہایت مصروفیت اور کم وقت میں لکھا گیا، اس لئے بحث کے بہت سے گوشے تشنہ رہ گئے ہیں، جس پر مسامحت کی درخواست کروں گا، آخر میں ہم حق تعالیٰ سے دُعا کرتے ہیں کہ ہماری غلطیوں کی اصلاح فرمائے، ہمارے درمیان قلبی اتحاد پیدا فرمائے، کافروں کے مقابلے میں ہماری مدد اور نصرت فرمائے اور ہمیں صبر، عزیمت، مسلسل محنت کی لگن اور تقویٰ کی صفات سے سرفراز فرما کر کامیاب فرمائے، آمین!

جہاد کب فرض عین ہوتا ہے؟ اور کب فرض کفایہ؟

سوال:.... جہاد (قتال) اس وقت ہم پر فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟

جواب:.... دفاعی جہاد صرف اس صورت میں فرض عین ہوتا ہے جبکہ امام المسلمین کی طرف سے نفیر عام کا حکم ہو جائے کہ سب جہاد کے لئے نکلیں۔ اس وقت عورت، شوہر کی اجازت کے بغیر، غلام، آقا کی اجازت کے بغیر، اور بیٹا، وادین کی اجازت کے بغیر۔ جب تک نفیر عام نہ ہو، جہاد فرض کفایہ رہتا ہے۔^(۱) جیسا کہ دین کے دوسرے شعبے درس و افتاء، دعوت و تبلیغ فرض کفایہ ہیں۔

”جہاد فی سبیل اللہ“ و ”قتال فی سبیل اللہ“ میں سے فرض عین اور فرض کفایہ کون سا ہے؟

سوال:.... ”جہاد فی سبیل اللہ“ و ”قتال فی سبیل اللہ“ میں سے فرض عین اور فرض کفایہ کون سا ہے؟

جواب:.... جہاد اور قتال دونوں کا حکم ایک ہے، البتہ بعض اوقات جہاد فرض عین ہوتا ہے اور بعض دفعہ جہاد فرض کفایہ ہوتا ہے۔^(۲) اس کا تعین علمائے کرام اور مفتیانِ عظام جہاد کی اہمیت اور ضرورت کے پیش نظر کرتے ہیں، اسی طرح افراد کے اعتبار سے بھی جہاد کی فرضیت کا تعین کیا جاتا ہے۔

کیا جہاد کی ٹریننگ کے لئے افغانستان یا کشمیر جانا ضروری ہے؟

سوال:.... کوئی شخص جہاد کی ٹریننگ کی غرض سے روزانہ گھر پر ورزش کرے اور دوڑ لگائے تو یہ اس کے لئے کافی ہے یا اسے افغانستان یا کشمیر میں جا کر جدید اسلحے کی ٹریننگ لینا ہوگی؟ کیونکہ سنا ہے کہ جہاد کی ٹریننگ لینے کا حکم ہے۔

(۲، ۱) الجہاد فرض الکفایۃ..... إلا أن يكون التفیر عامًا..... فإن هجم العدو على بلد وجب على جميع الناس الدفع، تخرج المرأة بغیر اذن زوجها والعبد بغیر اذن المولیٰ لأنه صار فرض عین... الخ۔ (ہدایۃ ج: ۲ ص ۵۵۹، کتاب السیر)۔

جواب: ... اگر جہاد فرض عین ہو تو اس کی ٹریننگ حاصل کرنا بھی فرض عین ہوگا، ورنہ نہیں۔^(۱)

کیا جہاد ارکانِ خمسہ میں شامل ہے؟

سوال: اسلام میں جو پانچ ارکان ہیں وہ ہم نے اپنی آسانی کے لئے بنائے ہیں یا اللہ پاک کی طرف سے حکم ہے؟ اور جہاد اس میں شامل ہے یا نہیں؟

جواب: ... یہ پانچ ارکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائے ہیں۔^(۲) جہاد اسلام کا بہت اعلیٰ حکم ہے، مگر وہ ارکانِ خمسہ میں شامل نہیں۔

جب جہاد کے حالات ہوں تو اس کے بغیر نیک اعمال کی قبولیت

سوال: ... کیا ہمارے ذاتی اعمال صالحہ اللہ رب العزت کی بارگاہ میں قبول ہو جائیں گے جبکہ ہر طرف منکرات کا بازار گرم ہو، فحاشی عام ہو، اور علی الاعلان اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا استہزاء کیا جا رہا ہو؟ کیا صرف نماز پڑھنے اور روزے رکھنے کے بعد ہماری ذمہ داریاں ختم ہو جاتی ہیں؟ اور خلیفہ فی الارض کا کام مکمل ہو جاتا ہے؟ کیا ہم پر جہاد واجب نہیں ہو گیا ہے؟ اگر ہاں، تو پھر ہم کب اٹھیں گے؟ اور ہمیں کون اٹھائے گا؟

جواب: ... جہاد سے پہلے دعوت لازم ہے، پہلے دعوت الی اللہ، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا کیا جائے، اور پھر جب کوئی طاقت اس دعوت کے راستے پر حائل ہو تو اس کے خلاف جہاد واجب ہے۔^(۳) اور جب حالات کا نقشہ وہ ہو جو آپ نے کھینچا ہے، اور ہم اس کے بعد دعوت کے کام کی طرف متوجہ نہ ہوں، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ بجا نہ لائیں تو یقیناً مأخوذ ہوں گے۔^(۴)

موجودہ دور میں کس طرح جہاد میں شریک ہو سکتے ہیں؟

سوال: ... موجودہ دور میں جہاد میں کس طرح شریک ہو سکتے ہیں؟

(۱) عن عقبہ بن عامر قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی المنبر یقول: وأعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ، ألا ان القوۃ الرمی! ألا ان القوۃ الرمی! ألا ان القوۃ الرمی! رواہ مسلم۔ (مشکوۃ ص: ۳۳۶، باب اعداد آلہ الجہاد)۔

(۲) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: بُنی الإسلام علی خمس: شہادۃ أن لا إله إلا اللہ وأن محمد رسول اللہ، وإقام الصلوۃ، وإیتاء الزکوۃ، والحج وصوم رمضان۔ متفق علیہ۔ (مشکوۃ ص: ۱۴، کتاب الإیمان)۔

(۳) ولا یعوز أن یقاتل من لم تبلغہ الدعوة إلی الإسلام إلا أن یدعوه ... لأن أبوا ذالک استعانوا باللہ علیہم وحاربوہم الخ۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۵۶۰، باب کیفیۃ القتال)۔

(۴) عن حذیفۃ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: والذي نفسی بیده! لتأمرن بالمعروف ولتنہون عن المنکر أو لیوشکن اللہ أن یبعث علیکم عذابا من عنده ثم لیدعنه ولا یتجاب لکم۔ رواہ الترمذی۔ (مشکوۃ ص: ۳۳۶، باب الأمر بالمعروف)۔

جواب: ... افغانستان، کشمیر، برما اور دیگر علاقوں مثلاً بوسنیا، کوسو میں مسلمان جہاد کر رہے ہیں، اس میں شرکت کی جاسکتی ہے۔

طالبان کی حکومت اور مخالفین کا شرعی حکم

سوال: ... کیا مسلمان ایک دوسرے کے خلاف لڑ کر شہید ہو سکتے ہیں؟ کیا مسلمانوں کی آپس کی لڑائی کو جہاد کا نام دیا جاسکتا ہے؟ طالبان اور دیگر مجاہد تنظیموں کے حوالے سے اس کا جواب دیجئے۔

جواب: ... طالبان محض اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے لڑ رہے ہیں، اس لئے وہ ان شاء اللہ حق پر ہیں، اور باقی لوگ ان کے مقابلے میں باغیوں کی حیثیت رکھتے ہیں۔^(۱)

طالبان کی طرح مسلمان کا مسلمان سے لڑنا کیسا ہے؟

سوال: ... مسلمان کا مسلمان کے ساتھ لڑنا کیسا ہے؟ مثلاً: طالبان کا اپنے مخالفین کے ساتھ جنگ کرنا، جبکہ دونوں فریق مسلمان ہونے کے دعوے دار ہیں۔

جواب: ... افغانستان میں طالبان کی حکومت قائم ہو جانے کے بعد ان کے ساتھ کسی آدمی کا لڑنا یہ بغاوت کے حکم میں ہے۔ اس لئے احمد شاہ مسعود کے حامیوں کا حکم باغیوں کا ہوگا، ان کے ساتھ لڑنا طالبان کے لئے جائز ہے اور ان کے مخالفوں کے لئے حرام ہے۔^(۲)

طالبان کا جہاد شرعی جہاد ہے

سوال: ... افغانستان میں جو جنگ طالبان اور ربانی حکومت کے درمیان جاری ہے، شرعی نقطہ نظر سے یہ جہاد ہے؟ اگر جواب نفی یا اثبات میں ہو تو کچھ دلائل سے بھی بندہ کو نوازیں۔

جواب: ... مجھے پورے حالات معلوم نہیں، البتہ جو حالات احباب نے بتائے ہیں، ان کے مطابق طالبان، رضائے الہی کے لئے اور اللہ تعالیٰ کی زمین پر شریعت نافذ کرنے کے لئے لڑ رہے ہیں، اس لئے ان کی محنت کو شرعی جہاد کہنا صحیح ہے۔

طالبان اسلامی تحریک

سوال: ... مسلمانوں کا جہاد فی سبیل اللہ کی ادائیگی کے لئے طالبان اسلامی تحریک یعنی ”امیر المؤمنین ملا محمد عمر مجاہد و امت

(۱) ان علم الخوارج يشهرون السلاح ويتأهبون للقتال فينبغي له أن يأخذهم ويحبسهم حتى يقلعوا عن ذالك ويحدنوا توبة لأنه لو تركهم لسعوا في الأرض بالفساد فيأخذهم على أيديهم ولا يبدؤهم الإمام بالقتال حتى يبدؤوه لأن قتالهم لدفع شرهم الخ۔ (بدائع الصنائع ج: ۷ ص: ۱۲۰، فصل وأما بيان أحكام البغاة)۔

(۲) ایضاً۔

برکاتہم العالیہ کے جہادی نظم میں شامل ہو کر کفار و فساق فجار کے خلاف عملی جہاد کرنا شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟

سوال ۲: پوری دنیا کے کفار و فساق طالبان اسلامی مملکت کے خلاف ہر محاذ پر سرگرم ہیں، اس صورت حال میں دنیا کے عام مسلمانوں کا طالبان کے ساتھ شامل ہو کر جہاد کرنا کیسا عمل ہے، وضاحت فرمائیں؟

جواب: جہاد فی سبیل اللہ فرض ہے اور امیر المؤمنین ملا عمر کی قیادت میں افغانستان میں طالبان کی جو تحریک شروع ہوئی وہ ٹھیکہ اسلامی تحریک ہے، اور طالبان کی قائم کردہ حکومت خالص شرعی حکومت ہے اور جو لوگ اس کی مخالفت کر رہے ہیں، ان کا حکم اسلامی حکومت کے باغیوں کا ہے۔ اس لئے ملا عمر کی زیر قیادت کفار اور باغیوں سے جہاد کرنا بالکل جائز ہے، بلکہ ضروری ہے، ان کی اسلامی حکومت ہونے کی دلیل یہ بھی ہے کہ تمام اسلامی قوتیں اس کے موافق ہیں اور تمام غیر اسلامی قوتیں اس کے خلاف۔ اگر افغانستان کے حالات معلوم کرنے ہوں، تو تھوڑے سے سفر کی زحمت اٹھا کر اپنی آنکھوں سے وہاں اسلامی اقدار کا نقشہ دیکھا جاسکتا ہے۔

جہاد افغانستان

سوال: ایک آدمی مسلمان ہوتے ہوئے علی الاعلان بزبان خود یوں کہنے لگے کہ موجودہ افغانستان کا جہاد بالکل جہاد ہی نہیں بلکہ ایک طرف روس کی حمایت اور دوسری طرف امریکہ کی حمایت میں لڑتے ہیں اور دونوں ہی گروہ کافر ہیں، بتائیں کہ ایسا آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہے یا نہیں؟

جواب: افغانستان کا جہاد ہمارے نقطہ نظر سے تو صحیح ہے، لیکن ہر شخص اپنی فکر و فہم کے مطابق گفتگو کیا کرتا ہے۔ یہ صاحبِ جودوں فریقوں کو کافر قرار دے رہے ہیں یہ ان کی صریح زیادتی ہے، اور ان کا یہ سمجھنا کہ ایک فریق امریکہ کی حمایت میں لڑ رہا ہے، یہ ناقص معلومات کا نتیجہ ہے۔ میں اس شخص کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دینے کی جرأت تو نہیں کرتا، بشرطیکہ وہ ضروریات دین کا قائل ہو، لیکن یہ ضرور کہوں گا کہ اپنی ناقص معلومات کی بنا پر اتنا بڑا دعویٰ کر کے، اور مسلمانوں کو کافر ٹھہرا کر یہ شخص گنہگار ہو رہا ہے، اس کو توبہ کرنی چاہئے، اور دوسرے لوگوں کو چاہئے کہ اس موضوع پر اس سے گفتگو ہی نہ کریں۔

کیا طالبان کا جہاد شرعی جہاد ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ عظام طالبان تحریک افغانستان کے بارے میں کہ اگر کوئی آدمی اس تحریک میں شامل ہو کر ان کے مخالفین کے ساتھ لڑ کر فوت ہو جائے، کیا یہ آدمی شہید کہلایا جائے گا؟ دراصل اشکال اس بات کا ہے کہ ان طالبان کے حریف احمد شاہ مسعود، حکمت یار اور ربانی جیسے سابق مجاہدین ہیں، جنہوں نے روسی سامراج کو افغانستان کی سرحد میں سے نکالا اور اب اسلامی حکومت قائم ہو گئی تھی، گو کہ اسلامی نظام انہوں نے بوجہ نافذ نہیں کیا تھا۔ اب سوال ہے کہ ان لوگوں سے لڑنے والے کو ”مجاہد“ کہا جائے گا؟ نیز اگر مارا جائے، کیا اسے ”شہید“ کہا جائے گا؟ اگر مخالفین کا کوئی آدمی مر جائے ان کے بارے میں جناب کی کیا رائے ہے؟ نیز اس لڑائی کو ”جہاد“ کہا جائے گا یا کچھ اور؟

جواب:۔۔۔ جہاں تک مجھے معلوم ہے طالبان کی تحریک صحیح ہے، افغانستان کی جن جماعتوں اور ان کے لیڈروں نے روس کے خلاف لڑائی کی وہ تو صحیح تھی، لیکن بعد میں ان لیڈروں نے اپنے اپنے علاقے میں اپنی حکومت بنالی، اور ملک میں طوائف المسلمو کی کا دور دورہ ہوا، ملک میں نہ امن قائم ہوا، نہ پورے ملک میں کوئی مرکزی حکومت قائم ہوئی، نہ اسلامی نظام نافذ ہوا۔

طالبان نے جہاد افغانستان کو رائیگاں ہوتے ہوئے دیکھا تو اسلامی حکومت قائم کرنے کے لئے تحریک چلائی، اور جو علاقے ان کے زیر نگین آئے ان میں اسلامی نظام نافذ کیا، افغانستان کے تمام لیڈروں کا فرض تھا کہ وہ اس تحریک کی حمایت کرتے، مگر وہ طالبان کے مقابلے میں آگئے۔ اب افغانستان میں لڑائی اس نکتے پر ہے کہ یہاں اسلامی نظام نافذ ہو یا نہیں؟ طالبان کی تحریک اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے ہے اور ان کے مخالفین کی حیثیت باغیوں کی ہے، اس لئے ”طالبان“ کے جو لوگ مارے جاتے ہیں وہ اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے جان دیتے ہیں، بلاشبہ وہ شہید ہیں۔

حکومت کے خلاف ہنگاموں میں مرنے والے اور افغان چھاپہ مار کیا شہید ہیں؟

سوال:۔۔۔ حکومت کے خلاف ہنگامے کرنے والے جب مر جاتے ہیں یا افغان چھاپہ مار مر جاتے ہیں یا ہندوستان کے مسلمان فوجی مارے جاتے ہیں، یہ سب شہید ہیں یا نہیں؟ کیونکہ یہ جہاد کے طریقے سے نہیں لڑتے اور ہنگاموں میں مرنے والوں کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، جبکہ اخبار میں لکھا جاتا ہے کہ شہداء کی نماز جنازہ ادا کی جا رہی ہے۔

جواب:۔۔۔ افغان چھاپہ مار تو ایک کافر حکومت کے خلاف لڑتے ہیں، ان کے شہید ہونے میں شبہ نہیں۔ ہندوستان کے مسلمان فوجی، جب کسی مسلمان حکومت کے خلاف لڑیں، ان کو شہید کہنا سمجھ میں نہیں آتا۔ اور حکومت کے خلاف بلوؤں اور ہنگاموں میں مرنے والوں کی کئی قسمیں ہیں، بعض بے گناہ خود بلوائیوں کے ہاتھوں مارے جاتے ہیں، بعض بے گناہ پولیس کے ہاتھوں مر جاتے ہیں اور بعض دغا فساد کی پاداش میں مرتے ہیں، اس لئے ان کے بارے میں کوئی قطعی حکم لگانا مشکل ہے۔

اسرائیل کے خلاف لڑنا کیا جہاد ہے؟

سوال:۔۔۔ اسرائیل کے خلاف بیت المقدس اور فلسطین کی آزادی کے لئے تنظیم آزادی فلسطین (پی ایل او) (P.L.O) جو مزاحمت کر رہی ہے، کیا وہ اسلام کی رو سے جہاد کے زمرے میں آتی ہے؟

جواب:۔۔۔ مسلمانوں کی جو لڑائی کافروں کے ساتھ محض اللہ تعالیٰ کی رضامندی اور کلمہ اسلام کی سر بلندی کے لئے ہو، وہ بلاشبہ جہاد ہے۔ اس اصول کو آپ تنظیم آزادی فلسطین پر خود منطبق کر لیجئے۔^(۱)

(۱) وعن أبي موسى قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله؟ قال: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله. متفق عليه. (مشکوٰۃ، کتاب الجہاد، الفصل الأول ج. ۲ ص: ۲۳۱، طبع قدیمی). وفي عرف الشرع يستعمل في بذل الوسع والطاقة بالقتال في سبيل الله عز وجل بالفس والمال واللسان أو غير ذلك أو المبالغة في ذلك. (بدائع الصنائع ج: ۷ ص: ۹۷، کتاب السير).

سوال: ... تنظیم آزادی فلسطین کی طرف سے کوئی غیر فلسطینی مسلمان، اسرائیل کے خلاف لڑتا ہوا مارا جائے تو کیا وہ شہادت کا رتبہ پائے گا؟

جواب: ... اس میں کیا شبہ ہے!

سوال: ... ہمارے علماء نو جوان مسلمانوں کو اسرائیل کے خلاف جہاد کرنے پر کیوں نہیں اکساتے؟

جواب: ... اسلامی ممالک، اسرائیل کے خلاف جہاد کا اعلان کر دیں تو علمائے کرام مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب ضرور دیں گے۔

شہید کی تعریف نیز لسانی فسادات میں مارے جانے والوں کو شہید کہنا

سوال: ... یہ بتائیے کہ شہید کسے کہتے ہیں؟ کیونکہ سندھ کے موجودہ حالات میں جہاں کہیں بھی دو گروہوں میں لسانی تصادم ہوتا ہے اور اس تصادم میں کسی گروہ کا کوئی فرد مارا جاتا ہے تو وہ گروہ اپنے مرنے والے اس آدمی کو ”شہید“ قرار دیتا ہے۔ اس طرح عام آدمی کے دل میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے ہاتھوں بغیر کسی وجہ کے محض لسانی تعصب کی وجہ سے قتل ہو جائے تو کیا وہ ”شہید“ ہوگا؟ جبکہ مرنے والا اگر خود قتل نہ ہوتا تو وہ مخالف کو قتل کر دیتا۔ ازراہ کرم اس کی وضاحت فرمائیے۔

جواب: ... صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلفاً فرمایا کہ دنیا ختم نہیں ہوگی یہاں تک کہ لوگوں پر ایک وقت آئے گا کہ قاتل کو پتا نہیں ہوگا کہ اس نے کیوں قتل کیا؟ اور مقتول کو پتا نہیں ہوگا کہ اسے کیوں قتل کیا گیا؟ عرض کیا گیا کہ ایسا کیوں ہوگا؟ فرمایا: فتنہ و فساد ہوگا، قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے (مشکوٰۃ ص: ۳۶۲)۔^(۱)

اور صحیحین کی حدیث میں ہے کہ جب دو مسلمان تلواریں سونت کر مقابلے پر آئیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہوں گے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: قاتل تو خیر جہنمی ہوا، مگر مقتول کیوں جہنمی ہوا؟ فرمایا: وہ بھی اپنے مقابل کے قتل کرنے کا حریص تھا (مشکوٰۃ ص: ۳۰۷)۔^(۲)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگ ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار اٹھائے پھر رہے ہیں، یہ تو خواہ قاتل ہوں یا مقتول، دونوں صورتوں میں ”فی النار والتقر“ ہیں، ان کو ”شہید“ کہنا لفظ ”شہید“ کا غلط استعمال ہے۔ اسی طرح جس شخص کو عدالت نے مزائے موت دی ہو، اس کو ”شہید“ کہنا بھی شہیدوں کے لبو کی بے حرمتی ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے ”شہید“ اس عاقل، بالغ، مسلمان کو کہا جاتا ہے جس کو:

(۱) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يأتى على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قُتل ولا المقتول فيم قُتل، فيقول كيف يكون ذالك؟ قال: الهرج! القاتل والمقتول في النار. رواه مسلم. (مشکوٰۃ ص: ۳۶۲ کتاب الفتن، الفصل الأول، طبع قدیمی)۔

(۲) عن أبي بكره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا التقى المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما في جرف جهنم، فإذا قتل أحدهما صاحبه دخلهما جميعاً. وفي رواية عنه قال: إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار. قلت: هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: انه كان حريصاً على قتل صاحبه. متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۳۰۷ باب قتل أهل الردة، الفصل الأول، طبع قدیمی)۔

۱: ... کافروں نے قتل کیا ہو۔

۲: ... یا میدانِ جہاد میں مقتول پایا جائے۔

۳: ... یا اسے چوروں، ڈاکوؤں اور باغیوں نے قتل کیا ہو۔

۴: ... یا وہ اپنی یا کسی دوسرے کی جان و مال، عزت و آبرو کی مدافعت کرتا ہوا مارا جائے۔

۵: ... یا وہ بے گناہ مسلمان جسے کسی مسلمان نے آلہ جارحہ سے عداقت کر دیا ہو۔^(۱)

ان تمام صورتوں میں اگر اس شخص میں دو شرطیں پائی جائیں تو یہ دنیوی حکم کے لحاظ سے بھی شہید ہے، یعنی اس کو غسل نہیں دیا جاتا، بلکہ اسے خون آلود کپڑوں سمیت کفن پہنا کر دفن کر دیا جاتا ہے۔ نماز جنازہ اس کی پڑھی جائے گی۔^(۲)

پہلی شرط یہ ہے کہ مقتول ہونے سے پہلے اس پر غسل فرض نہ ہو، اگر اس پر غسل فرض تھا مثلاً: جنابت کی حالت میں مارا گیا، یا کوئی خاتون حیض و نفاس کی حالت میں ماری گئی تو اس کو غسل دیا جائے گا، اور شہید کا دنیوی حکم اس پر جاری نہیں ہوگا۔^(۳)

دوسری شرط یہ ہے کہ یا تو موقع پر جاں بحق ہو گیا ہو، یا زخمی ہونے کے بعد اسے کچھ کھانے پینے یا علاج معالجے کرانے کی مہلت نہ ملی ہو، اور اگر زخمی ہونے کے بعد اس نے کچھ کھاپی لیا، یا اس کی مرہم پٹی کی گئی، یا ہوش و حواس کی حالت میں اس پر نماز کا وقت گزر گیا، تب بھی اس پر شہید کا دنیوی حکم جاری نہیں ہوگا، یعنی اس کو غسل دیا جائے گا، البتہ آخرت میں یہ شخص شہیدوں میں اٹھایا جائے گا۔^(۴)

”شہید“ کا مفہوم اور اس کی اقسام

سوال: ... اکثر ایسا ہوتا ہے جس بس یا ریل کے نیچے آ جائے، یا پاکستان ہندوستان کی جنگ میں قتل کر دیا جائے ”شہید“ کہلاتا ہے، حالانکہ شہید وہ ہے جو اللہ کی راہ میں مارا جائے، اور اس میں وہ تمام صفات پائی جائیں جو ایک مسلمان میں ہونی چاہئیں، نماز، روزہ، زکوٰۃ، وغیرہ کا پابند ہو۔ اور دنیوی لالچ، حرص، تمنے کی خاطر نہ لڑے، لیکن یہاں ایسا ہوتا ہے، تو پھر کیوں ہم شہیدوں کے درجے کو سب کرتے ہیں اور کیا یہ خیانت نہ ہوگی؟

جواب: ... شہید کی دو قسمیں ہیں، ایک حقیقی شہید، دوسرا معنوی شہید۔ حقیقی شہید جس کو غسل و کفن کے بغیر دفن کرنے کا حکم

(۱) الشہید من قتلہ المشرکون أو وجد فی المعركة وبہ أثر أو قتلہ المسلمون ظلماً ولم یجب بقتلہ دیۃ. (الجوہرۃ النیرۃ ج: ۱ ص: ۱۱۳، باب الشہید، کتاب الصلاۃ)۔

(۲) فیکفن أی یلف فی لباہ ویصل علیہ ولا یغسل عن الشہید دمہ ولا تنزع عنه لباہ. (الجوہرۃ النیرۃ ج: ۱ ص: ۱۱۳، باب الشہید، کتاب الصلاۃ)۔

(۳) ویغسل إن قتل جنباً وكذا یغسل إن قتل حائضاً أو نفساء... إلخ. (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۶۸)۔

(۴) ویغسل من ارتث وهو من صار خلقاً فی حکم الشہادۃ لنیل مرقا الحیاۃ وهو أن یأکل أو یشرب أو ینام أو یداوی إلخ. (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۶۸، الباب الحادۃ والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی الشہید)۔

ہے، وہ مسلمان ہے جو معرکہ جنگ میں کافروں کے ہاتھوں سے یا یاغیوں اور ڈاکوؤں کے ہاتھ سے مارا جائے، یا کسی مسلمان نے اس کو ظلماً قتل کیا ہو، اور اس کے قتل سے دیت واجب نہ ہو۔^(۱)

معنوی شہید وہ ہے جو دنیوی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں کہلاتا، بلکہ عام مسلمانوں کی طرح اس کا غسل کفن بھی کیا جاتا ہے، مگر آخرت کے اعتبار سے شہید کہلاتا ہے۔ اور حدیث میں بہت سے لوگوں کو اس قسم کے شہید قرار دیا گیا ہے، مثلاً: جو طاعون میں مرے، استطلاق بطن سے مرے، عورت نفاس کی حالت میں مرے، کوئی شخص کسی حادثے میں انتقال کر جائے۔^(۲) جہاں تک کسی کے نیک ہونے کا تعلق ہے، یہ معاملہ براہ راست اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے، ہم ظاہری حالات پر حکم کریں گے، پس جو شخص نیک اور صالح تھا اور اُسے ظاہری یا معنوی شہادت کی موت نصیب ہوئی، اُس کے بارے میں شہادت کی بشارت قوی ہے، اور جو شخص بظاہر اچھا نہیں تھا اس کا معاملہ خدا کے سپرد ہے۔ واللہ اعلم!

شہید کون ہے، مارا جانے والا یا سزا میں پھانسی دیا جانے والا؟

سوال :... ایک طالب علم کو کالج یا یونیورسٹی میں کسی تنظیم کے بعض افراد قتل کر دیتے ہیں، اور قاتلوں کو گرفتاری کے بعد عدالت کے ذریعے پھانسی کی سزا ملتی ہے، تو تنظیم والے کہتے ہیں کہ جس کو پھانسی دی گئی ہے، وہ شہید ہے۔ جبکہ دوسری پارٹی کہتی ہے کہ جسے قتل کیا گیا ہے وہ شہید ہے۔ اصل میں شہید کون ہے؟

جواب:.... جو مسلمان ظلماً قتل کر دیا جائے وہ شہید ہے، اور جو اپنے جرم کی سزا میں مارا جائے وہ شہید نہیں۔^(۲)

اپنی مدافعت یا مال کی حفاظت میں مارا جانے والا شہید ہے

سوال: ... زید کے گھر میں ڈاکو ڈاکو ڈالنے کی نیت سے یا چوری کی نیت سے یا کوئی لفنگا کسی بُرے کام سے روکنے یا بدلہ لینے، ڈاکو ڈالنے، چوری کرنے آئیں اور زید پر حملہ آور ہوں، زید اپنی جان بچانے کے لئے چور، ڈاکو، لفنگے پر گولی چلائے اور وہ ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں خدا کے یہاں زید کے ذمہ خون ہوگا یا نہیں؟

(١) الشهيد من قتله المشركون أو وجد في المعركة وبه أثر أو قتله المسلمون ظلمًا ولم يجب بقتله دية فيكفن أى يلف فى ثيابه ويصل عليه ولا يغسل عن الشهيد دمه ولا تنزع عنه ثيابه وينزع عنه القرو والحشو... إلخ- (الجوهرة النيرة ج: ١ ص: ١١٣، باب الشهيد، كتاب الصلاة).

(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تعدون الشهيد فيكم؟ قالوا: يا رسول الله! من قتل في سبيل الله فهو شهيد. قال: إن شهداء أمتي إذا لقليل، من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد. رواه مسلم. (مشكوة ص: ٣٣١، كتاب الجهاد، الفصل الأول).

(٣) الشهيد من قتله المشركون أو قتله المسلمون ظلمًا قيد بالظلم احترازًا عن الرجم في الزنا والقصاص ... إلخ.
(الجوهرية النيرة ج ١ ص ١١٣، باب الشهيد، كتاب الصلاة). ومن قتل في حد أو قصاص غسل وصلى عليه لأنه لم يقتل ظلمًا. (الجوهرية النيرة ج ١ ص ١١٣، باب الشهيد، كتاب الصلاة).

جواب:۔۔ اپنی ممانعت میں مارا جائے تو شہید ہے،^(۱) اور حملہ آور کو قتل کر دے تو بری الذمہ ہے۔^(۲)

کیا ظلماً مسلمان کے ہاتھوں قتل ہونے والا بھی جنت میں جائے گا؟

سوال:۔۔ اگر کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کے ہاتھوں مارا جائے تو کیا وہ جنت میں جائے گا اگر جمعہ کا دن ہو؟

جواب:۔۔ اگر کسی نے ظلماً قتل کر دیا ہو تو شہید ہے، بشرطیکہ مسلمان ہو، نماز روزے کا قائل ہو۔^(۳)

کیا بے گناہ قتل کیا جانے والا آدمی بھی شہید ہے؟

سوال:۔۔ اگر کوئی آدمی بے گناہ قتل کر دیا جائے تو کیا وہ بھی شہید ہے؟

جواب:۔۔ شہید دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک دنیاوی اہل دم کے اعتبار سے شہید، دوسرا وہ ہے جس کو کافروں یا باغیوں یا

تخریب کاروں اور ڈاکوؤں نے قتل کیا ہو، جو میدان جہاد میں مقتول پایا جائے، یا کسی مسلمان نے اس کو ناحق مارا ہو،^(۴) ایسے شہید کو غسل اور کفن نہیں دیا جاتا، بلکہ اپنے خون آلود کپڑوں میں اس کو دفن کر دیا جاتا ہے۔^(۵) اور معنوی شہید وہ ہے جو طاعون میں مرے، استطلاق بطن سے مرے، اچانک ڈوب جائے یا آگ میں جل جائے یا کسی دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مر جائے وغیرہ، یہ آخرت کے اعتبار سے شہید ہیں، دنیاوی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں۔^(۶)

مقتول شیعہ اثنا عشری کو شہید کہنا

سوال:۔۔ ہمارے شہر میں شیعہ اثنا عشری فرقے سے تعلق رکھنے والے بدر عباس کو نامعلوم لوگوں نے فائرنگ کر کے قتل

(۱) ومن قتل مدافعاً عن نفسه أو ماله أو عن المسلمين أو أهل الذمة بأى آلة قتل بحديد أو حجر أو خشب فهو شهيد كذا في محيط السرخسي. (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۶۸، الفصل السابع في الشهيد). أيضاً: عن عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من قتل دون ماله فهو شهيد. متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۳۰۵، باب ما لا يضمن... الخ).
(۲) عن أبي هريرة قال: جاء رجل فقال: يا رسول الله أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: فلا تعطه مالك! قال: أرايت إن قاتلني؟ قال: قاتله! قال: أرايت إن قتلني؟ قال: فأنت شهيد! قال: أرايت إن قتلته؟ قال: هو في النار! رواه مسلم. (مشکوٰۃ ص: ۳۰۵، باب ما لا يضمن من الجنایات).

(۳) الشهيد من قتله..... المسلمون ظلمًا... الخ. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۱۱۳، باب الشهيد، كتاب الصلاة).
(۴) الشهيد من قتله المشركون..... أو وجد في المعركة وبه أثر..... أو قتله المسلمون ظلمًا. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۱۱۳، باب الشهيد، كتاب الصلاة).

(۵) فيكفن أى يلف في ثيابه ويصل عليه..... ولا يغسل عن الشهيد دمه. (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۱۱۳).
(۶) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تعدون الشهيد فيكم؟..... من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد. رواه مسلم (مشکوٰۃ ص: ۳۳۱).
أيضاً: عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: بينما رجل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخذه فشكر الله له فغفر له وقال الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله. (مسلم شريف ج: ۲ ص: ۱۴۲، باب بيان الشهداء، طبع قديم).

کر دیا، مقتول تحریک جعفریہ خانیوال کا صدر ضلعی اور ماتمی کمیٹی کا سربراہ تھا۔ مدینہ مسجد خانیوال کے امام قاری اکرام اللہ نے نماز جمعہ کے بعد مقتول بدر عباس کے لئے اس کا نام لے کر دو مرتبہ دعائے مغفرت کرائی اور اسے شہید کہا۔ دُعا کے الفاظ یہ ہیں: ”یا اللہ! سید بدر عباس شہید کی مغفرت فرما“ کچھ لوگ قاری صاحب کی اس حرکت پر ناراض ہوئے تو قاری صاحب نے بجائے غلطی تسلیم کرنے کے یہ کہا کہ مجھے کسی کی پروا نہیں، انتظامیہ میرے ساتھ ہے۔ بلکہ دو حفاظ کرام سے قاری اکرام اللہ نے یہ کہا کہ مقتول کا اپنی زندگی میں میرے پاس آنا جانا تھا، تم اس کا کفر ثابت کرو۔ سوال یہ ہے کہ کیا ایسے شخص کو امام بنانا جائز ہے؟ کیا اس کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے؟ جو لوگ نماز پڑھ رہے ہیں ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟ مسجد کی انتظامیہ کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: ... ہمارے یہاں جو تشددی تحریکیں چل رہی ہیں، میں اس کو جائز نہیں سمجھتا۔ باقی اہل سنت اور شیعہ کے اختلافات پر میں مستقل کتاب لکھ چکا ہوں، اور علماء کا فتویٰ بھی سامنے آچکا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ان عقائد کے رکھنے والے کو مسلمان^(۱) یا شہید^(۲) کہنا صحیح نہیں۔ اور ایسے شخص کے پیچھے نماز درست نہیں^(۳)۔ اگر کسی ہندو، عیسائی، یہودی یا کسی اور غیر مسلم کو ناحق قتل کر دیا جائے، جبکہ وہ ہمارے ملک کا شہری ہے تو وہ بھی ناجائز ہوگا،^(۴) لیکن کسی ایسے غیر مسلم کو جو ظلماً قتل کیا گیا ہو، ”شہید“ کہنا صحیح نہیں^(۵)۔ واللہ اعلم!

کیا دو ممالک کی جنگ اور بم دھماکوں، تخریب کاری کے واقعات میں ہلاک ہونے والے بھی شہید ہوتے ہیں؟

سوال: ... شہید کسے کہتے ہیں؟

۲: ... کیا شہیدوں کے بھی درجے ہوتے ہیں؟

۳: ... بم دھماکوں یا تخریب کاری کے دیگر واقعات میں جو ہلاک ہوتے ہیں وہ بھی شہید کہلاتے ہیں؟

۴: ... اور دو ممالک جن کے درمیان جنگ چھڑ جاتی ہے اور ایک دوسرے کے شہری یا دیہی علاقوں پر حملے اور بمباری کے نتیجے میں جو لوگ ہلاک ہو جائیں تو وہ بھی شہید کہلائے جائیں گے؟ اور اگر دونوں ممالک مسلم ممالک ہوں تو پھر بھی شہید کہلائیں گے؟

۵: ... ایک شخص جو کسی اور لوگوں کی لڑائی کی وجہ سے بے گناہ غلطی سے ہلاک ہو جائے تو وہ بھی شہید ہوگا؟

۶: ... نیز علمائے کرام سے سنا ہے کہ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ شہیدوں کو مردہ مت کہو، بلکہ وہ زندہ ہیں، اور انہیں جنت کی

(۱) ان الرافضی ان کان ممن یعتقد الألوهیة فی علیّ أو أن جبریل غلط فی الوحی أو کان ینکر صحبة الصدیق أو یقذف السیدة الصدیقة فهو کافر لمخالفة القواطع المعلومة من الدین بالضرورة۔ (شامی ج: ۳ ص: ۴۶، فصل فی المحرمات)۔

(۲) (الشہید) هو کل مکلف مسلم طاهر قتل ظلماً بغیر حق ... الخ۔ (الدر المختار مع الرد ج: ۲ ص: ۲۴۸)۔

(۳) ویکره تقدیم العبد والأعرابی والفاسق لأنه لا یهتم بأمر دینہ ... الخ۔ (الجوہرۃ النيرة ج: ۱ ص: ۵۸)۔

(۴) عن عبد اللہ بن عمرو قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قتل معاهداً لم یرح رائحة الجنة وإن یریحها توجد من مسیرة أربعین خریفاً۔ رواہ البخاری۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۹۹، کتاب القصاص، الفصل الأول)۔

(۵) ایضاً حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ کیجئے۔

خوراک ملتی ہے۔ تو کیا وہ شخص جو مثال کے طور پر قاتل ہو، مقروض ہو، یا کسی کی چوری کی ہو تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ کیا اس سے حقوق اللہ یا حقوق العباد کا محاسبہ نہیں ہوگا؟

جواب:۔۔۔ جس عاقل، بالغ، مسلمان کو کسی کافر یا باغی یا ڈاکو نے قتل کر دیا ہو، یا کسی مسلمان نے آلہ بھارہ سے قتل کر دیا ہو، وہ شہید ہے۔^(۱)

۲:۔۔۔ شہیدوں کے درجات بھی ان کے اخلاص اور مظلومیت کے مطابق مختلف ہو سکتے ہیں۔
۳:۔۔۔ جو مسلمان بم کے دھماکے میں یا تخریب کاری کے واقعے میں جاں بحق ہو جائے وہ بلاشبہ شہید ہے، اس لئے کہ بم پھینکنے والے اور دوسرے تخریب کار اگر کافر نہ ہوں تو ان کے باغی، مفسد اور قاطع طریق (ڈاکو) ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں۔
۴:۔۔۔ ان میں جو مسلمان ظلماً قتل کئے گئے وہ شہید ہوں گے، ہر ایک کی فرداً فرداً تفصیل اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے۔

کیا جرائم پیشہ افراد سے مقابلے میں مارا جانے والا پولیس اہلکار شہید ہے؟ نیز حکمرانوں یا افسرانِ بالا کی حفاظت میں مارے جانے والے کا شرعی حکم

سوال:۔۔۔ کیا پولیس کا کوئی فرد اگر جرائم پیشہ افراد کا مقابلہ کرتے ہوئے یا حکومت کے باغی لوگ جو سرکاری یا نجی املاک کو نقصان پہنچا رہے ہوں، یا حکومت کے افسرانِ بال مثلاً سربراہ مملکت یا وزیر اور غیرہ کی حفاظت کرتے ہوئے اور اپنی ڈیوٹی کو فرض سمجھتے ہوئے حملہ آوروں کا مقابلہ کرتے ہوئے مارا جائے تو کیا وہ شہید ہوگا؟ اگر شہید تصور کیا جاتا ہے تو کیسے؟ اگر نہیں تو کیوں؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں وضاحت کریں۔

جواب:۔۔۔ اصول یہ ہے کہ جو مسلمان ظلماً قتل کر دیا جائے وہ شہید ہے، اس اصول کے مطابق پولیس کا سپاہی اپنی ڈیوٹی ادا کرتا ہوا مارا جائے۔۔۔ بشرطیکہ مسلمان ہو۔۔۔ تو یقیناً شہید ہوگا۔^(۲)

جب شہید کو زندہ کہا گیا ہے تو پھر اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھی جاتی ہے؟ بیوی دوسرا نکاح کیوں کرتی ہے؟

سوال:۔۔۔ جب شہید کو زندہ کہا گیا ہے تو پھر ان کی نماز جنازہ کیوں پڑھی جاتی ہے؟ اس کی بیوی دوسرا نکاح کیوں کر سکتی ہے؟ اس کی وراثت کیوں تقسیم ہوتی ہے؟

جواب:۔۔۔ دنیوی زندگی تو شہید کی بھی پوری ہوگئی، اس کی نماز جنازہ کا ہونا، وراثت کا تقسیم ہونا، بیوہ کا عقد جانی کر لینا،

(۱) ہو کل مکلم مسلم طاهر قتل ظلماً بغیر حق بجارہۃ ای بما یوجب القصاص و کذا یكون شهيداً لو قتله باغ أو حربی أو قاطع طریق ... الخ۔ (الدر المختار مع الرد ج: ۲ ص: ۲۴۷، باب الشہید)۔

(۲) ایضاً حوالہ بالا۔

دُنیوی زندگی کے خاتمے کے لوازم ہیں۔ اور قرآن کریم نے شہداء کے لئے جس زندگی کا اثبات کیا ہے، وہ دوسرے جہان کی زندگی ہے، جو ہمارے شعور و ادراک سے بالاتر ہے۔ حالانکہ شہید اس دُنیا سے رخصت ہو چکے ہیں، مگر اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے ان کو مردے کہنے سے منع کیا ہے، کیونکہ ان کو دوسرے جہان میں قوی تر حیات حاصل ہے، اور اس حیات کے ہوتے ہوئے ان کو ”مردہ“ کہنا جائز نہیں۔^(۱)

مشرکوں پر عذاب کا دور بھی جیسی تصور کیا جاسکتا ہے جبکہ ان میں کسی نوعیت کی حیات تسلیم کر لی جائے، گو ہم لوگ اس کا ادراک نہ کر سکیں، ورنہ جمادِ محض کو تو عذاب نہیں ہو سکتا، اس سے ثابت ہوا کہ دوسرے جہان کی زندگی برحق ہے اور ہر شخص کو یہ زندگی حاصل ہوتی ہے جس سے وہ ثواب و عذاب کا ادراک کرتا ہے۔ اور شہیدوں کی زندگی اتنی طاقتور ہوتی ہے کہ ان کو ”مردہ“ کہنے کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے، اور یہ ظاہر ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام اور صدیقین کا مرتبہ شہیدوں سے بھی اعلیٰ تر ہے، اس لئے ان کی دوسرے جہان والی زندگی شہیدوں سے زیادہ طاقتور ہوگی، اور جب شہیدوں کو مردہ کہنے کی ممانعت ہے تو نبیوں اور صدیقوں کو مردہ کہنا اس سے بڑھ کر بے ادبی اور گستاخی کی بات ہے۔

شہید کی طرح نبیوں، صدیقوں کو مردہ کہنے کی ممانعت کیوں ہے؟

سوال: ... اس وقت خط لکھنے کی وجہ یہ ہے کہ میں نے جمعہ کے اخبار میں ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ پڑھا، اس میں آپ نے دوسرے جہان کی زندگی کے حوالے سے لکھا کہ: ”جب شہیدوں کو مردہ کہنے کی ممانعت ہے تو نبیوں اور صدیقوں کو مردہ کہنا اس سے بڑھ کر بے ادبی اور گستاخی کی بات ہے۔“ اس کے جواب میں مجھے یہ عرض کرنا تھا کہ شہیدوں کی زندگی کے بارے میں تو خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ارشاد فرمایا، جبکہ نبی یا صدیق کے لئے ایسا کوئی حکم نہیں ہے۔

جواب: ... قرآن کریم نے والدین کو ”اُف“ کہنے سے منع فرمایا ہے۔ مگر ان کو مارنے پیٹنے اور گالی دینے سے منع نہیں فرمایا۔ لیکن ہر عاقل سمجھتا ہے کہ جب اُف کہنے کی ممانعت فرمائی تو اس سے بڑی چیزوں کی ممانعت از خود سمجھی گئی۔ اسی طرح سمجھئے کہ جب شہیدوں کو مردہ کہنے سے منع فرمایا تو ان سے بڑے لوگوں کو مردہ کہنے کی ممانعت از خود سمجھی گئی۔^(۲)

(۱) وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في أماليه في قوله تعالى: "وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياء" فإن قيل: الأموات كلهم كذا لك، فكيف خص هؤلاء؟ فالجواب أن الكل ليس كذا لك، لأن الموت عبارة عن أن تنزع الروح عن الأجساد لقوله تعالى: "اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا" أي: يأخذها وافية من الأجساد، واجهاً تنقل روحه إلى طير خضر، فقد انتقل من جسد إلى آخر بخلاف غيره، فإن أرواحهم تنفث من الأجساد. (شرح الصدور ص: ۲۴۶، للسيوطي).

(۲) الدال بدلالة النص وهو اللفظ الدال على أن حكم المنطوق به ثابت لمسكوت عنه لفهم علة ذلك الحكم بمحرد العلم باللغة كقوله تعالى: فلا تقل لهما أف فإنه يدل على أن حكم المنطوق به الذي هو تحريم خطاب الولد لو الذيه بكلمة أف الموضوع للتضجر ثابت لضربهما وشتمهما وقتلها وهذا الثلاثة مسكوت عنها لأن النص لم يتناولها لفظاً. (تيسير الوصول ص ۱۰۲، محث الدال بدلالته، طبع إدارة الصديق، ملتان).

کیا ہنگاموں میں مرنے والے شہید ہیں؟

سوال: ... حیدر آباد اور کراچی میں فسادات اور ہنگاموں میں جو بے قصور ہلاک ہو رہے ہیں، کیا ہم ان کو ”شہید“ کہہ سکتے ہیں؟ کہہ سکتے ہیں تو کیوں؟ اور نہیں کہہ سکتے تو کیوں؟ قرآن و سنت کی روشنی میں اس کی وضاحت کریں۔

جواب: ... شہید کا دنیاوی حکم یہ ہے کہ اس کو غسل نہیں دیا جاتا اور نہ اس کے پینے ہوئے کپڑے اتارے جاتے ہیں، بلکہ بغیر غسل کے اس کے خون آلود کپڑوں سمیت اس کو کفن پہنا کر (نماز جنازہ کے بعد) دفن کر دیا جاتا ہے۔

شہادت کا یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو: ۱- مسلمان ہو، ۲- عاقل ہو، ۳- بالغ ہو، ۴- وہ کافروں کے ہاتھوں سے مارا جائے یا میدان جنگ میں مرا ہوا پایا جائے اور اس کے بدن پر قتل کے نشانات ہوں، یا ڈاکوؤں یا چوروں نے اس کو قتل کر دیا ہو، یا وہ اپنی مدافعت کرتے ہوئے مارا جائے، یا کسی مسلمان نے اس کو آلہ سبازہ کے ساتھ ظلماً قتل کیا ہو۔^(۱)

۵- یہ شخص مندرجہ بالا صورتوں میں موقع پر ہلاک ہو گیا ہو اور اسے کچھ کھانے پینے کی، یا علاج معالجے کی، یا سونے کی، یا وصیت کرنے کی مہلت نہ ملی ہو، یا ہوش و حواس کی حالت میں اس پر نماز کا وقت نہ گزرا ہو۔^(۲)

۶- اس پر پہلے سے غسل واجب نہ ہو۔^(۳)

اگر کوئی مسلمان قتل ہو جائے مگر متذکرہ بالا پانچ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کو غسل دیا جائے گا اور دنیوی احکام کے اعتبار سے ”شہید“ نہیں کہلائے گا، البتہ آخرت میں شہداء میں شمار ہوگا۔

افغانستان کے مجاہدین کی امداد کرنا

سوال: ... افغانستان میں ننگی رُوی جارحیت کے خلاف تمام مجاہدین برسرِ پیکار ہیں اور مجاہدین کے ساتھ اسلحہ، سامانِ خورد و نوش، نیز ان کے بال بچوں کی کفالت کے لئے سخت اقدامات اور فوری امداد کی سخت ضرورت ہے، بنا بریں حالات میں اسلامی ممالک پر شریعت کی رُوسے کیا فرائض عائد ہوتے ہیں، قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت سے جواب دیں۔

(۱) الشہید من قتلہ المشرکون أو وجد فی المعركة وبہ أثر أو قتلہ المسلمون ظلمًا ومن قتلہ أهل الحرب أو أهل البھی أو قطاع الطريق فبای شیء قتلوه لم يغسل ولا يغسل عن شہید دمہ ولا ینزع ثیابہ ... الخ۔ (ہدایہ ج: ۱ ص: ۱۸۳، ۱۸۴، باب الشہید، کتاب الصلاة)۔

(۲) من ارتکب غسل الارقتات أن يأکل أو یشرّب أو ینام أو یدأوی أو ینقل من المعركة۔ (ہدایہ ج: ۱ ص: ۱۸۳، باب الشہید، کتاب الصلاة، طبع شرکت علمیہ ملتان)۔

(۳) إذا استشهد الجنب غسل عند أبی حنیفہ۔ (ہدایہ ج: ۱ ص: ۱۸۳، باب الشہید، کتاب الصلاة)۔ ویغسل إن قتل حنبًا ... الخ۔ (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۶۸، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع فی الشہید)۔

جواب: ان کی جو مدد بھی ممکن ہو کرنا فرض ہے، مالی، فوجی، اخلاقی۔^(۱)

کشمیری مسلمانوں کی امداد

سوال ۱:۔ اگر کافر کسی اسلامی ملک پر چڑھائی کر دیں تو کیا جہاد فرض نہیں ہو جاتا؟ اور اگر لڑنے والے ناکافی ہوں تو قریب والے اسلامی ملک پر بھی جہاد فرض عین ہو جاتا ہے۔ اس قاعدے کی رو سے اس وقت کشمیر کے حوالے سے پاکستان کے لوگوں پر جہاد فرض عین ہے، لیکن مسئلہ یہ ہے کہ جہاد کے لئے تو ایک امام کا ہونا ضروری ہے جبکہ ہمارا اس وقت کوئی ایک امام نہیں ہے، اور ہمارے حکمرانوں میں اتنا حوصلہ ہے نہیں کہ وہ انڈیا کے خلاف اعلان جنگ کر سکیں، یہ تو صرف اقوام متحدہ سے مطالبات کرنے والے لوگ ہیں۔ تو ایسی صورت حال میں ہمیں اپنی کشمیری ماؤں، بہنوں کی عزتوں سے کھیلنے والے ہندوؤں کے خلاف کیا کرنا ہوگا؟ کیا ہم یونہی ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے رہیں اور ہندو ہمیں بزدل سمجھ کر ہماری بہنوں کی عزتیں تار تار کرتا رہے؟

سوال ۲:۔ یہ تو خیر مسئلہ تھا کشمیر کا، لیکن اگر کوئی کافر پاکستان پر حملہ آور ہو جاتا ہے تو کیا ہم اس کے خلاف جہاد نہ کریں؟ کیونکہ جہاد کی تو شرط یہ ہے کہ امام کا ہونا ضروری ہے۔

سوال ۳:۔ اور مزید یہ کہ اس وقت جو پاکستانی تنظیمیں کشمیر میں جہاد کر رہی ہیں کیا ان کا جہاد شریعت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟ کیونکہ امام تو ہمارا کوئی ہے نہیں، اور نہ ہی ہم نے باقاعدہ اعلان جنگ کیا ہے، تو پھر ان لوگوں کا یہ جہاد کس کھاتے میں جا رہا ہے؟

جواب ۱:۔ کشمیری مسلمانوں کی مدد ضرور کرنی چاہئے۔

جواب ۲:۔ خدا نہ کرے ایسی صورت پیش آئے، اس وقت حملہ آور کا مقابلہ کرنا ضروری ہوگا۔^(۲)

جواب ۳:۔ یہ سوال ان تنظیموں سے کرنے کا ہے۔ میری سمجھ میں یوں آتا ہے کہ کشمیر کے تمام مسلمان ایک شخص کو اپنا امام بنالیں، اس کے جھنڈے تلے جہاد کریں اور شرعی جہاد کے تمام احکام کی رعایت رکھیں، یہ نہ ہو کہ پہلے کافروں سے لڑتے رہیں پھر آپس میں ”جہاد“ کرنے لگیں۔^(۳)

(۱) (فلا بأس بأن يقوى بعضهم بعضاً) لأن إعانة البر وجهاد بالمال وكلاهما منصوبان وأحوال الناس في الجهاد تتفاوت فمنهم من يقدر عليه بالنفس والمال لقدرته عليها ومنهم بقدر نفس لقدرته دون المال لفقره ومنهم من يقدر بالمال لغناه دون النفس لعدمه فيجهز الغني بماله لفقير القادر... إلخ. (فتح القدير ج: ۵ ص: ۱۹۵).

(۲) وأما بيان كيفية فرضية الجهاد فالأمر فيه لا يخلو من أحد وجهين إما إن كان الفير عامًا وإما إن لم يكن، فإن لم يكن الفير عامًا فهو فرض كفاية ومعناه أن يفترض على جميع من هو من أهل الجهاد لكن إذا قام به البعض سقط عن الباقين... إلخ. (بدائع الصنائع ج: ۷ ص: ۹۸، (فصل) وأما بيان كيفية فرضية الجهاد).

(۳) عن مكحول عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برًا كان أو فاجرًا... إلخ. قال المحدث ظفر أحمد عثمانی: وفي الحديث دلالة على اشتراط الأمير للجهاد وأنه لا يصح بدونه لقوله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل أمير... إلخ. فإذا لم يكن للمسلمين إمام فلا جهاد نعم يجب على المسلمين أن يلتزموا لهم أميرًا ويدل على أن الجهاد لا يصح إلا بأمر... إلخ. (اعلاء السنن ج: ۱۲ ص: ۲، كتاب السير).

جہاد میں ضرور حصہ لینا چاہئے

سوال: ... جہاد اسلامی کیا ہے؟ نیز آج کل کے دور میں افغانستان، بوسنیا، کشمیر اور فلسطین، یہاں پر جہاد کے لئے جانا کیسا ہے؟ اور کیا انسان جہاد کے لئے والدین سے ضرور اجازت لے؟ اور اگر والدین غیر مسلم ہوں یا ان میں سے کوئی ایک غیر مسلم تو کیا ان سے بھی اجازت ضروری ہے؟

جواب ۱: ... اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے اللہ کے راستے میں کافروں سے لڑنا ”جہاد“ کہلاتا ہے۔

۲: ... ان جگہوں میں جہاں شرعی جہاد ہو رہا ہے، ضرور جانا چاہئے۔

۳: ... جہاد اگر فرض کفایہ ہے تو والدین کی اجازت کے بغیر جانا جائز نہیں۔^(۱)

۴: ... غیر مسلم والدین کی اجازت شرط نہیں، لیکن اگر وہ خدمت کے محتاج ہوں تو ان کی خدمت ضروری ہے۔

سوال: ... میدان جہاد میں اگر کوئی ایسا موقع آجائے کہ انسان کے دشمن کے ہاتھوں پکڑے جانے کا اندیشہ ہو اور تشدد وغیرہ کا خطرہ ہو تو کیا ایسی صورت میں خودکشی جائز ہے؟

جواب: ... خودکشی جائز نہیں،^(۲) کافرکشی کر کے اس کے ہاتھ سے مر جائے۔

والدین کی اجازت کے بغیر جہاد میں جانا

سوال: ... والدین سے پوچھے بغیر جہاد میں جانا کیسا ہے؟ اگر جائے گا تو گناہگار ہوگا یا ثواب کا مستحق ہوگا؟

جواب: ... جہاد فرض کفایہ ہے، والدین کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔ ایک نوجوان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

جہاد کی اجازت چاہی، فرمایا: تیرے والدین زندہ ہیں؟ عرض کیا: جی ہاں! فرمایا: پھر جا کر ان میں جہاد کر (مشکوٰۃ)۔^(۳)

والدین کی نافرمانی کر کے جہاد پر جانا

سوال: ... میرا بیٹا جس کی عمر ۱۷ سال ہے، وہ ابھی زیر تعلیم ہے، گھر والوں کی مالی معاونت بھی کرتا ہے، لیکن اچانک اسے

جہاد کا شوق ہوا، ساتھ ہی اخلاق میں بھی خرابی آنا شروع ہوگئی، یہاں تک کہ گھر والوں پر یعنی والد پر ہاتھ بھی اٹھالیا، اور گھر کے تمام

افراد کے ساتھ بد اخلاقی کے ساتھ پیش آنے لگا۔ وہ اب خاموشی کے ساتھ جہاد کی ٹریننگ کے لئے سفر پر روانہ ہو گیا ہے۔ پوچھنا یہ ہے

(۱) عن عبد اللہ بن عمرو قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد، فقال: أحى والداك؟ قال: نعم! قال: ففيها فجهاد. متفق عليه. وفي رواية: فارجع إلى والديك فاحسن صحبتهما. (مشکوٰۃ ج: ۲ ص ۳۳۱)۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تودي من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبدًا، ومن تحسى سمًا فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۲۹۹)۔

(۳) عن عبد الله بن عمرو قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد، فقال: أحى والداك؟ قال: نعم! قال: ففيها فجهاد. متفق عليه. وفي رواية: فارجع إلى والديك فاحسن صحبتهما. (مشکوٰۃ ج: ۲ ص ۳۳۱ کتاب الجہاد، طبع قدیمی کتب خانہ)۔

کہ کیا موجودہ دور میں جہاد فرض عین ہے؟ یا فرض کفایہ؟ نیز اہل پاکستان پر فرض عین ہوا یا نہیں؟ دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا اس طرح بد اخلاقی کے ساتھ جہاد میں بغیر ماں باپ کی اجازت کے جانا درست ہے؟ اور اللہ تعالیٰ اس طرح سے راضی ہوں گے یا ناراض؟

جواب:۔۔۔ مجاہد، بد اخلاقی اور ماں باپ کی نافرمانی کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ ابھی اہل پاکستان پر جہاد فرض عین نہیں کہ ماں باپ کی اجازت کے بغیر جہاد کے لئے چلا جائے۔^(۱) اللہ تعالیٰ آپ کے صاحب زادے کو عقل سلیم عطا فرمائے۔

جہاد کے لئے والدین کی اجازت

سوال:۔۔۔ جہاد کے لئے والدین کے علاوہ حکومت وقت سے اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر محاذ جنگ پر مجاہدین کی اتنی تعداد ہو جو بخوبی مخالفین سے جنگ کر سکتے ہوں، تو اس صورت میں ماں باپ سے اجازت لینا ضروری ہے، اور اگر اتنی نفری نہ ہو اور امام کی طرف سے نفیر عام کا حکم کیا جائے تو اولاد کو ماں باپ کی اجازت کے بغیر اور بیوی کے لئے شوہر کی اجازت کے بغیر جہاد کے لئے جانا لازم ہے۔^(۲)

والدین کی اجازت کے بغیر جہاد پر جانا

سوال:۔۔۔ میں جہاد پر جانا چاہتا ہوں، مگر میرے والدین اس کی اجازت نہیں دیتے۔ اگر میں ان کا حکم مان کر جہاد پر نہ جاؤں تو کیا مجھے جہاد پر جانے، والدین کا حکم ماننے اور ان کی فرماں برداری کرنے پر ذرا اجر ملے گا؟ یعنی جہاد پر جانے کی نیت رکھنے کا اور والدین کی فرماں برداری کا بھی؟

جواب:۔۔۔ والدین کے اجازت کے بغیر آپ کو جہاد پر نہیں جانا چاہئے، ان کی خدمت کریں، اس پر آپ کو جہاد کا اجر ملے گا۔^(۳)

افغانستان، بوسنیا، کشمیر، فلسطین جہاد کے لئے جانا

سوال:۔۔۔ جہاد اسلامی کیا ہے؟ نیز آج کل کے دور میں افغانستان، بوسنیا، کشمیر اور فلسطین یہاں پر جہاد کے لئے جانا کیسا ہے؟ اور کیا انسان جہاد کے لئے والدین سے ضرور اجازت لے؟ اور اگر والدین غیر مسلم ہوں یا ان میں سے کوئی ایک غیر مسلم ہوں تو ان سے بھی اجازت ضروری ہے؟

(۱) عن عبد اللہ بن عمرو قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد، فقال: أحيى والداك؟ قال: نعم! قال: ففيهما فجاهد. متفق عليه. وفي رواية: فارجع إلى والديك فاحسن صحبتهما. (مشکوٰۃ ج ۲ ص: ۳۳۱ کتاب الجہاد، الفصل الأول، طبع قديمی).

(۲) وفرض عين إن هجم العدو فيخرج الكل ولو بلا إذن... إلخ. (الدر المختار مع الرد ج: ۳ ص: ۱۲۶، کتاب الجہاد).

(۳) ایضاً۔

جواب: ... اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے اللہ کے راستے میں کافروں سے لڑنا جہاد کہلاتا ہے۔^(۱)

۲: ... ان جگہوں میں جہاں شرعی جہاد ہو رہا ہے، ضرور جانا چاہئے۔

۳: ... جہاد اگر فرض کفایہ ہے تو والدین کی اجازت کے بغیر جانا جائز نہیں۔^(۲)

۴: ... غیر مسلم والدین کی اجازت شرط نہیں، لیکن اگر وہ خدمت کے محتاج ہوں، تو ان کی خدمت ضروری ہے۔^(۳)

تبلیغ میں نکلنے کی حیثیت کیا ہے؟

سوال: ... بعض حضرات سہ روزہ، عشرہ، چالیس روزہ، چار مہینے یا سال کے لئے اکثر گھربار چھوڑ کر علاقے یا شہر سے باہر جاتے ہیں، تاکہ دین کی باتیں سیکھیں اور سکھائیں، اکثر لوگ اس کو سنت اور کچھ لوگ اس کو فرض کا درجہ دیتے ہیں، ایک عالم صاحب نے کہا ہے کہ یہ سنت ہے نہ فرض، بلکہ یہ ایک بزرگوں کا طریقہ ہے تاکہ عام لوگ دین کی باتیں سمجھیں اور اس پر عمل کریں۔ اس کی حیثیت واضح فرمائیں۔

جواب: ... دعوت و تبلیغ میں نکلنے سے مقصود اپنی اصلاح اور اپنے ایمان اور عمل کو ٹھیک کرنا ہے، اور ایمان کا سیکھنا فرض ہے، تو اس کا ذریعہ بھی فرض ہوگا، البتہ اگر کوئی ایمان کو صحیح کر چکا اور ضروری اعمال میں بھی کوتاہی نہ کرتا ہو، اس کے لئے فرض کا درجہ نہیں رہے گا۔

کیا تبلیغ میں نکلنا بھی جہاد ہے؟

سوال: ... بعض لوگ یعنی تبلیغی جماعت والے اگر ان سے جہاد کی بات کریں تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ پہلے ایمان بنالو۔ ایمان سے کیا مراد ہے؟ اور یہ ایمان کتنے عرصے میں بن جاتا ہے؟ اور یہ لوگ کس طرح کا ایمان چاہتے ہیں؟ اور پھر یہ لوگ ٹال مٹول سے بھی کام لیتے ہیں، کیا تبلیغ کرنا فرض عین ہے؟

جواب: ... تبلیغ میں نکلنا بھی تو جہاد ہے۔

گھر والوں کو خرچ دیئے بغیر تبلیغ میں جانے والوں کا شرعی حکم

سوال: ... تبلیغ پر جانے والے کچھ حضرات گھر والوں کا خیال کئے بغیر چلے جاتے ہیں، جس سے ان کے بیوی بچوں وغیرہ کو

(۱) وهو لغة: مصدر جاهد في سبيل الله. وشرعاً: الدعا إلى الدين الحق وقتال من لم يقبله. (الدر المختار مع الرد ج: ۴ ص: ۱۲۱، کتاب الجہاد).

(۲) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۱ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وشمل الكافرين أيضاً أو أحدهما إذا كره خروجه مخالفة ومشقة وآلا بل لكرهه قتال أهل دينه فلا يطيعه ما لم يخف عليه الضيعة إذا لو كان معسراً محتاجاً إلى خدمته فرضت عليه ولو كافراً وليس من الصواب ترك فرض عين كيتوصل إلى فرض كفاية... إلخ. (شامی ج: ۴ ص: ۱۲۳، کتاب الجہاد).

معاشی پریشانی ہوتی ہے، اور انہیں قرض مانگنا پڑتا ہے۔

جواب:۔۔۔ ان کو چاہئے کہ غیر حاضری کے دنوں کا بندوبست کر کے جائیں، خواہ قرض لے کر۔ بچوں کو پریشان نہ ہونا پڑے۔

غلبہ دین کس طرح سے آتا ہے؟

سوال:۔۔۔ دین کے بہت شعبے ہیں، تمام برحق ہیں، تدریس، تصنیف، تصوف، تبلیغ، جہاد، وغیرہ وغیرہ، ان میں غلبہ دین کس طریقے سے آتا ہے؟

جواب:۔۔۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے دین کے تمام شعبے چلانے ہیں، جو شخص جس شعبے کا اہل ہو، اس کے لئے وہی افضل ہے۔

تبلیغی جماعت اور جہاد

سوال:۔۔۔ تبلیغ کرنے والے حضرات جہاد کیوں نہیں کرتے؟ یا جہاد کے لئے لوگوں کو تیار کیوں نہیں کرتے؟ ایسا لگتا ہے کہ جیسے ان لوگوں پر جہاد فرض نہیں، جبکہ امت پر اس وقت جہاد فرض ہے۔

جواب:۔۔۔ اوپر کے جواب سے اس کا جواب بھی معلوم ہو گیا، تبلیغی جماعت ایک فرض کفایہ میں مشغول ہے، اور مجاہد دوسرے فرض کفایہ میں مصروف ہیں۔ جو حضرات دین کے دوسرے شعبوں سے وابستہ ہیں وہ بھی اپنی جگہ فرض کفایہ میں مشغول ہیں۔ یہ تو کسی کتاب میں نہیں لکھا کہ دین کے سارے شعبے بند کر کے پورے جہاد کے فرض کفایہ کے لئے نکل جائیں، بلکہ اس کے برعکس قرآن کریم میں تو یہ ارشاد فرمایا ہے: ”اور مسلمانوں کو یہ نہ چاہئے کہ سب کے سب نکل کھڑے ہوں، سو ایسا کیوں نہ کریں کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے، تاکہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں، اور تاکہ یہ لوگ اپنی قوم کو جبکہ ان میں واپس آویں ڈراویں تاکہ وہ احتیاط رکھیں“ (ترجمہ: مولانا اشرف علی تھانوی، سورۃ توبہ: ۱۲۲)۔^(۱)

تبلیغ میں نکلنا افضل ہے یا جہاد میں جانا

سوال:۔۔۔ میں نے سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم سے تبلیغ میں چار مہینے گزارے ہیں، اور سبحانہ و تعالیٰ کے کرم سے واڑھی بھی رکھ لی اور ٹوپی بھی پہنتا ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں، پہلے کچھ بھی نہیں کرتا تھا، اب پھر میں گناہوں کی طرف بڑھ رہا ہوں، لیکن پھر احساسِ ندامت ہوتا ہے تو اس غفور و رحیم سے معافی مانگتا ہوں، لیکن تھوڑے عرصے کے بعد پھر گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہوں، تو پھر سوچتا ہوں کہ ایک ہی مرتبہ کام ہو جائے یعنی جہاد میں چلا جاؤں اور شہید ہو جاؤں، کیونکہ میں نے سنا ہے کہ شہید سیدھا جنت میں جائے گا۔ اس لئے آپ سے یہ معلوم کرنا تھا کہ آج کل جو یہ کشمیر وغیرہ میں جہاد ہو رہا ہے، یہ صحیح اور شرعی جہاد ہے؟ اور اس میں جا کر اگر میں قتل ہو جاؤں تو شہادت کا مرتبہ ملے گا؟

(۱) ”وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون“ (التوبة: ۱۲۲)۔

جواب: ... وہاں کے حالات کی مجھے تحقیق نہیں کہ جہاد کا اعلان کس نے کیا ہے؟ جہاد کا امیر اور امام کون ہے؟ بہر حال اگر یہاں جہاد کی تمام شرائط پائی بھی جاتی ہوں تب بھی فرض کفایہ ہے، آپ شریک ہو کر شہید ہو جائیں تو بشرطِ اخلاص سیدھے جنت میں جائیں گے، اور اگر تبلیغ میں نکل کر اپنی اور اپنے بھائیوں کی فکر کریں تو اکیلے نہیں بلکہ بہت سے لوگوں کو ساتھ لے کر جائیں گے، اب آپ کو اختیار ہے کہ کونسا راستہ اختیار کرتے ہیں؟ اور والدین کی اجازت دونوں کے لئے ضروری ہے۔

تبلیغ اور جہاد

سوال: ... ایک صاحب کا کہنا ہے کہ تبلیغ والے جہاد نہیں کرتے، میں نے ان سے کہا کہ: وہ جہاد سے منع بھی نہیں کرتے، اور دین کے مختلف شعبے ہیں، انہوں نے تبلیغ کو اختیار کیا ہے۔ اس پر وہ کہنے لگے کہ: پورے دین پر چلنا چاہئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکومت بھی کی ہے، جبکہ تبلیغی جماعت کے ایک صاحب فرماتے ہیں کہ تم لوگ جہاد نہیں کرتے ہو، جہاد اور جنگ میں فرق ہوتا ہے۔ آنجناب سے جواب کی درخواست ہے کہ فرمائیں کس کا موقف صحیح ہے؟

جواب: ... میں آپ کی بات سے متفق ہوں۔^(۱)

تقویٰ اور جہاد

سوال: ... گزارش ہے کہ ہماری مسجد کے چند مولوی صاحبان ہمیشہ یہ کہتے رہتے ہیں کہ ”متقی (فرائض کا پابند، رزقِ حلال کمانے والا، بدعت اور معصیت سے بچنے والا، خوش اخلاق و خوش لباس) انسان بے شک جنت میں جائے گا، اس کے لئے حور و قصور کا وعدہ ہے، لیکن اس کے لئے نصرت کا وعدہ نہیں ہے، وعدہ نصرت تو صرف جہاد کرنے والے شخص کے لئے ہے۔“

ان مولوی صاحبان کے بیان سے ہمارے ذہنوں میں الجھن پیدا ہوئی ہے، اُمید ہے جناب مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات عنایت فرما کر مشکور فرمائیں گے تاکہ صحیح بات معلوم ہو سکے۔

۱: ... کیا عذابِ قبر اور جہنم سے نجات اور جنت کا حصول ”نصرت“ نہیں ہے؟ اگر یہ نصرت نہیں ہے تو پھر وہ کون سی خاص چیز ہے جسے ”نصرت“ کہا جائے؟

۲: ... کیا اس بے فتن دور میں متقی رہنا بذاتِ خود ایک جہاد نہیں ہے؟

جہاں تک ہم (میں اور میرے احباب) سمجھتے ہیں، فرائض کی پابندی، بدعت اور گناہ سے اجتناب، حلال رزق کمانا، شرعی لباس پہننا، خوش اخلاق رہنا اور دیگر شرعی احکامات کی حتی الامکان پابندی کرنا، تقویٰ ہے، اور ایسا متقی شخص عملی طور پر پورے معاشرے سے ممتاز ہوتا ہے اور شیطان اور خود اپنے نفس سے جہاد کرتا ہے۔ کیا ایسا متقی شخص (خواہ وہ برائے جہاد نکلا ہو یا گوشہ نشین ہو) یعنی متقی رہنے کے ساتھ ساتھ صرف اپنے خاندان کی کفالت کرتے ہوئے زندگی گزار دے، ”مجاہد“ نہیں کہلائے گا؟

(۱) وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الايمان بضع وسبعون شعبة فافصلها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الطريق، والحياء شعبة من الايمان. متفق عليه. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۲، کتاب الايمان).

۳: قرآن کریم میں جگہ جگہ مرقوم ہے: ”اللہ متقی لوگوں کے ساتھ ہے“، ”اللہ تقویٰ پسند کرتا ہے“، ”اللہ متقی لوگوں کا دوست اور ولی ہے“ یہ ولی اور دوست ہوتے ہوئے بھی اللہ تعالیٰ کا اپنے متقی بندوں کو (جب تک وہ جہاد نہ کریں) ”نصرت“ نہ کرنا سمجھ میں آنے والی بات نہیں۔

شاید ہمارے مولوی صاحبان غلط بیانی کر رہے ہیں یا شاید ہم غلط سمجھ رہے ہیں، تفصیل کے ساتھ آپ اس مسئلے پر روشنی ڈالیں، شکریہ۔

جواب: ... مولوی صاحبان جو فرماتے ہیں اس سے خاص ”نصرت“ مراد ہے، یعنی کفار کے مقابلے میں، اور یہ مشروط ہے جہاد کے ساتھ: ”إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ“ اور اس نصرت کا تعلق افراد سے نہیں بلکہ پوری ملت سے ہے۔^(۱)
آپ نے جو امور ذکر کئے ہیں ان کا تعلق افراد سے ہے، اس لئے دونوں اپنی اپنی جگہ صحیح کہتے ہیں، بلاشبہ اس دور میں تقویٰ کا اختیار کرنا بھی ”جہاد“ ہے، مگر ”جہاد“ کا لفظ جب مطلق بولا جاتا ہے، اس سے اعدائے اسلام کے مقابلے میں جہاد مراد ہوتا ہے۔ امید ہے ان مختصر الفاظ سے آپ کی تشفی ہو جائے گی۔

اسلام میں لونڈی کا تصور

سوال: ... اسلام میں لونڈی رکھنے کا کیا تصور ہے؟ زمانہ قدیم میں عرب کے لوگ ذر خرید لونڈی رکھتے تھے، نکاح کے بغیر اس سے ہر قسم کا کام لیتے تھے۔ اشارہ کافی ہے۔ اور اس سے جو اولاد پیدا ہوتی تھی کیا وہ جائز ہے؟ کیا وہ وراثت میں برابر کی حق دار ہے؟ یہ تو تھا زمانہ قدیم کے بارے میں۔ اور آج کل کے جدید دور میں بھی عرب ممالک میں ایسا ہی ہوتا ہے، یعنی کہ جو شخص چاہے ذر خرید لونڈی رکھ سکتا ہے۔ کیا ہم پاکستانی بھی لونڈی رکھ سکتے ہیں؟ اس بارے میں ہم دوستوں کے درمیان کافی گرم بحث ہوئی ہے، نوبت ہاتھ پائی تک پہنچ گئی، لیکن پھر بعد میں طے ہوا کہ روزنامہ ”جنگ“ کو خط لکھ کر اس مسئلے کا حل معلوم کیا جائے۔

جواب: ... زمانہ قدیم میں شرعی لونڈیوں کا وجود تھا، اور ان سے پیدا ہونے والی اولاد صحیح النسب سمجھی جاتی تھی۔^(۲) مگر اب ایک عرصے سے شرعی لونڈیوں کا وجود نہیں رہا، بلکہ لوگ ادھر ادھر سے عورتوں کو اغوا کر کے فروخت کر دیتے ہیں، ان کی خرید و فروخت قطعی حرام ہے،^(۳) اور ان سے بغیر نکاح کے انسانی خواہش پورا کرنا خالص زنا ہے۔

(۱) (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا دينه ورسوله (ينصركم) على عدوكم) (ويثبت أقدامكم) في القيام بحقوق الإسلام والجهاد مع الكفار۔ (سورة محمد، تفسير المظهری ج: ۸ ص: ۴۲۵، طبع اشاعت العلوم دہلی)۔

(۲) أم الولد والحكم فيها أن يثبت النسب من غير دعوة ويتنفي بمجرد النفي كذا في الظهيرية قالوا وإنما يثبت نسب ولد أم الولد بدون الدعوة إن كان محل للمولوي وطوها أما إذا كان لا محل فلا يثبت النسب بدون الدعوة۔ الخ۔ (عالمگیری ج: ۱ ص: ۵۳۶، کتاب الطلاق، الباب الخامس عشر في ثبوت النسب)۔

(۳) إذا كان أحد العوضين محرماً أو كلاهما فالبيع فاسد أي باطل كالبيع بالميتة أو بالدم وكذلك إذا كان غير مملوك كالخمر يعني انه باطل لأنه لا يدخل تحت العقد ولا يقدر على تسليمه۔ (الجوهرة النيرة ج: ۱ ص: ۲۰۳، باب البيع الفاسد، طبع دہلی، أيضاً في الدر المختار ج: ۵ ص: ۵۴، باب البيع الفاسد)۔

اسلام میں باندی کا تصور

سوال: ... اسلام میں کنیز (باندی) کا کیا تصور ہے؟ کیا آج بھی لڑکیاں خرید کر بطور کنیز رکھی جاسکتی ہیں؟
جواب:۔ آج کل شرعی باندیاں دستیاب نہیں، اور کسی آزاد عورت کو پکڑ کر فروخت کر دینا بدترین جرم ہے، اس پر شرعی کنیزوں کے احکام جاری نہیں ہوتے۔^(۱)

کیا اب بھی غلام، لونڈی رکھنے کی اجازت ہے یا یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے؟

سوال: ... غلام یا لونڈی رکھنے کی اجازت اب بھی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیوں؟ قرآن مجید میں تو یہ حکم منسوخ نہیں ہوا، اور قسم وغیرہ توڑنے کے فدیہ میں بھی یہ فتویٰ دیا جاتا ہے کہ ایک غلام آزاد کرو، یا اتنے مساکین کو کھانا کھلاؤ، یا اتنے روزے رکھو، وغیرہ۔ لیکن غلام اور لونڈی تو اب ہی نہیں، یہ رواج کیسے ختم ہوا؟

جواب:۔ جب شرعی غلام لونڈی نہ رہے تو رواج خود بخود ختم ہو گیا۔ اگر کسی وقت پھر ان کا وجود ہو تو پھر غلام، لونڈیوں کے احکام لاگو ہوں گے، اس لئے حکم منسوخ نہیں ہوا۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ زکوٰۃ ایک خاص نصاب پر عائد ہوتی ہے، فرض کرو اگر پورے ملک میں ایک بھی صاحب نصاب نہ ہو (جیسا کہ کیونسٹ ملکوں میں یہی صورت پیدا ہو رہی ہے) تو زکوٰۃ کا حکم بھی ان پر لاگو نہیں ہوگا۔

کنیزوں کا حکم

سوال: ... آپ کی توجہ اسلام کے ابتدائی دور میں کنیز (لونڈی) کی طرف مبذول کرانا چاہتا ہوں، جیسا کہ سورہ مؤمنون میں ارشاد خداوندی ہے: ”جو اپنی سُرْمَگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں یا (کنیزوں) جو ان کی ملک میں ہوتی ہیں“ اسلام میں اب کنیز (لونڈی) رکھنے کی اجازت ہے یا نہیں؟ اور خلفائے راشدینؓ کے دور میں کنیز رکھنے کی اجازت تھی یا نہیں؟

جواب:۔ ... اسلامی جہاد میں جو مرد اور عورتیں قید ہو کر آتی تھیں ان کو یا تو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جاتا تھا یا ان کا مسلمان قیدیوں سے تبادلہ کر لیا جاتا تھا، یا ان کو غلام اور باندیاں بنالیا جاتا تھا۔

اس قسم کی کنیزیں یا باندیاں (بشرطیکہ مسلمان ہو جائیں) ان کو بغیر نکاح کے بیوی کے حقوق حاصل ہوتے تھے، کیونکہ وہ اس شخص کی ملک ہوتی تھیں۔ قرآن کریم میں ”وَمَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ“ کے الفاظ سے انہی غلام اور باندیوں کا ذکر ہے۔^(۲)

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) والمحصنت من النساء: الا ما ملکتم اَیْمَانُکُمْ والصحيح ما روى مسلم وأبو داود والترمذی والنسائی عن أبي سعيد الخدري قال: أو طاس لهن أزواج فکوهنا أن تقع علیهن ولهن أزواج فسالنا النبی صلی الله علیه وسلم فنزلت والمحصنت من النساء: الا ما ملک اَیْمَانُکُمْ بقول: الا ما أفاء الله علیکم فاستحللتم بها فروجهن۔ سورة النساء: ۳۵ تفسیر المظہری ج ۲ ص ۶۳۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

اب ایک عرصے سے اسلامی جہاد نہیں، اس لئے شرعی کینروں کا وجود بھی نہیں۔ آزاد عورت کو پکڑ کر فروخت کرنا جائز نہیں اور اس سے وہ باندیاں نہیں بن جاتیں۔

اس دور میں شرعی لونڈیوں کا تصور

سوال: ... شرعی لونڈیوں کا تصور کیا ہے؟ کیا قرآن شریف میں بھی لونڈی کے بارے میں کچھ کہا گیا ہے؟ میں نے کہیں سنا ہے کہ قرآن پاک کا فرمان ہے کہ مسلمان چار بیویوں کے علاوہ ایک لونڈی بھی رکھ سکتا ہے، اور لونڈی سے بھی جسمانی خواہشات پوری کی جاسکتی ہیں۔ اگر زمانہ قدیم میں شرعی لونڈی رکھنا جائز تھا جیسا کہ ہوتا رہا ہے تو اب یہ جائز کیوں نہیں ہے؟ پہلے وقتوں میں لونڈیاں کہاں سے اور کس طرح حاصل کی جاتی تھیں؟ جہاں تک میں نے پڑھا اور سنا ہے زمانہ قدیم میں لونڈیوں کی خرید و فروخت ہوا کرتی تھی، اب یہ سلسلہ ناجائز کیوں ہے؟

جواب: ... جہاد کے دوران کافروں کے جو لوگ مسلمانوں کے ہاتھ آ جاتے تھے ان کے بارے میں تین اختیار تھے، ایک یہ کہ ان کو معاوضہ لے کر رہا کر دیں، دوسرے یہ کہ بلا معاوضہ رہا کر دیں، تیسرے یہ کہ ان کو غلام بنالیں۔^(۱) ایسی عورتیں اور مرد جن کو غلام بنالیا جاتا تھا ان کی خرید و فروخت بھی ہوتی تھی، ایسی عورتیں شرعی لونڈیاں کہلاتی تھیں، اور اگر وہ کتابیہ ہوں یا بعد میں مسلمان ہو جائیں تو آقا کو ان سے جنسی تعلق رکھنا بھی جائز تھا،^(۲) اور نکاح کی ضرورت آقا کے لئے نہیں تھی، چونکہ اب شرعی جہاد نہیں ہوتا، اس لئے رفتہ رفتہ غلام اور باندیوں کا وجود ختم ہو گیا۔

لونڈیوں پر پابندی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لگائی تھی؟

سوال: ... لونڈی کا رکھنا صحیح ہے یا کہ نہیں؟ اور اس کے ساتھ میاں بیوی والے تعلقات بغیر نکاح کے درست ہیں یا کہ نہیں؟ شیعہ حضرات کہتے ہیں کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے لونڈیوں پر پابندی لگائی تھی، حالانکہ اس سے پہلے نبی علیہ السلام اور حضرات حسنینؓ کے گھروں میں لونڈیاں ہوتی تھیں جو کہ جنگ کے بعد بطور مال غنیمت کے ملتی تھیں۔

جواب: ... شرعاً لونڈی سے مراد وہ عورت ہے جو جہاد میں بطور مال غنیمت کے مجاہدین کے ہاتھ قید ہو جائے،^(۳) اگر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کے ساتھ جنسی تعلق جائز ہے۔^(۴) شیعہ جھوٹ بولتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لونڈیوں پر پابندی لگائی

(۱) "لِإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ فَمَا مِنْهُنَّ مَنَّا بَعْدَ وَاقِفَاءٍ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا" (محمد ۳۰)۔ اَيْضًا: وَأَمَّا الرِّقَابُ فَأَلَامَ فِيهَا بَيْنَ خِيَارَاتٍ ثَلَاثَ إِنْ شَاءَ قَتَلَ الْأَمْرِي مِنْهُمْ . . . وَإِنْ شَاءَ اسْتَرْقَ الْكُلَّ فَحَمْسُهُمْ وَقِسْمُهُمْ وَإِنْ شَاءَ مِنْ عَلَيْهِمْ وَتَرَكَهُمْ أَحْرَارًا بِالذَّمَّةِ . . . الْخ. (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۱۹)۔

(۲) "وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ" (النساء ۲۵)۔

(۳) اَيْضًا حَاشِيہ نمبر ۱ دیکھئے۔

(۴) اَيْضًا حَاشِيہ نمبر ۲۔

تھی، بلکہ آپ غور فرمائیں تو شیعہ اصول کے مطابق نہ لونڈیوں کی اجازت ثابت ہوتی ہے، نہ سیدوں کا نسب نامہ ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ جیسا کہ اوپر لکھا، لونڈی وہ ہے جو جہاد سے حاصل ہو اور جہاد کسی مسلمان عادل خلیفہ کے ماتحت ہو سکتا ہے، خلافت راشدہ کے دور کو شیعہ جن الفاظ سے یاد کرتے ہیں وہ آپ کو معلوم ہے، جب خلفائے ثلاثہ کی خلافت صحیح نہ ہوئی تو ان کے زمانے میں ہونے والی جنگیں بھی شرعی جہاد نہ ہوئیں، اور جب وہ شرعی جہاد نہ تھا تو جو لونڈیاں آئیں ان سے تمتع بھی شرعاً جائز نہ ہوا۔ سوال یہ ہے کہ حضرت علی اور حضرات حسنین رضی اللہ عنہم کے پاس شرعی لونڈیاں کہاں سے آگئی تھیں؟ حضرت علی اور حضرت حسن رضی اللہ عنہما کے پانچ سالہ دور میں کوئی جہاد کافروں سے نہیں ہوا، نہ لونڈیاں آئیں۔ تمام سید جو ”حسن با تو“ کی نسل سے ہیں یہ نسب اس وقت صحیح تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ یہ شرعی لونڈی ہوں اور شرعی لونڈی تب ہو سکتی ہیں کہ جہاد شرعی ہو، اور شرعی جہاد جب ہو سکتا ہے کہ حکومت شرعی ہو، تو معلوم ہوا کہ شیعہ یا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حکومت کو شرعی حکومت مانیں یا سیدوں کی صحت نسب سے انکار کریں۔

سیاست

اسلام میں سیاست کا تصور

سوال: ... اسلام میں سیاست کا کیا تصور ہے؟ اور موجودہ سیاست، اسلامی سیاست کے معیار پر کس حد تک پوری اُترتی ہے؟

جواب: ... سیاست بھی دین کا ایک حصہ ہے^(۱)، اور ہماری شریعت نے اس کے بارے میں بھی ہدایات و احکام صادر فرمائے

ہیں۔ آج کل کی سیاست لا دین سیاست ہے۔

دین اسلام کون سی سیاست کی اجازت دیتا ہے؟

سوال: ... اگر دین ہمارے علمائے کرام کو سیاست میں حصہ لینے کی اجازت دیتا ہے تو وہ کونسی سیاست ہے؟ اور اس سیاست

کی روح سے علمائے کرام کے کیا فرائض ہیں؟

جواب: ... ہمارے دین کا ایک حصہ سیاست بھی ہے^(۲)، لیکن آج کل کی بے خدا سیاست نہیں، بلکہ ایسی سیاست جو اسلامی

اصولوں کی پابند ہو، اس کے لئے یہ خط کافی نہیں۔

کیا انتخابات صالح انقلاب کا ذریعہ ہیں؟

سوال: ... پاکستان میں انتخابات ہونے والے ہیں، اور بار بار یہ عمل دُہرایا جاتا ہے، اس پر لاکھوں روپے خرچ ہوتے

ہیں، مختلف پارٹیوں کے راہ نما اپنی اپنی منطق بیان کرتے ہیں، کیا برسرِ اقتدار آنے کا یہ طریقہ صحیح ہے؟ آیا انتخابات صالح انقلاب

کا ذریعہ ہیں؟

(۱) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدى، وسيكون خلفاء فيكثرون، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: فوا بيعة الأول فالأول، أعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم. متفق عليه. (مشكوة، كتاب الأمانة والقضاء، الفصل الأول ص: ۳۲۰، طبع قديمي).

(۲) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدى، وسيكون خلفاء فيكثرون، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: فوا بيعة الأول فالأول، أعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم. متفق عليه. (مشكوة، كتاب الأمانة والقضاء، الفصل الأول ص: ۳۲۰، طبع قديمي). وفي المرقاة: تسوسهم أي يتولى أمورهم (الأنبياء) كما يفعل الأمراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه. (مرقاة ج: ۴ ص: ۱۲۳، طبع أصح المطابع بمبني).

جواب:۔۔۔ وطن عزیز میں انتخابات ہوں گے یا نہیں؟ ہوں گے تو ان کی نوعیت کی ہوگی؟ ان کے لئے کیا طریقہ کار اختیار کیا جائے گا؟ اور انتخابات کے نتائج کیا ہوں گے؟ یہ وہ سوالات ہیں جن پر گفتگو ہو رہی ہے، اور ہر شخص اپنی ذہنی و فکری سطح کے مطابق ان پر اظہار خیال کرتا نظر آتا ہے۔

حکومت کی جانب سے انتخابات کی قطعی تاریخ کا اعلان اگرچہ نہیں کیا گیا، لیکن ارباب حل و عقد کی جانب سے بڑے وثوق سے اعلان کیا جا رہا ہے کہ نیا سال انتخابی سال ہوگا، اگرچہ سرحدوں کے حالات مخدوش ہیں۔ افغان طیارے پاکستانی فضائی حدود کی مسلسل خلاف ورزی کر رہے ہیں، روس کے فوجی دستے پاکستان کی سرحد پر جمع ہیں اور روس کی جانب سے پاکستان کو خفی و جلی الفاظ میں دھمکیاں دی جا رہی ہیں۔ ادھر بھارت کی مسلح افواج پاکستان کی سرحدوں پر ڈیرے ڈالے ہوئے ہیں، بھارتی افواج کی طرف سے پاکستانی سرحدوں پر گولہ باری کی خبریں بھی آرہی ہیں اور پاکستان کی بڑا امن ایٹمی تنصیبات کو تباہ کرنے کے منصوبے بھی تیار کئے جا رہے ہیں۔ مختصر الفاظ میں پاکستان کی سرحدوں پر حالات ”تشنہ شک“ ہیں، اس کے باوجود صدر مملکت کا ارشاد ہے کہ:

”سرحدوں پر دباؤ سے انتخابی پروگرام متاثر نہیں ہوگا۔ ہم جنگ کی توقع نہیں رکھتے، لیکن اگر ہماری

خواہشات اور کوششوں کے باوجود کوئی ناخوشگوار اور تلخ صورت حال پیدا ہوئی تو انتخابی پروگرام کا جائزہ لیا جائے

گا۔“

(روزنامہ ”جنگ“ کراچی ۳ ستمبر ۱۹۸۳ء)

ظاہر ہے کہ خدا نخواستہ سرحدوں پر حالات زیادہ سنگین ہو جائیں تو وطن عزیز کا دفاع سب سے اہم تر فریضہ ہے، اور اس صورت حال میں انتخابات کا التواء ناگزیر ہوگا۔ گویا حکومت کے اعلانات پر مکمل اعتماد کے باوجود یہ کہنا مشکل ہے کہ مستقبل قریب میں انتخابات ہوں گے یا نہیں؟

رہا دوسرا سوال کہ انتخابات کس نوعیت کے ہوں گے اور ان کے لئے کیا طریقہ کار اختیار کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں شہسواران سیاست مشوروں کی تیر اندازی فرما رہے ہیں، لیکن افسوس کہ ابھی تک کوئی تیر نشانہ پر نہیں بیٹھا اور نہ اس سلسلے میں حکومت کا دو ٹوک فیصلہ سامنے آیا ہے۔ گویا یہ مسئلہ هنوز حکومت اور سیاست دانوں کے درمیان متنازعہ فیہ ہے کہ انتخابات جماعتی بنیاد پر ہوں یا غیر جماعتی بنیاد پر۔ اسی طرح انتخابی حکمت عملی اور لائحہ عمل کی تفصیلات بھی ابھی تک پردہ خفا میں ہیں، البتہ صدر مملکت اور ان کی حکومت کی یہ کوشش ہے کہ اچھے آدمی منتخب ہو کر سامنے آئیں، لیکن یہ سوال پھر باقی رہ جاتا ہے کہ ”اچھے آدمی“ کا معیار کیا ہوگا؟ اسے کن صفات کی ترازو میں تول کر دیکھا جائے گا؟ اور یہ کہ بگڑے ہوئے معاشرے میں ”اچھے آدمی“ کیسے تلاش کئے جائیں گے؟ اور اگر ان کی ”دریافت“ میں ہم کامیاب بھی ہو جائیں تو ان کے اندر انتخابی کارزار میں ”ہل من مبارز“ پکارنے کی صلاحیت کیسے پیدا کی جائے گی؟ اور وہ زرد دولت کے جادو کا توڑ کیسے کریں گے؟ کیا ہماری سیاسی فضا میں یہ صلاحیت موجود ہے کہ کوئی اچھا آدمی محض اپنی اچھائی کے بل بوتے پر انتخابات جیت جائے؟ ان سوالوں کا کوئی امید افزا جواب دینا مشکل ہے۔

اب رہا آخری سوال کہ ملک و ملت اور دین و مذہب کے حق میں یہ انتخابات کس حد تک مفید اور بار آور ہوں گے؟ اس کا

فیصلہ تو مستقبل ہی کرے گا۔ لیکن گزشتہ تجربات اور موجودہ حالات پر نظر ڈالی جائے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان انتخابات سے (سوائے تہذیبی اقتدار کے) خوش کن توقعات وابستہ نہیں کی جاسکتیں۔ اگر انتخابات کو کسی صالح انقلاب کا ذریعہ بنانا مقصود ہو تو اس کے لئے اولین شرط یہ ہے کہ تمام دین دار حلقے گروہی، جماعتی اور ذاتی مفادات سے بالاتر ہو کر کوئی متفقہ لائحہ عمل تجویز کرتے اور اپنا مجموعی وزن انتخابی پلڑے میں ڈالتے۔ تب توقع کی جاسکتی تھی کہ وطن عزیز میں لادین قوتیں سرنگوں ہوتیں اور ملک میں خیر و فلاح کا علم بلند ہوتا، لیکن افسوس ہے کہ صورت حال اس سے یکسر مختلف ہے، جو لوگ اس ملک میں دینی اقتدار کو بلند دیکھنا چاہتے ہیں اور جن سے یہ توقع کی جاسکتی تھی کہ وہ لادینیت کے سامنے سینہ سپر ہوں گے، ان کا شیرازہ کچھ اس طرح بکھیر دیا گیا ہے کہ کوئی معجزہ ہی ان کو متحد کر سکتا ہے۔ نہ جانے یہ حضرات حالات و واقعات کا صحیح تجزیہ کرنے کی صلاحیت ہی سے محروم ہو چکے ہیں، یا مسلمانوں کی بد قسمتی نے ان کی ذوراندیشی و ژرف نگاہی پر پردے ڈال دیئے ہیں، کس قدر افسوس ناک اور لائق صدمہ مآتم ہے یہ منظر کہ جن حضرات کے کندھوں پر ملک و ملت کی قیادت و رہنمائی کا بار ہے ان کی نظر سے راہ و رسم منزل اوجھل ہو رہی ہے اور وہ حزبی و گروہی بھول بھلیوں میں بھٹک رہے ہیں، اس تلخ نوائی پر معذرت خواہ ہوں لیکن اظہار درد و دل کے بغیر چارہ نہیں:

مرا دردے ست اندر دل اگر گویم زباں سوزد

وگر در شمع ترسم کہ مغز استخوان سوزد

حالات کی شدت مجبور کر رہی ہے کہ کسی لاگ لپیٹ کے بغیر صاف صاف عرض کیا جائے:

نوا را تلخ ترمی زن چوں ذوق نغمہ کم یابی

حدی را تیز ترمی خواں چوں محمل را گراں بینی

ملک کی سیاسی فضاء مارشل لاء کی وجہ سے ٹھٹھری ہوئی ہے، اس کی ظاہری سطح کے پُرسکون ہونے کی وجہ سے کسی کو یہ اندازہ نہیں کہ اس کی اندرونی سطح میں کیسے کیسے لاوے پک رہے ہیں؟ ملک و ملت کے خلاف سازشوں کے کیسے کیسے جال بنے جا رہے ہیں؟ لادینی قوتیں۔ ”الکفر ملۃ و اجدۃ“ کے اصول پر۔ متفق و متحد ہیں، ان کے پاس اربوں کا سرمایہ ہے، اور بیرونی طاقتوں کی حمایت و رہنمائی میں وہ اس امر کے لئے کوشاں ہیں کہ اس ملک سے دین اور اہل دین کی آواز کو دبا دیا جائے، (یا پھر اس ملک کے وجود ہی کو معرض خطر میں ڈال دیا جائے)، ان کے مقابلے میں دین کے علم برداروں کے پاس نہ سرمایہ ہے، نہ قوت، نہ اجتماعی سوچ، ان کی تمام تر صلاحیتیں باہمی نزاعات و اختلافات کو ہوا دینے پر صرف ہو رہی ہیں، دیوبندی، بریلوی (اپنے اختلافات کے باوجود) دینی محاذ پر متحد ہو جایا کرتے تھے، اور ان کا یہ اتحاد لادین طبقے کے لئے ایک چیلنج کی حیثیت رکھتا تھا، لیکن موجودہ صورت حال سب کے سامنے ہے، اسی طرح تمام دینی جماعتوں کا شیرازہ کچھ اس طرح بکھر رہا ہے کہ ان کے درمیان کسی اہم ترین مقصد پر بھی اتفاق و اتحاد کا سوال خارج از بحث ہوتا جا رہا ہے۔

اس تمام تر صورت حال کا انجام کیا ہوگا؟ بزرگان ملت کو اس کا احساس ہے...؟

عورت کی سربراہی پر علماء و دانشور خاموش کیوں ہیں؟

سوال: ... ایک عورت مسلم ملک میں برسرِ اقتدار آگئی، بہت سے لوگ اس کے حق میں بیٹھ گئے۔ دریافت کرنا ہے کہ اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عورت کو اقتدار دینا منظور ہوتا، یا اللہ اس کو پسند کرتا تو پھر فاطمہ رضی اللہ عنہا جنت کی سردار، اور عائشہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چیتتی بیوی علم و فضل میں طاق، اگر اس کو خلافت بخش دی جاتی تو کیا حرج تھا؟ یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو مصلے پر کھڑا کر دیتے تو سارے مسائل ہی حل ہو جاتے۔ کیا علمائے اسلام گھوڑے بچ کر سو رہے ہیں کہ انہیں اللہ کے احکام کی خلاف ورزیاں نظر نہیں آتیں؟ مہربانی فرما کر وضاحت فرمائیے کہ کیا جنرل ضیاء الحق اس لئے لوگوں کے زیرِ عتاب آئے کہ انہیں آمر کہا جاتا ہے، ان کا قصور یہ تھا کہ وہ ایسی بد معاشی کو پسند نہ کرتے تھے، انہوں نے جہاد کے راستے کھول دیئے تھے، وہ امریکا کے لئے ہوا تھے۔ دانشور طبقے نے اسلاف کی طرف نظر نہ کی، بس کھانے پر مصر رہا۔ علامہ! ذرا اس مسئلے پر رہنمائی فرمائیے کہ آج ہم لوگ کون سے اسلام کا پرچار کر رہے ہیں؟ گندی جمہوریت، گندی سیاست کی خاطر اسلام کو بدنام کر رہے ہیں، ان کے لئے بھی کوئی سزا ہے یا صرف ان کا عتاب نواز شریف پر ہے؟ ذرا قرآن کو دیکھئے! حدیث کو پڑھئے! اور اس گستاخ بیٹی کو سمجھائیے! خدا را کچھ تو بتائیے! ... اگر مسلمان عورت کی تذلیل ہی کرنی ہے تو پھر کوئی اور راہ نکالئے، واللہ! ہمیں تاریکیوں کا مخزن نہ بنائیے۔

جواب: ... بیٹی! آپ کا خط بہت جذباتی ہے، اور غصہ اس ناکارہ کے غصے سے بڑھا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ سنت اللہ یہ ہے کہ جیسے قوم کے اعمال اوپر جاتے ہیں، ویسے فیصلے آسمان سے زمین پر نازل ہوتے ہیں۔ مجموعی طور پر ہمارے اعمال اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے والے ہیں، اور اسی شامتِ اعمال نے ”بینظیر“ شکل اختیار کر لی ہے۔ امام ابن مبارکؒ نے ”کتاب الزہد والرقائق“ میں ایک حدیث نقل کی ہے، جس کو یہ ناکارہ اپنے رسالے ”عمر حاضر حدیث نبوی کے آئینے میں“ میں بھی نقل کر چکا ہے، اس کا ترجمہ یہ ہے:

”حضرت انس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ: لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ بندہ مؤمن مسلمانوں کی جماعت کے لئے دُعا کرے گا، مگر قبول نہیں ہوگی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ: تو اپنی ذات کے لئے اور خاص اپنی ضروریات کے لئے مانگ! میں قبول کرتا ہوں، لیکن عام لوگوں کے لئے نہیں! اس لئے کہ انہوں نے مجھے ناراض کر لیا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ: میں ان سے ناراض ہوں اور ان پر غضبناک ہوں۔“^(۱) (کتاب الرقائق ص: ۱۵۵، ۳۸۴، عمر حاضر ص: ۴۳)

جب حق تعالیٰ شانہ کسی قوم سے راضی ہوتے ہیں تو اُربابِ حل و عقد کو اور قوم کے اہلِ رائے اور دانشوروں کو صحیح فیصلے کرنے کی توفیق عطا فرماتے ہیں، اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم سے ناراض ہوتے ہیں، تو قوم کے اہلِ عقل و دانش کی مت ماری جاتی ہے، اور قوم

(۱) عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ اُراه مرفوعاً، قال: یأتی علی الناس زمان یدعو المؤمن للجماعة فلا یستجاب له، یقول اللہ: ادعنی لنفسک ولما یحزبک من خاصة امرک، فأجیبک، وأما الجماعة فلا، إنهم أغضبونی، ولفی رواية: فإنی علیهم غضبان۔ (کتاب الرقائق ص: ۱۵۵، ۳۸۴)

تباہی و بربادی کا گڑھا خود اپنے ہاتھ سے کھودتی ہے، اور اس میں گر کر ہلاک ہوتی ہے۔

اس نام نہاد ”جمہوریت“ اور ”ایکشن“ میں قوم نے نہایت نازک موقع پر اپنی ہلاکت کے لئے جس طرح گڑھا کھودا ہے، اور قوم کے اہل علم و فہم اور ارباب عقل و دانش کی جس طرح مت ماری گئی، وہ کسی تشریح و وضاحت کی محتاج نہیں۔ ادھر کشمیر کا قضیہ ہے، پاکستان کی بقا و حیات کا سوال ہے، مسلمانوں کے بین الاقوامی مسائل ہیں، یوگیا کے مسلمانوں کی آہ و فریاد ہے، صومالیہ کے مسلمانوں کی المناک داستان ہے، آذربائیجان میں مسلمانوں کی بربادی ہے، وغیرہ وغیرہ۔ ادھر ہماری زمام اقتدار ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں تھما دی گئی ہے جو ایک شہر کیا شاید ایک گھر کا نظام بھی صحیح طور پر چلانے کی صلاحیت نہیں رکھتے اب اس کو اللہ تعالیٰ کی ناراضی و غضب کی کا مظہر نہ کہا جائے تو اور کیا نام دیا جائے؟

آپ نے علماء پر غم و غصے کا اظہار کیا ہے، لیکن ردِ عمل کے اظہار سے مجھے اختلاف ہے، کیونکہ اُد پر عرض کر چکا ہوں کہ علماء ہوں یا دوسرے دانشور، یہ سب مشیتِ خداوندی کی کٹھ پتلیاں ہیں، اگر اللہ تعالیٰ ہم سے راضی ہوتے، اور اگر آسمان پر جانے والے ہمارے اعمال اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کو کھینچ لانے والے ہوتے تو علماء کو بھی صحیح فیصلے کرنے کی توفیق ارزانی فرمائی جاتی، اور دیگر ارباب دانش کو بھی۔

اُمّ المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم ایسی حالت میں بھی ہلاک ہو سکتے ہیں جبکہ ہمارے درمیان نیک لوگ موجود ہوں؟ فرمایا: ”ہاں! جب (گناہوں کی) گندگی زیادہ ہو جائے گی (تو قوم پر ہلاکت و تباہی نازل ہوگی، اور نیک لوگوں کے وجود کا بھی لحاظ نہیں کیا جائے گا)۔“^(۱)

(عصر حاضر ص: ۱۱)

حق تعالیٰ شانہ ہم پر رحم فرمائیں، ہماری نالائقیوں سے درگزر فرمائیں، اور ہمارے اجتماعی گناہوں کو معاف کر کے اس لعنت سے جو قوم کے عوام، علماء اور دانشوروں نے خود اپنے اُد پر مسلط کی ہے، ہمیں نجات عطا فرمائیں۔

عورت کی سربراہی

سوال: کیا کسی اسلامی ملک کی سربراہ کسی عورت کو بنایا جاسکتا ہے؟ ایک مولانا صاحب اخبار ”جنگ“ میں بڑے زوردار دلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ عورت کو سربراہ مملکت بنایا جاسکتا ہے۔

جواب: حق تعالیٰ شانہ نے اپنی مخلوق کو مختلف قوتوں اور صلاحیتوں سے آراستہ کر کے مختلف مقاصد کے لئے پیدا فرمایا ہے، اور جس مقصد کے لئے کسی مخلوق کی تخلیق ہوئی ہے، اسی کے مناسب اسے صلاحیتیں عطا فرمائی ہیں، ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) عن زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا قالت قبل (وفی رواية: قلت) أهلك ولینا الصالحون؟ قال. نعم إذا كثرت الحبت. (بخاری ج: ۲ ص: ۱۰۳۶ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویل للعرب من شرّ قد اقترّب).

”بَیِّنَمَا رَجُلٌ یَسُوقُ بَقْرَةً لَهُ قَدْ حَمَلَ عَلَیْهَا (وفی روایۃ: إِذْ رَكِبَهَا فَضَرَبَهَا) التَّفْتَثَ إِلَیْهِ الْبَقْرَةُ، فَقَالَتْ: أَنَا لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا، وَلَكِنِّي أَنَا خُلِقْتُ لِلْحَرْثِ! فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ!.... بَقْرَةٌ تَتَكَلَّمُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ: فَإِنِّي أَوْمَنُ بِهِ وَأَبُوبَكْرٌ وَعُمَرُ. وَمَا هُمَا لَمْ.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۱۲، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۲۷۴ واللفظ لمسلم) ترجمہ: ”ایک شخص بیل پر بوجھ لاد کر اسے ہانک رہا تھا کہ بیل نے اس کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ: ہم اس کام کے لئے پیدا نہیں کئے گئے، ہم کاشتکاری کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ لوگوں نے اس پر تعجب کیا کہ: کیا بیل بھی گفتگو کرتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس پر میں ایمان رکھتا ہوں اور ابوبکر و عمر بھی ایمان رکھتے ہیں (رضی اللہ عنہما)، راوی کہتے ہیں کہ یہ دونوں حضرات اس مجلس میں موجود نہ تھے۔“

گویا بیل کی تخلیق سواری یا بار برداری کے لئے نہیں، بلکہ کاشتکاری کے لئے ہے، اور اس سے سواری یا بار برداری کا کام لینا اس مقصد کے خلاف ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس کی تخلیق فرمائی ہے، اور جن صلاحیتوں سے اسے بہرہ مند فرمایا ہے۔

عورت اور مرد کی صلاحیتوں میں امتیاز

دیگر مخلوق کی طرح مرد و عورت کو بھی حق تعالیٰ شانہ نے جداگانہ صلاحیتوں سے نوازا ہے، اور دونوں کو جداگانہ مقاصد کے لئے تخلیق فرمایا ہے، دونوں کی ساخت میں ایسا بنیادی فرق رکھا ہے جو دونوں کی ایک ایک ادا سے ظاہر ہوتا ہے، دونوں کی چال و حال، انداز نشست و برخاست، لب و لہجہ، اخلاق و عادات، معاشرتی آداب، خیالات و احساسات اور میلانات و رجحانات یکسر مختلف ہیں۔ حکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کے نزدیک دونوں کی الگ الگ فطری و طبعی خصوصیات ہی عائلی زندگی کی بنیاد فراہم کرتی ہیں، شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں:

”پھر جبکہ بالطبع عورت کو اولاد کی پرورش کے اچھے طریقے معلوم تھے، وہ عقل میں کم، محنت کے کاموں سے جی چرانے والی، زیادہ حیا دار، خانہ نشینی کی طرف مائل، ادنیٰ ادنیٰ امور میں خوب کوشش کرنے والی اور فرماں بردار تھی۔ اور مرد بہ نسبت عورتوں کے عقل مند، غیرت مند، باہمت، بامروت، زور آور اور مقابلہ کرنے والا تھا۔ اس لئے عورت کی زندگی بغیر مرد کے ناتمام تھی، اور مرد کو عورت کی احتیاج تھی۔“

(اُردو ترجمہ: اللہ الباقی ج: ۱ ص: ۸)

چونکہ دونوں کی زندگی ایک دوسرے کی صنفی خصوصیات کے بغیر ناتمام اور نامکمل تھی، اس لئے فطرت نے دونوں کو باہمی اُلفت و تعاون کے معاہدہ پر مجبور کر دیا، اس طرح انسانوں کی عائلی زندگی تشکیل پذیر ہوئی اور یہ انسانیت پر حق تعالیٰ شانہ کا احسانِ عظیم ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

”وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً

وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ۔“ (الروم: ۲۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیبیاں بنائیں تاکہ تم کو ان کے پاس آرام ملے اور تم میاں بیوی میں محبت اور ہمدردی پیدا کی، اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

مرد و عورت دونوں نے معاہدہ اُلفت و تعاون میں منسلک ہو کر سفرِ معاشرت کا آغاز کیا، تو ضرورت پیش آئی کہ دونوں کے لئے حسن معاشرت کا دستور وضع کر دیا جائے، جس میں دونوں کے حقوق و فرائض اور مرتبہ و مقام کا تعین کر دیا گیا ہو، چنانچہ قرآن و حدیث میں بڑی تفصیل سے ان امور کی تشریح فرمائی گئی ہے اور سب کا خلاصہ درج ذیل آیت شریفہ کے موجز و معجز الفاظ میں سمودیا گیا ہے:

”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ، وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ۔“

(البقرہ: ۲۲۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور عورتوں کا حق ہے، جیسا کہ مردوں کا ان پر حق ہے دستور کے موافق، اور مردوں کو عورتوں پر فضیلت ہے اور اللہ زبردست ہے تدبیر والا۔“ (ترجمہ شیخ الہند مورنا محمود الحسن)

دوسری جگہ اسی کی مزید وضاحت و صراحت اس طرح فرمائی گئی:

”الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ، فَالضِّلْحُ قَبِيحٌ خَفِظَتْ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ، وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ، فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا۔“ (النساء: ۳۴)

ترجمہ:۔۔۔ ”مرد حاکم ہیں عورتوں پر اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں پر فضیلت دی ہے، اور اس سبب سے کہ مردوں نے اپنے مال خرچ کئے ہیں، سو جو عورتیں نیک ہیں، اطاعت کرتی ہیں، مرد کی عدم موجودگی میں، بحفاظتِ الہی نگہداشت کرتی ہیں اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم کو ان کی بددماغی کا احتمال ہو تو ان کو زبانی نصیحت کرو اور ان کو ان کے لیٹنے کی جگہوں میں تنہا چھوڑ دو اور ان کو مارو، پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنا شروع کر دیں تو ان پر بہانہ مت ڈھونڈو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے رفعت اور عظمت والے ہیں۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

اس آیت شریفہ میں عورت پر مرد کی فضیلت کا اعلان کرتے ہوئے مرد کو قوام، مگر ان اور حاکم قرار دیا ہے، اور عورت کی صلاح و فلاح اس کی اطاعت شعاری اور اپنی عصمت کی پاسداری میں مضمر بتائی ہے، پس اس آیت کریمہ کی رُو سے وہ معاشرہ صحیح فطرت پر ہوگا جس میں مرد حاکم اور عورت اطاعت شعار ہو، اس کے برعکس جس معاشرے کی حاکم عورت کو بنا دیا جائے، وہ فطرت سے

منحرف اور انسانیت سے برگشتہ معاشرہ قرار پائے گا۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے مرد کی حاکمیت کے دو اسباب بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ حق تعالیٰ نے مرد کو عورت پر فضیلت بخشی ہے۔ دوم یہ کہ عورت کے مہر اور نان و نفقہ کی ذمہ داری مرد پر ڈالی ہے، امام رازیؒ اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ثم انه تعالى لما البت للرجال سلطنة على النساء ونفاذ امر عليهن بين ان ذالك معلل بامرین، احدهما: قوله تعالى ”بما فضل الله بعضهم على بعض“ واعلم ان فضل الرجال على النساء حاصل من وجوه كثيرة، بعضها صفات حقيقية وبعضها احكام شرعية، اما الصفات الحقيقية فاعلم ان الفضائل الحقيقية يرجع حاصلها الى امرين، الى العلم والى القدرة، ولا شك ان عقول الرجال وعلومهم اكثر، ولا شك ان قدرتهم على الاعمال الشاقة اكمل، فلهذين السببين حصلت الفضيلة للرجال على النساء فى العقل والحزم والقوة، والكتابة فى الغالب والفروسية والرمى، وان منهم الانبياء والعلماء، وفيهم الإمامة الكبرى والصغرى والجهاد والاذان والخطبة والاعتكاف والشهادة فى الحدود والقصاص بالاتفاق، وفى الأنكحة عند الشافعى رضى الله عنه، وزيادة النصيب فى الميراث، والتعصيب فى الميراث، وفى تحمل الدية فى القتل والخطاء، وفى القسامة والولاية فى النكاح والطلاق والرجعة وعدد الأزواج، واليهم الانتساب، فكل ذالك يدل على فضل الرجال على النساء.

(والسبب الثانى) لحصول هذه الفضيلة: قوله تعالى ”وبما انفقوا من اموالهم“

يعنى الرجل الفضل من المرأة لانه يعطيها المهر وينفق عليها۔ (تفسير كبير ج: ۱۰ ص: ۸۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہ ثابت فرمایا کہ مردوں کو عورتوں پر سلطنت حاصل ہے اور یہ کہ ان کا حکم ان پر نافذ ہے، تو اس کے بعد یہ بیان فرمایا کہ مردوں کے عورتوں پر حاکم ہونے کی دو وجہیں ہیں۔ پہلی وجہ کو اس ارشاد میں بیان فرمایا کہ: ”اللہ تعالیٰ نے بعض کو یعنی مردوں کو، بعض پر یعنی عورتوں پر فضیلت عطا فرمائی ہے۔“ جانتا چاہئے کہ مردوں کو بہت سی وجوہ سے فضیلت حاصل ہے، ان میں سے بعض صفات حقیقیہ ہیں اور بعض احکام شرعیہ۔ جہاں تک صفات حقیقیہ کا تعلق ہے تو یہ واضح رہتا چاہئے کہ فضائل حقیقیہ کا مرجع دو چیزیں ہیں: ایک علم، دوسری قدرت۔ اور اس میں شک نہیں کہ مرد عقل اور علم میں بڑھ کر ہیں، اور اس میں بھی شک نہیں کہ اعمال شاقہ پر مردوں کی قدرت زیادہ کامل ہے، پس ان دو اسباب کی بنا پر مردوں کو عورتوں پر فضیلت حاصل ہے، عقل میں، حزم میں، قوت میں، عام طور سے کتابت میں، شہسواری میں، تیراندازی میں، اور یہ کہ انہی میں انبیاء اور (بیشتر) علماء ہوتے ہیں، اور درج ذیل مناصب بالاتفاق مردوں سے مخصوص ہیں: امامت کبریٰ،

صغریٰ، جہاد، اذان، خطبہ، اعتکاف اور حدود و قصاص میں شہادت۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نکاح کی ولایت بھی مردوں ہی سے مخصوص ہے۔ علاوہ ازیں میراث میں مردوں کا حصہ زیادہ رکھا گیا ہے، اور میراث میں عصبہ صرف مرد ہوتے ہیں، قتل خطا میں دیت اور قسامہ صرف مردوں پر ڈالی گئی ہے، نکاح کی ولایت، طلاق، رجعت اور تعدد و ازواج کا اختیار صرف مردوں کو حاصل ہے، بچے کا نسب بھی مردوں سے جاری ہوتا ہے۔ یہ تمام امور دلالت کرتے ہیں کہ مردوں کو عورتوں پر فضیلت دی گئی ہے۔ اور فضیلت کی دوسری وجہ حق تعالیٰ شانہ نے اپنے اس ارشاد میں بیان فرمائی ہے: ”اور اس سبب سے کہ مردوں نے اپنے مال خرچ کئے ہیں۔“ یعنی مرد، عورت سے افضل ہے، کیونکہ وہ عورت کو مہر دیتا ہے اور عورت کا نان و نفقہ مرد کے ذمہ ہے۔“

حافظ ابن کثیرؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”يقول تعالى 'الرجال قوامون على النساء' اي الرجل قيم على المرأة اي هو رئيسها وكبيرها، والحاكم عليها، ومؤدبها اذا عوجت (بما فضل الله بعضهم على بعض) اي لان الرجل افضل من النساء، والرجل خير من المرأة، ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال، وكذلك الملك الاعظم لقوله صلى الله عليه وسلم: 'لن يفلح قوم ولو امرهم امرأة.' رواه البخاري.“

(تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۵۲۰ مطبوعہ مکتبۃ النهضة الحدیثۃ طبعۃ الأولى ۱۳۸۴ھ)

ترجمہ: ”حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں: ”مرد عورتوں پر حاکم ہیں“ یعنی مرد، عورت پر نگران ہے، اس کا رئیس ہے، اس کا بڑا ہے، اس پر حاکم ہے، اور جب عورت کجی اختیار کرے تو اس کا مودب ہے۔“ اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے ”یعنی اس وجہ سے کہ مرد، عورتوں سے افضل ہیں اور مرد، عورت سے بہتر ہے، یہی وجہ ہے کہ نبوت مردوں کے لئے مختص ہے، اسی طرح سلطنت بھی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”وہ قوم ہرگز کامیاب نہ ہوگی جس نے سلطنت کا کام عورت کے سپرد کر دیا۔“

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں صاحب ”روح المعانی“ لکھتے ہیں:

”ولذا خصوا بالرسالة والنبوة على الأشهر، وبالإمامة الكبرى والصغرى وإقامة الشعائر كالأذان والإقامة والخطبة الجمعة.... الخ.“ (روح المعانی ج ۵ ص ۲۳)

ترجمہ: ”اسی بنا پر مردوں کو مخصوص کیا گیا رسالت و نبوت کے ساتھ، امامت کبریٰ و صغریٰ کے ساتھ اور اسلامی شعائر مثلاً: اذان، اقامت اور خطبہ جمعہ کے ساتھ.... الخ۔“

اسی قسم کی تصریحات اس آیت کریمہ کے ذیل میں دیگر مفسرین نے بھی فرمائی ہیں۔

الغرض مرد و عورت کے درجات کا تعین کرتے ہوئے قرآن کریم نے مرد کی حاکمیت کا واضح اعلان کیا، جس طرح اپنی فطری

خصوصیات کی بنا پر عورت نبی و رسول نہیں ہو سکتی، نماز میں مردوں کی امام نہیں بن سکتی، مسجد میں اذان و اقامت کہنا، خطبہ دینا اور جمعہ و عیدین کا قائم کرنا اس کے لئے جائز نہیں، اسی طرح امامت کبریٰ (ملک کی سربراہی) کے فرائض انجام دینا بھی اس کی فطری و خلقی ساخت کے منافی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی گئی کہ ایرانیوں نے کسریٰ کی بیٹی کو اپنا سربراہ بنالیا ہے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ۔“ (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۶۳۶)

ترجمہ: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے اپنی حکومت کا کام عورت کے سپرد کر دیا۔“

اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قوم سے ”فلاح“ کی نفی فرمائی ہے، جس کی حکمران عورت ہو، ”فلاح“ کی تشریح کرتے ہوئے امام راغب اصفہانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وَالْفَلَاحُ الظَّفَرُ وَإِذَا كُفِّيَتْ وَذَلِكَ ضَرْبَانِ دُنْيَوِيٌّ وَآخِرَوِيٌّ۔ فَالْدُنْيَوِيُّ:

الظفر بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز..... وفلاح اخروي

وذلك اربعة اشياء: بقاء بلا فناء، وغنى بلا فقر، وعز بلا ذل، وعلم بلا جهل۔“

(مفردات القرآن ج: ۲، ص: ۳۸۵، مطبع خیر کثیر کراچی)

ترجمہ: ”فلاح کے معنی ہیں کامیابی اور مقصود کا پالینا۔ اور اس کی دو قسمیں ہیں: دُنْیَوِی وَاخِرَوِی۔

پس دُنْیَوِی فلاح ان سعادتوں اور نیک بختیوں کے ساتھ کامیاب ہونا ہے جن کے ذریعہ دُنْیَوِی زندگی خوشگوار

ہوتی ہے۔ اور وہ تین چیزیں ہیں: بقاء، غنا، اور عزت۔ اور ایک فلاح اُخِرَوِی ہے، اور یہ چار چیزیں ہیں: ایسی

بقا جس کے بعد فنا نہیں، ایسی غنا جس میں فقر نہیں، ایسی عزت جس کے بعد ذلت نہیں اور ایسا علم جس میں جہل کا

شائبہ نہیں۔“

”فلاح“ کی مندرجہ بالا تشریح کی روشنی میں حدیث کا مفہوم یہ ہوا کہ جس قوم پر عورت حکمران ہو وہ حرمان نصیب ہے، اسے

نہ صرف اُخِرَوِی سعادتوں سے محرومی ہوگی بلکہ دُنْیَوِی سعادتوں اور برکتوں سے بھی محروم رہے گی، نہ اسے بقا نصیب ہوگی، نہ غنا، نہ عز

ووجاہت اور نہ زندگی کی خوشگواہی اسے نصیب ہوگی، بلکہ ایسی بد قسمت قوم کی زندگی موت سے بدتر ہوگی۔ اسی مضمون کو آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسری حدیث میں زیادہ وضاحت و صراحت کے ساتھ ارشاد فرمایا ہے:

”إِذَا كَانَ أَمْرُكُمْ خِيَارَكُمْ وَأَغْنِيَاكُمْ سَمَحَاتِكُمْ وَأُمُورُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ، فَظَهَرَ

الْأَرْضُ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا، وَإِذَا كَانَ أَمْرُكُمْ شَرًّا لَكُمْ، وَأَغْنِيَاكُمْ بِخِلَاتِكُمْ، وَأُمُورُكُمْ

إِلَى نَسَائِكُمْ فَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا۔“ (ترمذی ج: ۲، ص: ۵۱، مشکوٰۃ شریف ص: ۴۵۹)

ترجمہ: ”جب تمہارے حکام تم میں سب سے بہتر ہوں، تمہارے مالدار خن ہوں اور تمہارے

معاملات باہمی مشورے سے طے پائیں، تو تمہارے لئے زمین کی پشت، زمین کے پیٹ سے بہتر ہے۔ اور جب تمہارے حکام بُرے لوگ ہوں، تمہارے مالدار بخیل ہوں اور تمہارے معاملات عورتوں کے سپرد ہوں تو زمین کا پیٹ تمہارے لئے اس کی پشت سے بہتر ہے۔“

اس حدیث میں جو یہ فرمایا ہے کہ: ”تمہارے لئے زمین کا پیٹ اس کی پشت سے بہتر ہے“ مطلب یہ کہ ایسی زندگی سے موت لاکھ درجہ اچھی ہے، اور یہ ایسا ہی محاورہ ہے جیسے ہماری زبان میں کہا جاتا ہے کہ: ”اس سے تو ڈوب مرنا بہتر ہے“ اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ جب انسانی اقدار ملیا میٹ ہو جائیں کہ خود کمال و قاحت سے عورت کو اپنا حکمران تسلیم کر لیں تو وہ زندہ انسان کہلانے کے مستحق نہیں بلکہ انسان کی چلتی پھرتی لاشیں ہیں۔

عورت حکمران نہیں بن سکتی! اہل علم کی تصریحات

الغرض قرآن کریم اور احادیث نبویہ سے واضح ہے کہ عورت کا حکمران بننا نہ صرف عورت کی فطرت سے بغاوت ہے، بلکہ یہ انسانی فطرت کے لئے موت کا پیغام ہے، قرآن و حدیث کی انہی تصریحات کے پیش نظر فقہائے اُمت اور علمائے ملت اس پر متفق ہیں کہ: ”عورت حکومت کی سربراہ نہیں بن سکتی“ اس مسئلے پر اہل علم کی بے شمار تصریحات میں سے چند حوالے یہاں پیش کئے جاتے ہیں۔

امام محی السنہ بغوی ”شرح السنہ“ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی: ”لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ“ اپنی سند کے ساتھ روایت کرنے کے بعد اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

”قال الإمام: اتفقوا على ان المرأة لا تصلح ان تكون إماماً ولا قاضياً، لان الإمام يحتاج الى الخروج لإقامة امر الجهاد، والقيام بأمور المسلمين، والقاضى يحتاج الى البروز لفصل الخصومات، والمرأة عورة لا تصلح للبروز، وتعجز لضعفها عند القيام بالكثير الأمور، ولأن المرأة ناقصة، والإمامة والقضاء من كمال الولايات، فلا يصلح لها إلا الكامل من الرجال.“

ترجمہ: ”اہل علم کا اتفاق ہے کہ عورت امام اور قاضی بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، کیونکہ امام کو ضرورت ہے امر جہاد کو قائم کرنے اور مسلمانوں کے مصالح کا اہتمام کرنے کے لئے باہر نکلنے کی، اور قاضی کے لئے مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لئے سب کے سامنے آنا ضروری ہے، اور عورت سراپا ستر ہے، وہ عام مجموعوں میں نکلنے کی صلاحیت نہیں رکھتی، اور وہ اپنے ضعف کی وجہ سے اکثر امور کے انجام دینے سے قاصر رہے گی، اور اس لئے بھی کہ عورت (ولایت میں) ناقص ہے، اور امامت و قضا کامل ولایتوں میں سے ہے، پس اس کے لئے کامل مرد ہی صلاحیت رکھتے ہیں۔“

امام قرطبی ”آیت کریمہ: ”إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً“ کے ذیل میں خلیفہ کی شرائط ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”السابع: ان يكون ذكراً..... واجمعوا على ان المرأة لا يجوز ان تكون إماماً وان اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما تجوز شهادتها فيه.“

(القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ج: ۱ ص: ۲۷۰)

ترجمہ:...”ساتویں شرط یہ ہے کہ خلیفہ مرد ہو، اور اہل علم کا اجماع ہے کہ عورت امام (حکومت کی سربراہ) نہیں بن سکتی، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ جن امور میں اس کی گواہی جائز ہے، ان میں قاضی بن سکتی ہے یا نہیں؟“

”شرح عقائد نسبی“ میں ہے:

”ويشترط ان يكون من اهل الولاية المطلقة الكاملة اى مسلماً، حرّاً، ذكراً، عاقلاً، بالغاً... إلى قوله... والنساء ناقصات عقل ودين.“

(شرح عقائد ص: ۱۵۸، مطبوعہ مکتبہ خیر کثیر کراچی)

ترجمہ:...”امام (حکمران اعلیٰ) کے لئے شرط ہے کہ وہ کامل و مطلق ولایت کا اہل ہو، یعنی مسلمان، آزاد، مرد، عاقل اور بالغ ہو، (اس کے بعد ہر شرط کے ضروری ہونے کی وجہ ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: عورت اس لئے امام نہیں بن سکتی کیونکہ) عورتیں دین و عقل میں ناقص ہیں۔“

علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمۃ اللہ علیہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

”والأوضح الاستدلال بالحديث عن أبي بكره الثقفي قال: لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل فارس ملكوا عليهم بنت كسرى، قال: ”لن يفلح قوم ولّوا عليهم امرأة“ رواه البخاري. وأيضاً هي مأمورة بالتستر وترك الخروج إلى مجامع الرجال، وأيضاً قد اجمع الأئمة على عدم نصبها حتى في الإمامة الصغرى.“

(نبراس شرح شرح عقائد ص: ۱۳۲۱، ادبیہ ملتان)

ترجمہ:...”(عورت کے حکمران اعلیٰ نہ ہو سکتے پر) زیادہ واضح استدلال اس حدیث سے ہے جو صحیح بخاری میں حضرت ابو بکرہ ثقفیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ خبر پہنچی کہ اہل فارس نے کسریٰ کی بیٹی کو اپنا حکمران بنالیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے اپنے اوپر عورت کو حاکم بنالیا۔“ نیز یہ کہ عورت کو پردے کا حکم ہے اور یہ کہ مردوں کے مجمع میں نہ جائے۔ نیز یہ کہ امت کا اجماع ہے کہ عورت کو امام بنانا صحیح نہیں، حتیٰ کہ امامت صغریٰ میں بھی۔“

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ”إزالة الخفاء“ میں شرائط خلافت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ازاں جملہ آنست کہ ذکر باشد نہ امرأة زیرا کہ در حدیث بخاری آمدہ: ”ما افلح قوم ولّوا امرهم

امراة“ چون سمع مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسید کہ اہل فارس دختر کسری را بپادشاهی برداشته اند، فرمود رستگار نشد قومی کہ والی امر پادشاهی خود ساختہ زنی را، وزیرا کہ امرأة ناقص العقل والدین است، و در جنگ و پیکار بیکار، و قایل حضور محافل و مجالس نے، پس از وی کارہای مطلوب نہ برآید۔“ (ازالة الخفاء ج: ۱ ص: ۴) ترجمہ:۔۔۔ ”اور من جملہ شرائط امامت کے ایک یہ ہے کہ امام مرد ہو، عورت نہ ہو، کیونکہ صحیح بخاری کی حدیث میں ہے کہ: جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سمع مبارک میں یہ خبر پہنچی کہ اہل فارس نے کسریٰ کی بیٹی کو بادشاہ بنایا ہے تو فرمایا: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے سپرد کر دی“ اور اس لئے بھی کہ عورت عقل و دین کے اعتبار سے ناقص ہے اور جنگ و پیکار میں بے کار ہے، اور عام محفلوں اور مجلسوں میں حاضری کے قابل نہیں، اس لئے حکومت کے مقاصد کو انجام نہیں دے سکتی۔“ فقہ حنفی کی معروف کتاب ”در مختار“ میں ہے:

”ویشترط کونہ مسلماً، حرّاً، ذکراً، عاقلاً، بالغاً، قادراً۔“ (در مختار ج: ۱ ص: ۵۳۸) ترجمہ:۔۔۔ ”اور امامت کبریٰ (ملک کی حکمرانی) میں امام کا مسلمان، آزاد، مرد، عاقل، بالغ اور قادر ہونا شرط ہے۔“

فقہ مالکی کی مستند کتاب ”منہج الجلیل شرح مختصر الجلیل“ میں ہے:

”(الإمام الأعظم) الخليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في إمامة الصلوة الخمس والجمعة والعيدين، والحكم بين المسلمين، وحفظ الإسلام، وإقامة حدوده، وجهاد الكفار، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر. فيشترط فيه العدالة، والذكورة، والفطنة، والعلم۔“ (منہج الجلیل ج: ۸ ص: ۲۶۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”امام اعظم (سربراہ حکومت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہے، نماز پنجگانہ اور جمعہ و عیدین کی امامت میں، مسلمانوں کے درمیان فیصلہ کرنے میں، اسلام کی پاسبانی اور اس کی حدود کو قائم کرنے میں، کفار سے جہاد کرنے میں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ بجالانے میں۔ اس لئے اس میں درج ذیل اوصاف کا پایا جانا شرط ہے: عادل ہو، مرد ہو، سمجھ دار ہو، عالم ہو۔“

فقہ شافعی کی کتاب ”مجموع شرح مہذب“ میں ہے:

”ولا يجوز ان يكون امرأة لقوله صلى الله عليه وسلم: ”ما أفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة۔“ ولأنه لا بد للقاضي من مجالسة الرجال من الفقهاء والشهود والخصوم، والمرأة ممنوعة من مجالسة الرجال لما يخاف عليهم من الافتتان بها۔“

(تکملہ، مجموع شرح مہذب ج: ۲۰ ص: ۱۲۷)

ترجمہ: "... اور جائز نہیں کہ قاضی عورت ہو، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: "وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے سپرد کر دی" اور اس لئے بھی کہ قاضی کے لئے مردوں کے ساتھ ہم نشینی لازم ہے، فقہاء کے ساتھ، گواہوں کے ساتھ اور مقدمے کے فریقوں کے ساتھ، اور عورت کو مردوں کی ہم نشینی ممنوع ہے کہ اس کی وجہ سے اس کے حق میں فتنے کا اندیشہ ہے۔"

فقہ حنبلی کی کتاب "المغنی" میں ہے:

"وجملته انه يشترط في القاضي ثلاثة شروط (احدها) الكمال وهو نوعان: كمال الأحكام، و كمال الخلقة. اما كمال الأحكام فيعتبر في أربعة أشياء: أن يكون بالغاً، عاقلاً، حراً، ذكراً، وحكى عن ابن جرير انه لا تشترط الذكورية لأن المرأة يجوز ان تكون مفتية فيجوز ان تكون قاضية. وقال ابو حنيفة يجوز ان تكون قاضية في غير الحدود لأنه يجوز ان تكون شاهدة فيه.

ولنا قول النبي صلى الله عليه وسلم: "ما أفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة" ولأن القاضي يحضره محافل الخصوم والرجال، ويحتاج فيه إلى كمال الرأي وتمام العقل والفتنة، والمرأة ناقصة العقل، قليلة الرأي، ليست أهلاً للحضور في محافل الرجال ولا تقبل شهادتها ولو كان معها الف امرأة مثلها ما لم يكن معهن رجل، وقد به الله تعالى على ضلالهن ونسيانهن بقوله تعالى: "ان تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى" ولا تصلح لإمامة العظمى ولا لتولية البلدان ولهذا لم يول النبي صلى الله عليه وسلم ولا أحد من خلفائه ولا من بعدهم امرأة قضاء ولا ولاية بلد فيما بلغنا، ولو جاز ذلك لم يخل منه جميع الزمان غالباً."

ترجمہ: "... خلاصہ یہ کہ قاضی کے لئے تین شرطیں ہیں: ایک کمال، اور اس کی دو قسمیں ہیں: ایک کمال احکام، دوسرا کمال خلقت۔ اور کمال احکام چار چیزوں میں معتبر ہے، وہ یہ کہ بالغ ہو، عاقل ہو، آزاد ہو، مرد ہو۔ ابن جریر سے نقل کیا جاتا ہے کہ قاضی کا مرد ہونا شرط نہیں، کیونکہ عورت مفتی ہو سکتی ہے تو قاضی بھی ہو سکتی ہے، اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ عورت حدود و قصاص کے علاوہ دوسرے امور میں قاضی بن سکتی ہے، کیونکہ ان امور میں گواہ بھی بن سکتی ہے۔

ہماری دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: "وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے امر حکومت عورت کے سپرد کر دیا۔" اور اس لئے بھی کہ قاضی کے پاس مقدمے کے فریقوں اور مردوں کا جھگڑا رہتا ہے اور وہ فیصلے میں کمال رائے، تمام عقل اور زیرکی کا محتاج ہے، جبکہ عورت ناقص العقل اور قلیل الرائے

ہے، مردوں کی محفلوں میں حاضری کے لائق نہیں، اور جب تک مرد ساتھ نہ ہوں تو عورت کی گواہی قابل قبول نہیں، چاہے ہزار عورتیں گواہی دے رہی ہوں، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بھول چوک جانے پر اس ارشاد میں تنبیہ فرمائی ہے کہ: ”اگر ان میں سے ایک بھول جائے تو ایک دوسری کو یاد دلا دے۔“ عورت امامت عظمیٰ (حکومت کی سربراہ) اور صوبوں اور شہروں کی حکومت کی صلاحیت نہیں رکھتی، یہی وجہ ہے کہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے، خلفائے راشدینؓ نے اور ان کے بعد کے سلاطین نے نہ کسی عورت کو کبھی عہدہ قضا پر مقرر کیا، نہ کسی شہر کی حکومت پر، اور اگر یہ جائز ہوتا تو پورا زمانہ اس سے غالباً خالی نہ رہتا۔“

اہل ظاہر کے امام حافظ ابن حزم اندلسیؒ ”المحلی“ میں لکھتے ہیں:

”واما من لم يبلغ والمرأة فلقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”رفع القلم عن ثلاث“ و ذكر الصبي حتى يبلغ، ولأن عقود الإسلام إلى الخليفة، ولا عقد لغلام لم يبلغ ولا عقد عليه، و..... عن أبي بكر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لن يفلح قوم أمسندوا أمرهم إلى امرأة.“ (المحلی ج: ۹ ص: ۳۶۰)

ترجمہ: ”نا بالغ اور عورت کو خلیفہ بنانا صحیح نہیں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”تین شخصوں سے قلم اٹھایا گیا“ ان تین میں بچے کو ذکر فرمایا جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے، اور اس لئے بھی کہ اسلام کے عقود خلیفہ کے سپرد ہیں اور نا بالغ بچے کا کوئی عقد صحیح نہیں، اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے حوالے کر دی۔“ (لہذا عورت کی خلافت بھی صحیح نہیں۔)

ان حوالوں سے واضح ہے کہ تمام اہل علم اور مذاہب اس پر متفق ہیں کہ حکومت و مملکت کی سربراہی کے لئے مرد ہونا شرط ہے، لہذا امام حکومت کسی عورت کے ہاتھ میں قہماً دینا جائز نہیں۔

رہا یہ سوال کہ عورت کو حکومت کا سربراہ بنانا تو جائز نہیں لیکن اگر اسے اس منصب پر فائز کر دیا جائے تو کیا وہ سربراہ بن جائے گی یا نہیں؟ اور شرعاً اس کا حکم نافذ ہوگا یا نہیں؟ علامہ شامیؒ، امام ابوالسعودؒ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ چونکہ عورت میں اس کی اہلیت ہی سرے سے نہیں پائی جاتی، اس لئے شرعاً اس کی امامت منعقد نہیں ہوگی، علامہ شامیؒ کی عبارت حسب ذیل ہے:

”تنبيه: واما تقريرها في نحو وظيفة الإمام، فلا شك في عدم صحتها لعدم اهليتها خلافا لما زعمه بعض الجهلة انه يصح وتستيب لأن صحة التقرير يعتمد وجود الأهلية، وجواز الاستنابة فرع صحة التقرير اه، ابوالسعود۔“ (فتاویٰ شامی ج: ۵ ص: ۴۴۰)

ترجمہ: ”تنبیہ: رہا امام کے منصب اور اس جیسے دیگر منصب پر عورت کا تقرر، سو اس کے صحیح نہ ہونے میں کوئی شک نہیں کیونکہ وہ اس کی اہلیت ہی نہیں رکھتی بخلاف اس کے جو بعض جاہلوں نے سمجھا ہے کہ حاکم کے

منصب پر اس کا تقرر صحیح تو ہے لیکن وہ کسی مرد کو نائب بنا کر کام چلائے، (یہ جاہلانہ بات اس لئے غلط ہے) کیونکہ نائب بنانے کی بات تو تب کی جائے کہ پہلے عورت کا تقرر صحیح ہو اور تقرر کا صحیح ہونا موقوف ہے اہلیت کے پائے جانے پر، پس جب عورت میں اہلیت مفقود ہے تو اس کا تقرر ہی صحیح نہ ہوا، اور جب تقرر صحیح نہ ہوا تو نائب بنانے کی بات بھی غلط ہوئی۔“

یہاں یہ ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ مملکت کی سربراہی کے لئے مرد کا شرط ہونا اور عورت کا حکومت کی سربراہی کے لئے اہل نہ ہونا، صرف اہل اسلام کا اجماعی مسئلہ نہیں بلکہ تمام عالم کے عقلاء کا متفق علیہ فیصلہ ہے، چنانچہ فیلسوف اسلام شاہ ولی اللہ محدث دہویؒ ”حجتہ اللہ البالغہ“ میں باب ”سیرت السلوک“ میں لکھتے ہیں:

”بادشاہ کے لئے ضروری ہے کہ اس میں پسندیدہ اخلاق ہوں، ورنہ وہ شہر برباد ہو جائے گا، اگر وہ شجاع نہیں ہے تو اپنے مخالفوں سے پورا مقابلہ نہ کر سکے گا، رعیت اس کو حقارت کی نظر سے دیکھے گی، اگر وہ بردبار نہیں ہے تو اپنی سطوت سے لوگوں کو برباد ہی کر ڈالے گا، اور اگر صاحب حکمت نہیں ہے تو نفع بخش تدبیر کو عمل میں لانے سے عاجز رہے گا، اور بادشاہ کے لئے ضروری ہے کہ عقل مند، بالغ، آزاد، مرد ہو، صاحب رائے، پنا شنوا اور گویا ہو، لوگ اس کے شرف اور اس کے خاندان کے اعزاز کو تسلیم کرتے ہوں، اس کے اور اس کے آباء و اجداد کے فضائل کو لوگ دیکھ چکے ہوں، اور خوب جانتے ہوں کہ بادشاہ مصالح ملکی کی پاسبانی میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتا، یہ سب امور عقل کے ذریعے سے معلوم ہوتے ہیں اور تمام بنی آدم اس پر متفق ہیں، خواہ ان کے شہروں میں کیسا ہی اُعد کیوں نہ ہو، اور وہ کسی ہی مذہب کے کیوں نہ ہوں، کیونکہ وہ خوب جانتے ہیں کہ بادشاہ کے مقرر کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے وہ بغیر امور بالا کے کھل نہیں ہو سکتی، اگر بادشاہ ان امور میں فروگزاشت کرے گا تو لوگ اس کو خلاف مقصود جانیں گے اور ان کے دل اس سے بیزار ہو جائیں گے، اور اگر خاموش بھی رہیں گے تو در پردہ غصے میں رہیں گے۔“

(حجتہ اللہ البالغہ ج: ۱ ص: ۹۲)

اور ”خلافت“ کے عنوان کے تحت حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”واضح ہو کہ خلیفہ کے اندر عقل، بالغ، آزاد، مرد، شجاع، صاحب رائے، سننے والا اور دیکھنے والا اور گویا ہونا شرط ہے، اور اس کا ایسا شخص ہونا شرط ہے کہ لوگ اس کی اور اس کے نسب کی شرافت کو تسلیم کرتے ہوں اور اس کی فرمانبرداری سے عار نہ کرتے ہوں، اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ سیاست مدنیہ میں حق کا اتباع کرے گا، یہ سب باتیں ایسی ہیں جن پر عقل دلالت کرتی ہے، اور باوجود ملکوں کے اور دینوں کے اختلاف کے تمام بنی آدم کا ”خلیفہ“ کے اندر ان تمام باتوں کی شرط ہونے کا اتفاق ہے۔ اس لئے کہ سب لوگ جانتے ہیں کہ خلیفہ کے مقرر کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے وہ بغیر ان امور کے تمام نہیں ہو سکتی، اور ان امور میں سے جب کبھی کوئی امر رہ گیا ہے تو انہوں نے اس کو نامناسب خیال کیا ہے، اور اس کا خلیفہ ہونا ان کے دلوں

کو ناگوار گزارا ہے اور غصے کی حالت میں بظاہر سکوت کیا ہے، چنانچہ جب اہل فارس نے ایک عورت کو اپنا بادشاہ بنالیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس قوم نے عورت کو اپنے اوپر حاکم بنایا اس کو ہرگز فلاح نہ ہوگی“ اور ملتِ مصطفویہ نے نبی کے خلیفہ ہونے میں ان امور کے علاوہ اور باتیں بھی معتبر (رکھی) ہیں، ازاں جملہ اسلام اور علم اور عدالت ہے۔“ (بخاری، ج ۲: ص ۴۲۵)

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوا کہ پوری دنیا کے اہل عقل، کیا مومن اور کیا کافر، ہر زمانے میں اس پر متفق رہے ہیں کہ عورت کا مملکت کی انجام دہی کے لئے موزوں نہیں، اس کے باوجود اگر تاریخِ عالم میں چند ایسی خواتین کے نام آتے ہیں جنہوں نے زمانہ حکومت ہاتھ میں لی، تو ازل تو یہ شاذ و نادر مثالیں ہیں، بالکل اسی طرح جس طرح بعض اوقات انسانوں کے گھر میں بعض عجیب الخلق نچے جنم لیتے ہیں، ایسی شاذ مثالیں کبھی سند کا درجہ نہیں رکھا کرتیں، نہ عقلاً و نہ عاں سے کوئی حکم ثابت ہو سکتا ہے۔ علاوہ ازیں جس طرح صحت مند بدن پر پھوڑے پھنسیوں کا نکل آنا بھی ایک معمول ہے، مگر اہل عقل اس کو لائق رشک نہیں سمجھتے، بلکہ اسے فسادِ خون کی علامت سمجھ کر اس کے علاج کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ ٹھیک اسی طرح کسی معاشرے میں عورت کا حکمران بن جانا بھی لائق رشک یا لائق تقلید نہیں، بلکہ اہل عقل اس کو فسادِ معاشرہ کی علامت سمجھتے ہیں، اور یہ کہ اگر اس فساد کی طرف توجہ نہ کی گئی تو اس کا انجام وہی ہو سکتا ہے جس کو حکیم انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے: ”بطن الارض غیر لکم من ظہرها“ (تمہارے لئے زمین کا پیٹ اس کی پشت سے بہتر ہے) میں بیان فرمایا ہے۔ نعوذ باللہ من العور بعد الکورا

چند شبہات کا جواب

گزشتہ سطور میں ہم نے قرآن و حدیث اور ائمہ دین کے حوالوں سے واضح کیا ہے کہ عورت سربراہِ حکومت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، بعض حضرات کی تحریروں میں اس سلسلے میں چند شبہات کا اظہار کیا گیا ہے، مناسب ہوگا کہ علمی انداز میں ان پر بھی غور کر لیا جائے۔

”الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ“ پر شبہ

بعض حضرات نے آیت کریمہ: ”الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ“ (النساء: ۳۴) کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ آیت صرف ”ازدواجی زندگی“ اور ”تدبیر منزل“ (گھریلو مسائل) کے بارے میں ہے، ”امورِ مملکت“ سے اس کا کوئی تعلق نہیں، آیت کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے اخراجات کی ذمہ داری اس کے شوہر پر ہے، شوہر کے اخراجات کا ذمہ عورت پر نہیں، اس کی وجہ سے عورت کو مرد سے وفادار رہنا چاہئے۔

ان حضرات نے اس پر غور نہیں فرمایا کہ جب ”ازدواجی زندگی“ اور ”تدبیر منزل“ میں قرآن کریم نے مرد کو نگران اور حاکم اور عورت کو اس کے تابع اور مطیع قرار دیا ہے تو ”امورِ مملکت“ میں قرآن کریم عورت کو حاکم اور مردوں کو اس کا مطیع و فرمانبردار کیسے قرار دے سکتا ہے...؟ اس نکتے کی وضاحت یہ ہے کہ مرد و عورت، شریعت کے مقرر کردہ دستور کے مطابق ازدواجی رشتے میں منسلک ہوتے

ہیں، تو اس سے ایک ”گھر“ وجود میں آتا ہے، یہ انسانی تمدن کا پہلا ذینہ ہے، یہیں سے ”مدیر منزل“ (گھریلو مسائل) کا آغاز ہوتا ہے۔ پھر چند گھروں سے مل کر ایک بستی آباد ہو جاتی ہے اور یہاں سے ”سیاست مدنیہ“ کا آغاز ہوتا ہے، یہ انسانی تمدن کا گویا دوسرا ذینہ ہے۔ پھر چند شہروں کے مجموعے سے ایک ملک وجود میں آتا ہے اور اس سے ”امور مملکت“ کی بنیاد فراہم ہوتی ہے، یہ انسانی تمدن کا تیسرا مرحلہ ہے۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ انسانی تمدن کے پہلے قدم اور پہلے مرحلے پر ہی قرآن حکیم اعلان کر دیتا ہے کہ: ”النِّسَاءُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ“ گویا قرآن کریم کی نظر میں انسانی تمدن کے پہلے مرحلے کا فطری نظام یہ ہے کہ مرد حاکم ہو اور عورت اس کی مطیع و فرمانبردار ہو، اس کے برعکس اگر عورت حاکم اور مرد اس کا مطیع و فرمانبردار ہو تو یہ نظام قرآن کریم کی نظر میں غیر صالح اور خلاف فطرت ہوگا۔ اب غور فرمائیے کہ جب تمدن کی پہلی اکائی اور اولین قدم پر عورت حاکمیت کی صلاحیت نہیں رکھتی، تو تمدن کے آخری ذینہ (ملکی سیاست) میں عورت کی حاکمیت کا مقام قرآن کریم کی نظر میں کیا ہوگا؟ آپ اسے مختصر الفاظ میں یوں تعبیر کر لیجئے کہ قرآن کریم جب ایک چھوٹے سے گھر میں (جس کی ابتدائی تشکیل صرف دو افراد سے ہوتی ہے) عورت کی حاکمیت کو تسلیم نہیں کرتا تو کروڑوں انسانوں کی آبادی کے ملک میں عورت کی حاکمیت کو کیسے تسلیم کر سکتا ہے...؟

اور پھر ان حضرات نے اس پر بھی غور نہیں فرمایا کہ عائلی زندگی میں مرد کی حاکمیت کا اعلان کرتے ہوئے قرآن کریم نے اس کی پہلی وجہ مرد کی فضیلت قرار دی: ”بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ“ اس توجیہ و تعلیل میں صراحت کر دی گئی ہے کہ مرد کی حاکمیت کا اصل سبب اس کی فضیلت ہے، لہذا جو معاشرہ مردوں اور عورتوں کے مجموعے پر مشتمل ہو (جس کی بالکل ابتدائی شکل ”مدیر منزل“ ہے اور اس کی آخری شکل ”سیاست مملکیہ“ ہے) اس میں مرد بوجہ اپنی افضلیت کے حاکم ہوگا اور عورت اس کے تابع فرمان ہوگی: ”فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ.... الخ۔“

اور مرد کی حاکمیت کا دوسرا سبب یہ بیان فرمایا ہے کہ مردوں پر عورتوں کے مہر اور نان و نفقہ کی ذمہ داری ہے، عورتوں پر مردوں کے نان و نفقہ کی ذمہ داری تو کیا ہوتی خود ان کے اپنے نان و نفقہ کی ذمہ داری بھی ان پر نہیں ڈالی گئی۔ ایسا کیوں کیا گیا؟ اس لئے کہ کسب معاش کے لئے گھر سے باہر جانے اور کھلے بندوں پھرنے کی ضرورت ہے، اس کی صلاحیت صرف مرد رکھتا ہے، عورت اپنی صنفی خصوصیات کی بنا پر اس کی صلاحیت نہیں رکھتی، اس لئے قرآن کریم ان کے نان و نفقہ کی ذمہ داری مردوں کے کندھوں پر ڈال کر خود ان پر گھر میں رہنے اور حجاب و ستر اختیار کرنے کی پابندی عائد کر دیتا ہے:

”وَقَرْنَ لِيْ بِبُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى“ (الاحزاب: ۳۳)

ترجمہ: ”اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت

(ترجمہ حضرت تھانوی)

پھرو۔“

اب انصاف فرمائیے کہ جو قرآن گھر میں عورت کو حکمران تسلیم نہیں کرتا، جو مرد کی فضیلت کا حوالہ دے کر اس کی حاکمیت کا اعلان کرتا ہے، جو عورت کے نان و نفقہ کا بار مرد پر ڈال کر عورت پر حجاب و ستر اور گھر میں جم کر بیٹھنے کی پابندی عائد کرتا ہے، کیا یہ عقل

ودائش کی بات ہوگی کہ وہی قرآن عورت کو ملک کی ”حاکم اعلیٰ“ بن کر سب کے سامنے بے حجابانہ گھومنے پھرنے اور ساری دنیا کے لوگوں سے ملاقاتیں کرنے کی اجازت دے...؟

الغرض آیت کریمہ مرد کی قوامیت کا اعلان کرتے ہوئے عورت کی حکومت و ولایت کی نفی کرتی ہے۔ اکابر امت نے آیت کا یہی مفہوم سمجھا ہے، جیسا کہ متعدد اکابر مفسرین کے حوالے پہلے گزر چکے ہیں، یہاں حضرت مولانا ظفر احمد تھانویؒ کی کتاب ”احکام القرآن“ کا حوالہ مزید پیش کیا جاتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

”القوام والقیم واحد، والقوام ابلغ، وهو القائم بالمصالح، والتدبیر، والتادیب، وعلل ذالک بامرین: وہبی وکسبی۔ فقال: ”بما فضل الله بعضهم على بعض“ یعنی فضل الرجال على النساء في اصل الخلقة، وكمال العقل، وحسن التدبیر، وبسطة في العلم والجسم، ومزید القوة في الأعمال، وعلو الاستعداد۔ ولذلك خصوا بالنبوة، والإمامة، والقضاء، والشهادة في الحدود والقصاص وغيرهما، وجوب الجهاد، والجمعة، والعیدین، والأذان، والخطبة، والجماعة، وزيادة السهم في الإرث، ومالکة النکاح، وتعدد المنکوحات، والاستبداد بالطلاق، وكمال الصوم والصلوة من غیر فتور، وغیر ذالک، وهذا امر وہبی۔ ثم قال: ”وبما انفقوا من اموالهم“ فی نکاحهن من المهور والنفقات الزانية، وهذا امر کسبی۔“ (احکام القرآن ج: ۲ ص: ۱۷۵، ۱۷۶)

ترجمہ:...”قوام اور قیم کے ایک ہی معنی ہیں، اور قوام زیادہ بلیغ ہے، قوام وہ ہے جو کسی کے مصالح، تدبیر اور تادیب کا ذمہ دار ہو، ”مرد عورتوں کے قوام ہیں“ اس کی دو وجہیں ذکر فرمائی ہیں: ایک وہبی، اور دوسری کسبی۔ چنانچہ فرمایا: ”اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے“ یعنی اللہ تعالیٰ نے مردوں کو فضیلت دی ہے اصل خلقت میں، کمال عقل میں، حسن تدبیر میں، علم و جسم کی فراخی میں، اعمال کی مزید قوت میں اور استعداد کی بلندی میں۔ اسی بنا پر درج ذیل امور مردوں سے مخصوص ہیں: نبوت، امامت، قضاء، حدود و قصاص وغیرہ پر شہادت دینا، وجوب جہاد، جمعہ، عیدین، اذان، خطبہ، جماعت، وراثت میں زیادہ حصہ ملنا، نکاح کا مالک ہونا، ایک سے زیادہ نکاح کرنا، طلاق دینے کا اختیار، بغیر وقفہ کے نماز اور روزے کا پورا کرنا وغیرہ ذالک، اور یہ امر وہبی ہے۔ پھر فرمایا: ”اور اس وجہ سے کہ مردوں نے اپنے مال خرچ کئے ہیں“ یعنی نکاح میں مہر اور نان و نفقہ مردوں پر لازم ہے، اور یہ کسبی امر ہے۔“

اگر کسی کو قرآن کریم کو اپنے خود ساختہ معنی و مفہوم پہنانے اور خود ہی اپنے ذہنی خیالات کو قرآن کریم سے اُگلوانے کی ضد ہو، اس کا مرض تو لا علاج ہے، ورنہ قرآن کریم کا بالکل سیدھا سادا مفہوم سامنے رکھیے اور پھر بتائیے کہ کیا قرآن ”مردوں پر عورت کی حاکمیت“ کا اعلان کرتا ہے، یا اس کے برعکس اس کا اعلان یہ ہے کہ: ”مرد حاکم ہیں عورتوں پر“؟

واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم نے معاشرے میں مرد و عورت کے مقام و منصب کا جو تعین کیا ہے، اور خواتین کے بارے میں نکاح، طلاق، عدت اور ستر و حجاب کے جو تفصیلی احکام دیئے ہیں، اگر کوئی شخص ان سے واقف بھی ہے اور ان پر ایمان بھی رکھتا ہے تو اسے یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ قرآن کریم کی خصوصی ہدایات کی روشنی میں عورت کے سربراہ مملکت و سربراہ حکومت بننے کی کوئی گنجائش نہیں۔ ہاں! جو شخص احکام و ہدایات سے واقف ہی نہ ہو وہ بے چارہ اپنے جہل کی وجہ سے معذور ہے۔

”لن یفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة“ پر شبہات

۱: کیا یہ حدیث موضوع ہے؟

بعض حضرات نے حدیث نبوی: ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے سپرد کر دی“ کو موضوع قرار دینے کی کوشش کی ہے۔ ان حضرات پر اس جہشی کی حکایت صادق آتی ہے، جسے راستہ میں کہیں آئینہ پڑا ہوا مل گیا، اسے اٹھایا تو اپنی مکروہ شکل نظر آئی، اسے پتھر مار کر توڑ دیا اور کہا کہ: تو ایسا ہی بد شکل تھا بھی تو تجھے کسی نے یہاں پھینک دیا۔ ان حضرات کو بھی حدیث نبوی کے آئینے میں اپنی شکل بھیا تک نظر آئی تو انہوں نے اس حدیث کو ہی مجروح کرنے کی کوشش کی۔ یہ حدیث نہ موضوع ہے، نہ کمزور، بلکہ اعلیٰ درجے کی صحیح ہے، اس حدیث کے لئے درج ذیل کتابیں ملاحظہ فرمائیے:

✽... صحیح بخاری: (ج: ۱ ص: ۶۳۷، باب کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم إلی کسریٰ و قیصر۔ ج: ۲ ص: ۱۰۵۲ باب

الفتنۃ التي تموج کموج البحر)۔

✽... نسائی: (ج: ۲ ص: ۳۰۴، باب النہی عن استعمال النساء فی الحکم)۔

✽... ترمذی: (ج: ۲ ص: ۵۱، قبیل ابواب الرؤیا)۔

✽... مستدرک حاکم: (ج: ۳ ص: ۱۱۹)۔

✽... سنن کبریٰ للبیہقی: (ج: ۳ ص: ۹۰، باب لَا یَأْتِمُ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ ج: ۱۰ ص: ۱۸۸ باب لَا یُولِی الْوَالِی امْرَأَةً... الخ)۔

✽... مسند احمد: (ج: ۵ ص: ۳۸، ۴۳، ۴۷، ۵۱)۔

اس حدیث کا صحیح بخاری میں ہونا ہی اس کی صحت کی کافی ضمانت ہے، امام حاکم اس کو نقل کر کے ”صحیح علی شرط

الشیخین“ فرماتے ہیں۔ اور امام ذہبی ”تلخیص مستدرک“ میں اس کو ”صحیح علی شرط الشیخین“ تسلیم کرتے ہیں۔

علاوہ ازیں اس حدیث کو بے شمار ائمہ حدیث اور فقہائے امت نے نقل کیا ہے، اس سے اہم ترین مسائل کا استخراج کیا

ہے، مگر کسی نے کبھی یہ بحث نہیں اٹھائی کہ یہ حدیث صحیح بھی ہے یا نہیں؟ آج اس حدیث کی صحت کے بارے میں وہ لوگ شک و شبہ کا

اظہار کر رہے ہیں جو ”ابوبکر“ اور ”ابوبکرہ“ کے درمیان فرق نہیں کر سکتے، اور یہ محض اس لئے کہ ارشاد رسول ان کی خواہش نفس کے

خلاف ہے۔ اسی مضمون کی دوسری حدیث ”مستدرک حاکم“ (ج: ۲ ص: ۲۹۱) میں ہے:

”عن ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتاہ بشیر یشیرہ بظفر

خیل له ورأسه في حجر عائشة رضي الله تعالى عنها، فقام، فخر الله تعالى ساجداً، فلما انصرف انشاء يسأل الرسول، فحدثه، فكان فيما حدثه من امر العدو: وكانت تليهم امرأة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "هلك الرجال حين أطاعت النساء." (قال حاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وافره الذهبي). (مستدرک حاکم ج: ۴ ص: ۲۹۱) ترجمہ: "... حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قاصد اس لشکر کی کامیابی کی خوشخبری لے کر آیا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مہم پر بھیجا تھا، اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گود میں تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور خوشخبری سن کر سجدہ شکر بجالائے۔ سجدے سے اٹھے تو قاصد سے حالات دریافت فرمانے لگے، اس نے دشمن کے حالات بتاتے ہوئے یہ بھی بتایا کہ ان کی حکمران ایک عورت تھی، یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہلاک ہو گئے مرد جب انہوں نے عورتوں کی ماتحتی قبول کر لی۔"

امام حاکم اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، امام ذہبی، حاکم کی تصدیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۲: کیا ابوبکر ابن العربی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے؟

ایک صاحب نے تو اس حدیث کو "موضوع" ثابت کرنے کے لئے ایک بہت بڑے فقیہ و محدث قاضی ابوبکر ابن العربی کا حوالہ بھی دے ڈالا، وہ لکھتے ہیں:

"علامہ ابوبکر ابن العربی نے اپنی کتاب "عوامم القوام" میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ کی احتجاجی مہم کو ان کا غلط فیصلہ ثابت کرنے کے لئے یہ حدیث وضع کی گئی ہے۔"

(روزنامہ "جنگ" کراچی ص: ۷، ۲۳ دسمبر ۱۹۸۸ء)

جن حضرات نے قاضی ابوبکر ابن العربی (المتوفی ۵۴۳ھ) کی "عوامم من القوام" کا مطالعہ کیا ہے، انہیں معلوم ہوگا کہ اس پوری کتاب میں زیر بحث حدیث کا کہیں ذکر نہیں آیا، اور جس حدیث کا کتاب میں ذکر ہی نہ آیا ہو، اس پر کلام کرنے یا اس کو موضوع و مجرد قرار دینے کا کیا سوال؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قصے میں قاضی ابوبکر ابن العربی نے "حدیث حوآب" کو ذکر کر کے اس کے بارے میں لکھا ہے:

"واما الذى ذكرتم من الشهادة على ماء الحوآب، فقد بؤتم فى ذكرها باعظم حوب، ما كان قط شئ مما ذكرتم، ولا قال النبى صلى الله عليه وسلم ذالك الحديث."

(عوامم من القوام ص: ۱۶۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور یہ جو تم نے ”ماء حوآب“ پر شہادت کا ذکر کیا ہے، اس کو ذکر کر کے تم نے سب سے بڑے گناہ (جھوٹی شہادت) کا ارتکاب کیا ہے، جو واقعہ تم نے ذکر کیا ہے وہ کبھی ہوا ہی نہیں، اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث کبھی ارشاد فرمائی ہے۔“

”حدیث حوآب“ کے بارے میں بھی یہ قاضی ابوبکر ابن العربی کی ذاتی رائے ہے، یہ حدیث مستدرک حاکم (ج: ۳ ص: ۱۲۰)، صحیح ابن حبان (الاحسان بترتیب ابن حبان) (ج: ۹ ص: ۲۵۹، حدیث: ۶۶۹۷)، موارد القطمان (ص: ۲۵۳ حدیث: ۱۸۳۱) میں ہے۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: ”أخرج هذا أحمد وأبو يعلى والبزار والحاكم، وسنده على شرط الصحيح“ (فتح الباری ج: ۱۳ ص: ۵۵)۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: ”هذا اسناد على شرط الصحيحين ولم يخرجوه“ (البدایہ والنہایہ ج: ۶ ص: ۲۱۲)۔
حافظ شمس الدین ذہبی فرماتے ہیں: ”هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجوه“ (سير اعلام النبلاء ج: ۲ ص: ۱۷۸)۔

حافظ نور الدین ہیثمی فرماتے ہیں: ”رواه أحمد وأبو يعلى والبزار ورجال أحمد رجال الصحيح“ (مجمع الزوائد ج: ۷ ص: ۲۲۳)۔

مضمون نگار کی اس خیانت و بدویانہی اور بہتان طرازی کی داد دیجئے کہ محض جھوٹا اور صریح غلط حوالہ دے کر ایک صحیح حدیث کو... نعوذ باللہ... موضوع ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مضمون نگار نے صحیح حدیث کو رد کرنے کے لئے قاضی ابوبکر ابن العربی پر جو بہتان باندھا ہے اس کی تردید کے لئے خود قاضی ابوبکر کی اپنی تصریحات کافی ہیں، قاضی ابوبکر ابن العربی اپنی کتاب ”احکام القرآن“ میں سورۃ النمل کی آیت: ۲۳ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”فيها ثلاث مسائل المسئلة الثالثة: روى في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حين بلغه ان كسرى لما مات ولّى قومه ابنته: ”لن يفلح قوم ولّوا امرهم امرأة“ وهذا نص في ان المرأة لا تكون خليفة ولا خلاف فيه۔“ (احکام القرآن ج: ۳ ص: ۱۳۵۷)
ترجمہ:۔۔۔ ”اس آیت میں تین مسئلے ہیں۔۔۔۔۔ تیسرا مسئلہ: صحیح بخاری میں روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی کہ کسریٰ کے مرنے پر اس کی قوم نے حکومت اس کی بیٹی کے حوالے کر دی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے سپرد کر دی۔“ اور یہ ارشاد نبوی اس مسئلے میں نص صریح ہے کہ عورت خلیفہ نہیں ہو سکتی، اور اس مسئلے میں کسی کا اختلاف نہیں۔“
اور ”شرح ترمذی“ میں قاضی ابوبکر ابن العربی لکھتے ہیں:

”ذكر عن ابى بكر قول النبي عليه الصلوة والسلام: ”لن يفلح قوم ولّوا امرهم

امراة۔“ (العارضہ) هذا يدل على ان الولاية للرجال، ليس للنساء فيها مدخل يا جماع۔“

(عارضۃ الاحوذی بشرح صحيح الترمذی ج: ۹ ص: ۱۱۹)

ترجمہ:۔۔۔ ”امام ترمذی نے حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے کہ: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے سپرد کر دی“ یہ ارشاد نبوی اس اجماعی مسئلے کی دلیل ہے کہ حکومت مردوں کے ساتھ مخصوص ہے، عورتوں کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔“

آپ دیکھ رہے ہیں کہ دونوں کتابوں میں قاضی ابوبکر ابن العربی اس مسئلے پر اجماع نقل کر رہے ہیں کہ عورت، حکومت کی سربراہ نہیں بن سکتی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکور الصدر ارشاد کو اس کی دلیل اور نص صریح قرار دے رہے ہیں۔

۳:۔۔۔ کیا یہ حدیث عمومی حکم نہیں رکھتی؟

انہی مضمون نگار صاحب نے یہ بھی فرمایا ہے:

”علاوہ ازیں یہ حدیث ایک خاص واقعے سے تعلق رکھتی ہے، اس سے عمومی حکم ثابت کرنا بہت

مشکل ہے۔“

کس آیت اور حدیث سے عمومی حکم ثابت ہوتا ہے اور کس سے نہیں؟ اس کو ائمہ مجتہدین اور فقہائے امت بہتر سمجھتے ہیں، ہم جیسے لوگ جو قاضی ابوبکر ابن العربی کی کتاب کے نام کی اصلاح نہیں لکھ سکتے اور ”العوام من القوام“ کی جگہ ”عوام القوام“ لکھ جاتے ہیں، اور جو ”ابن عربی“ اور ”ابن العربی“ کے درمیان فرق نہیں جانتے، وہ کسی آیت یا حدیث کے عموم و خصوص کا فیصلہ کرنے کے مجاز نہیں۔ اور اگر ہم اپنی ذاتی خواہش پر ایسے فیصلے صادر بھی کریں تو ہمارے علم و فہم اور ہماری دیانت و امانت کے پیش نظر ایسے فیصلوں کی کیا قیمت ہوگی؟ اہل علم اس سے خوب واقف ہیں۔ تعجب ہے کہ جو شخص ایک حوالہ بھی صحیح نقل نہیں کرتا، اور جو کتاب اور مصنف کے نام تک غلط لکھتا ہے وہ (تمام ائمہ فقہاء کے علی الرغم) حدیث نبوی میں اجتہاد کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ: ”یہ حکم عام نہیں بلکہ ایک خاص واقعے سے متعلق ہے۔“

حالانکہ بہت موٹی سی بات ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حدیث میں صرف اہل ایران کے عدم فلاح کو بیان کرنا ہوتا تو اس کے لئے ایک لفظ کافی تھا یعنی: ”لن یفلحوا“ (کہ یہ لوگ کبھی فلاح نہیں پائیں گے)۔ اس چھوٹے سے مضمون کو ادا کرنے کے لئے اتنا طویل فقرہ استعمال نہ فرمایا جاتا۔

اہل علم جانتے ہیں کہ اس حدیث میں ”قوم“ کا لفظ نکرہ ہے، جو سیاق و سباق میں واقع ہے اور یہ قطعی عموم کا فائدہ دیا کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اول سے آخر تک تمام اہل علم نے اس حدیث سے بالا جماع یہ سمجھا ہے کہ یہ حکم عام ہے اور یہ کہ اس ارشاد نبوی کی روشنی میں یہ طے شدہ امر ہے کہ عورت حکومت کی سربراہ نہیں بن سکتی، اس کے بعد یہ کہنا کہ: ”اس میں عمومی حکم نہیں بلکہ ایک خاص واقعے سے متعلق ہے“ ارشاد نبوی کو اپنی خواہش کے مطابق ڈھالنے کی کوشش ہے، جسے کسی بھی طرح مستحسن نہیں کہا جاسکتا۔

۴: کیا خبر واحد حلال و حرام میں حجت نہیں؟

یہی صاحب اپنے مضمون میں مزید لکھتے ہیں:

”علاوہ ازیں یہ حدیث خبر واحد ہے، متواتر یا مشہور حدیث نہیں، خبر واحد سے حلال و حرام کا کوئی مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا، زیادہ سے زیادہ کسی عمل کو مکروہ ثابت کیا جاسکتا ہے، لیکن مکروہ اور جائز ایک دوسرے کے قریب ہیں۔“

اس عبارت میں تین دعوے ہیں، اور تینوں غلط ہیں۔ موصوف کا یہ دعویٰ کہ: ”یہ حدیث خبر واحد ہے، متواتر یا مشہور حدیث نہیں“ اس لئے غلط ہے کہ اس حدیث کے مضمون پر اُمت کا اجماع ہے، جیسا کہ امام قرطبی، ابوبکر ابن العربی، علامہ عبدالعزیز فرہاروی اور دیگر اکابر کی تصریحات سے معلوم ہو چکا ہے، اور جس حدیث پر اُمت کا اجماع ہو اور اُمت نے اسے بالاتفاق قبول کیا ہو، وہ حدیث حجت قطعہ بن جاتی ہے، اور اسے متواتر معنوی کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے، چنانچہ امام ابوبکر جصاص اپنی بے نظیر کتاب ”احکام القرآن“ میں ایک حدیث پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وقد استعملت الأمة هذين الحديثين في نقصان العدة وان كان وروده من طريق الأحاد فصار في حيز التواتر لأن ما تلقاه الناس بالقبول من اخبار الأحاد فهو عندنا في معنى المتواتر لما بيناه في مواضع.“ (احکام القرآن ج ۱: ص ۳۸۶)

ترجمہ: ”اُمت نے نقصان عدت کے مسئلے میں ان دونوں حدیثوں سے استدلال کیا ہے، اگرچہ یہ حدیث خبر واحد کے طریق سے وارد ہوئی ہے، لیکن یہ متواتر کے درجے میں ہے، کیونکہ جس خبر واحد کو تمام لوگوں نے قبول کیا ہو وہ ہمارے نزدیک متواتر کے حکم میں ہے، جس کی وجہ ہم کئی جگہ بیان کر چکے ہیں۔“
علمائے اصول نے تصریح کی ہے کہ جب خبر واحد کے حکم پر اجماع ہو جائے تو وہ حکم قطعی ہو جاتا ہے، اور اس حدیث کے ثبوت و عدم ثبوت کی بحث ختم ہو جاتی ہے، چنانچہ مولانا عبدالکیم لکھنوی ”نور الانوار“ کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

”وفائدة الإجماع بعد وجود السند سقوط البحث وصيرورة الحكم قطعياً.“

(حاشیہ نور الانوار ص ۲۲۲)

ترجمہ: ”اور سند اجماع کے وجود کے بعد اجماع کا فائدہ یہ ہے کہ بحث ختم ہو جاتی ہے اور وہ حکم قطعی ہو جاتا ہے۔“

شیخ یحییٰ ہارون مصری ”شرح منار لابن ملک“ کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

”وفائدة الإجماع بعد وجود السند سقوط البحث عن الدليل، وحرمة المخالفة

(شرح المنار وحاشیہ من الاصول ج ۲: ص ۷۵)

وضرورة كون الحكم قطعياً.“

ترجمہ:۔۔۔ ”اور سند اجماع کے بعد اجماع کا فائدہ یہ ہے کہ دلیل کے بارے میں بحث ختم ہو جاتی ہے، اس کی مخالفت حرام ہو جاتی ہے اور حکم بدیہی طور پر قطعی ہو جاتا ہے۔“

اوپر گزر چکا ہے کہ حدیث نبوی: ”لن یفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة“ کو تمام علمائے اُمت اور ائمہ دین نے قبول کیا ہے اور اس سے استدلال کرتے ہوئے بالاتفاق یہ فیصلہ دیا ہے کہ عورت حکومت کی سربراہ نہیں بن سکتی، جس طرح نماز میں مردوں کی امام نہیں بن سکتی۔ پس جب یہ حدیث تمام اہل علم اور ائمہ دین کے اجماع کی سند ہے تو اس کو خبر واحد کہہ کر رد کر دینا، ایک طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے ساتھ ناروا گستاخی ہے، اور دوسری طرف تمام ائمہ دین کے اجماع کو باطل قرار دینا ہے۔ امام فخر الاسلام بزدوی فرماتے ہیں:

”ومن انكر الإجماع فقد ابطال الدين كله، لأن مدار اصول الدين كلها ومرجعها إلى إجماع المسلمين۔“
(اصول بزدوی ص: ۲۴۷)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور جس شخص نے اجماع کا انکار کر دیا، اس نے پورے دین کو باطل کر دیا، کیونکہ دین کے تمام اصول کا مدار و مرجع مسلمانوں کا اجماع ہی ہے۔“

مضمون نگار کا یہ دعویٰ کہ: ”خبر واحد سے حلال و حرام کا کوئی مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا“ قطعاً غلط اور مہمل ہے۔ جس شخص کو دین کی معمولی سوجھ بوجھ بھی ہو وہ جانتا ہے کہ دین اسلام کے بے شمار مسائل اخبار آحاد ہی سے لئے گئے ہیں، موصوف کے نظریے سے یہ تمام مسائل باطل قرار پائیں گے، حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے بقول:

”اين اعتقاد فکند مگر جاہلے کہ از جہل خود بے خبر است، یا زندیقے کہ مقصودش ابطال شطردین است۔“
(مکتوبات دفتر دوم مکتوب: ۵۵)

خبر واحد کا جائز و ناجائز اور حلال و حرام میں حجت ہونا، اہل حق اور ائمہ ہدٰی کا مسلمہ اصول ہے، علم اصول کے مبتدی طلبہ کو بھی یہ فقرہ یاد ہوگا:

”خير الواحد يوجب العمل لا العلم۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”خبر واحد عمل کو واجب کرتی ہے، یقین کا فائدہ نہیں دیتی۔“

مضمون نگار کا تعلق اگر مکرین حدیث سے نہیں تو انہیں غلط سلط اصول گزر کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو رد کرنے کی جرات نہیں کرنی چاہئے تھی۔

موصوف کا تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ: ”مکروہ اور جائز ایک دوسرے کے قریب ہیں“ یہ بھی غلط اور مغالطہ آمیز ہے، کیونکہ ”مکروہ“ کا لفظ کبھی ”حرام“ کے لئے بولا جاتا ہے، کبھی ”مکروہ تحریمی“ کے لئے اور کبھی ”مکروہ تنزیہی“ کے لئے، ”مکروہ تحریمی“ حرام کے قریب ہے، اور ”مکروہ تنزیہی“ جائز کے قریب ہے، علامہ شامی ”مکروہات وضو“ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”قولہ ومکروہہ) هو ضد المحبوب، قد يطلق على الحرام كقول القدوري في

مختصرہ، ومن صلى الظهر في منزله يوم الجمعة قبل صلاة الإمام ولا عذر له كره له،
ذالك، وعلى المكروه تحريماً وهو ما كان إلى الحرام اقرب، ويسميه محمد حراماً
ظنياً، وعلى المكروه تنزيهاً: وهو ما كان تركه أولى من فعله ويرادف خلاف الأولى كما
قدمناه۔“ (رد المحتار ج ۱ ص: ۱۳۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”مکروہ کا لفظ محبوب کی ضد ہے، یہ کبھی حرام پر بولا جاتا ہے، کبھی مکروہ تحریمی پر، اور مکروہ
تحریمی وہ ہے جو حرام سے قریب تر ہو، امام محمد (رحمۃ اللہ علیہ) اسی کو ”حرام ظنی“ فرماتے ہیں، اور کبھی مکروہ
تنزیہی پر بولا جاتا ہے، اور مکروہ تنزیہی وہ ہے جس کا چھوڑنا اس کے کرنے سے بہتر ہو، اسی کو خلافِ اولیٰ بھی
کہتے ہیں۔“

اور ”مکروہ“ کا لفظ جب جائز و ناجائز کے باب میں مطلق بولا جائے تو اس سے ”مکروہ تحریمی“ مراد ہوتا ہے، جیسا کہ علامہ
شائی نے ”کتاب الحظر والاباحۃ“ میں تصریح کی ہے (ج: ۶ ص: ۳۳۷)۔
اس لئے موصوف کا مطلقاً یہ کہنا کہ: ”مکروہ اور جائز ایک دوسرے کے قریب ہیں“ نہ صرف مغالطہ ہے بلکہ لوگوں کو
”مکروہات شرعیہ“ کے ارتکاب پر جری کرنے والا ہے۔

۵:۔۔۔ ملکہ سہا کے قصے سے استدلال:

بعض حضرات نے ملکہ سہا کے قصے سے، جو قرآن مجید میں مذکور ہے، یہ استدلال کیا ہے کہ عورت حکومت کی سربراہ بن سکتی
ہے۔ لیکن اس قصے سے استدلال نہایت عجیب ہے، اس لئے کہ وہ ایک مشرک قوم کی ملکہ تھیں، جن کے بارے میں قرآن کریم نے
فرمایا ہے: ”فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ“۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعوت پر وہ آپ کے تابع فرمان ہو گئی تھیں، اور کسی صحیح روایت میں یہ وارد نہیں ہے کہ ان کے
اسلام لانے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان کو حکومت پر برقرار رکھا تھا۔ امام قرطبیؒ نے اس سلسلے میں اسرائیلی قصے ذکر کرنے
کے بعد لکھا ہے:

”لم يرد فيه خبر صحيح لا في انه تزوجها ولا في انه زوجها۔“

(قرطبی: الجامع لاحکام القرآن ج: ۱۳ ص: ۲۱۰، ۲۱۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”اس بارے میں کوئی صحیح روایت وارد نہیں ہوئی کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان سے
خود شادی کر لی تھی اور نہ یہ کہ کسی دوسرے سے شادی کر دی تھی۔“

جب تک کسی صحیح روایت سے یہ ثابت نہ ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان کو حکومت پر برقرار رکھا تھا، تب تک یہ بھی
ثابت نہیں ہو سکتا کہ کم از کم حضرت سلیمان علیہ السلام کی شریعت میں عورت کو حکومت کا سربراہ بنانا جائز تھا۔

علاوہ ازیں انبیائے سابقین علیہم السلام کے واقعات سے استدلال اس وقت جائز ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارے میں ہمیں اس سے کوئی مختلف ہدایت نہ فرمائی ہو۔ زیر بحث مسئلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف ہدایت موجود ہے کہ عورت سربراہ حکومت نہیں ہو سکتی، اور اسی پر امت محمدیہ کا اجماع ہے، جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا، اب اگر کسی قطعی دلیل سے یہ بھی ثابت ہو جائے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کو حکومت پر برقرار رکھا تھا تو ہدایت نبوی اور اجماع امت کے بعد اس سے استدلال کرنا صریح طور پر غلط ہوگا۔

حضرت اقدس مفتی محمد شفیع دیوبندی (سابق مفتی اعظم پاکستان) نے ”احکام القرآن“ میں اس آیت پر بہت نفیس کلام فرمایا ہے، جو بہت سے فوائد پر مشتمل ہے، یہاں اس کا ضروری اقتباس نقل کیا جاتا ہے:

”المرأة لا تصلح تكون ملکہ أو إماماً“

”لعلہ ان المرأة لا تصلح ان تكون ملکہ فی شریعة محمد صلی اللہ علیہ وسلم، وکان واقعة بلقیس من عمل الکفرة فلا یحتج به علی ما قالہ الآلوسی۔ وان قیل ان اسلوب القرآن الحکیم فی عامة مواضعہ انه اذا ذکر فعلاً منکراً من الکفار صرح علیہ بالإنکار، فعدم الإنکار علیہ فی هذه الآیة لعلہ کان مشيراً إلی الجواز۔ قلنا: اولاً: لا یعلم عموم ما قیل۔ وثانیاً: لا یلزم ان یکون التصریح بالإنکار فی ذالک الموضع بل یکفی الإنکار علیہ فی شیء من آیاتہ ولو فی موضع آخر، بل فی حجة من حجج الشرعية فاذا ورد الإنکار علیہ فی حدیث البخاری کفی لبيان کونه منکراً، كما یرشدک النظر فی أمثال هذه المواضع أفاده شیخنا دامت عوارفہ، ویؤید حدیث البخاری ما رواہ الذہبی فی تلخیص المستدرک عن أبی بکرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم أتاه بشیر یشیرہ بظفر خیل له ورأسه فی حجر عائشة رضی اللہ عنہا، فقام، فخر الله ساجداً، فلما انصرف انشاء یسأل الرسول فحدثه، فكان فیما حدثه من أمر العدو: وكانت تلہم امرأۃ۔ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: هلکت الرجال حین اطاعت النساء۔ قال الذہبی صحیح۔ (مستدرک ج: ۴ ص: ۱۹۱)۔“

(مفتی محمد شفیع: احکام القرآن ج: ۵ ص: ۱۸)

”عورت ملکہ یا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی“

ترجمہ: ”(روح المعانی اور در مختار کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں) معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں عورت ملکہ بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، بلقیس کا واقعہ کافروں کا عمل ہے، لہذا اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، جیسا کہ آلوسی نے کہا ہے۔ اور اگر کہا جائے کہ قرآن کریم کا انداز عام مقامات میں یہ

ہے کہ جب وہ کفار کے کسی منکر فعل کا ذکر کرتا ہے تو اس پر صراحتاً انکار کرتا ہے، اس آیت میں اس فعل پر انکار نہ کرنا، شاید جواز کی طرف مشیر ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ اول تو قرآن کریم کا جو اسلوب اوپر ذکر کیا گیا ہے، اس کا عموم معلوم نہیں۔ علاوہ ازیں ضروری نہیں کہ انکار کی تصریح اسی موقع پر کر دی جائے، بلکہ اس کی کسی آیت میں انکار کا پایا جانا کافی ہے، خواہ کسی دوسری جگہ ہو، بلکہ دلائل شرعیہ میں سے کسی دلیل میں انکار کا پایا جانا بھی کافی ہے۔ پس جبکہ صحیح بخاری میں عورت کی حکمرانی پر تکیر آچکی ہے تو اس فعل کے ”منکر“ ہونے کو بیان کرنے کے لئے کافی ہے۔ جیسا کہ اس قسم کے مواقع میں نظر کرنا تمہاری رہنمائی کرے گا۔ یہ ہمارے شیخ (حضرت حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی قدس سرہ) دامت عوارفہ کا اقادہ ہے، صحیح بخاری کی حدیث کی تائید تلخیص مستدرک کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔“

(یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔)

۶: حضرت عائشہؓ کے واقعے سے استدلال

بعض حضرات نے ”عورت کی سربراہی“ کے مسئلے پر جنگِ جمل کے واقعے سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جنگِ جمل میں قیادت کی تھی، اور طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابہؓ نے ان کی قیادت کو تسلیم کیا تھا۔ واقعہ یہ تھا کہ حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کو نہ اس موقع پر خلافت و امارت کا دعویٰ تھا، نہ انہیں کسی مہم کے لئے کسی نے امیر منتخب کیا تھا، نہ ان کے سیاسی مقاصد تھے اور نہ وہ جنگ و قتال کے لئے نکلی تھیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مظلومانہ شہادت کے موقع پر وہ دیگر اُمہات المؤمنینؓ کے ساتھ حج پر گئی ہوئی تھیں، اکابر صحابہؓ وہاں جمع ہوئے اور انہوں نے اصرار کیا کہ مادرِ مشفق کی حیثیت سے انہیں اُمت کے بکھرے ہوئے شیرازے کو مجتمع کرنے اور ہولناک صورتِ حال کی اصلاح کرنے میں اپنا کردار ادا کرنا چاہئے، کیونکہ ان کی لائقِ صد احترام شخصیت اس فتنے کو فرو کرنے میں مؤثر کردار ادا کر سکتی ہے۔ اس وقت نہ حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کی امارت کسی کے گوشہ ذہن میں تھی اور نہ کسی کو خیال تھا کہ انہیں حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے لڑا دیا جائے گا، چنانچہ بصرہ پہنچنے کے بعد جب قتعا بن حکیمؓ نے ان سے تشریف آوری کا مقصد پوچھا تو انہوں نے فرمایا:

”ای بنی! لإصلاح بین الناس!“

ترجمہ: ”... بیٹا! میرے آنے کا مقصد لوگوں کے درمیان اصلاح کرنا ہے۔“

اور حضرات طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما کے ساتھ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کی مصالحتی گفتگو میں ”اصلاح بین الناس“ کا نقشہ مرتب بھی کر لیا گیا تھا، لیکن مفسدوں کو اس میں اپنی موت نظر آئی اور انہوں نے ایک سوچی سمجھی سازش کے ذریعے رات کی تاریکی میں حملہ کر دیا، اس طرح اصلاح کی مخلصانہ کوشش ”جنگِ جمل“ میں تبدیل کر دی گئی، شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:

”فبان عائشة لم تقاتل ولم تخرج لقتال وإنما خرجت بقصد الإصلاح بین

المسلمین، وظنت ان فی خروجها مصلحة للمسلمین ولم یکن یوم الجمل لہؤلاء قصد فی القتال، ولكن وقع الإقتال بغیر اختیارهم، فإنه لما ترأس علی وطلحة والزبیر وقصدوا الاتفاق علی المصلحة، وانهم إذا تمکنوا طلبوا قتلة عثمان اهل الفتنة فخشى القتلة ان یتفق علی معہم علی امساك القتلة فحملوا علی عسکر طلحة والزبیر، فظن طلحة والزبیر ان علیاً حمل علیہم، فحملوا دفعاً عن أنفسهم، فظن علی انہم حملوا علیہ، فحمل دفعاً عن نفسه، ف وقعت الفتنة بغیر اختیارهم وعائشة راكبة، لا قاتلت ولا امرت بالقتال. هكذا ذكره غیر واحد من اهل المعرفة بالأخبار۔“ (منہاج السنہ ج: ۲ ص: ۱۸۵) ترجمہ: ”..... کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نہ قتال کیا اور نہ قتال کے لئے نکلی تھیں، وہ تو اصلاح بین المسلمین کے قصد سے تشریف لائی تھیں، اور ان کا خیال تھا کہ ان کی تشریف آوری میں مسلمانوں کی مصلحت ہے..... اور جنگ جمل کے دن ان حضرات کا قتال کا قصد نہیں تھا، لیکن ان کے اختیار کے بغیر قتال کی نوبت آئی۔ قصہ یہ ہوا کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حضرات طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما سے مراسلت ہوئی اور انہوں نے مصالحت پر اتفاق کرنے کا عزم کر لیا اور یہ طے ہوا کہ جب قدرت ہوگی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلین اہل فتنہ پر گرفت ہو سکے گی..... قاتلین عثمان کے لئے یہ خطرے کی گھنٹی تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، قاتلین عثمان پر گرفت کرنے میں ان حضرات کے ساتھ متفق ہو جائیں۔ چنانچہ انہوں نے حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما کے کیمپ پر شب خون مارا، طلحہ و زبیر یہ سمجھے کہ علیؑ نے ان پر حملہ کر دیا ہے، انہوں نے مدافعتانہ حملہ کیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ سمجھے کہ ان لوگوں نے حملہ کیا ہے، انہوں نے اپنی مدافعت میں جنگ شروع کر دی، یوں ان کے اختیار کے بغیر یہ فتنہ برپا ہو کر رہا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (ہودج میں) سوار تھیں، وہ نہ لڑیں نہ انہوں نے لڑنے کا حکم دیا۔ بہت سے مؤرخین نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔“

مسند الہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ نے ”تحفۃ الثاشریہ“ میں اس کو مفصل لکھا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر اکابر صحابہ کے اصرار کو بیان کرتے ہوئے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”دعا عائشہؓ را نیز باعث شدند کہ تاریخ فتح و حصول امن و درستی امور خلافت و ملاقات مابا خلیفہ وقت ہمراہ ماباش، تا پاسبان ادب تو کہ مادر مسلمانان و حرم محترم رسول و از جملہ ازواج محبوب تر و مقبول بودہ، ایں اشتیاق قصد ماکندند و مارا تلف نہ سازند، تا چارہ عائشہؓ بقصد اصلاح و انتظام امور امت و حفظ جان چندے از کبرا صحابہ رسول کہ ہم اقارب او بودند بسمت بصرہ حرکت فرمود۔“ (تحفۃ الثاشریہ ص: ۳۳۳، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور) ترجمہ: ”..... ان حضرات نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی اصرار کیا کہ جب تک فتنہ نہیں اٹھ جاتا، امن کامل نہیں ہو جاتا، امور خلافت درست نہیں ہو جاتے اور خلیفہ وقت سے ہماری ملاقات نہیں ہو جاتی،

آپؐ بھی ہمارے ساتھ رہیں، کیونکہ آپ مسلمانوں کی مادرِ مشفق ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائقِ صد احترام حرم ہیں اور ازواجِ مطہرات میں سب سے محبوب و مقبول تھیں، اس لئے آپ کے پاس ادب کی وجہ سے یہ اشتیاق ہمارا قصد نہیں کریں گے، ہمیں تلف نہیں کریں گے، لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے لوگوں کے درمیان صلح کرانے، اُمورِ اُمت کو نظم میں لانے اور چند اکابر صحابہؓ جو آپ کے عزیز بھی ہوتے تھے، ان کی جان کی حفاظت کی خاطر بصرہ کا رخ کیا۔“

الغرض حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا اس لشکر کی نہ امیر تھیں، نہ سپہ سالار، نہ ان کے سیاسی مقاصد تھے اور نہ حضرت امیر المؤمنین علی کریم اللہ وجہ سے مقابلہ و مقاتلہ ان کا مقصود تھا، ان کو اکابر صحابہؓ نے مادرِ مشفق کی حیثیت سے اپنے ساتھ رہنے پر مجبور کیا، تاکہ ان کی لائقِ صد احترام شخصیت کی وجہ سے اصلاحِ احوال میں سہولت ہو۔

اس کے باوجود اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کو اپنے فعل پر ندامت ہوئی، راستے میں جب ایک مقام ”حوّاب“ پر پہنچیں تو واپسی کا ارادہ فرمایا، لیکن اس میں کامیاب نہ ہو سکیں۔
قیس بن ابی حازم البجلي کا بیان ہے:

”لما اقبلت عائشة، فلما بلغت مياه بني عامر ليلا بحت الكلاب، فقالت: اني ماء هذا؟ قالوا: ماء الحوآب! قالت: ما اظنني الا انني راجعة. قال بعض من كان معها: بل تقدمين لبراك المسلمين، فيصلح الله ذات بينهم. قالت: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم: كيف باحدا كن تنبح عليها كلاب الحوآب.“

(سير اعلام النبلاء ج: ۲ ص: ۱۷۷)

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب مکہ سے بصرہ روانہ ہوئیں، دورانِ سفر جب رات کے وقت بنو عامر کی آبادی میں پہنچیں تو کتے بھونکے، دریافت فرمایا کہ: یہ کون سی جگہ ہے؟ بتایا گیا کہ: یہ ”حوّاب“ ہے! فرمایا: میرا خیال ہے کہ مجھے یہیں سے واپس لوٹنا ہے! آپ کے بعض ہمراہیوں نے کہا کہ: نہیں! آپ کو آگے چلنا چاہئے، آپ کو دیکھ کر مسلمان متفق ہو جائیں گے، اس طرح آپ کی برکت سے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی حالت کی اصلاح فرمادیں گے۔ فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا تھا: تم (ازواجِ مطہراتؓ) میں سے ایک کی کیا حالت ہوگی؟ جبکہ اس پر ”حوّاب“ کے کتے بھونکیں گے!“

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عائشہ دریں اصرار معذور بود زیرا کہ وقت خروج از مکہ نمیدانست کہ درین راہ چشمہ حوآب نام واقع خواهد شد و برآن گزشتن لازم خواهد آمد، و چون برآن آب رسید و دانست ارادہ رجوع مہم کرد، لیکن میسر نشد، زیرا کہ کسے از اہل لشکر ہمراہ اور فاقت در رجوع نہ کرد، و در حدیث نیز بعد از وقوع واقع ہیج ارشاد نہ

فرمودہ اند کہ چہ باید کرد ناچار بقصد اصلاح ذات البین کہ بلاشبہ مامور بہ ست پیشتر روانہ شد پس حاست حضرت عائشہ درین مرور حالت شخصی است کہ طفلے را از دور دید کہ میخواہد در چاہے بیفتد بے اختیار برائے خلاص کردن او دوید و در اثناے دویدن بے خبری محاذی نماز گزارندہ مرور واقع شدہ اور اور وقت محاذات اطلاع دست داد کہ من محاذی نماز گزارندہ ام پس اگر بر عقب میگرد آن طفل در چاہی افتد ایس مرور واقع شدہ را تدارک نمیخواند شد ناچار قصد خلاصی طفل خواہد کرد و این مرور را در حق خود معفو خواہد شناخت۔“ (تحفۃ الثا عشریہ ص: ۳۳۲)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس اصرار میں معذور تھیں کہ مکہ سے نکلتے وقت انہیں معلوم نہیں تھا کہ اس راستے میں ”حواب“ نامی چشمہ واقع ہوگا، اور اس پر سے گزرنا پڑے گا، اور جب اس پر پہنچیں اور عم ہو تو واپسی کا پختہ ارادہ کر لیا، لیکن واپسی میسر نہ آئی، کیونکہ اہل لشکر میں سے کسی نے رُجوع میں ان کے ساتھ رفاقت نہیں کی اور حدیث (حواب) میں بھی کوئی ارشاد نہیں فرمایا گیا کہ واقعے کے وقوع میں آنے کے بعد کیا کرنا چاہئے؟ اس لئے ناچار اصلاح ذات البین کی غرض سے، جو بلاشبہ مامور بہ ہے، آگے روانہ ہوئیں، پس اس گزرنے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حالت اس شخص کے مشابہ ہے کہ جس نے دُور سے کسی بچے کو دیکھا کہ کنویں میں گرا چاہتا ہے، دیکھتے ہی اس کو بچانے کے لئے دوڑ پڑا، اور دوڑتے ہوئے بے خبری میں کسی نمازی کے سامنے سے مرور واقع ہوا، اور عین سامنے آنے کے وقت معلوم ہوا کہ میں نمازی کے آگے سے گزر رہا ہوں، اب اگر پیچھے ہٹتا ہے تو وہ کنویں میں گر جائے گا، اور یہ جو نمازی کے سامنے آچکا ہے اس کا تدارک نہیں ہو سکتا، ناچار اس نے بچے کو بچانے کا قصد کیا، اور اس گزرنے کو اپنے حق میں لائق غفو سمجھا۔“

بعد میں بھی جب انہیں ”جنگِ جمل“ کا واقعہ یاد آتا تو نہایت افسوس کرتیں، حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں:

”ہر گاہ یوم الجمل را یاد فرمود آن قدر میگریست کہ معجز مبارکش با شک رمی گشت بسبب آنکہ در خروج عجلت فرمود و ترک تامل نمود و از پیشتر تحقیق نہ فرمود کہ آبِ حوَاب در راہ واقع است یا نہ تا آنکہ این قسم واقعہ عظمیٰ روداد۔“ (تحفۃ الثا عشریہ ص: ۳۳۵)

ترجمہ:۔۔۔ ”آپ جب یوم الجمل کو یاد کرتیں تو اتنا روتیں کہ آنچل مبارک آنسوؤں سے تر ہو جاتا، کیونکہ اس کا سبب یہ تھا کہ خروج میں عجلت فرمائی، تامل نہیں فرما سکیں، اور پہلے سے تحقیق نہ فرمائی کہ آبِ حوَاب“ راہ میں واقع ہے یا نہیں؟ یہاں تک کہ اس قسم کا واقعہ عظمیٰ رونما ہوا۔“

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”لم تبین لها فیما بعد ان ترک الخروج کان اولیٰ فکانت اذا ذكرت خروجها

نبکی حتی قبل خمارھا۔“ (منہاج النجۃ ج: ۲ ص: ۱۸۵)

ترجمہ:۔۔۔ ”پھر بعد میں ان کو ظاہر ہوا کہ ترک خروج بہتر تھا، چنانچہ جب اپنے خروج کو یاد کرتیں تو اس

قدر روتیں کہ آچل بھیگ جاتا۔“

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”وَلَا رَيْبَ أَنَّ عَائِشَةَ نَدِمَتْ نَدَامَةً كَلِيَّةً عَلَى مَسِيرِهَا إِلَى الْبَصْرَةِ وَحُضُورِهَا يَوْمَ

الْجَمَلِ، وَمَا ظَنَّتْ أَنَّ الْأَمْرَ يَبْلُغُ مَا بَلَغَ۔“ (سير اعلام النبلاء ج: ۲ ص: ۱۷۷)

ترجمہ:۔۔۔ ”اس میں شک نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بصرہ جانے اور جنگ جمل کے دن وہاں

موجود ہونے پر کئی ندامت ہوئی، انہیں یہ وہم و خیال بھی نہ تھا کہ معاملے کی نوبت یہاں تک پہنچے گی۔“

اظہار ندامت کے طور پر فرماتی تھیں:

”وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ ثَكَلْتُ عَشْرَةَ مِثْلِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَأَنِّي لَمْ أَسْرِ مَسِيرِي مَعَ

ابْنِ الزُّبَيْرِ۔“ (متدرک حاکم ج: ۳ ص: ۱۱۹)

ترجمہ:۔۔۔ ”میں آرزو کرتی ہوں کہ میرے حارث بن ہشام جیسے دس لائق بیٹے پیدا ہو کر مر گئے ہوتے

اور میں ابن الزبیر کے ساتھ (بصرہ) نہ جاتی۔“

کبھی فرماتی تھیں:

”وَدِدْتُ أَنِّي جَلَسْتُ كَمَا جَلَسَ غَيْرِي فَكَانَ أَحِبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكُونَ وَلَدَتْ مِنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ كُلِّهِمْ مِثْلَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ۔“

(فتح الباری ج: ۱۳ ص: ۵۵۔ قال الحافظ: أخرجه الطبرانی وفيه أبو معشر نجيب المدني، وفيه ضعف وقال

الهيثمى: رواه الطبرانی وفيه أبو معشر نجيب، وهو ضعيف، يكتف حدیثه، وبقيہ رجالہ ثقات۔ مجمع الروائد

ج: ۷ ص: ۲۳۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”میں آرزو کرتی ہوں کہ میں گھر میں بیٹھی رہتی جیسا کہ دوسری ازواج مطہرات بیٹھی رہیں،

تو یہ بات مجھے اس سے زیادہ محبوب تھی کہ میرے بطن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دس بیٹے پیدا ہوتے اور

وہ سب عبدالرحمن بن حارث جیسے بیٹے ہوتے۔“

اور کبھی فرماتی تھیں:

”وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ غَصَنًا رَطْبًا وَلَمْ أَسْرِ مَسِيرِي هَذَا۔“

(ازالہ الخفا ج: ۲ ص: ۲۸۰ مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور)

ترجمہ:۔۔۔ ”میں آرزو کرتی ہوں کہ اے کاش! میں ہری شاخ ہوتی اور اس سفر پر نہ نکلتی۔“

اسی طرح متعدد صحابہ کرام نے بھی ان کے خروج پر تکیہ فرمائی (جس کی تفصیل یہاں غیر ضروری ہے)۔

اب انصاف فرمائیے کہ جس واقعے میں حضرت اُمّ المؤمنین اور ان کے رُفقا (رضی اللہ عنہم) کے ذہن میں حکومت و امارت کا

کوئی تصور ہی نہیں تھا، بلکہ اُمّ المؤمنینؓ ”اُمّت کی ماں“ کی حیثیت سے اُمّت کے درمیان جوڑ پیدا کرنے نکلی تھیں، جس واقعے پر اکابر صحابہؓ نے نکیر فرمائی اور جس پر خود حضرت اُمّ المؤمنینؓ نے افسوس اور ندامت کا اظہار فرمایا، کیا اس کو ”حکومت کے لئے عورت کی سربراہی“ کے جواز کی دلیل بنانا صحیح ہے...؟

اور یہاں یہ بھی نہیں بھولنا چاہئے کہ اس پورے سفر میں حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا ”ہودج“ میں پردہ نشین رہیں، اور آپؐ کے محارم آپؐ کے ساتھ رہے۔ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے میں ایک عجیب واقعہ لکھا ہے کہ جنگ جمل کے اختتام کے بعد اعیان و اشراف حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کی خدمت میں سلام کے لئے حاضر ہو رہے تھے، ایک شخص نے ”ہودج“ کے اندر جھانکا، حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا نے ارشاد فرمایا:

”الیک لعنة الله! هتك الله سترک! وقطع یدک! وأبدی عورتک!“

ترجمہ:...”پرے ہٹ! اللہ تجھ پر لعنت کرے! تیرا پردہ فاش کرے! تیرے ہاتھ کاٹ ڈالے! اور

تیرے ستر کو عریاں کر دے!“

یہ شخص بصرہ میں قتل ہوا، اس کے بعد اس کے ہاتھ کاٹے گئے اور اس کی برہنہ لاش ویرانے میں ڈال دی گئی (البدایہ والنہیہ

ج: ۷ ص: ۲۳۵)۔

آپؐ دیکھ رہے ہیں کہ اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کا یہ پورا سفر اپنے محرموں کی معیت میں ”ہودج“ کے اندر ہوا، اور اس ہولناک جنگ میں بھی وہ اپنے ”ہودج“ کے اندر پردہ نشین رہیں، کسی کو ان کے ”ہودج“ کے اندر جھانکنے کی جرأت نہیں ہو سکتی تھی، اور یہ بھی ذہن میں رہنا چاہئے کہ آپؐ کے گرد کا پورا مجمع (کیا موافق اور کیا مخالف) آپؐ کو اسی احترام و تقدس کا مستحق سمجھتا تھا جو نیک اولاد کے دل میں سگی ماں کا ہوتا ہے۔

ایک طرف اس پورے پس منظر کو ذہن میں رکھئے، دوسری طرف دورِ حاضر کی ان خواتین کے حالات پر غور کیجئے جن کی تعلیم و تربیت اور ذہنی تخلیق مغربی یونیورسٹیوں کی آزاد فضاؤں میں ہوتی ہے، جو کسی پردے و ردے کی قائل نہیں، جو گھر کی چار دیواری کو ”جیل“ سے تشبیہ دیتی ہیں اور چادر اور دوپٹے کو ”طوق و سلاسل“ تصور کرتی ہیں، جن کے نزدیک محرم و نامحرم کا امتیاز ”وقیانوسیت“ کی علامت ہے، اور جلوت و خوت میں مردوں کے شانہ بشانہ چلنے پر فخر کرتی ہیں، کیا ان خواتین کے لئے حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کی مثال پیش کرنا عقل و دانش اور حق و انصاف کے تقاضوں کو پورا کرتا ہے...؟

۷:۔۔۔ رضیہ سلطانہ، چاند بی بی اور بھوپال کی بیگمات

بعض حضرات ”عورت کی سربراہی“ کا جواز پیش کرنے کے لئے اتمش کی بیٹی رضیہ سلطانہ، بیجاپور کے حکمران کی بیوہ چاند بی بی اور بیگمات بھوپال کی مثالیں پیش کرتے ہیں۔ مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ کتاب و سنت اور اجماع اُمّت کے مقابلے میں ان مثالوں کی کیا قیمت اور حیثیت ہے؟ مسلمانوں میں دین اسلام کے خلاف سیکڑوں منکرات و بدعات رائج ہیں، زنا، چوری، شراب نوشی، سود و قمار

اور رشوت جیسے کہاں تک میں لوگ مبتلا ہیں، مگر مسلمانوں میں ان چیزوں کے رواج ہو جانے کو ان کے جواز و اباحت کی دلیل کے طور پر پیش نہیں کیا جاتا۔ اسی طرح اگر ”عورت کی حکمرانی“ کے شاذ و نادر واقعات پیش آئے ہیں، تو انہیں قرآن و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہونے کی وجہ سے ”بدعتِ سیئہ“ کہا جائے گا، ان واقعات کو ”عورت کی حکمرانی“ کے جواز میں پیش کرنا اہل عقل و فہم سے نہایت بعید ہے۔

چونکہ ”عورت کی سربراہی“ انسانی و نسوانی فطرت کے خلاف ہے، اس لئے میں نے ان واقعات کو ان عجیب الخلقیت بچوں کے ساتھ تشبیہ دی تھی جو کبھی مادہ فطرت کے نقص کی وجہ سے جنم لیتے ہیں، یا ان کی مثال ان پھوڑے پھنسیوں کی ہے جو فسادِ خون کی علامت کے طور پر ظاہر ہوتے ہیں۔

ان واقعات پر غور کرتے ہوئے اہل فہم کو یہ نکتہ بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ خواتین کی حکمرانی کے یہ واقعات نظام ”شہنشاہیت“ کے شاخصانہ تھے۔ مثلاً: بتایا جاتا ہے کہ سلطان التمش کا لڑکا فیروز نالائق تھا، اور اس کی بیٹی رضیہ بڑی لائق و فائق تھی، اس لئے سلطان نے اپنے بیٹے کے بجائے بیٹی کو تخت کی وارث بنادیا، یہی صورت بیجا پور اور بھوپال کی ریاستوں میں بھی پیش آئی کہ تخت کا وارث کوئی مرد نہیں رہا تھا، اس لئے ان خواتین کو اس وراثت کی ذمہ داری قبول کرنا پڑی۔

کیا یہ عجیب بات نہیں کہ ایک طرف ”پرستارِ ان جمہوریت“ اٹھتے بیٹھتے شہنشاہیت کے سب و شتم کا وظیفہ پڑھتے رہیں، دوسری طرف اسی ”شہنشاہیت“ کی نہایت مکروہ اور بگڑی ہوئی شکل کو بطور معیار پیش کر کے اس سے ”عورت کی حکمرانی“ کے جواز پر استدلال کیا جاتا ہے...!

اب دیکھئے کہ التمش کے تخت کا وارث نالائق تھا، اس لئے بامرِ مہوری اس نے اپنی بیٹی کو تخت کی وارث بنادیا، کیا پاکستان کے حالات پر اس واقعے کو چسپاں کرتے ہوئے ہم دنیا کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ پاکستان کے تمام مرد نالائق تھے، اس لئے ”شہنشاہِ پاکستان“ کی بیٹی کو پاکستان کے تخت کی وارث بنایا گیا...؟

بیجا پور اور بھوپال کی ریاستوں میں شاہی خاندانوں میں کوئی مرد باقی ہی نہیں رہا تھا، اس لئے مجبوراً بے چاری خواتین کو ریاست کا نظم و نسق اپنے ہاتھ میں لینا پڑا، کیا پاکستان کے حالات پر ان کی مثال چسپاں کرنے کے یہ معنی نہیں کہ اس ملک کے سارے مرد مرچکے ہیں، اس لئے ”دخترِ پاکستان“ کو حکومت کی گدی پر بیٹھنے کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا؟ کہتے ہیں کہ: ”غرض آدمی کی بصیرت کو اندھا کر دیتی ہے“، جو حضرات ”عورت کی حکمرانی“ کا جواز اس قسم کے واقعات میں تلاش کرتے ہیں، ان پر یہ مثل پوری طرح صادق آتی ہے۔

۸: مس فاطمہ جناح

بعض حضرات ”عورت کی سربراہی“ پر یہ استدلال کرتے ہیں کہ صدر ایوب خان کے مقابلے میں مس فاطمہ جناح کو صدارت کے لئے نامزد کیا گیا تھا، اور بڑے بڑے علماء نے اس کی تائید کی تھی، اس وقت یہ فتوے کہاں چلے گئے تھے؟

لیکن یہ صریح مغالطہ ہے، اس لئے کہ علمائے اُمت اور اہل فتویٰ نے اُس وقت بھی کھل کر مخالفت کی تھی، کسی ایک مفتی کا نام بھی پیش نہیں کیا جاسکتا، جس نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہو (اور جو شخص اجماع اُمت کے خلاف فتویٰ دینے کی جرأت کرے اس کو ”مفتی“ کہنا ہی غلط ہے)۔ چنانچہ مولانا مفتی محمودؒ نے اسی بنا پر نہ ایوب خان کے حق میں ووٹ دیا اور نہ فاطمہ جناح کو، انہوں نے اپنا ووٹ ہی استعمال نہیں کیا۔

اور جن سیاسی یا نیم مذہبی و نیم سیاسی تنظیموں نے محض سیاسی مصلحتوں کے پیش نظر اس منصب کے لئے مس فاطمہ جناح کا انتخاب کیا تھا وہ بھی ان کی سیاسی مجبوری تھی، ان کے خیال میں پاکستان میں وہ واحد شخصیت تھی جو ایوب خان کا مقابلہ کر سکتی تھی، اور مس فاطمہ جناح نے ان لوگوں سے صاف کہہ دیا تھا کہ ایوب خان کے ہٹائے جانے کے بعد ان کو تین مہینے میں اپنا صدر کوئی دوسرا منتخب کرنا ہوگا۔ الغرض اہل فتویٰ کے نزدیک تو مس فاطمہ جناح کی نامزدگی بھی خلاف شرع اور ناجائز تھی، اور اہل سیاست کے نزدیک یہ بھی اسی طرح کی اضطرابی کیفیت تھی جس طرح اضطرابی کیفیت متذکرہ بالا خواتین کے شاہی خاندانوں کو پیش آئی۔

۹:۔۔۔ حضرت تھانویؒ کا فتویٰ

بعض حضرات، حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ایک فتوے کا حوالہ دیتے ہیں جو ”امداد الفتاویٰ“ (ج: ۵ ص: ۹۹، ۱۰۰) میں شامل ہے، اس فتوے سے ان حضرات کا استدلال کہاں تک صحیح ہے؟ اس پر غور کرنے کے لئے چند امور کا پیش نظر رکھنا ضروری ہے:

اول:۔۔۔ یہ کہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ اُمت کے اس اجماعی فیصلے کے ساتھ پوری طرح متفق ہیں کہ اسلام میں عورت کو سربراہ حکومت بنانا جائز نہیں، چنانچہ تفسیر بیان القرآن میں تحریر فرماتے ہیں:

۱:۔۔۔ ”اور ہماری شریعت میں عورت کو بادشاہ بنانے کی ممانعت ہے، پس بلیقہس کے قصے سے کوئی شبہ نہ کرے، اول تو یہ فعل مشرکین کا تھا۔ دوسرے: اگر شریعت سلیمانہ نے اس کی تقریر بھی کی ہو تو شرع محمدی میں اس کے خلاف ہوتے ہوئے وہ حجت نہیں۔“ (بیان القرآن ج: ۸ ص: ۸۵)

۲:۔۔۔ اوپر حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی کتاب ”احکام القرآن“ کا حوالہ آچکا ہے، جو حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے زیر اشراف لکھی گئی اور جس میں خود حضرت ہی کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ عورت کو سربراہ مملکت بنانا جائز نہیں، اور بلیقہس کے قصے سے اس کے جواز پر استدلال کرنا غلط ہے۔

۳:۔۔۔ اور خود اسی فتویٰ میں، جس کو ”عورت کی سربراہی“ کے لئے پیش کیا جاتا ہے، حضرت تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں:

”حضرات فقہاء نے امامت کبریٰ میں ذکورۃ (مرد ہونے) کو شرط صحت اور قضا میں گو شرط صحت نہیں،

مگر شرط صون عن الاثم فرمایا ہے۔“ (امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۱۰۰)

۴:۔۔۔ اوپر شیخ الاسلام مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی کتاب ”احکام القرآن“ کا حوالہ بھی گزر چکا ہے جس میں امامت کبریٰ

دھنڑی کو مرد کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے، ”احکام القرآن“ کا یہ حصہ بھی حضرت حکیم الامتؒ کی نگرانی میں مرتب ہوا۔
ان حوالہ جات سے واضح ہے کہ حضرت حکیم الامتؒ تھانویؒ کے نزدیک بھی یہ اصول مسلم ہے کہ کسی اسلامی مملکت میں حکومت کی سربراہ ”عورت“ نہیں ہو سکتی۔

دوم:۔۔۔ حضرتؒ نے جس سوال کے جواب میں یہ فتویٰ تحریر فرمایا، اس کا پس منظر پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔ صورت حال یہ تھی کہ انگریزوں کے ہندوستان پر تسلط کے بعد بعض موروثی ریاستوں کو برقرار رکھا گیا تھا، اور ان کی حیثیت نیم خود مختار ریاستوں کی تھی، ان میں بعض مسلم ریاستیں ایسی تھیں جن میں پردہ نشین خواتین کے سوا کوئی قانونی وارث باقی نہیں رہا تھا، اب دو صورتیں ممکن تھیں: ایک یہ کہ ان پردہ نشین خواتین کو (جنہیں انگریزی قانون میں ریاست کی قانونی وارث سمجھا جاتا تھا) والی ریاست تسلیم نہ کیا جاتا، اس صورت میں ان ریاستوں کی نیم آزادانہ حیثیت ختم ہو جاتی، اور یہ انگریزی قلمرو میں مدغم ہو جاتیں، ظاہر ہے کہ یہ ضرر عظیم تھا۔ اور دوسری صورت یہ تھی کہ محض مشیر کی حیثیت سے ان خواتین کو والی ریاست تسلیم کیا جاتا اور ریاست کا انتظام و انصرام ان خواتین کے مشورے سے مردوں کے ہاتھ میں دے دیا جاتا۔ ان ریاستوں میں عملاً یہی صورت اختیار کی گئی تھی اور سوال کرنے والے نے اسی صورت کے بارے میں سوال کیا تھا کہ آیا یہ ریاستیں اس حدیث کا مصداق ہیں یا نہیں؟

سوم:۔۔۔ اس پس منظر کو سامنے رکھتے ہوئے حضرتؒ کے فتویٰ پر غور کیجئے، حضرتؒ لکھتے ہیں:

”حکومت کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم وہ جو عام بھی ہو، عام بھی ہو۔ نام سے مراد یہ کہ حاکم یا افرادہ خود مختار ہو، یعنی اس کی حکومت شخصی ہو اور اس کے حکم میں کسی حاکم کی منظوری کی ضرورت نہ ہو، گو اس کا حاکم ہوتا اس پر موقوف ہو۔ اور عام یہ کہ اس کی محکوم کوئی محدود قلیل جماعت نہ ہو۔

دوسری قسم: وہ جو عام تو ہو مگر عام نہ ہو، تیسری قسم: وہ جو عام ہو مگر عام نہ ہو۔

مثال اول کی: کسی عورت کی سلطنت یا ریاست بطر مذکور شخصی ہو۔ مثال ثانی کی: کوئی عورت کسی مختصر جماعت کی منتظم بلا شرکت ہو۔ مثال ثالث کی: کسی عورت کی سلطنت جمہوری ہو کہ اس میں والی صوری درحقیقت والی نہیں بلکہ ایک رکن مشورہ ہے، اور والی حقیقی مجموعہ مشیروں کا ہے، حدیث کے الفاظ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد حدیث میں پہلی قسم ہے۔“
(امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۹۹)

حضرتؒ کی اس تحریر سے واضح ہے کہ صرف ایسی ریاستیں حدیث مذکور کی وعید سے مستثنیٰ ہیں جن میں والی ریاست خواتین کی حیثیت محض مشیر یا رکن مشورہ کی ہو اور احکام کے نفاذ کے اختیارات ان کے ہاتھ میں نہ ہوں، چنانچہ اس کی وجہ ذکر کرتے ہوئے حضرتؒ تحریر فرماتے ہیں:

”اور راز اس میں یہ ہے کہ حقیقت اس حکومت کی محض مشورہ ہے، اور عورت اہل ہے مشورہ کی۔“

(ص: ۱۰۰)

اب دیکھنا یہ ہے کہ پاکستان میں وزارت عظمیٰ کا جلیل القدر منصب محض مشیر یا رکن مشورہ کی حیثیت رکھتا ہے؟ اگر اس کا

جواب نفی میں ہے (اور یقیناً نفی میں ہے) تو حضرت کی تحریر سے استدلال کرنے والے حضرات خود ہی انصاف فرمائیں کہ ان کا استدلال کہاں تک صحیح ہے۔۔۔؟

پاکستان میں جو ”پارلیمانی نظام“ نافذ ہے، اس میں ”وزیراعظم“ کا منصب بے اختیار قسم کا، محض علامتی منصب نہیں ہے، بلکہ ”وزیراعظم“ ملک کی حکومت اور انتظامیہ کا بااقتدار و خود مختار سربراہ ہے۔ آئین و قانون کے دائرے میں رہتے ہوئے ملکی نظم و نسق پر اس کو مکمل کنٹرول حاصل ہے، وہ اپنی کابینہ کی تشکیل میں آزاد و خود مختار ہے، اور تمام شعبوں اور وزارتوں کی کارکردگی کا ذمہ دار ہے، وہ اپنی کابینہ سے مشورہ ضرور کرتا ہے، لیکن کسی مشورے کا پابند نہیں، وہ جس وزیر یا مشیر کو جس وقت چاہے اس کے منصب سے فارغ کر سکتا ہے، اس لئے اس کے تمام وزراء اور مشیران اس کی رائے اور خواہش کے خلاف کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے، بلکہ اپنی ہر حرکت و عمل میں وزیراعظم کے اشارہ چشم و آبرو پر نظریں جمائے رکھتے ہیں، اور وہ کسی ایسے اقدام کی جرأت نہیں کر سکتے جس سے وزیراعظم کے نازک مزاج شاہی کو خدانخواستہ گرائی ہو، یہی وجہ ہے کہ عرف عام میں یہی سمجھا جاتا ہے کہ ملک میں وزیراعظم کی حکومت ہے اور کہا جاتا ہے کہ فلاں وزیراعظم کے دور حکومت میں یہ ہوا۔

جہاں تک قانون سازی کا تعلق ہے، سب جانتے ہیں کہ وزیراعظم قانون ساز ادارے میں اکثریتی پارٹی کا لیڈر اور قائد ایوان کہلاتا ہے، وہ بڑی آسانی سے اپنی رائے اور خواہش کو قانون کی شکل دے کر قانون ساز ادارے سے منظور کرا لیتا ہے، اپنی پارٹی کے ارکان پر اسے اعتماد و اطمینان ہوتا ہے کہ وہ اس کی مخالفت نہیں کریں گے، لیکن اگر کبھی اس قسم کا اندیشہ لاحق ہو تو اپنی پارٹی کے نام خاص ہدایت (حکم) جاری کر سکتا ہے، اور اس ہدایت کے جاری ہونے کے بعد پارٹی کے کسی رکن کو وزیراعظم کی خواہش کے خلاف ”چوں“ کرنے کی گنجائش نہیں رہتی۔

اس سلسلے میں ایک دلچسپ مثال ہندوستان میں مسلم پرسنل لا (مسلمانوں کے عائلی قوانین) کے معاملے میں پیش آئی، اس کی تفصیلات مولانا ابوالحسن علی ندوی کی خودنوشت سوانح ”کاروان زندگی“ حصہ سوم، باب چہارم میں ملاحظہ کی جائیں۔ مختصر یہ کہ مسلمانوں کی تحریک اور انتھک محنت و کوشش کے نتیجے میں وزیراعظم راجیو گاندھی کو اس پر آمادہ کر لیا گیا کہ حکومت ان قوانین کو ”بل“ کی شکل میں اسمبلی سے منظور کرائے گی، اسمبلی میں ”بل“ پیش ہونے کا مرحلہ آیا تو چونکہ ہندوستان کا متعصب پریس اس ”بل“ کے خلاف زہرا گل رہا تھا اور اسمبلی کے اندر بھی مسلمانوں کے خلاف تعصب کی فدا تھی، اس لئے شدید خطرہ تھا کہ ہندو اور نام نہاد مسلمان اس بل کی مخالفت کریں گے۔

مولانا ابوالحسن علی ندوی لکھتے ہیں:

”وزیراعظم نے ”ڈھپ“ (حکم) جاری کر دیا کہ پارٹی کے ہر ممبر کو اس کی تائید کرنی ہے، مخالفت کی صورت میں وہ پارٹی سے نکال دیا جائے گا، اگر بلا عذر کوئی ممبر اس دن شریک اجلاس نہیں ہوا تو وہ بھی خارج کر دیا جائے گا۔“

(کاروان زندگی ج: ۳ ص: ۱۴۱)

وزیراعظم کے اس ”ڈھپ“ کا نتیجہ یہ ہوا کہ ”بل“ پر بحث و تمحیص کے بعد:

”رات پونے تین بجے مل پر دو جنگ عمل میں آئی اور مل کی مخالفت میں ۵۳ ووٹوں کے مقابلے میں مل کی حمایت میں ۳۷۲ ووٹ آئے، مل کی کامیابی پر تھکے ہوئے کانگریسی ممبران پارلیمنٹ نے اپنی خوشی کا اظہار کیا، دوسری طرف اپوزیشن کے مل مخالف ممبران تھکے تھکائے ہال سے باہر جا رہے تھے۔“

(ایضاً ص: ۱۳۷)

یہ صحیح ہے کہ اسمبلی میں حزب اختلاف بھی موجود ہوتی ہے، اور وہ اقتدار کے مست ہاتھی کو قابو رکھنے میں مؤثر کردار ادا کرتی ہے، لیکن اکثر و بیشتر ہوتا یہ ہے کہ حزب اختلاف کی دھواں دھار تقریروں اور تمام تر شور و غوغا کے باوجود وزیراعظم اپنی اکثریت کے نشے میں حزب اختلاف کو خاطر میں نہیں لاتا اور وہ اپنی اکثریت کے مل بوتے پر جو قانون چاہتا ہے، منظور کرا لیتا ہے۔ دور کیوں جائے؟ حزب اختلاف کے لائق صد احترام قائد کو ایوان سے باہر پھنکوا کر من مانے قانون منظور کرانے کا تماشا تو خود ہمارے ملک میں دکھایا جا چکا ہے۔

خلاصہ یہ کہ جمہوری حکومت میں وزیراعظم کوئی بے اختیار نمائشی بت نہیں ہوتا بلکہ با اختیار صاحب حکومت، انتظامیہ کا حاکم اعلیٰ اور پورے ملک کا بادشاہ شمار ہوتا ہے۔ اور قانون سازی کے دائرے میں بھی وہ قریب قریب مطلق العنان ہوتا ہے، اکثریتی پارٹی کا لیڈر ہونے کی وجہ سے جو قانون چاہے نافذ کر سکتا ہے۔ اور اگر اسے ایوان میں دو تہائی اکثریت کی حمایت حاصل ہو تو آئین کا تیا پانچہ بھی کر سکتا ہے۔

ان حقائق کو سامنے رکھنے کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ وزیراعظم کا منصب محض والی صوری کا منصب ہے، اس لئے حضرت تھانویؒ کے اس فتوے کا اطلاق اس پر بھی ہوتا ہے، جس میں کہا گیا ہے کہ:

”والی صوری در حقیقت والی نہیں، بلکہ ایک رکن مشورہ ہے۔“

اور یہ کہ:

”راز اس میں یہ ہے کہ حقیقت اس حکومت کی محض مشورہ ہے، اور عورت اہل ہے مشورہ کی۔“

جن حضرات نے عورت کی وزارت عظمیٰ کے لئے حضرت تھانویؒ کے اس فتوے سے استدلال کی کوشش کی ہے، ان کی خدمت میں اس کے سوا اور کیا عرض کیا جاسکتا ہے کہ:

”خن شناس نہ دلبر اخطا انجا است“

۱۰: کیا عورت قاضی بن سکتی ہے؟

بعض حضرات نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عورت ”قاضی“ بن سکتی ہے تو وزیراعظم کیوں نہیں

بن سکتی؟

ان حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ ان کے استدلال میں دو غلطیاں ہیں:

اول: ... یہ کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے جو منقول ہے کہ حدود و قصاص کے علاوہ باقی امور میں عورت کا قاضی بننا صحیح ہے، اس کے یہ معنی نہیں کہ عورت کو عہدہ قضا پر مقرر کرنا بھی جائز ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ عورت چونکہ اہل شہادت ہے اور اسے فی الجملہ ولایت حاصل ہے، اس لئے اگر بالفرض اس کو قاضی بنا دیا جائے، یا دو فریق، کسی قضیہ میں اس کو حکم مان لیں تو حدود و قصاص کے علاوہ دیگر امور میں اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ فیصلہ شریعت کے موافق ہو۔ یہ مطلب نہیں کہ عورت کو قاضی بنانا بھی جائز ہے، بلکہ اگر کسی عورت کو قاضی بنایا جاتا ہے تو بنانے والے بھی گناہگار ہوں گے اور منصب قضا کو قبول کرنے والی بھی گناہگار ہوگی، چنانچہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ کی عبارت اوپر گزر چکی ہے کہ:

”حضرات فقہاء نے امامت کبریٰ میں ذکورۃ (مرد ہونے) کو شرط صحت اور قضا میں گو شرط صحت نہیں،

مگر شرط صون عن الاثم فرمایا ہے۔“ (امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۱۰۰)

حضرت حکیم الامتؒ کے ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ عورت کو قاضی بنانا فقہائے احناف کے نزدیک بھی گناہ ہے، مگر اس کے قاضی بنادینے جانے کے بعد اس کا فیصلہ غیر حدود و قصاص میں نافذ ہو جائے گا۔

ابوبکر ابن العربی المالکیؒ نے بھی حضرت امامؒ کے قول کی یہی توجیہ کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”ونقل عن محمد بن جریر الطبری امام الدین انه يجوز ان تكون المرأة قاضية

ولم يصح ذلك عنه، ولعله كما نقل عن أبي حنيفة انها انما تقضى فيما تشهد فيه، وليس

ان تكون قاضية على الاطلاق. ولا بان يكتب لها منشور بان فلانة مقدمة على الحكم الا

في الدماء والنكاح، وانما ذلك كسبيل التحكيم او الاستبانة في القضية الواحدة بدليل

قوله صلى الله عليه وسلم: ”لن يفلح قوم ولوا امرهم امرأة“ وهذا هو الظن بأبي حنيفة وابن

جرير۔“ (احکام القرآن ج: ۳ ص: ۱۳۵)

ترجمہ: ... ”امام محمد بن جریر طبریؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ عورت کا قاضی ہونا صحیح ہے، مگر یہ نقل صحیح نہیں۔

شاید یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ عورت جن امور میں شہادت دے سکتی ہے، ان میں

فیصلہ بھی کر سکتی ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ علی الاطلاق قاضی بن جائے، یا یہ کہ اس کے نام پر وادہ جاری کر دیا

جائے کہ فلانی عورت کو غیر حدود و نکاح میں منصب عدالت پر مقرر کیا جاتا ہے۔ عورت کے فیصلے کے صحیح ہونے کی

بس یہی صورت ہو سکتی ہے کہ کسی معاملے میں دو فریق اس کو حکم بنالیں یا کبھی کسی قضیہ میں اس کو نائب بنا دیا

جائے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے امر حکومت

عورت کے سپرد کر دیا“ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابن جریرؒ کے بارے میں یہی گمان کیا جاسکتا ہے۔“

حضرت امامؒ کے قول کی قریباً یہی توجیہ شیخ ابو حیانؒ نے ”البحر المحیط“ (ج: ۷ ص: ۶۷) میں کی ہے، جسے صاحب

”روح المعانی“ نے بھی نقل کیا ہے (روح المعانی ج: ۱۹ ص: ۱۸۹، ۱۹۰)۔

در مختار میں ہے:

”والمرأة تقضى في غير حد وقود وان المولى لها، لخبر البخاري: لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة.“
(رد المختار ج: ۵ ص: ۴۴۰)

ترجمہ: ”اور عورت غیر حدود و قصاص میں فیصلہ کر سکتی ہے، اگرچہ عورت کو قاضی بنانے والا گناہگار ہوگا کیونکہ بخاری شریف کی حدیث میں ہے: وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے عورت کو اپنے معاملات سپرد کر دیئے۔“

علامہ ابن ہمام ”فتح القدیر“ میں لکھتے ہیں:

”قوله: ”ويجوز قضاء المرأة في كل شيء إلا في الحدود والقصاص.“

وقال الأئمة الثلاثة لا يجوز، لأن المرأة ناقصة العقل، ليست أهلاً للخصومة مع الرجال في محافل الخصوم. قال صلى الله عليه وسلم: ”لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة“ رواه البخاري والجواب ان ما ذكر غاية ما يفيد منع ان تستقضى وعدم حله، والكلام فيما لو وليت والم المقلد بذلك او حكمها خصمان فقضت قضاء موافقا لدين الله اكان ينفذ أم لا؟ لم ينتهض الدليل على نفيه بعد موافقته ما انزل الله. إلا ان يثبت شرعا سلب اهليتها، وليس في الشرع سوى نقصان عقلها ومعلوم انه لم يصل إلى حد سلب ولايتها بالكلية. ألا ترى انها تصلح شاهدة وناظرة في الأوقاف، ووصية على اليتامى، وذلك النقصان بالنسبة والإضافة، ثم هو منسوب الى الجنس، فجاز في الفرد خلافا، ألا ترى إلى تصريحهم بصدق قولنا: ”الرجل غير من المرأة“ مع جواز كون بعض افراد النساء خيرا من بعض افراد الرجال، ولذلك النقص الغريزي نسب صلى الله عليه وسلم لمن يوليهم عدم الفلاح، فكان الحديث متعرضا للمولين ولهن، بنقص الحال، وهذا حق، لكن الكلام فيما لو وليت فقضت بالحق لماذا يطل ذلك الحق.“
(فتح القدیر ج: ۵ ص: ۴۸۶)

ترجمہ: ”مصنف فرماتے ہیں کہ: ”عورت کی قضا ہر چیز میں صحیح ہے، مگر حدود و قصاص میں نہیں۔“ اور ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ) فرماتے ہیں کہ صحیح نہیں، کیونکہ عورت ناقص العقل ہے، وہ خصوم کی محفلوں میں مردوں کے ساتھ خصومت کی اہل نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پائے گی جس نے اپنے معاملات عورت کے سپرد کر دیئے۔“ (صحیح بخاری) اور جواب یہ ہے کہ جو دلائل ذکر کئے گئے ہیں ان سے زیادہ سے زیادہ جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ یہ کہ عورت کو قاضی بنانا ممنوع ہے حلال نہیں، اور ہماری گفتگو اس صورت میں ہے کہ اگر عورت کو قاضی بنا دیا گیا اور بنانے

والا گناہگار ہوا ہو، یا دو فریقوں نے اسے حکم بنالیا اور عورت نے ایسا فیصلہ کر دیا جو دین خداوندی کے عین مطابق ہے تو کیا اس کا یہ فیصلہ نافذ ہوگا یا نہیں؟ اس کی نفی پر کوئی دلیل قائم نہیں ہوئی، جبکہ وہ فیصلہ ما انزل اللہ کے موافق بھی ہے اور یہ فیصلے کا عدم نفاذ اس کے بغیر ثابت نہیں ہو سکتا کہ ثابت ہو جائے کہ شرعاً اس کی اہلیت مسلوب ہے، اور شرع میں صرف عورت کا ناقص العقل ہونا ثابت ہے اور سب جانتے ہیں کہ اس کا نقصان عقل اس حد تک نہیں کہ اس کی ولایت کو کفّی طور پر سلب کر لے، دیکھتے نہیں ہو کہ عورت گواہ بن سکتی ہے، اوقاف کی نگران بن سکتی ہے، اور یتیم کی وصی بن سکتی ہے، عورت کا ناقص العقل ہونا مردوں کی نسبت سے ہے، پھر یہ نقصان عقل منسوب ہے جنس کی طرف، لہذا کسی فرد میں اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے، کیا دیکھتے نہیں کہ اس مقولہ کو بالکل سچا سمجھا گیا ہے کہ: ”مرد، عورت سے بہتر ہے“ حالانکہ بعض عورتیں، بعض مردوں سے بہتر ہو سکتی ہیں اور عورتوں کے اس فطری اور خلقی نقص کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدم فلاح کو ان لوگوں کی طرف منسوب کیا ہے جو ان کو والی بنائیں، پس حدیث نے ان والی بنانے والوں کے حق میں عدم فلاح کا اور عورتوں کے حق میں نقص حال کا فیصلہ فرمایا ہے اور یہ فیصلہ برحق ہے، لیکن اس میں ہماری گفتگو نہیں، بلکہ گفتگو اس صورت میں ہے کہ عورت کو قاضی بنادیا گیا ہو، پھر وہ حق کے مطابق فیصلہ کرے، تو یہ حق، باطل کیوں ہو جائے گا؟“

اکابر کی ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بھی عورت کو قاضی بنانا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے۔ اور ایسا کرنے والے گناہگار ہیں، مگر چونکہ عورت اہل شہادت ہے، اس لئے اگر اس نے فیصلہ کر دیا، بشرطیکہ وہ فیصلہ شریعت کے موافق ہو تو نافذ ہو جائے گا۔

دوم: ... ان حضرات کے استدلال میں دوسری غلطی یہ ہے کہ انہوں نے قیاس کر لیا کہ عورت جب قاضی بن سکتی ہے تو حکمران بھی بن سکتی ہے، حالانکہ اول تو یہ قیاس قرآن و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ علاوہ ازیں ملک کی حکمرانی کے لئے ولایت مطلقہ شرط ہے، جو عورت میں بوجہ نقصان عقل و دین کے نہیں پائی جاتی، جبکہ قضا کے لئے صرف اہل شہادت ہونا شرط ہے، اس لئے امامت کبریٰ کو قضا پر قیاس کرنا غلط ہے، خلاصہ یہ کہ عورت کو ”وزیراعظم“ کے منصب پر فائز کرنا صحیح نہیں، بلکہ اس کا عزل واجب ہے۔

سانپ گزر چکا ہے، لکیر پیٹنے سے فائدہ؟

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ:

”سانپ گزر چکا ہے، اب لکیر پیٹنے سے فائدہ؟ جو ہونا تھا، سو ہو چکا، اچھا ہوا یا بُرا، اب علمائے کرام کا

واویلا بعد از وقت ہے۔“

ان کی خدمت میں گزارش ہے کہ اہل علم پر فرض عائد ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے دین کا صحیح مسئلہ لوگوں کو بتاتے رہیں، اور

اگر کوئی غلط اور ”منکر“ رواج پائے تو اپنے امکان کی حد تک اس کے خلاف جہاد کریں، اور قوم کو اصلاح کی طرف متوجہ کریں، کسی ”منکر“ کو دیکھ کر اس پر سکوت اختیار کر لینا، ان کے لئے جائز نہیں، بلکہ اصول یہ ہے کہ جب دین کی ایک مسئلہ روایت سے انحراف کیا جا رہا ہو تو اہل علم پر کیا فرض عائد ہوتا ہے؟ شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے ”حجتہ اللہ البالغہ“ میں غلط رسوم کے رائج ہونے کے اسباب پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے:

”اور بُری رسوم کے پیدا ہونے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ کبھی وہ لوگ سردار ہوتے ہیں جن پر جزئی رائیں غالب ہوتی ہیں اور مصالح کلیہ سے بعید ہوتے ہیں تو وہ درندوں کے سے کام کرنے لگتے ہیں..... ان کی وجاہت اور دبدبہ کی وجہ سے کوئی ان کو بُرا نہیں کہہ سکتا، اس کے بعد فاسق فاجر لوگ پیدا ہوتے ہیں، وہ ان کی پیروی کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور ان اعمال کے پھیلانے میں بڑی کوشش کرتے ہیں، اور پھر ایک قوم ایسی آتی ہے جن کے دلوں میں نہ اعمالِ صالحہ کا قوی میلان ہوتا ہے، نہ اعمالِ فاسدہ کا، پس اپنے رؤسا کی حالت دیکھ دیکھ کر ان میں بھی انہی امور کی آمادگی پیدا ہو جاتی ہے اور کبھی ان کو نیک باتوں کا پتا ہی نہیں چلتا، اور ایسے خاندانوں کے آخر میں ایسے لوگ باقی رہا کرتے ہیں جن کی فطرتیں درست ہوتی ہیں، وہ ان سے میل جول نہیں رکھتے اور غصے کی حالت میں خاموش رہتے ہیں، پس ان کی خاموشی سے بُری رسمیں قائم اور مستحکم ہو جاتی ہیں۔ کامل العقل لوگوں کا فرض ہے کہ حق کے پھیلانے و جاری کرنے میں اور باطل کے نابود کرنے میں پوری کوشش کریں اور بسا اوقات یہ بات بغیر جھگڑے اور لڑائیوں کے ممکن نہیں ہوتی، پس یہ لڑائی جھگڑے تمام نیک کاموں میں افضل شمار ہوں گے۔“

(حجتہ اللہ البالغہ مترجم ج: ۱ ص: ۱۰۰)

ایک خاتون کو اسلامی مملکت میں حکومت کی سربراہ بنانا بھی ایک بُری رسم ہے، لیکن جو لوگ حضرت شاہ صاحبؒ کے بقول ”مصلح کلیہ سے بعید ہیں“ وہ اس پر فخر کر رہے ہیں کہ پاکستان پہلا اسلامی ملک ہے جس نے تاریخ میں ایک خاتون کو وزیراعظم بنانے کا شرف حاصل کیا۔ اگر ان حضرات کی نظریں دُور رس ہوتیں تو ان کو صاف نظر آتا کہ یہ امر پاکستان کے لئے لائقِ فخر نہیں، بلکہ لائقِ شرم ہے کہ اس نے قرآن وحدیث کی تصریحات کے خلاف اور امتِ اسلامیہ کے اجماعی فیصلے کے علی الرغم اسلامی تاریخ کی ایک مسئلہ روایت کو توڑنے کی جرأت کی ہے، پاکستان میں اس بدعتِ سیدہ کی اختراع اور ”منکر“ اور بُری رسم کا اجرا ملتِ اسلامیہ کا سر شرم سے جھکا دینے کے لئے کافی ہے، اس بدعت کو جاری کرنے والے گناہگار ہیں، اس بُرائی کا ازالہ امتِ اسلامیہ کا فرض ہے، اور اس بُرائی کے خلاف جہاد، حضرت شاہ صاحبؒ کے بقول افضل ترین عبادت ہے۔

”شجرۃ الدر“ کی حکومت

بعض لوگوں نے شجرۃ الدر کی حکومت کا بھی حوالہ دیا ہے، اس سلسلے میں مولوی محمد عمران اشرف عثمانی کا ایک مضمون ”البلاغ“ میں شائع ہوا ہے، جسے بطور ضمیمہ یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

عورت کی سربراہی کے جواز سے متعلق حال ہی میں بعض حضرات کے چند بیانات شائع ہوئے تھے، اور اس سلسلے میں ایک دلیل یہ بھی دی گئی تھی کہ:

”شجرۃ الدر“ نام کی ایک عورت، مصر کی حاکم بنی تھیں، جو مسلمانوں کا مشہور ملک ہے، اور کسی نے بھی

اس پر تنقید نہیں کی۔ اور اس نے حسن و خوبی مملکت کو چلانے کے فرائض انجام دیئے۔“

ذیل میں ہم شجرۃ الدر کے حالات پیش کر رہے ہیں تاکہ یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ آیا اس قسم کی حکمران عورت (یعنی شجرۃ الدر) کے منصب حکومت پر فائز ہونے سے کوئی شرعی استدلال کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

شجرۃ الدر ابتدا میں ایک خوبصورت کینز تھیں، جن سے بعد میں مصر کے بنی ایوب خاندان کے آٹھویں بادشاہ ملک صالح (نجم الدین ایوب ابن الکامل محمد بن العادل الکبیر) نے نکاح کر لیا تھا۔ ان سے ایک بچہ پیدا ہوا جس کا نام خلیل رکھا گیا، اسی وجہ سے شجرۃ الدر کو ام خلیل کہا جاتا ہے، کچھ عرصہ بعد ملک صالح کا انتقال ہو گیا۔

شجرۃ الدر فطرتاً ہی عورت واقع ہوئی تھی، بادشاہ کی موت کو اس نے عام لوگوں سے چھپایا اور امراء سلطنت کو جمع کیا اور ان سے کہا کہ ان کا انتقال ہو گیا ہے، اور وہ اپنا خلیفہ اپنے بیٹے توارین شاہ کو نامزد کر گئے ہیں، اور توارین شاہ جو ابھی سفر پر ہیں ان کو بلاتی ہوں، آپ ان کی اطاعت کا حلف اٹھائیں۔ ادھر توارین شاہ کو لانے کے لئے ایک غلام بھیجا، جب وہ منصورہ پہنچا تو شجرۃ الدر نے اپنے بعض بحری کارندوں کے ذریعے توارین شاہ کو قتل کر دیا، اور قتل بھی اس بے دردی سے کرایا گیا کہ پہلی ضرب سے اس کی انگلیاں کاٹی گئیں، پھر اس پر جلتا ہوا تیل پھینک دیا گیا اور وہ شور مچاتا رہا کہ مجھے سلطنت اور مملکت نہیں چاہئے (فواة الوفاة لابن شاکر الکلبی ج: ۱ ص: ۲۶۴)۔

توارین شاہ کے اس قتل کی سازش کا کسی کو علم نہ ہوا اور شجرۃ الدر پر اس سازش کا اس وجہ سے شبہ نہ ہوا کہ اس نے تو بظاہر اس کی سلطنت کے لئے کوششیں کی تھیں۔

توارین شاہ کے قتل کا واقعہ محرم ۶۳۸ھ میں پیش آیا اور اس کے بعد ۲ صفر ۶۳۸ھ کو شجرۃ الدر بادشاہ بن گئی، یہ مملکت مصر میں بنی ایوب کے خاندان کی نویں حکمران تھیں، شجرۃ الدر نے مملکت سنبھالنے کے بعد عز الدین ایک کو سپہ سالار مقرر کیا۔

اس نے امراء اور عوام کو خوش کرنے کے لئے بڑے بڑے وظائف مقرر کئے اور بڑی بڑی زمینوں کی جاگیریں دیں اور ان پر دولت کی بارش کر دی، اس طرح لوگوں کے منہ بند کر دیئے گئے (اعلام النساء ج: ۲ ص: ۲۸۸)۔

جب خلیفہ وقت ابو جعفر مستنصر باللہ کو بغداد میں تھا یہ خبر پہنچی کہ اہل مصر نے سلطنت ایک عورت کو سونپی ہوئی ہے، تو اس نے امراء مصر کے نام ایک پیغام بھیجا:

”اعلمونا ان کان ما بقى عندكم فى مصر من الرجال من يصلح للسلطنة فنحن

نرسل لكم من يصلح لها، اما سمعتم فى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه

قال: لا أفلح القوم ولوا أمرهم امرأة۔“

ترجمہ: ”اے اہل مصر! ہمیں بتاؤ کہ کیا تمہارے پاس کوئی ایسا مرد باقی نہیں رہا جو سلطنت کو سنبھالنے کی اہلیت رکھتا ہو؟ اگر ایسا ہے تو ہم ایک ایسا مرد بھیج دیتے ہیں جو سلطنت کو سنبھالنے کی اہلیت رکھتا ہو۔ کیا تم نے حدیث نبوی نہیں سنی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لَا اَفْلَحَ الْقَوْمُ... الْخ“ یعنی وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پاسکتی جس نے اپنے معاملات کسی عورت کے سپرد کر دیئے ہوں۔“

مورخین اس خط کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”وانكر عليهم انكاراً عظيماً وهددهم وحضهم على الرجوع عن توليتها مصر۔“

ترجمہ: ”اور مستنصر باللہ نے ان پر شدید تکبر کی، ان کو ڈرایا اور اس بات کی ترغیب دی کہ وہ مصر کی سربراہی عورت سے واپس لیں۔“

جب اس پیغام کی خبر شجرۃ الدر کو پہنچی تو اس نے بخوشی اپنے آپ کو خود معزول کر دیا، امراء اور قاضیوں کو حکم دیا کہ عزالدین ایک جو پہلے سہ سالار تھا، اس کو میری جگہ بادشاہ بنایا جائے اور ساتھ ساتھ اس خواہش کا بھی اظہار کیا کہ وہ عزالدین سے نکاح کرنا چاہتی ہے۔ چنانچہ عزالدین کو حاکم بنایا گیا اور اس نے شجرۃ الدر سے نکاح بھی کر لیا۔ شجرۃ الدر جس وقت معزول ہوئیں اس وقت ان کی حکومت قائم ہوئے ابھی تین ماہ بھی مکمل نہ ہوئے تھے، گویا بنی ایوب خاندان کی اس خاتون حاکم کی کل حکومت تین ماہ سے بھی کم تھی، اس کے بعد عزالدین ایک مصر کے ترکی حکمرانوں میں پہلا حکمران تھا جو اخیر ربیع الاول ۶۳۸ھ میں برسرِ اقتدار آیا، اس کا لقب ”ملک عزیز“ ہے، لیکن اس کی حکمرانی بھی چند دنوں پر محیط رہی، کیونکہ اس کو قتل کر دیا گیا اور اس کی قاتل اس کی بیوی شجرۃ الدر ہی تھی، کیونکہ اسے کچھ اس طرح کی اطلاعات پہنچی تھیں کہ اس کا شوہر موصل کے والی ملک الرحیم (بدرالدین لؤلؤ) کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتا ہے، اس شبہ کی وجہ سے اس نے اپنے شوہر کے قتل کی سازش نہایت خفیہ طور پر تیار کی، بایں طور کہ پہلے اس نے اپنے خصوصی معتمد صفی الدین ابراہیم بن مرزوق کو بلایا اور اسے وزارتِ عظمیٰ کی پیش کش کر کے اس کو قتل کرنے کے لئے کہا، لیکن اس نے بات نہ مانی اور قتل سے انکار کیا اور خود اس کو بھی اس کام سے روکا، لیکن شجرۃ الدر کو قتل کی سوجھ بوجھ گئی تھی جس کی وجہ سے اس نے پھر اپنے خاص خدام اور غلاموں کو بلا کر عزالدین کو قتل کرنے کا حکم دیا اور ان پر مال و زر کی بارش کرنے کا وعدہ کیا، انہوں نے اس کے حکم کی تعمیل کا وعدہ کر لیا، اور منصوبہ تیار ہو گیا، چنانچہ منگل کے روز ۲۳ ربیع الاول ۶۳۸ھ کو عزالدین جب شام کو گیند کھیل کر واپس قلعہ آیا اور بغرض غسل حمام میں داخل ہوا تو اس پر کچھ افراد کود پڑے اور اسے اس کا گلا گھونٹ کر ہلاک کر دیا۔

قتل کے بعد شجرۃ الدر نے ابن مرزوق کو بلایا اور اسے قتل کی اطلاع دی تو وہ سخت برہم ہوا اور اس نے کہا کہ میں نے تو آپ کو پہلے ہی اس کام سے منع کیا تھا اب میں کچھ نہیں کر سکتا، تو شجرہ نے پریشان ہو کر اپنے دو معتمد امیر جمال الدین بن اید غدی بن عبد اللہ عزیزی اور عزالدین ایک حلبی کو بلوایا اور ان کو سلطنت کی پیش کش کی، انہوں نے بھی انکار کیا، اس طرح یہ ہفتہ پورا اسی پریشانی میں گزر گیا، اگلے پیر ۲۹ ربیع الاول ۶۳۸ھ کو اس نے اپنے آپ کو عزالدین کے وارثوں کے حوالے کر کے تاج و تخت بھی ان کے حوالے کر دیا اور شجرۃ الدر کو گرفتار کر لیا گیا، اس طرح وہ دار السلطنت سے برج احمر میں قید ہو گئی، اس دوران مملکت کا حاکم منصور کو بنا دیا

گیا، جو ملک معزالدین (ان کو عزالدین اور معزالدین دونوں کہا گیا ہے) کا بیٹا تھا۔

ادھر معزالدین ایک کے اقربا اور عوام کی طرف سے یہ مطالبات ہوئے کہ شجرۃ الدر اور قاتلین معز کو قتل کر دیا جائے اور ان سے قصاص لیا جائے، لیکن چونکہ شجرہ صالحی خاندان کی ایک فرد تھی، اس وجہ سے صالحی خاندان (جو پہلے ملک مصر پر حاکم رہا) نے شجرۃ الدر کی حمایت کی اور اس کو قتل کرنے سے روکا اور ان مخالف امراء سے قسم لی کہ شجرہ سے کوئی تعرض نہ کریں گے، لیکن یہ حمایت زیادہ بار آور ثابت نہ ہوئی، اور ہفتہ کے روز ۱۱ ربیع الثانی کو شجرۃ الدر کو قلعے کے باہر مقتول پایا گیا، قتل سے قبل شجرہ نے اپنے سب مال و متاع اور قیمتی جواہر کو اس خوف سے جلادیا کہ ملک منصور بن معز اور اس کی ماں اس پر قابض نہ ہو جائے، کیونکہ اسے ان دونوں سے نفرت تھی۔ شجرۃ الدر کو اسی مقبرے میں دفن کیا گیا جو اس نے اپنے عہد حکومت میں اپنے لئے بنوایا تھا، اور یہ مقبرہ مصر (قاہرہ) میں سیدہ نفیسہ (جو حضرت امام حسنؑ کی پوتی یا پڑپوتی ہیں) کے مقبرے کے قرب میں واقع ہے۔

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: اعلام النساء ج: ۲ ص: ۲۸۶۔ مرآة الجنان للہافعی ج: ۴ ص: ۱۲۷۔ فوات

الوفیات لابن شاکر الکتبی ج: ۱ ص: ۲۶۳)۔

اس واقعے سے واضح ہے کہ:

۱: شجرۃ الدر سازش کے ذریعے مرحوم بادشاہ کے بیٹے کو قتل کر کے ناجائز طور پر برسرِ اقتدار آئی۔

۲: خلیفہ وقت نے ”عورت کی سربراہی“ پر شدید اعتراض کیا اور حدیث نبوی کے حوالے سے انہیں اس ناجائز اقدام سے باز آنے کی تاکید کی۔

۳: خلیفہ وقت کے دلائل اس قدر مضبوط تھے کہ خود شجرۃ الدر کو بھی استغنیٰ دینا پڑا۔

۴: بالآخر اس نے اپنے سپہ سالار کو سلطنت سونپ کر بادشاہ کے بجائے بادشاہ کی بیوی بننے کو ترجیح دی اور بعد میں اسے بھی قتل کر دیا، جس کے نتیجے میں خود بھی قتل ہوئی۔

کیا واقعے کی ان تفصیلات کے بعد کوئی بھی ہوش مند شخص اس واقعے سے قرآن و سنت کے صریح احکام کے خلاف ”عورت کو سربراہ“ بنانے کے جواز پر استدلال کر سکتا ہے...؟

و نعوذ بالله من الحور بعد الکور ومن إمارة السفهاء والنساء والغلمان!

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد النبی الامّی

والہ وصحبہ واتباعہ وبارک وسلم

عورت کی سربراہی... جناب کوثر نیازی کے جواب میں

سوال: ...مکرم و محترم جناب حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب مدظلہ العالی۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

ناچیز نے آپ کا رسالہ ”عورت کی سربراہی“ پڑھا تھا، جس سے اس موضوع سے متعلق غلبان و دور ہو گیا تھا، لیکن آج کے

”جنگ“ اخبار مورخہ ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۳ء میں مولانا کوثر نیازی صاحب نے اس موضوع پر ایک مضمون لکھا ہے، جس کو پڑھ کر پھر کچھ پریشانی لاحق ہے۔ مولانا کوثر نیازی نے جو مثالیں عورتوں کی سربراہی کی رضیہ سلطانہ، چاند بی بی اور شجرۃ الدر کی دی ہیں، وہ بے چاری عورتیں بہت ناکام اور مختصر عرصے کے لئے سربراہ رہیں۔ ان کی رقابتیں اور اخلاقی کمزوریاں، تاریخ دانوں کے لئے بہت اندوہ گیس ہیں۔ شیکسپیر کا قول ان پر صادق آتا ہے:

”Frailty! Thy Name is Woman“

”کمزوری! تیرا نام عورت ہے۔“ تینوں بڑی طرح قتل ہوئیں۔ مولانا کوثر نیازی کی زیادہ تر مثالیں اہل کفر کی ملکادوں کی ہیں جن کی مسلمان معاشرے پر تطبیق درست نہیں، اہل علم حضرات تو چاہے ان کا تعلق علم دین سے ہو، چاہے ان کا مطالعہ و مشاہدہ سیکڑوں ممالک کی ہزاروں سال کی تاریخ پر محیط ہو، مولانا کوثر نیازی کی مثالوں کو چند ان گنی جتنی دور آذکار مستثنیات کا درجہ دیں گے، لیکن ہمارے عام مسلمان، موصوف کی شرح تفسیر وحدیث سے ضرور شبہات کا شکار ہو سکتے ہیں۔ اس لئے آنجناب کا عوام الناس پر بڑا احسان ہوگا، اگر آپ مولانا کوثر نیازی صاحب کے فقہی ارشادات کی تصحیح فرمادیں، جزاکم اللہ احسن الجزاء!

ڈاکٹر شہیر الدین علوی، کراچی۔

جواب:۔۔۔ اس مضمون کا مختصر جواب روزنامہ ”جنگ“ کراچی (۶ نومبر ۱۹۹۳ء) میں لکھ چکا ہوں، مفصل جواب حسب

ذیل ہے:

اس مسئلے کے اہم ترین پہلو، یہ ناکارہ اپنے رسالے ”عورت کی سربراہی“ میں لکھ چکا ہے، اس کا مطالعہ غور و تدبر کے ساتھ ایک بار پھر کر لیجئے۔ ان شاء اللہ شکوک و شبہات کا بھوت کبھی قریب نہیں پھٹکے گا، اور ہمیشہ کے لئے اس ”آسیب“ سے نجات مل جائے گی۔ تاہم آنجناب کے خط کے حوالے سے مولانا کوثر نیازی کے مضمون پر گفتگو کرنے سے پہلے چند امور کا بطور ”اصول موضوعہ“ ذہن نشین رکھنا ضروری ہے:

پہلا اصول:۔۔۔ جوں جوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے بعد ہو رہا ہے اور قرب قیامت کا دور قریب آرہا ہے، اسی رفتار سے فتنوں کی بارش تیز سے تیز تر ہو رہی ہے، ان فتنوں کے طوفان بلاخیز میں سفینہ نجات بس ایک ہی چیز ہے، اور وہ یہ کہ سلف صالحین کی تشریحات کے مطابق کتاب و سنت کا دامن مضبوطی سے تھام لیا جائے اور اس بارے میں ایسی اولوالعزمی اور ایمان کی پختگی کا مظاہرہ کیا جائے کہ فتنوں کی ہزاروں آندھیاں بھی ہمارے ایمان و یقین کو متزلزل نہ کر سکیں، اور کتاب و سنت اور سلف صالحین کا دامن ہمارے ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے، ”علیکم بدین العجائز!“

دوسرا اصول:۔۔۔ تمام فقہائے امت جو کتاب و سنت کے فہم میں حجت اور سند کا درجہ رکھتے ہیں، اس پر متفق ہیں کہ کسی خاتون خانہ کو سربراہی و مملکت بنانا حرام ہے، کیونکہ شرعاً وہ جس طرح نماز کی امامت کی صلاحیت نہیں رکھتی، جس کو ”امامت صغریٰ“ (چھوٹی امامت) کہا جاتا ہے، اسی طرح وہ ”امامت کبریٰ“ یعنی ”ملک کی سربراہی“ کی صلاحیت بھی نہیں رکھتی، اگر کوئی مرد، عورت کی اقتدا میں نماز ادا کرے تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔ اسی طرح اگر عورت کو حاکم اعلیٰ بنا دیا جائے تو شرعاً اس کی حکومت لائق تسلیم نہیں

ہوگی۔ اس سلسلے میں اس ناکارہ نے اپنے رسالے ”عورت کی سربراہی“ میں اکابر امت کے جو حوالے نقل کئے ہیں، ان کو ایک بار پھر ملاحظہ فرمائیے۔

تیسرا اصول:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان واجب الاذعان برحق ہے کہ: ”وہ قوم ہرگز فلاح کو نہیں پہنچے گی جس نے زمام حکومت عورت کے سپرد کر دی۔“ اس حدیث شریف کو تمام فقہائے امت اور اکابر ملت نے قبول کیا ہے، امامت و قضا کے مسائل میں اس سے استناد کیا ہے اور اسی پر اپنے اجماع و اتفاق کی بنیاد رکھی ہے۔ اور اصول یہ ہے کہ جس حدیث کو تمام فقہائے امت نے قبول کر لیا ہو، اور جس پر اجماع امت کی مہر ثبت ہو وہ حجت قاطعہ بن جاتی ہے اور ایسی حدیث کو ”حدیث متواتر“ کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے۔ امام ابو بکر صامی رازی ”احکام القرآن“ ج: ۱ ص: ۳۸۶ میں لکھتے ہیں:

”لأن ما تلقاء الناس بالقبول من اخبار الأحاد فهو عندنا في معنى المتواتر“
 ”جس خبر واحد کو تمام لوگوں نے قبول کر لیا ہو وہ ہمارے نزدیک متواتر کے حکم میں ہے، جس کی وجہ ہم کئی جگہ بیان کر چکے ہیں۔“

پس ایسی حدیث جو سب کے نزدیک مسلم الثبوت ہو اس کے انکار کی کوئی گنجائش نہیں رہ جاتی، اور نہ امت کے مسلم الثبوت مفہوم کو بدلنے کی۔

چوتھا اصول:۔۔۔ دینی مسائل میں اجماع امت مستقل حجت شرعیہ ہے، خواہ ”سند اجماع“ (یعنی قرآن و حدیث سے اس اجماعی مسئلے کا ثبوت) ہمیں معلوم نہ ہو، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی، پس اجماعی مسائل ”سبیل المؤمنین“ ہیں اور مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر دوسرا راستہ اپنانے کی کسی کے لئے گنجائش نہیں، حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے:

”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَمَا أُولَٰئِكَ بِمُعْجِرِينَ“
 (النساء: ۱۱۵)

”اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو امر حق ظاہر ہو چکا تھا، اور مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر دوسرے راستے پر ہو لیا تو ہم اس کو جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور اس کو جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بُری جگہ ہے جانے کی۔“

پس جو شخص اجماع امت کے خلاف کوئی نظریہ پیش کرے، اس کا نظریہ لائق التفات نہیں، ہر شخص کو ایسے نظریات سے ہٹانا چاہئے جن کا نتیجہ دنیا میں الہی ایمان کے راستے سے انحراف اور آخرت میں جہنم ہو۔

پانچواں اصول:۔۔۔ دلائل شرع، جن سے شرعی مسائل کا ثبوت پیش کیا جائے، چار ہیں:

۱:۔۔۔ کتاب اللہ۔

۲:۔۔۔ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۳:۔۔۔ اجماع امت۔

۴:۔ ائمہ مجتہدین کا اجتہاد و استنباط۔

ان چار چیزوں کو چھوڑ کر کسی اور چیز سے شرعی مسائل پر استدلال کرنا صحیح نہیں۔

چھٹا اصول:۔ اللہ تعالیٰ نے دینِ قیم کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے، اور وعدہ خداوندی کے مطابق یہ دین اصولاً و فروماً... الحمد للہ... آج تک محفوظ ہے اور ان شاء اللہ قیامت تک محفوظ رہے گا۔ مختلف ادوار میں ”ابوالفضل“ اور ”فیضی“ جیسے لوگوں نے دین کے مسئلہ مسائل میں نئی راہیں نکالنے کی کوشش کی، لیکن الحمد للہ! ان کی کوششیں ناکام ہوئیں ورنہ آج تک یہ دین مسخ ہو چکا ہوتا، جس طرح پہلی قوموں نے اپنے دین کو مسخ کر لیا تھا۔ آج بھی جو لوگ دین کے مسئلہ اجماعی مسائل کو بدلنا چاہتے ہیں، اطمینان رکھیے کہ ان کی کوششیں بھی ناکامی سے ہمکنار ہوں گی اور اللہ کا دین ان شاء اللہ جوں کا توں محفوظ رہے گا۔

ساتواں اصول:۔ مؤمن کا کام یہ ہے کہ اگر وہ گناہ سے نہ بچ سکتا ہو تو وہ کم سے کم گناہ کو گناہ تو سمجھے، اور اگر کسی بُرائی کے خلاف جہاد نہ کر سکتا ہو تو بول سے بُرائی کو بُرائی ہی جانے، یہ ایمان کا کم سے کم درجہ ہے، کسی گناہ کو گناہ ہی نہ سمجھتا اور کسی بُرائی کو بُرائی سمجھنے کے بجائے اس کو بھلائی ثابت کرنے کی کوشش کرنا تقاضائے ایمان کے خلاف ہے، اور یہ بڑی خطرناک حالت ہے۔

آٹھواں اصول:۔ جو شخص کسی غلطی میں مبتلا ہو اس کا منشا کبھی تو ناواقعی اور غلط فہمی ہوتی ہے اور کبھی اس کا منشا ”جہل مرکب“ ہوتا ہے کہ آدمی کسی بات کو ٹھیک سے نہ سمجھتا ہو، مگر اس خوش فہمی میں مبتلا ہو کہ وہ اس مسئلے کو سمجھتا ہے، دوسرے نہیں سمجھتے، ان دونوں حالتوں میں چند وجہ سے فرق ہے:

اول:۔ یہ کہ ناواقف آدمی حقیقت کی تلاش و جستجو میں رہتا ہے، اور جو شخص ”جہل مرکب“ میں مبتلا ہو، وہ باطل کو حق سمجھ کر، حق کی تلاش سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔

دوم:۔ یہ کہ ناواقف آدمی کو اگر صحیح مسئلہ بتا دیا جائے تو بعد شکر یہ اس کو قبول کر لیتا ہے، لیکن ”جہل مرکب“ کا مریض چونکہ اپنے قلب میں قبول حق کی استعداد و صلاحیت نہیں رکھتا، اس لئے وہ اپنی غلطی پر تنبیہ پر اپنی اصلاح کی بجائے غلطی کی نشاندہی کرنے والوں پر خفا ہوتا ہے۔

سوم:۔ ”جہل بسیط“ یعنی ناواقفی کا علاج ہے، اور وہ ہے اہل علم سے رُجوع کرنا اور ان سے صحیح مسئلہ معلوم کر لینا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے:

”فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ (النحل: ۴۳)

”سو پوچھ لو اہل علم سے، اگر تم کو علم نہیں۔“

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا تھا:

”أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا، فَإِنَّمَا شَفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ“ (بخاری و ترمذی: ج ۱، ص: ۴۹)

ترجمہ:۔ ”جب ان کو علم نہیں تھا تو انہوں نے کسی سے پوچھا کیوں نہیں؟ کیونکہ مرضِ جہل کا علاج تو

پوچھنا ہے۔“

لیکن ”جہل مرکب“ ایک لاعلاج بیماری ہے، اس کا علاج نہ لقمان حکیم کے پاس ہے، نہ سقراط و بقراط کے پاس، دُنیا بھر کے علماء و فضلاء، غوث و قطب اور نبی و ولی اس کے علاج سے عاجز ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نادان قبی و لاعلمی کا منشا غفلت ہے، سوتے کو جگادینا اور بے علم کو آگاہ کروینا ممکن ہے، جبکہ ”جہل مرکب“ کا منشا کبر ہے، جو شخص ”جہل مرکب“ میں مبتلا ہو، اس کو ”انا ولا غیر“ کا عارضہ لاحق ہو جاتا ہے، وہ اپنے کو عقل کل سمجھتا ہے اور اپنی رائے کے مقابلے میں دُنیا بھر کے علماء و عقلاء کو پیچ سمجھتا ہے، ایسے شخص کو کس دلیل اور کس منطق سے سمجھایا جائے؟ اور کس تدبیر سے اسے حق کی طرف واپس لایا جائے...؟

”صحیح مسلم“ وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر! فقال رجل: ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا! قال: ان الله تعالى جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس۔ رواه مسلم۔“

(مشکوٰۃ شریف ص: ۴۳۳)

ترجمہ: ”ایسا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر کبر ہو۔ عرض کیا گیا کہ: یا رسول اللہ! ایک شخص چاہتا ہے کہ اس کا لباس اچھا ہو، اس کا جوتا اچھا ہو، کیا یہ بھی کبر ہے؟ فرمایا: نہیں! یہ تو جمال ہے، اللہ تعالیٰ خود صاحب جمال ہیں اور جمال کو پسند فرماتے ہیں، کبر یہ ہے کہ آدمی حق بات کو قبول کرنے سے سرکشی کرے اور دوسروں کو نظر حقارت سے دیکھے۔“

الغرض آدمی کا کسی شرعی مسئلے میں نادان قبی کی بنا پر چوک جانا کوئی عار کی بات نہیں، بشرطیکہ یہ جذبہ دل میں موجود ہو کہ صحیح مسئلہ اس کے سامنے آئے تو اسے فوراً مان لے گا اور اس کے قبول کرنے سے عار نہیں کرے گا، اور جو شخص حق کھل جانے کے باوجود اس کے قبول کرنے سے عار کرتا ہے وہ ”جہل مرکب“ میں مبتلا ہے اور اس کی بیماری لاعلاج ہے، اللہ تعالیٰ ہر مومن کو اس سے پناہ میں رکھیں۔

ان اصول موضوعہ کے بعد گزارش ہے کہ مولانا کوثر نیازی کو مسئلے کی صحیح نوعیت کے سمجھنے میں بہت سی غلط فہمیاں ہوئی ہیں اور موصوف نے مذکورہ بالا اصول موضوعہ کی روشنی میں مسئلے پر غور نہیں فرمایا، اور نہ مسئلے کے مالد و ماعلیہ پر طائرانہ نظر ڈالنے کی زحمت گوارا فرمائی۔ اگر موصوف نے سلامتی فکر کے ساتھ اس مسئلے کی گہرائی میں اتر کر اس پر غور و فکر کیا ہوتا تو مجھے توقع تھی کہ ان کو غلط فہمیاں نہ ہوتیں۔

اس ناکارہ کا منصب نہیں کہ ان کی خدمت میں کچھ عرض کرنے کی گستاخی کرے، اور ان کی بارگاہ عالی میں شنوائی ہو، کیونکہ وہ آشیانِ اقتدار کے مکین، وزیرِ اعظم کے مشیر و ہم نشین اور صاحبِ خن ہائے دل نشین ہیں، اور ادھر یہ ناکارہ فقیر بے نوا، زاویہ خمول کا گدا اور صاحبِ نالہ ہائے نارسا ہے:

کب وہ سنتا ہے کہانی میری؟

اور پھر وہ بھی زبانی میری!

لیکن بزرگوں کا ارشاد ہے کہ:

گاہ باشد کہ کودک نادان

بہ غلط بر ہدف زند تیرے

اس لئے اپنے فہم نارسا کے مطابق کچھ عرض کرتا ہوں کہ صاحب موصوف کی بارگاہ میں شرف قبول پائے تو زہے

سعادت اور نہ:

حافظ وظیفہ تو دعا گفتن است و بس

در بند آں مباحث کہ نشنید یا شنید

بہر حال مولانا موصوف کو مسئلے کی صحیح نوعیت کے سمجھنے میں جو مغالطے ہوئے یہ ناکارہ ان کو ایک ایک کر کے ذکر کرتا ہے، اور

نتائج کا فیصلہ خود ان کے فہم انصاف پر اور اگر وہ داد انصاف نہ دیں تو اللہ تعالیٰ کی عدالت پر چھوڑتا ہے۔

مولانا موصوف اپنے مضمون کی تمہید اٹھاتے ہوئے لکھتے ہیں:

”۱۹۶۳ء میں صدر ایوب خان اور محترمہ فاطمہ جناح کے درمیان صدارتی انتخاب کا معرکہ برپا ہوا تو

صدر ایوب کے حامی بہت سے علمائے کرام نے یہ فتویٰ جاری کیا کہ عورت کا صدر مملکت بنا حرام ہے، اس لئے

محترمہ فاطمہ جناح کو ووٹ دینا جائز نہیں، اس پر میں نے جامع مسجد شاہ عالم مارکیٹ لاہور میں خطبہ دیتے

ہوئے اس موضوع پر سیر حاصل بحث کی، جو بعد میں ہفت روزہ ”شہاب“ لاہور میں شائع ہونے کے علاوہ ایک

کتابچے کی صورت میں بھی چھاپ دی گئی تھی، بعد میں پشتو اور سندھی زبانوں میں بھی اس کے ترجمے ہوئے اور

یہ کتابچہ لاکھوں کی تعداد میں ملک بھر میں پھیل گیا، میں نے اپنے اس خطبے میں قرآن و حدیث اور تاریخ کے

حوالوں سے علمائے کرام کے مذکورہ بالا فتوے کی ”مدلل تردید“ کی تھی۔“

یہاں موصوف کو چند در چند غلط فہمیاں ہوئی ہیں:

پہلا مغالطہ: ... موصوف نے یہ سمجھا کہ علمائے کرام کا یہ فتویٰ کہ ”عورت کی سربراہی حرام ہے“ ایوب خان کی حمایت میں

جاری کیا گیا اور اس کا مقصد ایوب خان کے اقتدار کی حمایت و پاسبانی ہے۔ ممکن ہے موصوف کو ایسے علمائے سوء سے سابقہ پڑا ہو جن کا

مقصد محض ایوب خان کے اقتدار کو سہارا دینا ہو، مگر میں حلفاً شہادت دے سکتا ہوں کہ اقتدار کی پاسبانی کے لئے فتوے جاری کرنا

علمائے ربانی کا شیوہ کبھی نہیں رہا۔ اقتدار خواہ ایوب خان کا ہو یا کسی اور کا، ان علمائے حقانی و علمائے ربانی کی نظر میں وقعت نہیں رکھتا،

اس کی پاسبانی کا کیا سوال؟ اور اس کے لئے فتوے جاری کرنے کے کیا معنی؟ محض حمایت اقتدار کے لئے وقتی مصلحت کے فتوے جاری

کرنا نام نہاد علمائے سوء کا کردار تو ہو سکتا ہے، علمائے ربانی کا دامن اس تہمت سے یکسر پاک ہے، الحمد للہ! آج بھی ایسے خدا پرست

علمائے حقانی موجود ہیں جن کے نزدیک پاکستان کی حکومت تو کیا؟ امریکا کی حکومت و سلطنت بھی مردہ گدھے کی لاش کے برابر قدر

و قیمت نہیں رکھتی۔ اقتدار کے بارے میں علمائے حقانی کا ذوق وہ ہے جس کی ترجمانی حضرت پیران پیر (قدس سرہ) نے فرمائی کہ:

مالک نیم روز رابیک جوئی خریم

اور جو خاقانی نے فرمایا کہ:

پس از سی سال این معنی محقق شد بہ خاقانی

کہ یک دم با خدا بودن بہ از ملک سلیمانی

اس ناکارہ کو ذاتی طور پر ایسے علمائے حقانی کا علم ہے جو ایوب خان کے دشمن تھے اور اس کے لئے اوقات قبولیت میں بددعائیں کرتے تھے، کیونکہ اس نے دین کے صریح مسائل میں تحریفات کیں اور ”مسلمانوں کا عائلی قانون“ کے نام سے ایسے قوانین ملک پر مسلط کئے جو کتاب و سنت کے خلاف ہیں، اور ان تحریفات کا وبال آج بھی اس کی قبر میں پہنچ رہا ہے۔ الغرض علمائے حقانی ایوب خان کی تحریفات کی وجہ سے اس کے شدید ترین مخالف تھے، اس کے باوجود ۱۹۶۳ء کے صدارتی انتخاب میں ان کا فتویٰ بھی یہی تھا کہ: ”اسلام میں عورت کی سربراہی حرام ہے اور ایسا کرنے والے گناہگار ہیں۔“ اگر اس وقت کی حزب اختلاف نے عقل سے کام لیا ہوتا اور مس فاطمہ جناح کی جگہ کسی مرد کو ایوب خان کے مقابلے میں نامزد کیا ہوتا تو ان علمائے حقانی کی حمایت کا سارا وزن اس کے پلڑے میں ہوتا۔ الغرض علمائے حقانی پر ایوب خان کی حمایت میں فتوے جاری کرنے کی تہمت بے جا ہے، مگر مولانا کوثر نیازی کو اس معاملے میں معذور سمجھنا چاہئے، اس لئے کہ انہیں سابقہ ایسے ہی علماء سے پڑا ہوگا۔

علاوہ ازیں ہر آدمی اپنی ذہنی سطح کے مطابق سوچتا ہے اور اپنے ذہنی تصورات و خیالات کے آئینے میں دوسروں کے چہرے کا عکس دیکھنے کا عادی ہے۔ مجھے بیرون ملک سے ایک صاحب نے (ایک فرقے کے خلاف مضمون کے بارے میں) لکھا کہ: ”یہ سب کچھ ان امریکی ذالروں کا نتیجہ ہے، جو سعودی تھیلوں میں آپ کو مل رہے ہیں۔“ اس ناکارہ نے ان کو جواب دیا کہ آپ اپنی ذہنی سطح کے مطابق صحیح فرماتے ہیں، آج کے دور میں یہ بات کس کے ذہن میں آسکتی ہے کہ کوئی شخص متاع دنیا کی طمع کے بغیر محض رضائے الہی کے لئے بھی شرعی مسئلے لکھ سکتا ہے...؟

دوسرا مغالطہ... مولانا کوثر نیازی کو دوسری غلط فہمی یہ ہوئی کہ وہ جس طرح قرآن و حدیث میں اجتہاد فرما کر ”عورت کی سربراہی“ کو جائز قرار دے رہے ہیں، علمائے کرام بھی شاید اپنے اجتہاد ہی کی بنا پر یہ فتویٰ جاری کر رہے ہوں گے۔ حالانکہ علمائے کرام اپنی رائے سے فتویٰ نہیں دے رہے تھے، بلکہ وہ ائمہ متبوعین کے فتویٰ کو نقل کر رہے تھے، اور انہوں نے ائمہ مجتہدین کے مذاہب کا حوالہ دیا تھا۔ مولانا موصوف کو اگر اپنے مخالف کا حوالہ دینا تھا تو وہ علمائے کرام نہیں تھے بلکہ ائمہ اجتہاد... امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل اور دیگر ائمہ دین تھے، موصوف کا اپنے موقف کی مخالفت میں علمائے کرام کا حوالہ دینا یقیناً غلطی شمار ہوگی۔

تیسرا مغالطہ... اوپر اصول موضوعہ میں بتا چکا ہوں کہ تمام ائمہ مجتہدین کا متفقہ فیصلہ ہے کہ عورت کی حکمرانی باطل اور حرام ہے، اور اس کو حکمران بنانے والے گناہگار ہیں۔ مولانا کوثر نیازی جانتے ہیں کہ یہ ائمہ مجتہدین کون ہیں؟ امام رازی، امام غزالی، امام ربانی مجدد الف ثانی اور امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسے جبال علم کی گردنیں جن کے آگے خم ہیں، قطب الارشاد و التلوین محبوب

سبحانی شاہ عبدالقادر جیلانی، شیخ شہاب الدین سہروردی، قطب الاقطاب خواجہ معین الدین چشتی اور خواجہ خواجگان بہاء الدین نقشبند، خواجہ علی ہجویری گنج بخش، باوا فرید الدین گنج شکر وغیرہ وغیرہ لاکھوں اولیاء اللہ... قدس اللہ اسرارہم... جن کے مقتدی ہیں، حافظ الدین ابن حجر عسقلانی، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ابن قیم اور شیخ جلال الدین سیوطی جیسے اساطین امت اور حفاظ حدیث جن کے مقلد ہیں، ہاں! یہ وہی ائمہ مجتہدین ہیں کہ جن کے سامنے بعد کی صدیوں کے بڑے بڑے ائمہ دین، محدثین، مفسرین اور مجددین (امام ربانی مجدد الف ثانی کے الفاظ میں) ”در رنگِ طفلان“ نظر آتے ہیں، آج مولانا کوثر نیازی خطبہ جمعہ میں ان ائمہ مجتہدین کی ”مدلل تردید“ کرنے چلے ہیں، اور وہ بھی قرآن و حدیث کے حوالے سے...!

بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ ہو العجبی ست

دراصل مولانا کوثر نیازی کو اپنے مرتبہ و مقام کے بارے میں غلط فہمی ہوئی، انہوں نے خیال کیا ہوگا کہ آج ان سے بڑا مجتہد اعظم کون ہوگا؟ اسی غلط فہمی نے ان سے یہ گستاخانہ الفاظ کہلائے کہ انہوں نے ”مذکورہ بالا فتوے کی مدلل تردید کی“ اگر اللہ تعالیٰ نے موصوف کو ”نظر مردم شناس“ سے نوازا ہوتا، اگر انہیں ان اکابر امت اور حافظان دین و شریعت کے مرتبے سے آگاہی نصیب ہوتی، اور اگر ان اکابر ائمہ کے مقابلے میں موصوف کو اپنے علم و فہم کا حدود و آرباع معلوم ہوتا تو انہیں ان اکابر کے سامنے اپنا قد و قامت ہیچ سے ہیچ تر اور مورنا تو ان سے بھی فروتر نظر آتا:

بہر مہمل جائے تیرے قامت کی درازی کا

اگر اس طرہ پد ہیچ و غم کا ہیچ و غم نکلے!

بزرگوں کی نصیحت ہے کہ آدمی کو اپنی چادر دیکھ کر پاؤں پھیلانے چاہئیں، اور دنیا کا سب سے بڑا عقل مند وہ شخص ہے جو انسانوں کے درجات کی مرتبہ شناسی سے محروم نہ ہو۔ اس ناکارہ کو مولانا کوثر نیازی کے مقام و مرتبہ کی بلندی سے انکار نہیں، وہ مجھ ایسے نالائق گناہگاروں سے ہزار درجہ اچھے ہوں گے، گفتگو اس میں ہے کہ ائمہ دین کے مقابلے میں مولانا کوثر نیازی کون ہوتے ہیں جو ان اکابر کے منہ کو آئیں اور بقول خود: ”ان اکابر کے فتوے کی مدلل تردید“ کرنے بیٹھ جائیں؟ کیا مولانا کو اس وقت کسی نے یہ مشورہ نہیں دیا کہ: ”ایازا قدر خویش شناس!“

چوتھا مغالطہ: ”عورت کی سربراہی باطل اور حرام ہے“ اگر یہ مسئلہ ائمہ مجتہدین کے درمیان مختلف فیہ ہوتا، مثلاً امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہوتا کہ ”عورت کی سربراہی جائز نہیں“ اور امام شافعی کا ارشاد یہ ہوتا کہ: ”جائز ہے“ اور مولانا کوثر نیازی نے اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر دوسرے امام کا قول لے لیا ہوتا تو اگرچہ اصولی طور پر یہ بھی غلط ہوتا، (اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں) تاہم ایسی صورت میں ہم مسامحت (چشم پوشی) سے کام لیتے، اور یوں سمجھ لیتے کہ امام ابوحنیفہ کے جلیل القدر شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن شیبانی کی طرح ہمارے مولانا کوثر نیازی بھی مجتہد مطلق کے منصب پر فائز ہیں، جس طرح ان دونوں بزرگوں کو اپنے اُستاد محترم کا قول چھوڑ کر دوسروں کے اقوال پر فتویٰ دینے کا حق ہے، ہمارے مجتہد مطلق امام کوثر نیازی کو بھی حق حاصل ہونا چاہئے۔ لیکن مشکل تو یہ ہے کہ یہ مسئلہ ائمہ مجتہدین کے درمیان مختلف فیہ ہی نہیں، بلکہ... جیسا کہ اصول موضوعہ میں عرض کر چکا ہوں... یہ مسئلہ تمام ائمہ مجتہدین

کے درمیان متفق علیہ ہے کہ ”عورت کی سربراہی باطل اور حرام ہے“ اور صدرِ اول سے آج تک کے اکابر علمائے اُمت کا اس پر اجماع مسلسل چلا آ رہا ہے، ایسے مسئلے میں اختلاف کرنے والا تو ”سبیل المؤمنین“ سے منحرف ہے، کیا مولانا کوثر نیازی کی اس نکتے پر نظر نہیں گئی کہ وہ اس مسئلے کی ”مدلل تردید“ کر کے درحقیقت ”اجماع اُمت“ کی آہنی دیوار سے ٹکرا رہے ہیں؟ کسی دینی مسئلے پر غور کرنے والے کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ اس مسئلے میں سلف صالحین کی رائے معلوم کرے، اور یہ دیکھے کہ یہ مسئلہ اجتہادی ہے یا اجماعی؟ اگر اجماعی ہے تو ہمیں اس کے تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں، اور ہمیں اس پر رائے زنی اور قیاس آرائی کی اجازت نہیں۔ کسی اجماعی مسئلے کو غلط قرار دینا اور بزعیم خود اس کی ”مدلل تردید“ کے لئے کھڑے ہو جانا گویا پوری اُمتِ اسلامیہ کی تکذیب ہے، اور جو شخص اُمتِ اسلامیہ پر بد اعتمادی کرتے ہوئے اسلام کے متواتر اجماعی مسائل کو بھی غلط سمجھتا ہو، اس کے نزدیک گویا پورے کا پورا دینِ اسلام مشکوک ہے، اسے نہ قرآن کریم پر صحیح ایمان نصیب ہو سکتا ہے، نہ نماز روزہ وغیرہ ارکانِ اسلام پر۔ اس لئے کہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ اُمتِ اسلامیہ... نعوذ باللہ!... ایک غلط اور باطل مسئلے پر متفق ہو سکتی ہے تو دین کے باقی مسائل پر یقین و ایمان کس طرح حاصل ہو سکتا ہے...؟

پانچواں مغالطہ:... ایک اجماعی مسئلے کی ”مدلل تردید“ کرتے ہوئے غالباً مولانا کوثر نیازی کو یہ غلط فہمی ہوئی کہ قرآن و حدیث، جو چودہ صدیوں سے کہیں خلا میں گھوم رہے تھے، پہلی مرتبہ ان کے ہاتھ لگے ہیں، چودہ صدیوں کے ائمہ دین، مجددین اور اکابر اُمت کو شاید ان کی کبھی زیارت بھی نصیب نہیں ہوئی، غور و تدبر کے ساتھ ان کے مطالعے کا موقع انہیں کہاں سے نصیب ہوتا؟ یا موصوف کو یہ غلط فہمی ہوئی کہ پہلے کے علماء و صلحاء کے سامنے قرآن و حدیث تو موجود تھے، مگر وہ سب کے سب ان کے فہم و ادراک سے قاصر رہے، پہلی مرتبہ مولانا موصوف کو قرآن و حدیث کے صحیح فہم کی توفیق ہوئی، اس لئے انہوں نے قرآن و حدیث کے حوالے سے علمائے کرام کی ”مدلل تردید“ کر ڈالی۔ کیا یہ بوالعجبی نہیں کہ مجھ ایسا ایک شخص جس کا علم و فہم، جس کی دیانت و تقویٰ اور جس کی صورت و سیرت تک غیر معیاری ہے، وہ قرآن و حدیث کے حوالے سے تمام اکابر اُمت کی تجلیل و تحسین کرنے لگے؟ نعوذ باللہ!

چھٹا مغالطہ:... اُدھر اصولِ موضوعہ میں بتا چکا ہوں کہ دلائلِ شرع چار ہیں، کتاب اللہ، سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اجماع اُمت اور ائمہ مجتہدین کا قیاس و استنباط، لیکن مولانا کوثر نیازی نے اجماع اُمت اور ائمہ مجتہدین کے اقوال کی طرف تو التفات نہیں فرمایا، البتہ ان کی جگہ ایک نئی دلیل شرعی کا اضافہ فرماتے ہیں اور وہ ہے ”تاریخ“۔ یہ بات زندگی میں پہلی مرتبہ مولانا نیازی کی تحریر سے معلوم ہوئی کہ کوئی شخص مسلمانوں اور غیر مسلموں کی تاریخ کو بھی شرعی دلائل کی صف میں جگہ دینے کا حوصلہ کر سکتا ہے، اور اس کے ذریعے نہ صرف یہ کہ شرعی مسئلہ ثابت کیا جاسکتا ہے بلکہ اُمت کے مسئلہ شرعی مسائل کی تردید کی بھی کی جاسکتی ہے:

اِس کار از تو آید و مردانِ جنیں کنند

ساتواں مغالطہ:... تیس سال پہلے جو مولانا موصوف نے علمائے کرام کے فتوے کی تردید فرمائی تھی، موصوف کو غلط فہمی ہے

کہ یہ ان کا بڑا لائقِ شکر کارنامہ تھا، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:

”اور خدا کا شکر ہے کہ آج تیس سال گزر جانے کے باوجود میرے اس نظریے میں کوئی تبدیلی

نہیں ہوئی۔“

”شکر“ نعمت پر کیا جاتا ہے، گویا تیس سال پہلے جو موقف مولانا نے اس مسئلے میں اختیار کیا تھا اس کو نعمتِ خداوندی سمجھ کر اس پر شکر بجالا رہے ہیں۔ یوں تو یہ عجائب خانہ دنیا رنگ رنگ نظریات کا ظلم خانہ ہے، لیکن عجیب تر بات یہ ہے کہ ہر شخص اپنے نظریات پر نازاں ہے۔ یہودی، عیسائی، مجوسی، ہندو، سکھ، مرزائی، بہائی، ذکری، مہدوی، پرویزی، چکڑالوی وغیرہ وغیرہ، کون ایسا ہوگا جس کو اپنے نظریات پر ایقان و اذعان نہ ہو؟ ان پر شاداں و فرحاں نہ ہو؟ اور اس پر کلمہ شکر نہ بجالاتا ہو؟ کل حزب بما لدیہم فرحون! اور اس سے بڑھ کر عجیب تر بات یہ ہے کہ جتنے فرقے اور گروہ اپنی نسبت اسلام کی طرف کرتے ہیں وہ قرآن و حدیث کو اپنی طرف کھینچتے ہیں، اور قرآن و حدیث سے اپنے نظریات کی سند لاتے ہیں، ان اختلافات کا عملی فیصلہ تو قیامت ہی کے دن ہوگا، لیکن سوال یہ ہے کہ اگر ہم یہ معلوم کرنا چاہیں کہ حق کیا ہے اور باطل کیا ہے؟ صحیح کیا ہے اور غلط کیا ہے؟ تو اس کے لئے کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟ یہ ناکارہ اوپر اصول موضوعہ میں اس کی طرف اشارہ کر چکا ہے، یعنی قرآن و حدیث کا مطالعہ اکابر سلف صالحین کی تشریحات کی روشنی میں کیا جائے، ان اکابر پر اعتماد کیا جائے، ان کا دامن مضبوطی سے تھاما جائے اور اپنی اہواء و خواہشات کے بجائے سلف صالحین کی اقتد و اتباع کو ترجیح دی جائے، یہ ہے وہ سفینہ نجات! جس میں پناہ لینا نظریات و فتن کے طوفانِ نوح سے بچا سکتا ہے: لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ! جناب مولانا کوثر نیازی اگر اس نکتے کی طرف توجہ فرماتے تو انہیں صاف نظر آتا کہ یہ نظریہ، جو انہوں نے سلف صالحین کے مقابلے میں اختراع فرمایا ہے، کوئی ایسا کارنامہ نہیں جس پر شکر کیا جائے بلکہ ایسی بدعت ہے جس پر سو مرتبہ استغفار کرنا چاہئے۔

پھر تیس سال پہلے ان کے علم و تحقیق، عقل و دانش اور بالغ نظری و دقیقہ رسی میں وہ پختگی پیدا نہیں ہوئی ہوگی جو تیس سال بعد پیدا ہوئی، غالباً اس طویل عرصے میں نہ تو مولانا موصوف کو خود متنبہ ہوا، اور نہ کسی صاحب علم نے ان کو اس غلطی سے آگاہ کیا، اس لئے عقل و دانش کی پختگی اور علم و تحقیق کی تیس سالہ ترقی کے باوجود انہیں اپنی غلطی کی اصلاح کا موقع نہیں ملا، بلکہ وہ آج تک اس پر مصر ہیں اور غلطی پر مسلسل تیس سال اصرار بھی لائقِ شکر نہیں، بلکہ موجبِ استغفار ہے۔

ایک جو یائے علم و تحقیق کو اگر اس کی غلطی پر متنبہ کر دیا جائے تو اسے اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا چاہئے کہ مرنے سے پہلے غلطی کی اصلاح ہو گئی، اور محاسبہ آخرت سے بچ گئے۔ میں نے اپنے اکابر سے امام العصر، حافظ الدین، امیر المؤمنین فی الحدیث مولانا محمد انور شاہ کشمیری کا ارشاد سنا ہے، وہ فرمایا کرتے تھے کہ:

”مولوی صاحب! تیس تیس سال غلطی میں رہنے کے بعد اپنی غلطی پر متنبہ ہوا۔“

ایک دن ہمارے حضرت ڈاکٹر عبدالحی عارفی رحمہ اللہ فرما رہے تھے کہ:

”بھئی! مولانا بنوری بڑے آدمی تھے، ایک بار انہوں نے ”بینات“ میں کچھ لکھا تھا، میرے پاس

آئے تو میں نے ان سے کہا کہ یہ تحریر آپ کے نمایاں شان نہیں، فوراً کہنے لگے: معاف کر دیجئے! آئندہ ایسا

نہیں ہوگا۔ بھئی! مولانا بنوری بڑے آدمی تھے۔“

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے تو ترجیح الراجح کے نام سے مستقل سلسلہ ہی شروع کر رکھا تھا کہ جو صاحب

علم حضرتؒ کی کسی لغزش پر متنبہ کرے، حضرتؒ اسے اس سلسلے میں شائع فرماتے تھے، اگر حضرتؒ کو اطمینان ہو جاتا کہ واقعی مسئلے کے لکھنے میں غلطی ہوئی ہے تو اس کا صاف اعلان فرما دیتے، ورنہ ان صاحبِ علم کی تحقیق نقل کر کے لکھ دیتے کہ میری تحقیق یہ ہے، اہل علم دونوں پر غور فرما کر جو رائج نظر آئے اس کو اختیار فرمائیں۔

یہ ناکارہ سراپا جہل ہے، اخبار میں جو ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کا سلسلہ جاری ہے، (اور اب کتابی شکل میں بھی شائع ہو چکا ہے) اس کے بارے میں اہل علم کی خدمت میں اہتمام کر چکا ہوں کہ کوئی صاحبِ علم کسی مسئلے کی غلطی پر متنبہ فرمائیں تو ممنون ہوں گا۔ چنانچہ بعض حضرات نے غلطی کی نشاندہی کی تو اس کو اخبار میں شائع کر دیا، اور صاف لکھ دیا کہ مجھ سے مسئلے کے لکھنے میں غلطی ہوئی، اور واقعہ یہ ہے کہ کوئی صاحبِ علم غلطی کی نشاندہی فرماتے ہیں کہ تو ایسی خوشی ہوتی ہے کہ گویا بے بہا خزانہ ہاتھ لگ گیا۔ الغرض! مرنے سے پہلے غلطی کی اصلاح ہو جائے تو لائقِ شکر ہے۔

آٹھواں مغالطہ:۔۔۔ اسی تمہید میں مولانا کوثر نیازی، مولانا مودودی مرحوم سے اپنے اختلاف کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”انہی دنوں میں حضرت مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم نے جیل خانے سے جماعت اسلامی کی مجلس شوریٰ کے لئے محترمہ فاطمہ جناح کی تائید میں جو قرارداد لکھ کر بھیجی مجھے اس سے اختلاف تھا، اور صدارتی مہم ختم ہونے کے بعد میں نے حضرت مولانا سے کئی اور روینی اختلافات کے ساتھ ساتھ اس موضوع پر بھی اختلاف کا اظہار کیا، مولانا نے قرارداد میں یہ لکھا تھا کہ ایک حرام ابدی یعنی ہمیشہ کے لئے ہوتا ہے، اور ایک غیر ابدی یعنی ہمیشہ کے لئے نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے یہ ایک خطرناک نظریہ تھا جس کی رد سے تمام حرام چیزوں کو دو قسموں میں بانٹا جاسکتا تھا اور اس طرح شریعت ایک مذاق بن کر رہ جاتی۔ اصل میں مولانا کو یہ تاویل کرنے کی ضرورت اس لئے محسوس ہوئی کہ اس سے پہلے وہ عورت کی اسبلی کی رکنیت بلکہ اس کو ووث کا حق دینے کو بھی حرام قرار دے چکے تھے (ملاحظہ ہو، ماہنامہ ”ترجمان القرآن“ ستمبر ۱۹۵۲ء) اور اب انہیں ایک لخت ایک خاتون کے صدر مملکت ہونے کی تائید کرنی پڑ رہی تھی، میرا کہنا یہ تھا کہ حضرت مولانا اس کے لئے سیاسی اور جمہوری ضرورت کے حوالے سے بات کر سکتے تھے، اس کے لئے انہیں ایک نظریہ ایجاد کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔“

یہ مولانا کوثر نیازی کی حق پرستی تھی کہ انہیں مولانا مودودی مرحوم کا نظریہ غلط نظر آیا تو انہوں نے نہ صرف یہ کہ اس سے برملا اختلاف کیا بلکہ جماعت اسلامی سے بھی علیحدگی اختیار کر لی، لیکن یہاں بھی مولانا کوثر نیازی غلط فہمی سے محفوظ نہ رہے۔

شرح اس کی یہ ہے کہ مولانا مودودی ”عورت کی سربراہی“ کو حرام سمجھتے تھے، لیکن مس فاطمہ جناح کی صدارت کے معاملے میں ان پر ایسی اضطرابی کیفیت طاری ہوئی کہ اس خاص موقع کے لئے انہوں نے اس حرام کے جائز ہونے کا فتویٰ دے دیا، اور اس کے لئے انہوں نے ”حرام ابدی“ اور ”حرام وقتی“ کا نظریہ اختراع کیا، جس کے بارے میں مولانا کوثر نیازی فرماتے ہیں... اور بجا فرماتے ہیں... کہ:

”ظاہر ہے یہ ایک خطرناک نظریہ تھا، جس کی رو سے تمام حرام چیزوں کو دو قسموں میں بانٹا جاسکتا تھا،

اور اس طرح شریعت ایک مذاق بن کر رہ جاتی۔“

لیکن مولانا کوثر نیازی نے اس نظریے کا تریاق یہ مہیا کیا کہ مولانا مودودی نے جس چیز کو ”حرام وقتی“ کے خانے میں جگہ دی تھی، مولانا کوثر نیازی نے اس کو ”حلال ابدی“ قرار دے دیا۔

مولانا موصوف کو غور کرنا چاہئے تھا کہ محض اپنی خواہش سے کسی چیز کو ”حرام وقتی“ قرار دینے سے اگر شریعت ایک مذاق بن کر رہ جاتی ہے، تو کیا محض اپنی رائے سے اسی چیز کو ”حلال ابدی“ قرار دینے سے شریعت اس سے بڑھ کر مذاق بن کر نہیں رہ جاتی؟ بار بار غور کیجئے کہ جو چیز تمام ائمہ دین اور تمام اکابر امت کے نزدیک حرام اور باطل ہے، اس کو ”حرام وقتی“ قرار دینا شریعت کے ساتھ مذاق ہے تو اس کو ”حلال ابدی“ قرار دے ڈالنا، شریعت کے ساتھ کتنا بڑا مذاق ہوگا؟ اور اگر اس کی اجازت دے دی جائے کہ تمام امت کی مسلمہ حرام چیزوں کو کوئی شخص اپنے علم و فہم کے زور سے حلال کر سکتا ہے، تو کیا خدا کا دین ہمارے ہاتھوں میں کھلونا بن کر نہیں رہ جائے گا، ان فی ذلک لعبرة لأولی الالباب!

نواں مغالطہ:۔۔۔ تمہیدی نکات کے آخر میں کوثر نیازی صاحب لکھتے ہیں:

”اب چند روز پہلے محترمہ بے نظیر بھٹو اور میاں نواز شریف کے درمیان وزارت عظمیٰ کے لئے انتخاب ہوا، تو عین انتخاب کے دن میرے کسی مہربان اخبار نویس نے مولانا مودودی کے نام میرے اس خط کا ایک ٹکڑا نکال کر یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ میں بھی عورت کی سربراہی کے مسئلے پر عام علماء کا ہم نوا ہوں، اس وسوسہ انگیزی اور مغالطہ طرازی کی وجہ سے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ پھر اپنے تئیں سالہ پرانے کتابچے ”کیا عورت صدر مملکت بن سکتی ہے؟“ کا خلاصہ قارئین کے سامنے پیش کروں، تاکہ اس سلسلے میں کوئی ابہام نہ رہے۔“

جناب کوثر صاحب نے اس اقتباس میں مولانا مودودی کے نام اپنے جس خط کا حوالہ دیا ہے، وہ کافی طویل ہے، یہ خط ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کو لکھا گیا، اولاً ان کے ہفت روزہ ”شہاب“ لاہور (شمارہ: ۸، جلد: ۱۱، ۲۸ فروری ۱۹۶۵ء) میں شائع ہوا تھا، بعد ازاں موصوف کی کتاب ”جماعت اسلامی، عوامی عدالت میں“ میں شامل کیا گیا۔ کوثر صاحب کا صحیح موقف سمجھنے کے لئے اس کے ضروری اقتباس متذکرہ بالا کتاب کے حوالے سے ذیل میں نقل کرتا ہوں:

”محترم مولانا! اس وقت ہماری حالت یہ ہے کہ دوسری بہت سی اصولی غلطیوں کے علاوہ ہم نے عورت کی صدارت کے مسئلے میں جو روش اختیار کی، اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کی جو سزا ملے گی، اس کا مسئلہ تو الگ ہے، اس دنیا میں بھی اندرون و بیرون ملک ہماری دینی حیثیت ختم ہو چکی ہے۔ اگر ہمیں صدر ایوب کی مخالفت کرنی ہی تھی اور محترمہ فاطمہ جناح کا ساتھ دینا ہی تھا تو سیاسی اور جمہوری ضرورتوں کا اظہار کر کے ایسا کیا جاسکتا تھا، مگر اس کے لئے ہم نے غریب اسلام پر جو نوازش کی ہے اور حرمتوں کی ابدی اور غیر ابدی تقسیم

کا جو نیا نظریہ پیش کیا ہے، اس کے بعد دینی حلقے تو ایک طرف رہے، دوسرے غیر جانبدار عناصر حتیٰ کہ اپوزیشن تک کے بعض نمایاں افراد ہمیں ابن الوقت اور سیاست کی خاطر دین میں ترمیم و تحریف کرنے والا گردہ تصور کرنے لگے ہیں۔“ (ص: ۲۲)

”میں آپ کے سامنے انتہائی ندامت کے ساتھ خود اپنے بارے میں بھی یہ اظہار ضروری سمجھتا ہوں کہ اپنے حقیر سے علم اور مطالعے کی بنا پر میری رائے یہی تھی کہ موجودہ سیاسی اور جمہوری روایات کی بات تو دوسری ہے، لیکن شرعاً عورت کسی بھی صورت میں صدر مملکت نہیں بنائی جاسکتی اور اس کا تو میں کوئی تصور اپنے ذہن میں نہیں رکھتا تھا کہ کبھی ہم بھی اسلام کے نام پر ایسی تحریک چلا سکتے ہیں۔ چنانچہ میں نے اپنی مسجد میں سوالات کے جواب دیتے ہوئے سینکڑوں افراد کے سامنے قرآن وحدیث کے دلائل سے اپنے اس عقیدے کی وضاحت کی اور بعد میں اخباری نمائندوں کی خواہش پر اس خطبے کا خلاصہ اخبارات کو بھی بھجوا دیا، مگر اسی دوران مجھ پر انکشاف ہوا کہ جماعت اس سے الگ نقطہ نظر پر سوچ رہی ہے، اور امکان غالب اس کا ہے کہ مس فاطمہ جناح کی حمایت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ میں اس انکشاف پر سراسیمگی کا شکار ہو گیا اور جماعت کے فیصلے کے انتظار میں اس بیان کو واپس لے لیا۔“

”مجھے بعد میں یہ جان کر خوشی ہوئی کہ آپ نے جیل سے مرکز جماعت کو یہ ہدایت بھجوائی ہے کہ اس مسئلے پر ہرگز متحدہ حزب اختلاف کا ساتھ نہ دیا جائے، آپ کی گزشتہ تحریروں کی روشنی میں اُمید بھی اس بات کی تھی، لیکن جب مجلس مشاورت میں جیل سے آئی ہوئی آپ کی وہ تحریر پڑھ کر سنائی گئی (جسے بعد ازاں لفظ بلفظ مجلس مشاورت کی قرارداد کی صورت میں اخبارات کو ارسال کر دیا گیا) تو میرے حسن ظن کو انتہائی ٹھیس پہنچی، شاید آپ کو معلوم نہ ہو، میں یہاں بھی وضاحت کر دوں کہ مجلس مشاورت کے جس اجلاس میں محترمہ کی حمایت کا فیصلہ کرتے ہوئے اس قرارداد کو منظور کیا گیا، میں اس میں اپنی غلط فہمی (یا وقت کے بارے میں غلط اطلاع؟) کی وجہ سے شریک نہ ہو سکا، جب میں پہنچا تو یہ قرارداد اخبارات کو بھجوائی جا چکی تھی۔ کاش! میں اس وقت موجود ہوتا اور اس غلط نظریے پر اہل مجلس کو متنبہ کر کے کم سے کم قرارداد کے الفاظ تو تبدیل کر دیتا۔ ظاہر ہے اس کے بعد ”تیرا زکمان رفت“ والا معاملہ تھا۔ اب جماعتی دستور کی رو سے میں اس فیصلے کی تائید پر مجبور تھا، اور جس رائے کو میں دلائل کی بنا پر مرجوح بلکہ غلط سمجھتا تھا اب صرف اس لئے کہ وہ بطور قرارداد منظور ہو چکی ہے، جماعت اور مجلس مشاورت کا رکن ہونے کی وجہ سے میں تقریر و تحریر کے ذریعے اس کی تائید و توثیق کرنے لگا۔“

”مولانا! میں بہت گناہگار آدمی ہوں، مگر میری پوری زندگی کے گناہ ایک طرف، اور یہ اکیلا گناہ دوسری طرف کہ میں نے جس بات کو شرعاً درست نہیں سمجھا تھا، صرف جماعتی قواعد و ضوابط کی وجہ سے اس معصیت پر مجبور ہو گیا کہ اب اس کی نمائندگی کروں! اللہ میرے اس جرم کو معاف فرمائے، ورنہ ڈرتا ہوں کہ کہیں

اس جرم کی پاداش میں رہے ہے ایمان سے محروم نہ ہو جاؤں، نعوذ باللہ من شرور انفسنا ومن سیئات اعمالنا!“ (ص: ۲۸۲۶)

جناب کوثر صاحب کی یہ تحریر اپنے مفہوم اور اظہارِ مدعا میں بالکل واضح ہے، کسی تشریح یا حاشیہ آرائی کی محتاج نہیں، بلکہ اسے صاف گوئی اور دل کو چیر کر کسی کے سامنے رکھ دینے کا اعلیٰ نمونہ قرار دیا جاسکتا ہے، تاہم اس ضمن میں صاحب موصوف کے لئے چند امور لائق توجہ ہیں:

اولاً: اس خط سے واضح ہوتا ہے کہ ”عورت کی سربراہی“ کے مسئلے پر آپ نے تین رنگ بدلے ہیں:

۱: جب تک جماعت اسلامی نے... جس کے آپ ضلعی صدر تھے... مس فاطمہ جناح کی حمایت کا فیصلہ نہیں کیا تھا، تب تک اپنے علم اور مطالعے کی بنا پر آپ کا عقیدہ یہ تھا کہ شرعاً ”عورت کی حکمرانی“ جائز نہیں، چنانچہ آپ نے اپنی مسجد میں سوالات کے جوابات دیتے ہوئے سینکڑوں افراد کے سامنے قرآن و حدیث کے دلائل سے اپنے اس عقیدے کو مبرہن کیا، اور بعض اخباری فہمائیدوں کی خواہش پر آپ نے اس خطبے کا خلاصہ اخبارات کو بھی بھجوا دیا... جسے بعد میں شتابی سے واپس لے لیا گیا، اور اس کے چھپنے کی نوبت نہیں آئی... یہ وہ دور تھا جب آپ کا دل اور زبان و قلم ہم آہنگ تھے، جو عقیدہ آپ کے دل میں تھا وہی زبان و قلم سے نکل رہا تھا۔

۲: پھر جب ۱۹۶۳ء کے صدارتی انتخاب کا معرکہ برپا ہوا، پوری قوم ”انتخابی بخار“ میں مبتلا ہو گئی، اور آپ کی جماعت اسلامی نے اسی ”انتخابی بخار“ کی بحرانی کیفیت میں مس فاطمہ جناح کی حمایت کا فیصلہ کر لیا، تو یہ فیصلہ اگرچہ آپ کے عقیدہ و ضمیر کے خلاف تھا، مگر جماعتی قواعد و ضوابط کی بنا پر آپ اس غلط فیصلے کی حمایت پر مجبور ہو گئے، یہاں سے آپ کے دل اور زبان و قلم کا راستہ الگ الگ ہو گیا، آپ کا عقیدہ تو یہ تھا کہ ”عورت کی سربراہی شرعاً جائز نہیں“ لیکن ”جماعتی فیصلے کی مجبوری“ کی وجہ سے آپ کی زبان و قلم اپنے عقیدہ و ضمیر کے خلاف، قرآن و حدیث کے دلائل کا انبار لگانے لگے کہ ”عورت کی سربراہی شرعاً جائز ہے“۔ یہی دور ہے جب بقول آپ کے آپ نے شاہ عالم مارکیٹ کی مسجد میں خطبہ دیتے ہوئے اس موضوع پر سیر حاصل بحث کی، اور قرآن و حدیث اور تاریخ کے حوالوں سے علمائے کرام کے مذکورہ بالا فتویٰ کی... کہ عورت کی سربراہی شرعاً حرام ہے... مدلل تردید فرمائی۔ پھر اس خطبے کو کتابچے کی شکل میں چھاپ کر پشتو اور سندھی تراجم کے ساتھ لاکھوں کی تعداد میں پھیلایا۔

۳: پھر جب الیکشن کا ”بخار“ اُترا، مس فاطمہ جناح الیکشن ہار گئیں تو ہارے ہوئے جواری کی طرح آپ نے یہ دیکھا کہ اس جوئے میں ہم نے کیا کھویا، کیا پایا؟ تب آپ کو احساس ہوا کہ الیکشن کے دوران آپ کی زبان و قلم سے جو کچھ نکلا وہ علم و تحقیق پر مبنی نہیں تھا، خدا اور رسول کے منشا کے مطابق نہیں تھا، اپنے ایمان و عقیدہ کے موافق نہیں تھا، بلکہ یہ سب کچھ ”انتخابی بخار“ کا ہذیان تھا، اس پر آپ کو ندامت ہوئی، اور یہ احساسِ ندامت اس قدر شدید تھا کہ اس سے آپ کو سلبِ ایمان کا اندیشہ لاحق ہونے لگا، چنانچہ اسی احساسِ ندامت نے آپ سے مودودی صاحب کے نام وہ خط لکھوایا جس کا اقتباس ابھی نقل کر چکا ہوں، الغرض آپ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ”توبہ نصوح“ کی اور اپنے اس موقف سے توبہ و براءت کا اظہار کر کے پہلے موقف کی طرف رجوع کر لیا۔

یہ آپ کے تین رنگ بدلنے کی وہ تصویری داستان ہے جو خود آپ کے موئے قلم نے مرتب کی ہے، آپ کی یہ ”سہ رنگی تصویر“

دیکھنے کے بعد ہر شخص کو سر کی آنکھوں سے نظر آ رہا ہے کہ علم و تحقیق اور مطالعے کی روشنی میں آپ کا ہمیشہ ایک ہی نظریہ اور ایک ہی عقیدہ رہا ہے کہ ”شرعاً عورت کی سربراہی جائز نہیں“۔ الیکشن ۱۹۶۴ء کے دوران آپ نے جو موقف اختیار کیا تھا وہ محض زبانی جمع خرچ تھا، جس سے آپ توبہ کا اعلان کر چکے ہیں، قلبی عقیدہ آپ کا اس وقت بھی یہی تھا کہ ”شرعاً عورت سربراہ مملکت نہیں بن سکتی“ گویا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ عقیدے اور نظریے کی حد تک آپ ایک دن بھی اس کے قائل نہیں رہے کہ ”عورت کی سربراہی شرعاً جائز ہے۔“

لیکن ان تین رنگوں کے بعد جب آپ کا چوتھا رنگ سامنے آتا ہے تو عقل و دانش حیرت زدہ رہ جاتے ہیں کہ الہی! یہ ماجرا کیا ہے؟ چنانچہ اب آپ اپنے تازہ بیان (روزنامہ ”جنگ“ کراچی ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۳ء) میں فرماتے ہیں کہ فاطمہ جناح کی حمایت میں جو خطبہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا:

”میں نے اپنے اس خطبے میں قرآن و حدیث اور تاریخ کے حوالوں سے علمائے کرام کے مذکورہ بالا فتوے کی (کہ عورت کی سربراہی شرعاً ناجائز ہے) مدلل تردید کی تھی..... اور خدا کا شکر ہے کہ آج تیس سال گزر جانے کے باوجود میرے اس نظریے میں کوئی تبدیلی نہیں آئی۔“

کیا کوئی آپ سے پوچھ سکتا ہے کہ اگر آپ کے نظریے میں کوئی تبدیلی نہیں آئی تھی تو ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کے خط (بنام مودودی صاحب) میں آپ نے توبہ و استغفار کس چیز پر کیا تھا؟ اور اندیشہ سلب ایمان کا اظہار آپ نے کس چیز پر فرمایا تھا؟ اپنا یہ خط ایک بار پھر پڑھ لیجئے اور پھر انصاف کیجئے کہ آپ کے اس قول میں کہ: ”تیس سال تک آپ کے نظریے میں کوئی تبدیلی نہیں آئی“ صداقت کا عنصر کتنا ہے؟

آنجناپ کی خدمت میں حافظ شیرازی کا یہ مصرعہ دہرانا تو سوء ادب ہوگا کہ:

چہ دلا اور است دزدے کہ بکف چراغ دارد

لیکن حافظ ہی کا یہ لطیف شعر تو پیش کرنے کی اجازت دیجئے:

حالے درون پردہ بے فتنہ می رود

تا آن زماں کہ پردہ بر افتد چہا کنند

دوم:.... مودودی صاحب کے نام خط میں اپنے الیکشن والے موقف سے توبہ و انابت اختیار کرتے ہوئے جب آپ نے

لکھا تھا:

”اللہ میرے اس جرم کو معاف فرمائے کہ کہیں اس جرم کی پاداش میں رہے سبے ایمان سے محروم

نہ ہو جاؤں۔“

تو اس فقرے کو پڑھ کر ذہن میں آپ کی عظمت کا ایسا بلند و بالا مینار تعمیر ہوا جو اپنی بلندی سے آسمان کو چھونے لگا، ذہن نے کہا کہ یہ اتنا بلند و بالا انسان ہے کہ الیکشن کے دوران مسئلے کی غلط تعبیر کے سلسلے میں اس کی زبان و قلم سے جو کچھ نکلا اس سے اس نے برملا توبہ کا اعلان کر دیا، اور اپنے ان تمام بیانات و مقالات کو ہفوات و ہذیانات قرار دیتے ہوئے ان سے رجوع کر لیا، اخلاقی جرأت اور

بلندی کردار کی ایسی مثالیں ہمارے دور میں بہت ہی کمیاب بلکہ نایاب ہیں۔ لیکن ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۳ء والے آپ کے اخباری بیان کو پڑھ کر عظمت کا وہ تصور آتی مینار و مہرام سے زمین بوس ہو گیا، ذہن نے کہا کہ ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کو یہ شخص اپنے جس موقف کو غلط اور موجب سلب ایمان کہہ رہا تھا، اور جس سے خدا کے حضور ناک رگڑتے ہوئے توبہ و ندامت کا اظہار کرتا نظر آ رہا تھا، آج اسی خطبے کو اور اسی رسالے کو فخریہ انداز میں پیش کر رہا ہے، کل جو چیز موجب سلب ایمان تھی، آج وہی لائق فخر ہے، کل جس سے توبہ و معذرت کر رہا تھا، آج اسی پر اتر رہا ہے، کل جس چیز پر عرق ندامت میں غرق ہوا جاتا تھا، آج اسی کو طرہ فضیلت قرار دے رہا ہے...

جناب کوثر صاحب! غور فرمائیں کہ آپ نے ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کے خط بنام مودودی میں اظہار توبہ و ندامت کر کے الیکشن کے دور کی اپنی تمام تحریروں کو، جو زیر بحث موضوع سے متعلق تھیں، منسوخ کر دیا تھا یا نہیں؟ اگر کر دیا تھا تو آج ان کے حوالے سے یہ کہنے کے کیا معنی کہ تیس سال سے میرا عقیدہ نہیں بدلا؟ اور اگر ان کو منسوخ نہیں کیا تھا تو ان سے توبہ و استغفار کے کیا معنی تھے؟ کیا یہ توبہ و استغفار بھی محض نمائشی تھی؟ حافظ شیرازیؒ کے بقول:

گوینا باور نمی دراند روز داوری

کایں ہمہ قلب و دغل درکار داوری کنند

سوم: ... جس گناہ سے آپ نے ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کو توبہ کی تھی، آج ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۳ء کو ۲۹ سال بعد الٹی زندقہ لگا کر آپ دوبارہ اسی نظریے پر پہنچ جاتے ہیں، آپ کو اس پر غور کرنا چاہئے کہ کیا اس رجعتِ قہری کا سبب یہ تو نہیں کہ مس فاطمہ جناح کی حمایت میں آپ نے جو طرزِ عمل اختیار کیا اس کی وجہ سے آپ کو "نولہ ما نوئی" کی سزا میں مبتلا کر دیا گیا ہو؟ کیونکہ آپ علم و تحقیق کی بنا پر یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ "شرعاً عورت حکمران نہیں بن سکتی" اور آپ نے سیکڑوں افراد کے سامنے قرآن و حدیث کے دلائل بھی اس عقیدے پر قائم کر دیئے تھے، اس کے باوجود آپ نے کھل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی، اور "سبیل المؤمنین" کو چھوڑ کر دوسرا راستہ اپنایا، پس کیا قرآن کریم کی یہ پیشنگوی تو آپ پر پوری صادق نہیں آتی؟

"وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا"

(النساء: ۱۱۵)

ترجمہ: ... اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو اُمرِ حق ظاہر ہو چکا تھا اور

مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر دوسرے رستے پر ہو لیا تو ہم اس کو جو کچھ وہ کیا کرتا ہے کرنے دیں گے، اور اس کو جہنم

میں داخل کریں گے اور وہ نہی جگہ ہے جانے کی۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ)

چہارم: ... پھر آپ نے اس مسئلے میں مخالفتِ رسول پر ہی اکتفا نہیں کیا، بلکہ ارشادِ رسول کو جھٹلایا بھی، اور اس کا مذاق بھی اڑایا، جیسا کہ آئندہ سطور سے واضح ہوگا، حالانکہ آپ خود اقرار کر چکے ہیں کہ جس عقیدے کا آپ مذاق اڑا رہے ہیں وہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے، اور ان کا مذاق اڑانے کے لئے فاسق و فاجر اور کافر عورتوں تک کے قصے سنا ڈالے، آپ کو سوچنا چاہئے کہ کیا آپ پر یہ ارشادِ خداوندی تو صادق نہیں آتا؟

”قُلْ اَبَا اللّٰهِ وَاَيْتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤْنَ۔ لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ“

(توبہ: ۶۵، ۶۶)

ترجمہ: ”آپ کہہ دیجئے گا کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم ہنسی کرتے تھے؟ تم اب عذر مت کرو، تم تو اپنے کو مومن کہہ کر کفر کرنے لگے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

پنجم: اب تک اس مسئلے میں آپ کے چار رنگ سامنے آچکے ہیں:

۱: آپ نے اس عقیدہ حقہ کا اقرار کیا ہے کہ قرآن وحدیث کے دلائل کی روشنی میں عورت کی سربراہی شرعاً جائز نہیں۔

۲: مس فاطمہ جناح کی حمایت میں آپ اس عقیدہ حقہ سے منحرف ہو گئے۔

۳: ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کے خط بنام مودودی صاحب میں اس عقیدہ حقہ کا پھر اقرار کیا۔

۴: ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۳ء کو آپ بیگم بے نظیر کی حمایت میں عقیدہ حقہ کے اقرار سے پھر منحرف ہو گئے۔

اب آپ کی پانچویں حالت باقی ہے کہ آپ اس انحراف سے پھر توبہ کر لیتے ہیں اور اسی توبہ پر آپ کا خاتمہ بالخیر ہوتا ہے یا اس سے توبہ کرنے کے بجائے آپ عقیدہ حقہ کے انکار پر آگے بڑھے چلے جاتے ہیں، اور اسی پر آپ کا خاتمہ ہو؟ اور اگر خدا نخواستہ اب بھی آپ کو سچی توبہ کی توفیق نصیب نہ ہوئی تو آپ کی وہی کیفیت ہوگی جو قرآن کریم نے ذیل کے الفاظ میں بیان فرمائی ہے:

”اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا ثُمَّ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا ثُمَّ اٰزٰذًا وَّاُكُفْرًا لَّمْ یَكُنِ اللّٰهُ لِیَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِیَهْدِیْهُمْ سَبِيْلًا۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یَتَّخِذُوْنَ الْكَافِرِیْنَ اَوْلِیَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ، اَیْتَنُّوْنَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِیْعًا۔“

(النساء: ۷۷، ۷۸، ۷۹)

ترجمہ: ”بلاشبہ جو لوگ مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے، پھر مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے، پھر کفر میں بڑھتے چلے گئے، اللہ تعالیٰ ایسوں کو ہرگز نہ بخشے گا، اور نہ ان کو راستہ دکھائے گا۔ منافقین کو خوشخبری سنا دیجئے اس امر کی کہ ان کے واسطے بڑی دردناک سزا ہے۔ جن کی یہ حالت ہے کہ کافروں کو دوست بناتے ہیں مسلمانوں کو چھوڑ کر، کیا ان کے پاس معزز رہنا چاہتے ہیں، سو اعزاز تو سارا خدا تعالیٰ کے قبضے میں ہے۔“

(ترجمہ حضرت تھانوی)

آپ اقرار پھر انکار، پھر اقرار پھر انکار، کی چار گھاٹیاں عبور کر چکے ہیں، اس ناکارہ کا مخلصانہ مشورہ یہ ہے کہ اب ”انکار پر اصرار“ کی پانچویں گھاٹی عبور نہ کیجئے، بلکہ ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کی طرح اب پھر توبہ کر لیجئے اور مرتے دم تک اس پر قائم رہئے۔

ششم: جس اخبار نویس نے آپ کے خط بنام مودودی صاحب کا اقتباس نقل کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ آپ بھی عورت کی سربراہی کے مسئلے میں عام علماء کے ہم نوا ہیں، آپ اس کی اس حرکت کو ”دوسرا اندازی اور مغالطہ طرازی“ سے تعبیر فرماتے ہیں، اس ناکارہ کے خیال میں یہ اس غریب اخبار نویس پر آپ کی زیادتی ہے، کیونکہ ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کے ”توبہ نامے“ کے بعد آپ کی طرف سے کبھی ایسا اظہار و اعلان نہیں ہوا تھا جس سے سمجھا جائے کہ آپ نے اس توبہ سے توبہ کر لی ہے، اس لئے جس شخص نے اس

”توبہ نامے“ کی روشنی میں یہ سمجھا کہ آپ بھی عام علماء کے ساتھ متفق ہیں، اس نے کچھ غلط نہیں سمجھا، اس نکتے پر پھر سے غور فرمائیے کہ اس غریب کو وسوسہ اندازی اور مغالطہ آفرینی کا طعنہ دینا کہاں تک صحیح ہے؟

دسواں مغالطہ:۔۔۔ اول یہ کہ انہوں نے اپنے مندرجہ بالا خط (بنام مودودی) میں خود تسلیم کیا ہے کہ انہوں نے اس عقیدے کو کہ: ”شرعاً عورت کی حکومت باطل ہے“ قرآن و حدیث سے ثابت کیا تھا۔ اس اقرار کے بعد انکار کے کیا معنی؟ اور اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ موصوف کی نظر میں قرآن کریم کی کوئی آیت ایسی نہیں جس میں عورت کی حکمرانی کی ممانعت ہو تب بھی چونکہ زیر بحث مسئلے پر ائمہ اجتہاد کا اجماع و اتفاق ہے، اور علم اصول میں موصوف نے پڑھا ہوگا کہ اجماع اُمت مستقل حجت شرعیہ ہے، اس لئے موصوف کو یہ زحمت اٹھانے کی ضرورت ہی نہیں تھی کہ اس مسئلے کو قرآن کریم میں تلاش کریں، کیونکہ ائمہ اجتہاد کا اجماع بغیر سند اجماع کے منعقد نہیں ہوتا، لہذا اہل اجماع نے جب اس مسئلے پر اجماع کیا تو ان کے سامنے قرآن و حدیث کی کوئی سند ضرور ہوگی جس پر ان کا اجماع منعقد ہوا، پھر یہ ”سند اجماع“ کبھی تو بالکل واضح اور ظاہر ہوتی ہے جس کا ادراک ہر صاحب علم کو ہو سکتا ہے، اور کبھی یہ ”سند اجماع“ خفی ہوتی ہے کہ بعد کے اہل علم کو اس کا ادراک نہیں ہو پاتا۔ الغرض کسی مسئلے پر ائمہ اجتہاد کا اتفاق و اجماع بجائے خود اتنی بڑی دلیل ہے کہ اس کے بعد قرآن و حدیث سے اس مسئلے کا ثبوت ڈھونڈنے کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

گیارہواں مغالطہ:۔۔۔ موصوف فرماتے ہیں کہ سورہ النساء کی وہ آیت جس میں فرمایا گیا ہے کہ مرد، عورتوں کے ”قوام“ ہیں، اس کے سوا قرآن کریم میں اس مسئلے کی کوئی دلیل نہیں۔ یہ بھی ان کی غلط فہمی ہے، کیونکہ قرآن کریم کی متعدد آیات شریفہ میں عورتوں کی حیثیت و مرتبہ کا تعین فرمایا گیا ہے، جن سے ائمہ اجتہاد نے یہ مسئلہ اخذ فرمایا ہے کہ عورت، امامت صغریٰ و کبریٰ کی اہلیت و صلاحیت نہیں رکھتی، مثلاً:

۱:۔۔۔ قرآن کریم میں تصریح فرمائی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر فضیلت بخشی ہے: ”بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ“ اس فضیلت کی ایک صورت یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے مردوں کو فطری طور پر بعض اوصاف و کمالات ایسے عطا فرمائے ہیں جو عورتوں کی فطرت کے مناسب نہیں تھے، جن کی وجہ سے مرد نبی ہو سکتا ہے، عورت نہیں ہو سکتی، مردوں پر جمعہ اور جماعت کی اقامت لازم کی گئی ہے، عورتوں پر نہیں، مرد نماز میں امام بن سکتا ہے، عورت نہیں، مردوں کو جہاد کا حکم ہے، عورتوں کو نہیں، مرد حکمران ہو سکتا ہے، عورت نہیں (دیکھئے تفسیر کبیر وغیرہ)۔

۲:۔۔۔ ان خلقی اوصاف و کمالات میں مردوں کو جو فضیلت دی گئی ہے، عورتوں کو اس کی تناسل سے بھی منع فرما دیا گیا، چنانچہ

ارشاد ہے:

”وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ“ (النساء: ۳۲)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور تم کسی ایسے امر کی تمنائمت کیا کرو جس میں اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں پر فوقیت بخشی

ہے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

۳:۔۔۔ مرد کو نکاح اور عورت کو منکوحہ قرار دیا گیا، اور نکاح بھی ایک نوع کی ملکیت ہے، اور مملوک کا مملوک ہونا اس کی حاکمیت

کے منافی ہے۔

۴:۔۔۔ ”بیدہ عقدہ النکاح“ فرما کر بتلادیا گیا کہ نکاح کا حل وعقد مرد کے ہاتھ میں ہے، عورت کے ہاتھ میں نہیں، نکاح کا حل وعقد بھی جس کے ہاتھ میں نہ دیا گیا ہو حکومت کا حل وعقد اس کے ہاتھ میں کیسے دیا جاسکتا ہے؟

۵:۔۔۔ عورت کی شہادت کو مرد کی شہادت سے نصف قرار دیا گیا ہے، جس کا سبب بعض حدیث اس کا ”ناقص العقل“ ہونا ہے، پس ایسا ”ناقص العقل“ جو شہادت کا ملہ کا بھی اہل نہ ہو، وہ پورے ملک کی حکمرانی کا اہل کیسے ہو سکتا ہے؟

۶:۔۔۔ پھر دو عورتوں کی شہادت اس وقت تک لائق اعتبار نہیں جب تک کہ کوئی مرد ان کے ساتھ گواہی دینے والا نہ ہو، اور شہادت فرع ہے قضا کی، اور قضا فرع ہے حکومت کی، پس جو شخص فرع کی فرع کا بھی اہل نہ ہو وہ اصل الاصل کا اہل کیونکر ہو سکتا ہے؟

۷:۔۔۔ عورتوں کو گھروں میں بیٹھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور باہر نکل کر زینت کا اظہار کرنے کی ممانعت فرمائی گئی ہے، پس وہ طبیب حکومت کے لئے باہر کیسے نکل سکتی ہے؟

۸:۔۔۔ عورتوں پر ستر و حجاب کی پابندی عائد کی گئی ہے، اور انہیں غیر محارم کے ساتھ خلوت و اختلاط سے منع کیا گیا ہے، پس وہ حکمران بن کر نامحرموں بلکہ کافروں تک سے خلوت و اختلاط کیسے کر سکتی ہے؟

۹:۔۔۔ مرد کو گھر کا حاکم بنا کر مرد کو عدل و خوش اخلاقی کا، اور عورت کو اطاعت شعاری و وفاداری کا حکم دیا گیا: ”فَالصُّلْحُ قَبْتُ حِفْظُ اللَّغِيبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ“ پس جب ایک گھر کی حکومت بھی عورت کے سپرد نہیں کی گئی تو پوری مملکت کی حکومت اس کے سپرد کیسے کی جاسکتی ہے؟

۱۰:۔۔۔ قرآن کریم کے خطابات میں مردوں کو اصل اور عورتوں کو ان کے تابع رکھا گیا ہے، پس تابع کو متبوع بنانا قلب موضوع ہے۔

یہ عشرہ کاملہ ارتجالاً زبانِ قلم پر آ گیا، ورنہ ان کے علاوہ بھی بہت سے نصوص ہیں جن سے عورت کی حیثیت و مرتبے کا تعین ہوتا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ صنفِ نازک میں فطری نزاکت و ضعف ہے، اور جرأت و ہمت، صبر و تحمل، حوصلہ مندی و اولوالعزمی اور بہادری جیسی مردانہ صفات سے اس کی نسوانیت مانع ہے، اس لئے خالقِ فطرت نے ایسے امور جو اس کی نزاکت و نسوانیت کے شایاں نہیں تھے، ان کا بار گراں اس کے نازک و ناتواں کندھوں پر نہیں رکھا، یہ اس حکیم مطلق کی عورتوں کے ساتھ شفقت و رحمت ہے کہ ان کے ضعف و ناتوانی کی رعایت فرمائی، آج اگر اس کو صنفِ نازک کی توہین یا حق تلفی سمجھا جاتا ہے تو یہ مسخِ فطرت کی علامت ہے۔

بارہواں مغالطہ:۔۔۔ کوثرِ نیازی صاحب فرماتے ہیں کہ ”قوام“ کا ترجمہ عام طور سے حاکم کیا جاتا ہے، مگر وہ ”لسان“ اور ”تاج“ کے حوالے سے بتاتے ہیں کہ یہ ترجمہ صحیح نہیں، بلکہ اس کے معنی ہیں روزی کی کفالت کرنے والا، روزی مہیا کرنے والا۔ موصوف کو ”قوام“ کا مفہوم سمجھنے میں مغالطہ ہوا ہے، قوام اور قیوم دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، یعنی رئیس، سردار، منتظم، مدبر، کسی کے معاملات کا کفیل اور احکام نافذ کرنے والا، ”تاج العروس“ اور ”لسان العرب“ میں ہے:

”وقد يجيء القيام بمعنى المحافظة والإصلاح ومنه قوله تعالى: أَلَمْ يَجْعَلْ قَوَّامُونَ عَلَى

النِّسَاء۔

(تاج العروس ج: ۹ ص: ۳۷)

ترجمہ: "... قیام کا لفظ کبھی محافظت، نگرانی اور اصلاح کے لئے آتا ہے، اور اسی سے ہے حق تعالیٰ کا ارشاد کہ: "مرد قوام ہیں عورتوں پر" (یعنی ان کے محافظ، نگران اور ان کی اصلاح کرنے والے ہیں)۔"

"والقیم السید و سائنس الأمر و قیم القوم الذی یقومہم ویسوس امرہم۔"

(لسان العرب ج: ۱۲ ص: ۵۰۲)

ترجمہ: "... قیم کے معنی ہیں سردار اور کسی معاملے کی تدبیر کرنے والا، کسی قوم کا قیم وہ شخص ہے جو ان کو سیدھا رکھے، اور ان کے معاملات کی تدبیر کرے۔"

"وفی تنزیل العزیز: "الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ۔" فکانه والله اعلم، الرجال

(لسان العرب ج: ۱۲ ص: ۵۰۳)

متکفلون بامور الناس ومعنیون بشؤونہن۔"

ترجمہ: "... قرآن کریم میں ہے کہ: "مرد قوام ہیں عورتوں پر" اس سے مراد... واللہ اعلم! یہ ہے کہ مرد لوگ عورتوں کے تمام امور کے کفیل اور ذمہ دار ہیں، ان کے معاملات کی ذمہ داری اٹھانے والے اور ان کا اہتمام کرنے والے ہیں۔"

"والقیم السید و سائنس الأمر والقوام المتکفل بالأمر۔"

(تاج العروس ج: ۹ ص: ۳۷)

ترجمہ: "... قیم کے معنی ہیں سردار اور کسی معاملے کی تدبیر کرنے والا..... اور قوام کے معنی ہیں وہ شخص جو کسی معاملے کا متکفل اور ذمہ دار ہو۔"

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ "تاج العروس" اور "لسان العرب" میں بھی "قوام" کے وہی معنی بتائے گئے ہیں، جو عام طور سے علمائے اُمت نے بتائے ہیں، یعنی: رئیس، حاکم، سردار، منتظم، مدیر، مصلح، کسی کے معاملات کا ذمہ دار اور احکام نافذ کرنے والا۔ معلوم ہوتا ہے کہ موصوف نے "تاج" اور "لسان" کی عبارتوں کا مطلب ہی نہیں سمجھا۔

لغت کے بعد اب تفاسیر کو لیجئے!

الف: "... الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ۔" نافذی الأمر علیہن فیما جعل الله الیہم

(ابن جریر ج: ۳ ص: ۵۷)

من امورہن۔"

ترجمہ: "... مرد، عورتوں پر "قوام" ہیں کہ ان کا حکم عورتوں پر نافذ ہے، عورتوں کے ان امور میں جو اللہ تعالیٰ نے مردوں کے سپرد فرمائے ہیں۔"

ب: "... الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ۔" ای مسلطون علی ادبہن والّاخذ فوق

(تفسیر کبیر ج: ۱۰ ص: ۸۸)

ایدیہن، فکانه تعالیٰ جعله امیرا علیہا و نافذ الحکم فی حقہا۔"

ترجمہ: "...مرد مسلط کئے گئے ہیں عورتوں پر، ان کو ادب سکھانے اور ان کا ہاتھ پکڑنے کے لئے، پس گویا اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورت پر حاکم بنایا ہے کہ اس کے حق میں مرد کا حکم نافذ ہے۔"

ج: "...الْوَجَالُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ. قِيَامُهُمْ عَلَيْهِنَّ بِالتَّادِيبِ وَالتَّدْبِيرِ وَالْحِفْظِ وَالصِّيَانَةِ." (احکام القرآن ج ۲: ص ۱۸۸)

ترجمہ: "...قوام سے مراد یہ ہے کہ مرد عورتوں پر مسلط ہیں، ان کو ادب سکھانے، ان کی تدبیر کرنے اور ان کے حفظ و صیانت کے ذریعہ۔"

د: "...قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ. يَقُومُونَ عَلَيْهِنَّ أَمْرَيْنَ نَاهِيْنِ، كَمَا يَقُومُ الْوَلَاةُ عَلَى الرِّعَايَا." (کشاف ج ۱: ص ۵۰۵)

ترجمہ: "...مرد عورتوں پر مسلط ہیں، ان کو امر و نہی کرتے ہیں، جیسا کہ حکام رعایا پر مسلط ہوتے ہیں، اسی بنا پر ان کو "قوام" فرمایا گیا ہے۔"

اسی نوعیت کے الفاظ تمام تفاسیر میں ذکر کئے گئے ہیں، جن سے واضح ہوتا ہے کہ مرد، عورت کے صرف معاشی کفیل نہیں، بلکہ ان کی اخلاقی و دینی اصلاح و تادیب کی ذمہ داری بھی ان پر ڈالی گئی ہے، اور ان کو "گھر کی حکومت" کا نگران اعلیٰ بنایا گیا ہے۔ جہاں تک اُردو تراجم کا تعلق ہے، حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ کے "الہامی ترجمہ" سے لے کر حضرت حکیم الامت تھانویؒ تک تمام اکابر نے اس کا ترجمہ "حاکم" یا اس کے ہم معنی الفاظ میں کیا ہے، لہذا کوثر نیازی صاحب کا یہ سمجھنا کہ اس کے معنی "حاکم" نہیں، بلکہ صرف معاشی کفیل کے ہیں، صحیح نہیں۔ دراصل موصوف نے کفالت کا اُردو محاورہ ذہن میں رکھ کر یہ سمجھا کہ اس کے معنی صرف معاشی ذمہ داریاں اٹھانے تک محدود ہیں۔

موصوف کو معلوم ہونا چاہئے کہ ائمہ اجتہاد نے اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے یہ قرار دیا ہے کہ عورت امامت صغریٰ و کبریٰ کی صلاحیت نہیں رکھتی، اس پر تفاسیر کے علاوہ فقہائے اربعہ کے مذاہب کے حوالے اپنے رسالے "عورت کی سربراہی" میں نقل کر چکا ہوں، ایک جدید حوالہ امام شافعیؒ کی "کتاب الام" سے نقل کرتا ہوں:

"قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ بَرَجَالٍ وَنِسَاءً وَصَبِيَّانَ ذَكَوْرًا، فَصَلَاةُ النِّسَاءِ مَجْزِيَّةٌ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ وَالصَّبِيَّانِ الذَّكَوْرِ غَيْرُ مَجْزِيَّةٍ، لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ الرِّجَالَ قَوَامِينَ عَلَى النِّسَاءِ، وَقَصْرَهُنَّ عَنْ أَنْ يَكُنَّ أَوْلِيَاءَ وَغَيْرِ ذَلِكَ."

(کتاب الام ج ۱: ص ۱۹۱)

ترجمہ: "...امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب کسی عورت نے مردوں، عورتوں اور لڑکوں کو نماز پڑھائی تو عورتوں کی نماز تو ہوگئی، لیکن مردوں اور لڑکوں کی نماز نہیں ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر "قوام" بنایا ہے، اور عورتوں کو اس سے قاصر قرار دیا ہے کہ ان کو کسی پر ولایت وغیرہ حاصل ہو۔"

اگر موصوف، ائمہ مجتہدین کے اشاروں کو سمجھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں تو انہیں امام شافعیؒ کی مندرجہ بالا عبارت سے معلوم ہوگا کہ مردوں کو عورتوں پر ”قوام“ بنانے کے معنی یہ ہیں کہ عورتیں کسی پر ولایت و اختیار کی صلاحیت نہیں رکھتیں، لہذا ان کا حاکم بنایا جاتا وضع فطرت کے خلاف ہے۔

تیسرا ہواں مغالطہ:۔۔۔ جناب کوثر نیازی صاحب، ارشاد خداوندی: ”وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ“ کا مدعا سمجھنے سے بھی قاصر رہے ہیں، لہذا مختصر الفاظ میں اس کی وضاحت بھی مناسب ہے۔

حق تعالیٰ شانہ اس آیت شریفہ میں ”تدبیر منزل“ کا صالح اور فطری نظام ارشاد فرما رہے ہیں، وہ یہ کہ ”گھر“ مرد اور عورت سے تشکیل پاتا ہے، اس کی تشکیل کی فطری وضع یہ ہے کہ ”گھر“ میں مرد حاکم ہو، اور عورت اس کے زیر حکم ہو، ”الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ“ سے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے، پھر مردوں کی حاکمیت و قوامیت کے دو اسباب ذکر فرمائے، ایک خلقی اور فطری سبب، جس کو: ”بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ“ سے ذکر فرمایا، یعنی اللہ تعالیٰ نے بعض فطری اوصاف و کمالات میں مردوں کو عورتوں پر فوقیت دی ہے، جن کا مقتضایہ ہے کہ مرد، عورتوں پر ”قوام“ ہوں، اور عورتیں ان کے زیر حکم رہیں۔

دوسرا سبب کسی ہے، جس کو ”وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ“ سے بیان فرمایا، یعنی چونکہ مردوں نے گھر بنانے کے لئے عورتوں کو مہر ادا کئے ہیں، اور ان کے نان و نفقہ اور معاشی ضروریات کا بار اٹھایا ہے، اس بنا پر بھی مردوں کو عورتوں پر فوقیت ہے، اور وہ گھر کے حاکم اور افسر اعلیٰ ہیں۔ پھر مردوں کی حاکمیت کے ان دو اسباب کو ذکر کرنے کے بعد اس حاکمیت کا نتیجہ ان الفاظ میں ذکر فرماتے ہیں: ”فَالصِّلْهُمْ قَبِيلًا“ (پس نیک عورتیں وہ ہیں جو مردوں کی فرمانبردار ہوں)، پس آیت شریفہ کا مدعا یہ ہے کہ مردوں کو عورتوں پر ”قوام“ اور ”حاکم“ اس لئے مقرر کیا گیا کہ اول تو غیر اختیاری اور فطری خصائص میں مردوں کو عورتوں پر فوقیت ہے، اب اگر گھریو حکومت کا حاکم مردوں کے بجائے عورتوں کو مقرر کیا جاتا تو سارا نظام تلپٹ ہو کر رہ جاتا، دوسرے عورتوں کے مصارف (مہر اور نان و نفقہ) کی ذمہ داری بھی مردوں پر رکھی گئی ہے، گو یا وہ مردوں کی زیر دست اور دست نگر ہیں، اور عقل و فطرت کا تقاضا یہ ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے بالادست بنایا ہو، ان کو زیر دستوں پر حاکم تسلیم کیا جائے۔

جناب نیازی صاحب نے ایک غلطی تو یہ کی کہ قرآن کریم نے مردوں کی قوامیت کے جو دو اسباب بیان فرمائے تھے، ان میں سے پہلے سبب کی طرف تو آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا، اور دوسری غلطی یہ کہ: ”وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ“ کے بیخ الفاظ سے قرآن کریم نے جس دعویٰ کی دلیل بیان فرمائی تھی، موصوف کی نظر عالی اس کی حقیقت تک رسائی سے قاصر رہی، عجبات میں سے ہے کہ ایسی فہم و دانش کے باوصف موصوف ائمہ اجتہاد کی خردہ گیری فرماتے ہیں، اور ان اکابر کے فیصلوں کا مذاق اڑاتے ہیں۔

نیازی صاحب نے برسوں تک ”جماعت اسلامی“ کی صحرا نوردی کی ہے، خود بھی ”قیم جماعت اسلامی حلقہ لاہور“ رہے ہیں۔ جماعت اسلامی کی اصطلاح ”قیم جماعت اسلامی“ سے یقیناً وہ واقف نہیں ہوں گے، ان سے دریافت کیا جاسکتا ہے کہ کیا ”قیم جماعت اسلامی“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ جماعت اسلامی کے ”نان و نفقہ کا کفیل“ ہوتا ہے؟

چودہواں مغالطہ:۔۔۔ موصوف سورہ نمل میں ذکر کردہ قصہ بلقیس سے، حضرت تھانویؒ کے حوالہ سے استدلال کرتے ہیں

کہ عورت حکمران بن سکتی ہے، اگر موصوف نے اس جگہ حضرت تھانویؒ کی ”بیان القرآن“ کے فوائد دیکھ لئے ہوتے تو ان کو غلط فہمی نہ ہوتی، حضرت لکھتے ہیں:

”اور ہماری شریعت میں عورت کو بادشاہ بنانے کی ممانعت ہے، پس بلیقیس کے قصے سے کوئی شبہ نہ کرے، اول تو یہ فعل مشرکین کا تھا، دوسرے اگر شریعت سلیمانیہ نے اس کی تقریر بھی کی ہو تو شرع محمدی میں اس کے خلاف ہوتے ہوئے وہ حجت نہیں۔“ (بیان القرآن ج: ۸ ص: ۸۵)

اور خود اسی فتویٰ میں، جس کا کوثر نیازی صاحب نے حوالہ دیا ہے، حضرت تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں:

”حضرات فقہاء نے امامت کبریٰ میں ذکورۃ (یعنی مرد ہونے) کو شرط صحت اور قضا میں، کو شرط صحت نہیں، مگر شرط صون عن الاثم فرمایا ہے۔“ (امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۱۰۰)

مطلب یہ کہ اگر عورت کو حاکم اعلیٰ بنادیا گیا تو چونکہ اس منصب کے لئے مرد ہونے کی شرط تھی، اس لئے عورت کی حکومت صحیح نہیں ہوگی، بلکہ اہل حل و عقد پر لازم ہوگا کہ کسی مرد کو حاکم بنائیں، اور اگر عورت کو قاضی بنادیا گیا تو فقہائے حنفیہ کے نزدیک اس کا تقرر تو صحیح ہو جائے گا، لیکن بنانے والے گناہگار ہوں گے، اور اس گناہ کے ازالے کے لئے ضروری ہوگا کہ عورت کو اس منصب سے ہٹائیں۔ اب کوثر نیازی صاحب انصاف فرمائیں کہ کیا حضرت تھانویؒ کے فتویٰ کی زد سے عورت کے سربراہ حکومت بننے کی گنجائش ہے...؟ حضرت تھانویؒ کے جس فتوے کا حوالہ مولانا کوثر نیازی نے دیا ہے، اس کی توجیہ و تعلیل، میں اپنے رسالے ”عورت کی سربراہی“ میں ذکر کر چکا ہوں، اس کو ملاحظہ فرمایا جائے۔

نیازی صاحب حدیث نبوی: ”لن یفلح قوم ولّوا امرہم امرأۃ“ کو ساقط الاعتبار قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”لے دے کر علمائے کرام اس سلسلے میں ایک حدیث پیش کرتے ہیں، جس میں راوی کہتا ہے کہ:

”مجھے جنگ جمل کے دوران رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے اطمینان ہوا جب ایرانیوں نے اپنے بادشاہ کسریٰ کی بیٹی کو اپنا حکمران بنالیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس قوم نے عورت کو اپنا حکمران بنالیا، وہ کبھی فلاح نہیں پاسکتی۔“

اس روایت میں ”جنگ جمل کے دوران“ کے الفاظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت اس وقت سامنے آئی جب اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ خود ایک فوج کی قیادت کرتے ہوئے قصاص عثمانؓ کے مطالبے کے لئے میدان میں اتریں، ان کی قیادت کو غلط ثابت کرنے کے لئے اس روایت کا سہارا لے لیا گیا، اور یہ خیال میرا ہی نہیں فتح الباری جلد: ۱۳ صفحہ: ۵۶ پر امام حجر عسقلانی نے بھی اسی رائے کا اظہار کیا ہے۔“

یہاں بھی موصوف کو چند در چند مغالطے ہوئے ہیں۔

پندرہواں مغالطہ: موصوف کے حقارت آمیز الفاظ: ”لے دے کر علمائے کرام اس سلسلے میں ایک حدیث پیش کرتے ہیں“ سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف کے خیال میں ائمہ اجتہاد جن کو موصوف ”علمائے کرام“ کے لفظ سے تعبیر فرماتے ہیں... کے

دامن میں اس ایک حدیث کے سوا کچھ نہیں، حالانکہ یہ موصوف کی غلط فہمی ہے، اوپر قرآن کریم کی آیات شریفہ کی طرف اشارہ کر آیا ہوں، جو عورت کے مقام و مرتبہ کا تعین کرتی ہیں، اور جن سے ائمہ مجتہدینؒ نے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے۔ اسی طرح ذخیرہ احادیث پر نظر ڈالی جائے تو بہت سی احادیث اس مسئلے پر روشنی ڈالتی ہیں، جیسا کہ اہل نظر پر مخفی نہیں، اس لئے ”لے دے کر ایک حدیث پیش کرتے ہیں“ کا جملہ ائمہ مجتہدینؒ کے حق میں سوء ادب اور گستاخی ہے، افسوس ہے کہ ان کا ”ادب ناشناس“ قلم ایسی گستاخیوں کا عادی ہو چکا ہے۔

سولہواں مغالطہ: موصوف کو حدیث کا مفہوم سمجھنے میں بھی التباس ہوا ہے، ”صحیح بخاری“ کتاب المغازی، ”سبب

کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالی کسریٰ و فیصر“ میں حدیث کا متن ان الفاظ میں مذکور ہے:

ترجمہ: ”حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھی تھی، اس نے مجھے جنگِ جمل کے موقع پر نفع پہنچایا، بعد اس کے کہ قریب تھا کہ میں اصحابِ جمل میں شامل ہو کر ان کی معیت میں جنگ کروں، (جو بات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھی تھی، یہ تھی کہ) جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی کہ اہل فارس نے کسریٰ کی بیٹی کو اپنی ملکہ بنا لیا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے حوالے کر دی۔

اور ترمذی اور نسائی کی روایت ہے کہ حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

مجھے اللہ تعالیٰ نے بچا لیا ایک بات کے ذریعے جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھی تھی۔ (آگے حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں) جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بصرہ آئیں تو مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بات یاد آگئی، پس اللہ تعالیٰ نے مجھے (جنگ میں شرکت سے) بچا لیا۔

اور عمر بن شہب کی روایت میں ہے کہ:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کو بلوایا تو انہوں نے جواب دیا کہ: بلاشبہ آپ ماں ہیں اور بے شک آپ کا حق بڑا عظیم ہے، لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے خود سنا ہے کہ: وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس کی حکمران عورت ہو۔“ (فتح الباری ج: ۳ ص: ۵۶)

ان روایات سے چند امور واضح ہوئے:

۱: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ مسلمانوں کی باہمی خانہ جنگی میں یکسر غیر جانبدار تھے، مگر ان کا قلبی میلان حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہا کی جانب تھا۔

۲: اس قلبی میلان کی وجہ سے قریب تھا کہ وہ حضرت اُمّ المؤمنینؓ کی صف میں شامل ہو کر معرکے میں شریک ہو جاتے۔

۳: لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی، جو انہوں نے اپنے کانوں سے سن رکھا تھا، اس کی وجہ سے وہ اپنے اس

خیال سے باز رہے۔

۴: حضرت اُمّ المؤمنینؓ نے جب ان کو اپنی حمایت کے لئے بلایا تو انہوں نے اُمّ المؤمنینؓ کے پورے ادب و احترام کے

باوصف، اسی ارشاد نبوی کی بنا پر ان سے معذرت کر لی، اور حضرت اُم المؤمنینؓ نے بھی یہ ارشاد سن کر سکوت اختیار فرمایا، اور ان پر مزید اصرار نہیں فرمایا، گویا حضرت اُم المؤمنینؓ بھی اس ارشاد نبوی سے ناواقف نہیں تھیں۔

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ اس حدیث نبوی سے حضرت ابو بکرؓ نے یہ اندازہ کر لیا تھا کہ حضرت عائشہؓ کا لشکر کامیاب نہیں ہوگا، اس سبب وہ اس لڑائی میں ان کا ساتھ دینے سے باز رہے، بعد میں حضرت علیؓ کا غلبہ دیکھا تو ان پر ترکِ قتال کے بارے میں اپنی رائے کی صحت واضح ہو گئی۔

حدیث کا متن اور حافظ الدین ابن حجر عسقلانی کی تصریحات ملاحظہ کرنے کے بعد دوبارہ ایک نظر کوثر صاحب کی مندرجہ بالا عبارت پر ڈالئے تو معلوم ہوگا کہ:

۱:۔۔۔ جناب کوثر صاحب یا تو حدیث کا مفہوم ہی نہیں سمجھے، یا انہوں نے مطلب براری کے لئے حدیث کے مفہوم کو قصداً مسخ کیا ہے۔

۲:۔۔۔ حدیث کے اولین راوی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ایک مشہور صحابی ہیں، لیکن موصوف ”راوی کہتا ہے“ کے لفظ سے ان کے ”مجہول“ ہونے کا تاثر دے رہے ہیں۔

۳:۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی فرماتے ہیں کہ فلاں موقع پر مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوا ارشاد یاد آیا، جس نے مجھے فتنے میں واقع ہونے سے بچالیا، کوثر صاحب ان پر یہ تہمت لگا رہے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کی قیادت کو غلط ثابت کرنے کے لئے اس روایت کا سہارا لیا، گویا حدیث خود گھڑی۔

۴:۔۔۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ جنگِ جمل میں حضرت علیؓ کے غلبے نے حضرت ابو بکرؓ پر ان کی رائے کی صحت واضح کر دی تھی، لیکن کوثر نیازی صاحب اپنے مفروضات کو حافظؒ کے سر دھرتے ہیں، انا للہ وانا الیہ راجعون! ستر ہواں مغالطہ:۔۔۔ جناب کوثر نیازی صاحب نے ”علم مصطلح الحدیث“ اور ”فن اسماء رجال“ کو بھی اپنے دَرائس ”افادات“ سے مزین کرنا ضروری سمجھا، چنانچہ حدیث کے رجال پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حدیث پر غور کرنے کے لئے دوسرا قابلِ غور پہلو یہ ہے کہ جن افراد نے یہ روایت بیان کی ہے یا حدیث کی اصطلاح میں جتنی اس کی اسناد ہیں، ان سب کا تعلق بصرہ (عراق) سے ہے، فتح الباری جلد: ہشتم صفحہ: ۹۷ پر ہے:

”والاسناد کله بصریون“ اس کے تمام راوی بصرہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

مکہ اور مدینہ سے کسی راوی کا تعلق نہیں تھا، حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سننے والے اور اولیں سننے والے مکہ اور مدینہ کے اصحاب ہونے چاہئیں، یہی وجہ ہے کہ علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے امام شافعیؒ کے حوالے سے لکھا ہے کہ جس حدیث سے مکہ اور مدینہ کے اصحاب واقف نہ ہوں، اس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ (تدریب الراوی از سیوطیؒ ص: ۲۳)۔“

کوثر نیازی صاحب اس حدیث کی اسناد کے بھری ہونے سے یہ سمجھے ہیں... یا لوگوں کو یہ سمجھانا چاہتے ہیں... کہ اس کے تمام راوی ہمیشہ بصرہ کے گلی کو چوں تک محدود رہے، ان کو کبھی کسی دوسرے شہر کی ہوا نہیں لگی، اور وہ کبھی مکہ یا مدینہ نہیں گئے، نہ کسی نے یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ سنی، لہذا... نعوذ باللہ!... یہ حدیث غلط ہے، خود ساختہ ہے، جھوٹی ہے۔ کوثر نیازی صاحب کے یہ ”افادات“ محدثین کی اصطلاح سے ان کی نادانگی کا نتیجہ ہیں، انہوں نے حافظ کے کلام میں یہ تو پڑھ لیا کہ اس کے تمام راوی بھری ہیں، کاش! وہ کسی طالب علم سے اس کا مطلب بھی پوچھ لیتے کہ کسی اسناد کے بھری ہونے کا کیا مطلب ہے؟

تفصیل اس کی یہ ہے کہ جب بصرہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں سن چودہ ہجری میں آباد ہوا تو اس کی سرزمین کو سب سے پہلے صحابہ کرامؓ کی قدم بوسی کا شرف حاصل ہوا، اور بہت سے صحابہ کرامؓ نے یہاں سکونت اختیار فرمائی۔ چنانچہ ابن سعد نے ”طبقات کبریٰ“ (ج: ۷، ص: ۹۰۵) میں ڈیڑھ سو سے زائد ان صحابہ کرامؓ کا تذکرہ لکھا ہے، جنہوں نے بصرہ میں سکونت اختیار کر لی تھی، ان میں حضرت انس بن مالک (خادم النبی صلی اللہ علیہ وسلم)، حضرت ابو بکرہ اسلمی، حضرت عمران بن حصین، حضرت عتبہ بن غزوہ، حضرت معقل بن یسار، حضرت عبدالرحمن بن سمرہ اور حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہم، جیسے مشاہیر صحابہ بھی شامل ہیں، حضرت امام حسن بھریؒ کا قول ہے:

”لم ينزل البصرة افضل من ابى بكر وعمران بن حصين.“

(استيعاب حاشیہ اصحابہ ج: ۳، ص: ۵۶۸، الذہبی: تاریخ الاسلام ج: ۴، ص: ۳۳۳، سیر اعلام النبلاء ج: ۳، ص: ۱۰)

ترجمہ: ”بصرہ میں کسی ایسے شخص نے رہائش اختیار نہیں کی، جو حضرت ابوبکرؓ اور عمران بن حصینؓ

سے افضل ہو۔“

حضرات محدثین کی اصطلاح یہ ہے کہ جن حضرات صحابہؓ نے ملک شام میں سکونت اختیار فرمائی، ان کو ”شامی“ شمار کرتے ہیں، مصر میں آباد ہونے والوں کو ”مصری“ اور بصرہ کے متوطن حضرات کو ”بھری“ شمار کرتے ہیں... علیٰ ہذا... اب ان حضرات کے ہم وطن تابعین جب ان صحابہؓ سے روایت کرتے ہیں تو یہ اسناد شامی، مصری، کوئی، بھری، خراسانی (وغیرہ، وغیرہ) کہلاتی ہے۔ اور بعض اوقات کسی محدث کو ایک ہی شہر کے راویوں کے سلسلہ سند سے روایت پہنچتی ہے تو ایسے موقع پر کہا جاتا ہے: ”والا سناد کلمہ مصریون، شامیون، بصریون، کوفیون“ وغیرہ، وغیرہ۔ اور یہ چیز ”لطائف اسناد“ میں شمار کی جاتی ہے۔

زیر بحث حدیث کے اولین راوی حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں، غزوہ طائف کے موقع پر اسلام لائے، اور وصال نبوی تک سفر و حضر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، اور وصال نبوی کے بعد بھی ۱۴ھ تک مدینہ شریف میں قیام پذیر رہے، انہوں نے یہ حدیث اپنے کانوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سنی تھی، چنانچہ وہ ”سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کی تصریح فرماتے ہیں، لیکن ہمارے کوثر نیازی صاحب، اسناد کے ”بھری“ ہونے سے یہ مغالطہ دیتے ہیں کہ اس کے اولین راوی کو کبھی مکہ و مدینہ کی زیارت کا بھی شرف حاصل نہیں ہوا، چہ جائیکہ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کا شرف حاصل کیا ہو، کوثر صاحب کی اس خوش فہمی پر انا للہ وانا الیہ راجعون! کے سوا اور کیا عرض کیا جائے...؟

حضرت ابو بکرہ صحابی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کرنے والے عالم اسلام کی شہرہ آفاق ہستی حضرت امام حسن بصریؒ ہیں، اور ان سے روایت کرنے والی ایک جماعت ہے، حافظ ابن حجرؒ، امام ابن عساکرؒ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

”رواہ عن الحسن جماعة واحسنها اسنادا رواية حميد۔“ (فتح الباری ج: ۱۳ ص: ۵۴)

ترجمہ: ”اس حدیث کو امام حسن بصریؒ سے ایک جماعت نے روایت کیا ہے، ان میں سب سے

اچھی سند حمید کی روایت کی ہے۔“

اب کوثر نیازی صاحب سے دریافت کیا جاسکتا ہے کہ وہ اس حدیث کو جھوٹی قرار دے کر اس جھوٹ کا الزام حضرت ابو بکرہ صحابیؓ کے سر رکھنا چاہتے ہیں، یا عالم اسلام کے مایہ ناز امام تابعین حضرت حسن بصریؒ کے سر، یا ان سے روایت کرنے والی ایک پوری جماعت کے سر...؟ اس ناکارہ کا مشورہ یہ ہے کہ وہ ان اکابرؒ پر بہتان باندھنے کے بجائے یہ اعتراف کر لیں کہ ان کی فن حدیث سے نادانگی اور خوش فہمی نے یہ گل کھلائے ہیں، اور ان اکابر صحابہؒ و تابعینؒ پر بہتان عظیم باندھنے سے توبہ کر لیں۔

اٹھارہواں مغالطہ: موصوف نے ”تدریب الراوی“ کے حوالے سے امام شافعیؒ کا جو قول نقل کیا ہے، اس میں موصوف

کو تین غلط فہمیاں ہوئی ہیں:

اول: ... یہ کہ امام شافعیؒ کا یہ قول اپنے دور... یعنی دوسری صدی کے آخر... کے بارے میں ہے، حاشا کہ حضرات صحابہ کرامؓ

اور اکابر تابعینؒ کے بارے میں امام شافعیؒ ایسی مہمل بات کہیں۔

دوم: ... یہ کہ امام شافعیؒ کے اصل الفاظ یہ ہیں:

”کل حدیث جاء من العراق وليس له اصل في الحجاز فلا تقبله وان كان

صحيحًا، ما أريد ألا نصبح تك۔“ (تدریب الراوی ج: ۱ ص: ۸۵، مطبوعہ میر محمد کراچی)

ترجمہ: ”ہر وہ حدیث جو عراق سے آئی ہو اور حجاز میں اس کی کوئی اصل نہ ہو، تو اس کو قبول نہ کیجئے،

اور اگر صحیح حدیث ہو تو دوسری بات ہے، میرا مقصد تجھے نصیحت کرنا ہے۔“

آپ دیکھ رہے ہیں کہ اس میں ”مکہ اور مدینہ کے اصحاب“ کے الفاظ نہیں ہیں، یہ الفاظ موصوف نے غلط فہمی کی بنا پر خود

تصنیف کر کے امام شافعیؒ سے منسوب کر دیئے ہیں۔ اگر موصوف نے امام شافعیؒ کی ”مسند“ کا مطالعہ کیا ہوتا تو انہیں نظر آتا کہ امام

شافعیؒ کی ”مسند“ موصوف کے ان الفاظ کی تکذیب کر رہی ہے، کیونکہ خود انہوں نے بہت سی روایات ”مکہ اور مدینہ کے اصحاب“ کے

علاوہ دوسرے حضرات سے لی ہیں۔

سوم: ... یہ کہ عراق کی روایات پر جب محدثین تنقید کرتے ہیں یا انہیں مشکوک نظروں سے دیکھتے ہیں تو ”عراق“ سے ان کی

مراد کوفہ ہوتا ہے، تنہا بصرہ کو ”عراق“ کے لفظ سے وہ تعبیر نہیں کرتے، البتہ جب کوفہ و بصرہ دونوں ملا کر ذکر کرتے ہیں تو انہیں

”عراقیین“ کے لفظ سے تعبیر فرماتے ہیں، کوفہ چونکہ روافض کا مرکز تھا، جنہیں ”انکذب خلق اللہ“ قرار دیا گیا ہے، اس لئے محدثین

”کوفی“ روایات کو بے حد مشکوک نظر سے دیکھتے تھے، اور جب تک قرآن و شواہد سے ان کی صحت کا اطمینان نہ ہو جاتا، ان سے پُر حذر

رہنے کی تلقین فرماتے تھے، لیکن بصری روایات کے بارے میں ان کی رائے ایسی سخت نہیں تھی، ”تدریب“ میں حافظ سیوطی نے حافظ ابن تیمیہ کا قول نقل کیا ہے:

”وقال ابن تیمیہ: اتفق أهل العلم بالحديث على أن أصح الأحاديث ما رواه أهل المدينة، ثم أهل البصرة، ثم أهل الشام.“ (تدریب ج: ۱ ص: ۸۶، طبع جدید ج: ۱ ص: ۳۹) ترجمہ: ”محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ صحیح تر حدیث وہ ہے جو اہل مدینہ کی روایت ہو، پھر اہل بصرہ کی، پھر اہل شام کی۔“

اور اس سے پہلے خطیب بغدادی کا قول نقل کیا ہے:

”وقال الخطيب: أصح طرق السنن ما يرويه أهل الحرمين (مكة والمدينة) فإن التدليس عنهم قليل، والكذب ووضع الحديث عندهم عزيز ولاهل اليمن روايات جيدة وطرق صحيحة إلا أنها قليلة ومرجعها إلى أهل الحجاز أيضا. ولاهل البصرة من السنن الثابتة بالأسانيد الواضحة ما ليس لغيرهم مع إكثارهم. والكوفيون مثلهم في الكثرة غير أن رواياتهم كثيرة الدغل قليلة السلامة مع العلل.“ (تدریب ج: ۱ ص: ۸۵، طبع جدید ج: ۱ ص: ۳۹) ترجمہ: ”احادیث کی صحیح تر آسانید وہ ہیں جو اہل حرمین، مکہ و مدینہ کی روایت سے ہوں، کیونکہ ان میں تدلیس کم ہے، اور جمہوری احادیث گمراہ نہ ہونے کے برابر ہے، اور اہل یمن کے یہاں روایات جیدہ اور طرق صحیحہ ہیں، مگر کم ہیں۔ اور ان کا بھی مرجع اہل حجاز کی طرف ہے، اور اہل بصرہ کے پاس بہت سی احادیث صحیحہ، آسانید واضحہ کے ساتھ موجود ہیں جو دوسروں کے پاس نہیں، باوجودیکہ وہ کثیر الروایت ہیں، اور کثرت روایت میں اہل کوفہ بھی اہل بصرہ کی مانند ہیں، مگر ان کی روایات میں کھوٹ اور دھوکا بہت ہے، کم ہی روایات ہیں جو علل سے محفوظ اور سالم ہوں۔“

تدریب کی یہ عبارات اسی صفحہ پر ہیں، جہاں سے کوثر نیازی صاحب نے امام شافعی کا فقرہ نقل کیا ہے، اور اس کا مفہوم و مدعا سمجھے بغیر اس سے اپنا مدعا اخذ کرنا چاہا ہے، لیکن افسوس کہ نہ تو انہوں نے کسی ماہر فن سے اس علم کو باقاعدہ سیکھا، نہ خود ایسی لیاقت کا مظاہرہ کیا کہ غور و فکر کے بعد وہ کسی صحیح نتیجے پر پہنچتے، اس لئے بلا تکلف امام شافعی پر یہ تہمت دھردی کہ وہ مکہ اور مدینہ کے ”اصحاب“ کے سوا پورے عالم اسلام میں پھیلے ہوئے صحابہ کرام کی روایات کو غلط سمجھتے ہیں، استغفر اللہ!

انیسواں مغالطہ: ”کوثر نیازی صاحب، ”صحیح بخاری“ کی صحیح حدیث کو تاریخ کی کسوٹی پر پرکھتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حدیث کا ایک اور قابل غور پہلو یہ ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد ایسا نہیں ہو سکتا جسے

تاریخ جھٹلانے کی جرأت کر سکے۔ اگر آپ نے فرمایا ہے کہ کوئی بھی قوم جس نے عورت کو سربراہ بنایا ہو، فلاح نہیں پاسکتی تو پھر تاریخ کو اس کی تصدیق کرنی پڑے گی۔ وہ اس قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تردید کی جرأت

نہیں کر سکتی۔ ”فلاح“ دُنیا اور آخرت دونوں جگہ کامیابی اور کامرانی کا نام ہے اور ہمارے سامنے تاریخ ایسے لاتعداد واقعات پیش کر رہی ہے جن میں کئی عورتیں اپنے اپنے ملکوں اور قوموں کی سربراہ ہوئیں اور ان کا دور اپنے وقت کا سنہری دور تھا۔“

اس ضمن میں موصوف نے درج ذیل خواتین کا ذکر کیا ہے: روس کی ملکہ کیترائن، ہالینڈ کی ملکہ ہینا، اس کی بیٹی، انو اسی، برطانیہ کی ملکہ وکٹوریہ، موجودہ ملکہ الزبتھ اور وہاں کی خاتون آہن مارگریٹ، لکسمبرگ کی ایک ڈچ ملکہ اور اس کی جانشین موجودہ ملکہ، اسرائیل کی گولڈا مائر، انڈیا کی اندرا گاندھی اور سری لنکا کی بندرانائیکے۔ یہ خواتین موصوف کے خیال میں مردوں سے زیادہ کامیاب اور لائق حکمران رہی ہیں اور ان کا دور ”سنہری دور“ سمجھا گیا ہے۔

مسلم خواتین میں مصر کے بادشاہ نجم الدین کی بیٹی... بیٹی نہیں بلکہ بیوی... ملکہ شجرۃ الدر، فاطمہ شریفہ، ملکہ ترخان، رضیہ سلطانہ، چاند بی بی اور بیگمات بھوپال کا حوالہ دیا ہے، مولانا موصوف ان خواتین کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر تاریخ کی یہ روشن مثالیں سب کی سب یہ شہادت دے رہی ہیں کہ ان خاتون حکمرانوں کے دور میں ان کی رعایا امن اور چین کی بنسری بجاتی رہی تو پھر یہ قول رسول کہاں جائے گا، جس میں یہ کہا گیا ہے کہ وہ قوم کامیاب نہیں ہو سکتی جس نے عورت کو اپنا سربراہ بنایا۔ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ حاکم بدہن ہم یہ مان لیں کہ تاریخ نے قول رسول کی تردید کر دی، سمندر میں آگ لگ گئی، پھول بدبو دینے لگ گئے، چاند اور سورج اندھیرے پھیلانے لگے، دن رات بن گیا اور رات دن میں تبدیل ہو گئی۔“

کوثر نیازی صاحب کی منطق کا خلاصہ یہ ہے کہ ان خواتین کا دور حکومت ”انسانیت کی فلاح“ کا دور تھا، لہذا ان تاریخی واقعات نے ثابت کر دیا کہ یہ حدیث جھوٹی ہے، حدیث رسول نہیں، ورنہ تاریخ کی کیا مجال تھی کہ وہ حدیث رسول کی تکذیب کرتی؟ یہاں موصوف کی فکر و دانش کو اتنی لغزشیں ہوئی ہیں کہ اس مختصر سے مضمون میں ان کا مکمل تجزیہ ممکن نہیں، تاہم مختصر اچند امور کی طرف اشارہ کرتا ہوں:

۱: قرآن کریم میں چالیس کے قریب آیات شریفہ ایسی ہیں جن میں ”فلاح“ کو اہل ایمان میں منحصر قرار دیا گیا ہے، اور کفار و فجار سے اس کی نفی کی گئی ہے۔ جناب کوثر نیازی صاحب نے جس منطق سے حدیث رسول کو جھٹلایا ہے، کوئی احمق اسی منطق کو آگے بڑھاتے ہوئے تاریخ کے حوالے سے قرآن کریم کی ان آیات شریفہ کی... نعوذ باللہ!... تکذیب کرنے بیٹھ جائے تو کوثر صاحب کے پاس اس کا کیا جواب ہوگا؟ کیونکہ جب آنجناب نے یہ تسلیم کر لیا کہ ان کافرو فاجر عورتوں کا ”سنہری دور“ فلاح و کامرانی کا دور تھا، لہذا حدیث میں جو ”فلاح“ کی نفی کی گئی ہے وہ ان عورتوں کے ”سنہری دور“ اور ان کے ”زرّیں کارناموں“ نے غلط ثابت کر دی تو آپ نے دانستہ یا نادانستہ یہ بھی تسلیم کر لیا کہ قرآن کا یہ دعویٰ کہ کفار و فجار کو ”فلاح“ نصیب نہیں ہوگی... نعوذ باللہ! غلط ثابت ہوا، کیا آپ ہی کے الفاظ میں آپ سے یہ سوال نہیں کیا جاسکتا کہ:

”اگر ان... کافرو فاجر... خاتون حکمرانوں کے دور میں ان کی رعایا امن اور چین کی بنسری بجاتی رہی تو

پھر قرآن کا یہ ارشاد کہاں جائے گا جس میں کہا گیا ہے کہ کافروں اور فاجروں کو فلاح نصیب نہیں ہوگی، کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ خاتم بدہن ہم یہ مان لیں کہ تاریخ نے قول اللہ کی تردید کر دی؟“

قول رسول کے بارے میں تو آپ نے جھٹ سے کہہ دیا کہ یہ قول رسول ہی نہیں، کسی نے خود گھڑ کر اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر دیا ہے، کیا قرآن کریم کی ان چالیس آیات کے بارے میں بھی روافض کی طرح یہی کہیں گے کہ تاریخ نے... نعوذ باللہ! ان آیات کو غلط ثابت کر دیا ہے؟ نعوذ باللہ من الغواية والغبوة!

۲: آنجناب نے ”فلاح“ کی تفسیر خود ہی یہ رقم فرمائی ہے کہ:

”فلاح دنیا اور آخرت دونوں جگہ کی کامیابی و کامرانی کا نام ہے۔“

اس تفسیر کی روشنی میں آنجناب سے دریافت کیا جاسکتا ہے کہ ان کافروں و فاجر خواتین کے دور حکمرانی میں... جن کی جھوٹی چمک دمک سے مرعوب ہو کر آنجناب اسے ”سہری دور“ سمجھ بیٹھے ہیں... ان کو یا ان کی رعایا کو آخرت کی کون سی کامیابی و کامرانی میسر آئی؟ جس کی بنیاد پر آپ حدیث رسول کی تکذیب کرنے چلے؟ اگر ان کفار و فجار کو آخرت کی ”فلاح“ نصیب نہیں تو حدیث رسول کیسے غلط ثابت ہوئی؟

سب جانتے ہیں کہ ان خواتین کا دور صومت خدا فراموشی اور خود فراموشی کا بدترین دور تھا، جس میں انسانی اقدار کی مٹی پلید ہوئی، انسان نے وحشی درندوں کا روپ دھار لیا، مرد و زن کا شدید اختلاط ہوا، شہوت پرستی، اباحت اور جنسی انارک کی دہا پھوٹ پڑی اور اس نے ساری دنیا کو ”جنسی زکام“ میں مبتلا کر دیا، انہی خواتین کے ”سہری دور“ میں مغرب نے مادر پدر آزادی حاصل کر لی، معاشرہ تحلیل اور گھر کا نظام تہیٹ ہو کر رہ گیا، انسان نما جانور نے حیوانیت کے وہ کرشمے دکھلائے کہ وحشی جانوروں کو بھی مات دے دی۔ ہاں! انہی خواتین کے ”زریں دور“ میں پارلیمنٹ نے ”ہم جنس شادی“ کے جواز کا قانون وضع کیا، گویا ”عمل قوم لوط“ کو قنونی سند مہیا کر دی، چنانچہ پادری صاحبان نے گرجا میں دولڑکوں کا ”نکاح“ پڑھایا، اور ان کو ”میاں بیوی“ کی حیثیت دی۔ پھر انہی خواتین کے دور میں طلاق کا حق مردوں کے بجائے عورتوں کے ہاتھ میں دیا گیا۔ ان خواتین کے منحوس دور میں انسانیت پر کیا کیا ظلم نہیں ڈھائے گئے؟ لیکن کوثر نیازی صاحب کی نظر میں یہ انسانیت کی ”فلاح و کامرانی“ کا دور تھا، اس لئے وہ فرض کرتے ہیں کہ تاریخ نے حدیث رسول کو جھٹلادیا، اس عقل و دانش پر جناب کوثر نیازی صاحب ہی فخر کر سکتے ہیں...

۳: جن خواتین کے حوالے سے موصوف، حدیث رسول کی تکذیب کا فخر یہ اعلان کر رہے ہیں، ان کی حکومت معمول کی حکومت نہیں تھی، بلکہ حادثے کی پیداوار تھی، اور نظام شہنشاہیت کا شاخسانہ تھی، اس شہنشاہی نظام میں حکمرانی ”جہاں پناہ“ کے گھر کی لونڈی تھی، ملک اس کی جاگیر تھی اور تاج و تخت اس کی وراثت تھی، ”جہاں پناہ“ کی رحلت کے بعد اس کا لڑکا... خواہ نابالغ ہی کیوں نہ ہو۔ تاج و تخت کا وارث تصور کیا جاتا تھا۔ لڑکا نہ ہوتا تو لڑکی، بیوی، بہن ”ملکہ“ بن جاتی، چنانچہ نیازی صاحب نے جن خواتین کا حوالہ دیا ہے، وہ سب اسی حادثے کی پیداوار تھیں کہ ان کے ”شاہی خاندان“ میں کوئی مرد باقی نہیں رہا تھا، اور شہنشاہیت ”جہاں پناہ“ کے خاندان سے باہر نہیں جاسکتی تھی، لامحالہ ان خواتین کو زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لینا پڑی، گویا یہ نظام ملوکیت بھی اس نکتے کو تسلیم کرتا تھا

کہ اگر کوئی حادثہ رونما نہ ہو تو حکومت عورتوں کا نہیں بلکہ مردوں کا حق ہے۔ جہاں تک حادثاتی واقعات کا تعلق ہے، دنیا کا کوئی عقل مند ان کو معمول کے واقعات پر چسپاں نہیں کیا کرتا، بلکہ اہل عقل ایسے واقعات سے عبرت حاصل کیا کرتے ہیں۔ کون نہیں جانتا کہ عجیب الخلق بچوں کی پیدائش کے واقعات رونما ہوتے رہتے ہیں، لیکن کسی عاقل نے کبھی ان کو معیاری اور مثالی بچے قرار دے کر ان پر فخر نہیں کیا، یہ کوثر نیازی صاحب ہیں جو دورِ ملوکیت کے حادثاتی واقعات کو بطور مثال اور نمونہ پیش کرتے ہیں اور ان حادثاتی واقعات کے سہارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو جھٹلانے کی جرأت کرتے ہیں۔

دورِ ملوکیت لد چکا ہے، اور اس کی جگہ نام نہاد ”جمہوریت“... اور صحیح معنی میں جبریت... نے لے لی ہے۔ لیکن عوام کا ذہن آج بھی دورِ ملوکیت کی ”غلامانہ ذہنیت“ کا صیدزبون ہے، یہی وجہ ہے کہ انڈیا کے ”تختِ جمہوریت“ پر نہرو کے بعد اس کی بیٹی ”اندرا“ براجمان ہوئی، اور جب تک اس خاندان کا خاتمہ نہیں ہو گیا، انڈیا کا ”تخت“ اسی خاندان کی جاگیر بن رہا، اگر قضا و قدر کے فیصلوں نے اس خاندان کے ایک ایک فرد کا خاتمہ نہ کر دیا ہوتا تو ناممکن تھا کہ اس خاندان سے بھارت کی جان چھوٹ جاتی۔

۱۹۶۲ء کے صدارتی انتخاب میں مس فاطمہ جناح کو ایوب خان کے مقابلے میں لایا جانا بھی اسی ذہنی غلامی کا کرشمہ تھا، کیونکہ وہ بانی پاکستان مسٹر محمد علی جناح کی بہن تھیں، اس لئے ”بادشاہ کی بہن“ کو صدر ایوب کے مقابلے میں حکومت کرنے کا زیادہ مستحق سمجھا گیا، وہ تو ایوب خان کے بی ڈی نظام نے بیڑا غرق کر دیا کہ فاطمہ جناح کو شکست ہوئی، ورنہ اگر ”ایک آدمی، ایک ووٹ“ کے ذریعے یہ انتخابی معرکہ سر کر جاتا تو جیت یقیناً ”بادشاہ کی بہن“ کی ہوتی، ایوب خان کو کوئی پوچھتا بھی نہیں۔ سری لنکا کی مسز بندرا نانیکے کا اپنے شوہر کے بعد اس کی پارٹی کی قائد بن جانا، بنگلہ دیش کی حسینہ واجد کا باپ کی جگہ اور خالدہ ضیاء کا اپنے شوہر کی گدی پر قابض ہو جانا بھی عوام کی اسی شاہ پرستانہ اور غلامانہ ذہنیت کا مظہر ہے، اسی ذہنی غلامی کا نتیجہ ہے کہ پی پی کے ”شاہ“ کے بعد اس کے تخت کی وارث اس کی بیگم اور صاحبزادی قرار پائیں، کیونکہ تخت کے ”اصل وارث“ ان دنوں بیرون ملک تھے۔ آپ دیکھیں گے کہ جب تک اس ”شاہی خاندان“ کا ایک فرد بھی باقی ہے، پارٹی کی قیادت اور ملک کی حکومت، اس کا خاندانی حق تصور کیا جائے گا۔ کوثر نیازی صاحب کے خطبات و مقالات بھی اسی غلامانہ ذہنیت کی صدائے بازگشت ہے، جس کی بنیاد پر موصوف، ارشاد نبوی کی آہنی دیوار سے ٹکرا کر اپنے دین و ایمان کا سر پھوڑ رہے ہیں۔

۴: جن مسلم حکمران خواتین کے نام موصوف، بھولے بھالے عوام کے سامنے بطور ”معیار“ کے پیش کر رہے ہیں، اگر تاریخ کے اوراق میں ان خواتین کے کارناموں کا مطالعہ کیا جائے تو ان پر فخر کرنے کے بجائے شرم سے سر جھک جائیں گے۔ بطور مثال موصوف کی ممدوحہ ”شجرۃ الدر“ کے حالات میرے رسالے ”عورت کی سربراہی“ کے آخر میں بطور ضمیمہ منسلک ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنے شوہر نجم الدین کی وفات کے بعد اس نے بادشاہت کی خاطر شوہر کے بیٹے ”تواریں شاہ“ کو خفیہ طور پر قتل کرایا، اور خود ”بادشاہ“ بن گئی، اس پر خلیفہ بغداد مستنصر باللہ نے اہل مصر کے نام خط لکھا کہ:

”اے اہل مصر! اگر تمہارے یہاں کوئی مرد باقی نہیں رہا جو سلطنت کی اہلیت رکھتا ہو تو ہمیں بتاؤ، ہم

ایسا مرد بھیج دیں گے جو حکمرانی کی اہلیت رکھتا ہو، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث نہیں سنی کہ وہ

قوم ہرگز قلاح نہیں پائے گی جس نے عورت کو حکمران بنالیا۔“

خلیفہ نے اہل مصر پر زور دیا کہ عورت کو معزول کر کے اس کی جگہ کسی مرد کو حاکم مقرر کیا جائے، خلیفہ کا یہ خط مصر پہنچا تو ”شجرۃ الدر“ اپنے سپہ سالار عزالدین ایکب کے حق میں دستبردار ہو گئی، اور اسے بادشاہ بنا کر خود اس سے شادی کر لی، چند دن بعد اپنے شوہر کو قتل کر دیا، بادشاہ کے قتل کے بعد اس نے بہت سے لوگوں کو ”تخت“ کی پیشکش کی، مگر کسی نے اسے قبول نہ کیا، بالآخر تاج و تخت سمیت اپنے آپ کو عزالدین ایکب کے وارثوں کے حوالے کرنے پر مجبور ہوئی، اور اپنے گھناؤنے کردار کی پاداش میں قتل ہوئی۔ کل اسی (۸۰) دن اس کی حکومت رہی، جس کی خاطر اس نے اپنے شوہر کے بیٹے، اور دوسرے شوہر کو قتل کر دیا، اور خود بھی کیفر کردار کو پہنچی۔ حیف ہے کہ ہمارے کوثر نیازی صاحب اس مکار خاتون کی اسی (۸۰) دن کی سازشی حکومت کو ناواقف عوام کے سامنے پیش کرتے ہوئے لوگوں کو بتاتے ہیں کہ اس خاتون کی تین ماہ سے کم کی حکمرانی کا دور تاریخ کا ”سنہرا دور“ تھا، جس نے ارشاد رسول کو جھوٹا ثابت کر دیا:

بریں عقل و دانش بیاہد گریست

بیسواں مغالطہ: ... اوپر آٹھویں مغالطے کے ذیل میں گزر چکا ہے کہ جناب مودودی صاحب نے ”مس فاطمہ جناح“ کے صدارتی انتخاب کا جواز ثابت کرنے کے لئے یہ نظریہ پیش کیا تھا کہ جن چیزوں کو شریعت میں حرام قرار دیا گیا ہے، ان کی دو قسمیں ہیں، حرام ابدی اور حرام غیر ابدی۔ ہمارے کوثر نیازی صاحب نے اس نظریے کو خطرناک قرار دیتے ہوئے لکھا تھا کہ: ”اس طرح شریعت ایک مذاق بن کر رہ جاتی ہے“ اس کے بجائے موصوف نے ”عورت کی حکمرانی“ کا جواز ثابت کرنے کے لئے جو نظریہ اختراع کیا وہ انہی کے الفاظ میں یہ ہے:

”اصل بات یہ ہے کہ ہمارے بہت سے رویے ہمارے مخصوص سماجی اور معاشرتی جبر کی پیداوار ہیں، عورت کی سربراہی کا مسئلہ بھی کچھ ایسا ہی مسئلہ ہے، جب عورت کفالت کے لئے مرد کی محتاج تھی، مگر کی چار دیواری میں بند تھی تو مسئلے مسائل کچھ اور تھے، مگر اب تو سماجی حالات و ضروریات کا نقشہ ہی یکسر مختلف ہے، عورت ہر مسمان معاشرے میں قدم قدم آگے بڑھ رہی ہے، خود کماتی ہے، قابل ہے، تعلیم یافتہ ہے، ہر شعبہ زندگی میں ذمہ دارانہ مناصب پر فائز ہے۔ ایسے میں مخصوص سماجی نظریات کی پیداوار کو شریعت بنا کر عوام پر مسلط نہیں کیا جاسکتا۔“

میں قارئین کرام کو اور خود جناب کوثر نیازی کو بھی دعوت انصاف دیتا ہوں کہ وہ فیصلہ فرمائیں کہ ایک طرف مودودی صاحب کا نظریہ: ”ابدی حرام اور غیر ابدی حرام“ اور دوسری طرف کوثر نیازی صاحب کا نظریہ کہ: ”شریعت کے بہت سے مسائل سماجی و معاشی جبر کی پیداوار ہیں“ اور یہ کہ: ”ان کو شریعت بنا کر عوام پر مسلط نہیں کیا جاسکتا“ ان دونوں نظریوں میں سے کون سا زیادہ خطرناک ہے؟ اور شریعت سے بدترین مذاق کرنے میں کون سا نظریہ زیادہ جرأت کا مظاہرہ کر رہا ہے؟ مودودی صاحب نے شریعت کے حرام کو حرام تسلیم کرتے ہوئے اس میں صرف اتنی ترمیم کی تھی کہ: ”یہ حرام ابدی نہیں، حرام غیر ابدی ہے“ لیکن نیازی صاحب نے اسی حرام کو ”جبر

کی پیداوار“ کہہ کر نہ صرف اس کی حرمت کا انکار کر دیا، بلکہ ”اس کو شریعت بنا کر عوام پر مسلط نہیں کیا جاسکتا“ کے الفاظ سے شریعت محمدیہ کے خلاف صاف صاف بغاوت کا بھی اعلان کر دیا۔ کوثر نیازی صاحب کے کسی گوشہ قلب میں اگر عقل و ایمان اور فہم و انصاف کی کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ رمت باقی ہے تو وہ بار بار سوچیں اور ہزار بار سوچ کر انصاف فرمائیں کہ کیا وہ یہ نظریہ ایجاد کر کے مودودی صاحب کو پیچھے نہیں چھوڑ گئے؟ اور سیدھے پرویزیوں کی صف میں شامل نہیں ہو گئے؟ اور کیا انہوں نے مندرجہ بالا الفاظ کے ذریعے شریعت کو پائے استحقار سے نہیں ٹھکرا دیا؟ مودودی صاحب کی روح ان سے بجا طور پر یہ شکایت کر رہی ہوگی:

میری وفا کو دیکھ کر، اپنی جفا کو دیکھ کر

بندہ پر ذرا منصفی کرنا خدا کو دیکھ کر!

کوثر نیازی صاحب جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں، لیکن ہر وہ شخص جو دین کی ابجد سے بھی واقف ہو وہ جانتا ہے کہ جن مسائل کو موصوف ”جبر کی پیداوار“ کہہ کر بڑی جرأت و جسارت، بلکہ بے باکی اور ڈھٹائی کے ساتھ ٹھکرا رہے ہیں۔ یہ قرآن کریم کے صریح احکام ہیں۔

اللہ تعالیٰ جو علیم و خبیر ہے اور خالق فطرت ہے، نسوانی فطرت اور اس کے تقاضوں کو بخوبی جانتا ہے، اسی علیم و حکیم نے عورتوں کو حکم دیا ہے کہ وہ اپنے گھروں میں جم کر بیٹھیں، اور جاہلیتِ اولیٰ کی طرح شہوت کے نیام گھر میں اپنے حسن کی نمائش نہ کرتی پھریں، چنانچہ ارشاد ہے:

”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى“ (الحزاب: ۳۳)

ترجمہ: ”اور قرار پکڑو اپنے گھروں میں، اور دکھلائی نہ پھرو، جیسا کہ دکھانا دستور تھا پہلے جاہلیت

کے وقت میں۔“ (ترجمہ شیخ البند)

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”یعنی اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں عورتیں بے پردہ پھرتی اور اپنے بدن اور لباس کی زیبائش کا علانیہ مظاہرہ کرتی تھیں، اس بد اخلاقی اور بے حیائی کی روش کو مقدس اسلام کیسے برداشت کر سکتا ہے؟ اس نے عورتوں کو حکم دیا کہ گھروں میں ٹھہریں اور زمانہ جاہلیت کی طرح باہر نکل کر حسن و جمال کی نمائش نہ کرتی پھریں۔ اُمہات المؤمنین کا فرض اس معاملے میں اوروں سے بھی زیادہ مؤکد ہوگا، جیسا کہ: ”لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ“ کے تحت گزر چکا۔

باقی کسی شرعی یا طبعی ضرورت کی بنا پر بدون زیب و زینت کے مبتذل اور ناقابل اعتنا لباس میں مستتر ہو کر احیاناً باہر نکلنا، بشرطیکہ ماحول کے اعتبار سے فتنے کا مظنہ نہ ہو، بلاشبہ اس کی اجازت نصوص سے نکلتی ہے، اور خاص از واج مطہرات کے حق میں بھی اس کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی، بلکہ متعدد واقعات سے اس طرح نکلنے کا ثبوت ملتا ہے، لیکن شارع کے ارشادات سے بداہت ظاہر ہوتا ہے کہ وہ پسند اسی کو کرتے ہیں کہ ایک مسلمان

عورت بہر حال اپنے گھر کی زینت بنے اور باہر نکل کر شیطان کو ناک جھانک کا موقع نہ دے۔“ (فوائد عثمانی)

اسی طرح عورتوں کے نان و نفقہ کی کفالت و ذمہ داری بھی اللہ تعالیٰ ہی نے مردوں پر ڈالی ہے، جس کا اعتراف خود فاضل نیازی اس مضمون میں کر چکے ہیں، اب اس بد مذاقی کی کوئی حد ہے کہ قرآن کریم کے احکام منصوصہ کو... جو عین تقاضائے فطرت ہیں... ”سماجی و معاشرتی جبر“ کہہ کر ان کو پائے استعمار سے ٹھکرایا جائے، نیازی صاحب بتائیں کہ جس وقت قرآن کریم میں یہ احکام نازل کئے جا رہے تھے، اگر اس وقت آپ کا کوئی بھائی، ندان احکام کے بارے میں یہی فقرہ چست کرتا تو اس کا شمار کن لوگوں میں ہوتا؟ اور یہ بھی خوب رہی کہ آج کی عورت خود کماتی ہے، تعلیم یافتہ ہے، قابل ہے وغیرہ، وغیرہ، لہذا قرآن کریم کے احکام کو ”شریعت بنا کر عوام پر مسلط نہیں کیا جاسکتا“ یعنی حافظ شیرازی کے بقول چونکہ آج کی زلیخا پردہ عصمت سے باہر آچکی ہے، لہذا قرآن منسوخ ہو گیا، اور شریعت باطل ہو گئی۔ نعوذ باللہ! ایسی عقل و دانش کی بات نیازی صاحب جیسے دانشوروں ہی کو سوچ سکتی ہے...!

یادش بخیر ڈاکٹر فضل الرحمن، جس کے ذمہ ایوب خان کے زمانے میں اسلام کی مرمت کا ”فرض“ سونپا گیا تھا، اس نے یہی ”نیازی فلسفہ“ پیش کیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کی عورتیں جاہل تھیں، اجذ تھیں، ناشائستہ تھیں، اس لئے قرآن کریم نے دو عورتوں کی شہادت کو ایک مرد کے برابر رکھا تھا، مگر آج کی عورت تعلیم یافتہ ہے، قابل ہے، مہذب ہے، لہذا کوئی وجہ نہیں کہ اس کی شہادت، مرد کے برابر نہ قرار دی جائے۔ اس بد تمیزی کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس کا ایمان سلب ہو گیا، سنا ہے کہ وہ علانیہ کرپن ہو کر مرا۔ آج کوثر نیازی صاحب بھی... لیلائے اقتدار کے عشق میں... اسی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ڈاکٹر فضل الرحمن کی مسند آج کوثر نیازی صاحب کے سپرد کر دی گئی ہے۔ کیا کوئی ہے جو نیازی صاحب کو خیر خواہانہ مشورہ دے کہ وہ ڈاکٹر فضل الرحمن کے انجام سے عبرت حاصل کریں...!

اکیسواں مغالطہ: نیازی صاحب نے حدیث: ”الانمة من قریش“ پر بھی گفتگو فرمائی ہے، موصوف کا کہنا ہے کہ اس حدیث کے پیش نظر خلیفہ و حکمران ہونے کے لئے ہمارے ”تمام علماء و فقہاء“ قریشی النسل ہونے کو شرط لازم قرار دیتے تھے، مولانا ابوالکلام آزاد نے اس حدیث کو ایک پیشین گوئی قرار دیتے ہوئے اس کا ترجمہ یوں کیا تھا کہ ”حکمران قریش میں سے ہوں گے“ ہمارے علماء نے اس کا ترجمہ یہ کیا کہ: ”حکمران قریش میں سے ہونے چاہئیں۔“

اس حدیث شریف پر مفصل بحث کی یہاں گنجائش نہیں کہ یہ ایک مستقل مقالے کا موضوع ہے، مختصر یہ کہ حدیث کا صحیح مفہوم وہی ہے جو ”تمام علماء و فقہاء“ نے لیا، مولانا آزاد مرحوم کی طرف جو مفہوم نیازی صاحب نے منسوب کیا ہے... اگر یہ نسبت صحیح بھی ہو تو وہ بدابتنہ... غلط ہے، کیونکہ اول تو ”تمام علماء و فقہاء“ کے مقابلے میں مولانا آزاد کا قول کوئی قیمت نہیں رکھتا۔ دوسرے یہ کہ ”تمام علماء و فقہاء“ کے قول کے مطابق یہ ایک حکم شرعی ہے، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا، اب اگر امت اس حکم شرعی پر عمل کرتی ہے تو اس کی سعادت ہے، اور اگر امت اس حکم کے خلاف کرتی ہے تو امت لائق عتاب ٹھہرتی ہے، لیکن ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی حرف نہیں آتا۔ بخلاف اس کے اگر اس کو پیشین گوئی قرار دیا جائے تو نیازی صاحب خود تسلیم کرتے ہیں کہ یہ پیشین گوئی پوری نہیں ہوئی، اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کا۔ نعوذ باللہ! غلط ہونا لازم آتا ہے، ظاہر ہے کہ امت کی طرف کوتاہی

کو منسوب کرنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کو... نعوذ باللہ!... جھوٹا کہنے سے اہوں ہے، اگر نیازی صاحب کی اس نکتے پر نظر ہوتی تو وہ ”تمام علماء و فقہاء“ کی تغلیط پر کمر بستہ نہ ہوتے۔

بایمسواں مغالطہ:... نیازی صاحب نے لاؤڈ اسپیکر، فوٹو، ٹیلی فون اور تعلیم نسواں کا حوالہ دے کر علماء کا خاکہ اڑایا ہے۔ جو شخص قرآن مجید کے احکام کا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات طیبات کا، حضرات سلف صالحین، ائمہ مجتہدین اور ”تمام فقہائے امت“ کا مذاق اڑاتا ہو، اگر وہ اپنے دور کے علماء کے خاکے اڑائے تو اس کی کیا شکایت کی جائے؟ تاہم نیازی صاحب سے یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ انہوں نے داناؤں کا قول: ”لحوم العلماء مسمومہ“... علماء کا گوشت زہر آلود ہوتا ہے... ضرور سنا ہوگا، آپ علماء کا تسخیر ضرور اڑائیں، مگر یہ نہ بھولیں کہ یہ ہر جس شخص کے رگ و پے میں سرایت کر جائے وہ دنیا سے ایمان سلامت نہیں لے جاتا۔ علاوہ ازیں وہ خود اپنا شمار بھی اسی طائفے میں کرتے ہیں، اور ان کے نام کے ساتھ ”مولانا“ کا سابقہ لگا رہتا ہے، ”جس برتن میں کھانا، اسی میں موتنا“ عقل مندوں کا شیوہ نہیں!...

تیسواں مغالطہ:... خالص علمی مضامین کے ثبوت میں لطیفے اور چٹکے پیش کرنا جناب نیازی صاحب کا جدید طرز استدلال ہے، اس لئے اہل علم کا مذاق اڑانے کے لئے وہ اپنے قارئین کو چند لطیفوں سے بھی محفوظ فرماتے ہیں، ملاحظہ فرمائیے:

پہلا لطیفہ:...”ایک وقت تھا کہ لاؤڈ اسپیکر حرام تھا، اب امام صاحب، پانچ آدمی بھی بیٹھے ہوں تو لاؤڈ اسپیکر آن کئے بغیر درس ارشاد نہیں فرماتے۔“

موصوف کے اس ارشاد کی حیثیت محض ایک لطیفہ اور بذلہ سخی کی ہے، تاہم اس میں بھی انہوں نے جھوٹ کا نمک مرچ لگانا مناسب سمجھا۔ موصوف کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ لاؤڈ اسپیکر پر وعظ و ارشاد کو اہل علم نے کبھی ”حرام“ نہیں فرمایا، اس لئے ان کا یہ لطیفہ محض ”کذب بلیغ“ کی حیثیت رکھتا ہے۔

ثانیاً:... ان کی خدمت میں عرض ہے کہ کسی علمی مسئلے میں تحقیق کے بدل جانے کی وجہ سے اہل علم کی رائے بدل جانا، ایسی بات نہیں کہ اس کو بذلہ سخی کا موضوع بنایا جائے، یہ اہل علم کی سنتِ مسترہ چلی آتی ہے۔ امام شافعیؒ نے بیشتر مسائل میں قولِ قدیم کے خلاف قولِ جدید اختیار فرمایا، جس سے اہل علم واقف ہیں۔ امام احمد بن حنبلؒ کے یہاں بہت کم مسائل ایسے ہوں گے جن میں ان سے دودو، تین تین روایتیں منقول نہ ہوں۔ ہمارے امام اعظم ابو حنیفہؒ سے بھی بہت سے مسائل میں متعدد روایات منقول ہیں، بعض مسائل کے بارے میں منقول ہے کہ حضرت امامؒ نے وفات سے چند دن پہلے ان سے رجوع فرمایا تھا۔ الغرض اہل علم کی رائے بدل جانا ایسی چیز نہیں کہ چٹارے لے کر آپ اس کا معضکہ اڑائیں، یہ تو اہل علم کی سنتِ مسترہ ہے کہ برہنہ برس تک جس قول پر فتویٰ دیتے رہے، تحقیق حق کے بعد اس سے بلا تکلف رجوع فرمایا۔ جناب کوثر نیازی صاحب اس نکتے سے بے خبر نہیں ہوں گے کہ اگر بالفرض لاؤڈ اسپیکر کے مسئلے میں علماء کی تحقیق بدل گئی تو یہ بات محلِ اعتراض نہیں، لیکن چونکہ ان کا مقصد ہی اہل علم کے ساتھ ٹھنڈول کرنا ہے، اس لئے انہوں نے یہ بھی نہیں دیکھا کہ جو کچھ ان کی زبان و قلم سے نکل رہا ہے، وہ کوئی خلافِ واقعہ تو نہیں؟ اور جس چیز کو وہ ہنسی مذاق کا نشانہ بنا رہے ہیں، وہ لائقِ اعتراض بھی ہے یا نہیں؟

ثالثاً:.... جناب کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ لاؤڈ اسپیکر کے مسئلے میں اہل علم کا فتویٰ تبدیل نہیں ہوا، بلکہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز کے بارے میں فنی ماہرین کی رائے تبدیل ہوئی۔ نماز میں اقتدا کا اصول یہ ہے کہ امام کی... یا اس کے نائب مکتبر کی۔ آواز پر رکوع وسجدہ کرنا صحیح ہے، لیکن اگر امام کی آواز کسی دیوار یا پہاڑ سے ٹکرا کر واپس آئے اور مقتدی کے کان تک پہنچے تو اس صدائے بازگشت کی اقتدا مقتدی کے لئے جائز نہیں، اگر کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

جب لاؤڈ اسپیکر ایجاد ہوا تو اہل علم نے فنی ماہرین سے دریافت کیا کہ اس کے ذریعے آنے والی آواز آیا بعینہ بولنے والے کی آواز ہے یا اس کی صدائے بازگشت ہے؟ فنی ماہرین نے بتایا کہ یہ اصل آواز نہیں بلکہ ”صدائے بازگشت“ قسم کی چیز ہے۔ اس پر اہل علم نے فتویٰ دیا... اور بالکل صحیح فتویٰ دیا... کہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر مقتدی کے انتقالات (رکوع وسجدہ وغیرہ) صحیح نہیں، نماز فاسد ہو جائے گی۔ لیکن بعد میں فنی ماہرین کی تکنیکی رائے بدل گئی، اور انہوں نے پہلی رائے کو غلط قرار دیتے ہوئے کہا کہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز بعینہ بولنے والے کی آواز ہے، جس کو آلہ مکتبر الصوت دُور دُور تک پہنچا دیتا ہے۔ اس پر مفتی اعظم پاکستان حضرت اقدس مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا کہ اگر یہ صورت ہے تو نماز اس پر جائز ہے، اور دیگر اکابر علماء نے اس فتوے کی تصدیق کی۔ چنانچہ اس کی پوری شرح و تفصیل حضرت مفتی صاحب کے رسالے ”آلہ مکتبر الصوت“ میں موجود ہے۔ اب انصاف فرمائیے کہ جناب نیازی صاحب کا علماء کا مضحکہ اڑانا کہاں تک صحیح ہے؟ یہاں فتوے کی تبدیلی کی مثال تو ایسی ہوئی کہ ایک شخص مفتی صاحب کے پاس ایک واقعہ نقل کرتا ہے، اور دُوسرا شخص اس کے بالکل برعکس صورت مسئلہ پیش کرتا ہے، کھلی بات ہے کہ مفتی کا جواب دونوں سوالوں کے بارے میں یکساں نہیں ہوگا۔ اسی طرح لاؤڈ اسپیکر کے بارے میں جیسی صورت اہل علم کے سامنے پیش کی گئی، اس کے مطابق انہوں نے فتویٰ دیا، فرمائیے جناب نیازی صاحب! مذاق اڑانے کی کیا گنجائش رہی...؟

چوں بشنوی سخن اہل دل گو کہ خطاست

سخن شناس نہ دلبرا خطا میں جاست

دُوسرا لطیفہ:...” ایک دور میں (بلکہ مسئلے کی حد تک تو اب بھی) فوٹو کو حرام قرار دیا جاتا تھا، اب

جب تک پریس کانفرنس میں فوٹو گرافر نہ پہنچ جائیں، حضرت مولانا صاحب لب کشا نہیں ہوتے۔“

نیازی صاحب کو اعتراف ہے کہ اہل علم فوٹو کو اب بھی حرام سمجھتے ہیں، اب اگر ان کے بقول ”جب تک پریس کانفرنس میں فوٹو گرافر نہ پہنچ جائیں، حضرت مولانا صاحب لب کشا نہیں ہوتے“ تو یہ ان مولانا صاحبان کی بے عملی یا بد مذاقی ہے، کیا اس کی آڑ لے کر مطلقاً علماء کی عزت سے کھیلنا نیازی صاحب کے لئے حلال ہو گیا؟ نیازی صاحب جانتے ہیں کہ کسی مجرم کی قانون شکنی کو حوالے کے طور پر پیش کرنا اور اس کی وجہ سے قانون کا، یا قانون کے ماہرین کا، یا قانون پر عمل کرنے والوں کا مذاق اڑانا، صحت مندانہ فکر کی علامت نہیں، اور اگر ان کا مقصد اس قانون شکنی کے ذریعے حضرات اہل علم کی تضحیک ہے تو میں تسلیم کرتا ہوں کہ چند ”مولانا صاحبان“ ہی نہیں، بلکہ امت کی غالب اکثریت قانون شکنی کی مرتکب ہے، اللہ و رسول کی ہزاروں نافرمانیاں... بغیر کسی روک ٹوک کے... ہم میں سرایت کر چکی ہیں، اور انہی ”اجتماعی جرائم“ کا نتیجہ ہے کہ خدا کے قہر کی لاشی نے ہم پر ایک عورت کو حکمران بنا کر مسلط کر دیا ہے، جس کی

وجہ سے ہم "بطن الارض خیر لکم من ظہرہا" کا مصداق بن چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم پر رحم فرمائیں، اور ہمارے سنا ہوں و معاف فرمائیں، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا امت کی بے عملی کی وجہ سے اللہ کی شریعت کو بدل دیا جائے...؟

اور اگر نیازی صاحب کا مقصود یہ بتانا ہے کہ "حرمت تصویر" کے بارے میں حضرات علمائے کرام کا فتویٰ غلط ہے تو ان کی خدمت میں گزارش ہے کہ یہ جناب کی غلط فہمی ہے، "حرمت تصویر" کے مسئلے میں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم اور مولانا سید سلیمان ندوی جیسے اکابر بھی اسی غلط فہمی کا شکار رہے، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے اپنا رسالہ "التصویر الاحکام التصویر" ان کو بھجوا دیا تو ان کی غلط فہمی دور ہو گئی۔ اور یہ ان بزرگوں کی حق پرستی تھی کہ انہوں نے برطانوی غلطی کا اعتراف فرمایا۔ ۱۹۴۵ء میں پرویز نے "طلوع اسلام" میں تصویر کے جواز پر ایک مضمون لکھا، جس میں مولانا آزاد اور مولانا ندوی کا بھی حوالہ دیا گیا تھا، اس پر مولانا عبدالمجید دریابادی نے "صدق جدید" میں "تصویر اور شریعت اسلامی" کے عنوان سے ایک شذرہ لکھا، یہ شذرہ حال میں حضرت مولانا قاضی زاہد الحسنی نے "بینات" کراچی (نومبر ۱۹۹۳ء) میں شائع کرایا ہے، نیازی صاحب کی خدمت میں اس کو پیش کرتے ہوئے استدعا کرتا ہوں کہ وہ بھی ان دونوں بزرگوں کی طاعت حق پرستی کا ثبوت دیتے ہوئے اپنے موقف پر نظر ثانی کریں، مولانا دریابادی کا شذرہ حسب ذیل ہے:

"تصویر اور شریعت اسلامی"

"دہلی سے ایک ماہنامہ "قوم" نکلتا ہے، اس کے جنوری نمبر میں رسالہ "طلوع اسلام" دہلی کے حوالے سے مولانا سید سلیمان کے ایک بہت پرانے مضمون کا مخلص جو تصویر کشی سے متعلق ہے، شائع ہوا ہے، اور "طلوع اسلام" نے خود بھی جواز تصویر کشی کی تائید کی ہے۔

کوشش سخت افسوس ناک اور مغالطہ آمیز ہے، سید صاحب کا وہ مضمون آج سے ۲۶، ۲۵ سال قبل ۱۹۱۹ء کا لکھا ہوا ہے، اس وقت ان کی تحقیق اس باب میں مکمل اور اجتہاد اس مسئلے میں صائب نہ تھا۔ دنیا کے کسی بڑے سے بڑے فاضل اور محقق کا اجتہاد اپنی عمر اور علم کے ہر دور میں یکساں صائب رہا ہے؟ سن کے اضافے اور فکر و نظر کی پختگی نے سید صاحب کو اپنی رائے کی نظر ثانی پر مجبور کر دیا، اور جنوری ۱۹۴۳ء کے "معارف" میں حق پسندی کی جرأت کے ساتھ "رجوع و اعتراف" کے زیر عنوان انہوں نے اپنے مسلک سے رجوع کا اعلان شائع بھی فرما دیا ہے۔ حیرت ہے کہ ان کا اتنا قدیم مضمون ریسرچ سے کام لے کر ڈھونڈ نکالا جائے اور ان کے تازہ اعلان سے یوں اغماض برتا جائے۔

سید صاحب کے اس رجوع نامے کے ساتھ بہتر یہ ہوگا کہ مولانا ابوالکلام کا بھی یہ دلیرانہ اعلان پیش نظر رہے:

"تصویر کھنچوانا، رکھنا، شائع کرنا سب ناجائز ہے۔ یہ میری سخت غلطی تھی کہ تصویر کھنچوائی تھی اور

”الہدال“ کو با تصویر نکالا تھا۔ اب اس غلطی سے تائب ہو چکا ہوں۔ میری پچھلی غلطیوں کو چھپانا چاہئے نہ کہ از سر نو تشہیر کرنا چاہئے۔“ (تذکرہ ابوالکلام ص: ۸)

”حدیث نبوی میں سخت وعیدیں تصویروں اور مصوروں کے باب میں آئی ہیں۔ ان کے استحضار کے بعد مشکل ہی سے کسی متدین و متقی مسلمان و جرات فتویٰ جواز کی ہو سکتی ہے، اور یہ استدلال تو بالکل ہی بودا ہے کہ وہ احکام دستی تصویروں کے متعلق ہیں نہ کہ فوٹو کے۔ دونوں قسمیں بہر حال تصویر ہی کی ہیں، جاندار کے پائیدار نقش کی ہیں، اصل کے لحاظ سے دونوں میں کوئی فرق نہیں، اور شرعی حکم دونوں کے حق میں اسی طرح یکساں ہے، جیسے دیہات کی ہاتھ کی بنائی ہوئی ”دارو“ (شراب) اور ولایت کے آلات سے کشید کی ہوئی اعلیٰ درجے کی مقطر شراب انگوری یا اسپرٹ کے حق میں یکساں۔

مولانا احمد علی لاہوری (خدام الدین) کے مختصر رسالے ”فوٹو کا شرعی فیصلہ“ کے آخر میں اِقتناع تصویر کشی پر تائیدی تحریریں علامہ انور شاہ کشمیری اور مولانا حسین احمد مدنی اور دوسرے نامور فاضلوں کی شامل ہیں، اور سب سے زیادہ قابل اعتماد، قابل مطالعہ تحریر اس باب میں مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی کا رسالہ ”التصویر لِحکام التصویر“ ہے، ادارہ ”قوم“ ازراہ کرم اس کا ضروری مطالعہ کرے۔

فرنگی تمدن کہنا چاہئے کہ تمام تر تصویریں تمدن ہے اور ہم لوگوں میں فوٹو گرافی کا شوق یا اس کی وقعت و عزت تمام تر فرنگی تہذیب سے مرعوبیت کا نتیجہ ہے۔ آج فرنگستان کروڑوں نہیں اربوں روپیہ ہر سال جو تصویروں پر بے تحاشا صرف کر رہا ہے اور اپنے اخلاق اور فکری قوت دونوں کو اس ذریعے سے تباہ کر رہا ہے، اس کی داستان جس قدر طویل ہے اسی قدر عبرت انگیز ہے۔ حیف ہے کہ ہم بجائے اس سے عبرت حاصل کرنے کے اُلٹا اسی کو اپنے لئے دلیلِ راہ بنالیں؟ تصویر کشی، نقاشی اور جسم سازی کو ہندو تہذیب، بدھ مت تہذیب، غرض ہر قدیم جاہلی تہذیب میں جس قدر قریب کا تعلق ایک طرف شرک و بت پرستی سے اور دوسری طرف فسق و فحش کاری سے رہا ہے، اس کا کچھ اندازہ آج بھی غارِ ایلورا، غارِ اجنٹا کی دیواری تصویروں کے مشاہدے سے ہو سکتا ہے۔ شریعتِ اسلامی کی گہری، حکیمانہ نظر نے جن جن کر تہذیب جاہلی کے ایک ایک شعار، ایک ایک یادگار کو مٹایا ہے۔“ (”صدق“، لکھنؤ ۱۶ جنوری ۱۹۳۵ء)

تیسرا لطیفہ: ”اور تو اور جب شروع شروع میں شاہ سعود نے اپنے ہاں ٹیلی فون لگوا یا تو علماء و شیوخ نے کہا: یہ حرام ہے، اس میں تو شیطان بولتا ہے۔ ایک دن شاہ سعود نے آپریٹر سے کہا: دوسری طرف تلاوتِ قرآن لگا کر میرے دربار میں ٹیلی فون کی گھنٹی بجا دو۔ تعمیل ہوئی تو شاہ نے سب سے بڑے شیخ سے کہا: سنئے ٹیلی فون سے کیا آواز آرہی ہے، شیخ نے سنا تو کہا: ارے یہ تو کلامِ الہیٰ نشر کرتا ہے! اور اس دن سے سعودی

عرب میں ٹیلی فون حلال ہو گیا۔“

نیازی صاحب کے اس لطیفے سے چند باتیں معلوم ہوئیں:

ایک یہ کہ حضرت کی عنایت بے پایاں صرف پاکستان کے ”مولویوں“ تک محدود نہیں، بلکہ عرب و عجم کے اکابر علماء و مشائخ جناب کی ”فیاضیوں“ سے یکساں بہرہ ور ہیں۔

دوسرے یہ کہ حضرت کی بڑی شہرت، ایک ادیب، ایک صحافی، ایک ”مولانا“، ایک موقع شناس سیاست کار کی حیثیت سے تھی، لوگوں کو یہ معلوم ہی نہیں تھا فن افسانہ نگاری میں بھی آپ ”بے نظیر“ ہیں، شاہ سعود کے دور کے سعودی علماء و مشائخ کے بارے میں ان کی یہ افسانہ نگاری لائقِ آفرین ہے۔

تیسرے یہ کہ حق گوئی و بے باکی میں آپ کو وہ یدِ طولیٰ حاصل ہے کہ کسی بڑی سے بڑی شخصیت کا ادب و احترام ان کا راستہ نہیں روکتا، ان کے قلم سے نہ کسی مؤمن کو آمان ہے، نہ کسی کافر کو، ان کا چہرہ احلال و حرام کی تمیز کار و ادار نہیں۔

چوتھے یہ کہ حدیثِ نبوی: ”کفی بالمرء کذباً ان یحدث بكل ما سمع“... آدمی کے جھوٹا ہونے کے لئے یہی کافی ہے کہ وہ ہر سنی سنائی بات کو آگے نقل کر دے... پر آپ کا پورا عمل ہے۔ وہ مکہ و مدینہ کے علماء و مشائخ تک کی پگڑی اُچھالنے کے لئے بھی یہ سوچنے کی زحمت گوارا نہیں فرماتے کہ جس نے یہ کہانی ان سے بیان کی ہے وہ لائقِ اعتماد بھی ہے یا نہیں؟ اور یہ کہ یہ واقعہ شاہ سعود کے زمانے کا ہے یا ان کے والد بزرگوار ملک عبدالعزیز کے زمانے کا؟

اگر نیازی صاحب کی اس افسانہ طرازی کو صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو آخر وہ اس سے کیا ثابت کرنے جا رہے ہیں؟ زیادہ سے زیادہ جو بات ثابت ہوگی وہ یہ کہ سعودی عرب کے ”علماء و مشائخ“ بڑے بھولے بھالے ہیں، جب تک کسی نو ایجاد چیز کی حقیقت انہیں معلوم نہ ہو اس کے بارے میں بڑے محتاط رہتے ہیں، فرمائیے کہ یہ ان حضرات کی مدح ہوئی یا قدح؟

چوبیسواں مغالطہ: ... موصوف نے ”نہایۃ المحتاج“ الی شرح المنہاج“ کے حوالے سے شیخ الاسلام خیر الدین رملی کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ:

”اگر لوگوں کے لئے ناگزیر ہو جائے کہ ان کی حکمران عورت ہو تو ضرورت کے تحت وہ حکمران بن

سکتی ہے۔“

یہاں موصوف کو تین مغالطے ہوئے ہیں:

اول: ... یہ کہ ”نہایۃ المحتاج“ شیخ خیر الدین رملی حنفی کی تالیف نہیں، بلکہ شمس الدین رملی شافعی کی تالیف ہے، موصوف کو نام میں التباس ہوا ہے۔ شیخ الاسلام خیر الدین رملی حنفی ہیں، اور ”فتاویٰ خیریہ“ کے نام سے ان کے فتاویٰ شائع ہو چکے ہیں، ۹۹۳ھ میں ان کی ولادت ہوئی، اور ۱۰۸۱ھ میں ان کا وصال ہوا، ”نہایۃ المحتاج“ کے مؤلف شیخ شمس الدین محمد بن احمد بن حمزہ الرملی شافعی ہیں، جو ”شافعی صغیر“ کے لقب سے یاد کئے جاتے تھے، ان کی ولادت ۹۱۹ھ میں اور وفات ۱۰۰۴ھ میں ہوئی۔

دوم:.... ”نہایۃ المحتاج“ کے مؤلف شیخ شمس الدین رملی بھی عورت کی ولایت کے قائل نہیں، چنانچہ قاضی کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”(و شرط القاضی) (ذكر) فلا تولی امرأة لنقصها ولا احتیاج القاضی لمخالطة الرجال وهی مأمورة بالتعذر، والختی فی ذالک كالمرأة ولخبر البخاری وغيره: لن یفلح قوم ولوا أمرهم امرأة.“ (نہایۃ المحتاج: ج ۸: ص ۲۳۸)

ترجمہ:.... ”اور قاضی کے شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ وہ مرد ہو، لہذا عورت کا قاضی بن جانا صحیح نہیں، کیونکہ اول تو اس میں فطری نقص ہے... دین کا بھی اور عقل کا بھی... دوسرے قاضی کو مردوں کے ساتھ اختلاط کی ضرورت پیش آئے گی، جبکہ عورت کو پردہ نشینی کا حکم ہے، تیسرے صحیح بخاری اور دوسری کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث موجود ہے کہ: وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پائے گی جس نے حکومت عورت کے سپرد کر دی۔“

سوم:.... ”نہایۃ المحتاج“ کی جس عبارت سے موصوف نے یہ مسئلہ کشید کیا ہے کہ:

”اگر لوگوں کے لئے ناگزیر ہو جائے کہ ان کی حکمران عورت ہو تو ضرورت کے تحت وہ حکمران بن سکتی ہے۔“

یا تو موصوف نے اس عبارت کا مطلب ہی نہیں سمجھا، یا جان بوجھ کر ناواقف عوام کو دھوکا دیا ہے، موصوف کی غلط فہمی یا مغالطہ اندازی رفع کرنے کے لئے میں اس عبارت کو نقل کر کے اس کی وضاحت کئے دیتا ہوں۔

”نہایۃ المحتاج“ کے مصنف نے قاضی کے شرائط بیان کرنے کے بعد یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ اگر بادشاہ کی طرف سے ایسا قاضی مقرر کر دیا جائے جو منصب قضا کا اہل نہ ہو، مثلاً فاسق یا جاہل ہو، تو ضرورت کی بنا پر اس کے فیصلے نافذ قرار دیئے جائیں گے، تاکہ لوگوں کے مصالح لمعطل ہو کر نہ رہ جائیں، اس کے تحت مصنف لکھتے ہیں:

”ولو ابتلی الناس بولایۃ امرأة أو قن أو أعمی فیما یضبطہ نفذ قضائہ للضرورة كما أفتی به الوالد رحمه الله تعالى والحق ابن عبدالسلام الصبی بالمرأة ونحوها لا کافر.“ (نہایۃ المحتاج ج ۸: ص ۲۳۰)

ترجمہ:.... ”اور اگر بالفرض لوگ مبتلا کر دیئے جائیں عورت یا غلام یا اندھے کو قاضی بنائے جانے کے ساتھ تو (باوجود اس کے) اس کا فیصلہ ضرورت کی بنا پر نافذ قرار دیا جائے (تاکہ لوگوں کے مصالح لمعطل ہو کر نہ رہ جائیں) جیسا کہ والد مرحوم نے اس کا فتویٰ دیا تھا، اور حافظ عز الدین ابن عبدالسلام نے کہا ہے کہ عورت وغیرہ کی طرح بچے کا فیصلہ بھی نافذ العمل ہوگا، مگر کافر کا نہیں۔“

آپ دیکھ رہے ہیں کہ یہاں بحث عورت کی حکمرانی کی نہیں، بلکہ بحث یہ ہے کہ بغض محال اگر کسی بادشاہ نے کسی عورت کو یا کسی غلام کو، یا کسی اندھے کو قاضی بنادیا اور اس کے سوا اس علاقے میں کوئی دوسرا قاضی نہیں جو لوگوں کے حقوق کا احیاء کرے تو آیا اندریں صورت ایسے نااہل قاضی کا فیصلہ نافذ العمل قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ اس سوال کے جواب میں مصنف ”نہایۃ المحتاج“ فرماتے ہیں کہ میرے والد مرحوم کا فتویٰ یہ ہے کہ ایسی قاضی عورت کے فیصلے کو نافذ العمل قرار دیا جانا چاہئے، ورنہ لوگوں کے حقوق معطل ہو کر رہ جائیں گے۔ یہ تھا وہ مسئلہ جسے جناب کوثر صاحب نے یوں بگاڑا ہے: ”اگر لوگوں کے لئے نائز ہو جائے کہ نہ کی حکمران عورت ہو تو ضرورت کے تحت اس کی حکمرانی جائز ہے۔“

اہل علم سمجھ سکتے ہیں کہ صاحب موصوف نے ”نہایۃ المحتاج“ کی عبارت کے سمجھنے میں تین غلطیوں کی ہیں:

اول: ”نہایۃ المحتاج“ کی عبارت میں ”ولو ابتلی الناس“ کا لفظ ہے، اہل علم جانتے ہیں کہ عربی میں حرف ”لو“ فرض محال کے لئے آتا ہے، اس لئے اس عبارت کا مفہوم یہ تھا کہ: ”اگر بالفرض لوگوں کو مبتلا کر دیا جائے“ نیازی صاحب اس کا باکا پھکا ترجمہ فرماتے ہیں: ”اگر لوگوں کے لئے نائز ہو جائے“ ان دونوں تعبیروں کے درمیان آسمان و زمین کا فرق ہے۔

دوم: عبارت تھی: ”بولاية امرأة أو قن أو أعمی، فیما یضبطہ“ یعنی ”لوگوں کو مبتلا کر دیا جائے کسی عورت، کسی غلام یا کسی اندھے کے قاضی بنائے جانے کے ساتھ“ لیکن حضرت اس کا ترجمہ فرماتے ہیں: ”ان کی حکمران عورت ہو“ قاضی اور ”حکمران“ کا فرق ہر اس شخص کو معلوم ہے جو اونٹ اور بکری کے درمیان فرق کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

سوم: مصنف ”نہایۃ المحتاج“ فرماتے ہیں کہ: ”اس ضرورت کے تحت کہ لوگوں کے حقوق ضائع نہ ہوں، ان کا فیصلہ نافذ العمل قرار دیا جائے گا“ نیازی صاحب اس کا ترجمہ فرماتے ہیں کہ: ”ضرورت کے تحت اس کی حکمرانی جائز ہے“ کسی سے پوچھ لیجئے کہ ”نفل قضائہ“ کا ترجمہ ”عورت کی حکمرانی جائز ہے“ کس لغت کے مطابق ہے؟ تعجب ہے کہ جن صاحب کی دیانت و امانت اور فہم و دانش کا یہ عالم ہے، وہ ”انادلا غیرہ!“ کا ڈنکا بجاتا ہے، اور ائمہ مجتہدین کے اجماعی فیصلوں کا مذاق اڑاتا ہے۔

پچیسواں مغالطہ: ”مقطع عن پر موصوف فرماتے ہیں:

”صاف بات ہے جیسا کہ اوپر کہا گیا، یا تو یہ قول رسول نہیں ہے، اس کے راوی مشکوک ہیں، تاریخ

اس کے خلاف شہادت دیتی ہے۔“

یا پھر یہ پیش گوئی ہے جو صرف اس ایرانی قوم کے لئے تھی جو ایک خاص عورت کو حکمران بنا رہی تھی،

راوی نے ”القوم“ کو ”قوم“ بنا کر اسے ہمیشہ کے لئے عام کر دیا۔

ان دونوں جہات کے علاوہ اس روایت کی کوئی اور شرح کرنا مذہب کے حق میں نادان دوستی کے سوا کوئی

حیثیت نہیں رکھتی۔“

گزشتہ مباحث سے واضح ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی: ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی، جس نے

زام حکومت عورت کے سپرد کردی“ قطعاً برحق ہے، عین صدق و صواب ہے، اور جناب کوثر صاحب کے تمام خدشات چاند پر خاک ڈالنے کے مترادف ہیں۔

موصوف کی یہ نکتہ آفرینی کہ ”یہ پیش گوئی صرف ایرانی قوم کے لئے تھی، راوی نے ”القوم“ کو ”قوم“ بنا کر حدیث کو عام کر دیا“ یہ بھی غلط ہے، کیونکہ ”القوم“ معروف ہے، اور ”قوم“ نکرہ ہے، بعد کا جملہ یعنی ”وَلَوْ اَمَرَهُمْ امْرَاةٌ“ نکرہ کی صفت تو بن سکتا ہے، معروفہ کی نہیں، یہ موصوف کی ایسی غلطی ہے جس کو علم نحو کا مبتدی بھی پکڑ سکتا ہے۔

رہا موصوف کا یہ ارشاد کہ: ”ان کی ذکر کردہ دو توجیہات کے علاوہ حدیث کی کوئی اور شرح کرنا مذہب کے حق میں نادان دوستی ہے“ اس کے بارے میں گزارش ہے کہ صحابہ کرامؓ سے لے کر آج تک کے اکابر اُمت نے حدیث شریف کا وہی مفہوم بیان فرمایا ہے، جس کو موصوف ”نادان دوستی“ سے تعبیر فرماتے ہیں۔ اگر آئینہ خجانب کے خیال میں صحابہؓ و تابعینؓ اور ائمہ مجتہدینؒ ”مذہب کے نادان دوست“ تھے، تو ان کے مقابلے میں آئینہ خجانب کی حیثیت ”مذہب کے دانا دشمن“ کی ٹھہرے گی، اب یہ تو آئینہ خجانب کی صوابدید پر منحصر ہے کہ صحابہؓ و تابعینؓ اور بعد کے سلف صالحینؒ کی پیروی کو پسند فرمائیں گے، یا ان کے مقابلے میں دوسری حیثیت کو ترجیح دیں گے۔ تاہم اس ناکارہ کی خواہش یہ ہے کہ آئینہ خجانب بھی اسی رائے کو پسند فرمائیں جس کو اکابر اُمت نے اپنے لئے پسند فرمایا، خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے ایک شخص کو نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا تھا، حضرت کا یہ خط امام ابو داؤدؒ نے ”کتاب السنن“ میں نقل کیا ہے اور یہ ناکارہ اسے اپنی کتاب ”شیعہ سنی اختلافات“ میں نقل کر چکا ہے۔ اس کا ایک ٹکڑا یہاں نقل کرتا ہوں:

”فارض لنفسك ما رضى به القوم لانفسهم، فانهم على علم وقفوا، وبصر نافذ كفوا ولهم على كشف الامور كانوا اقوى، وبفضل ما كانوا فيه اولى، فان كان الهدى ما اُنتم عليه لقد سبقتموهم اليه، ولئن قلتم انما حدث بعدهم ما احدثه الا من اتبع غير سبيلهم ورجب بنفسه عنهم فانهم هم السابقون۔“ (ابو داؤد ج: ۲ ص: ۲۷۷)

ترجمہ: ”پس تم بھی اپنی ذات کے لئے وہی پسند کرو جو حضرات سلف صالحینؒ نے اپنے لئے پسند کیا تھا، کیونکہ یہ حضرات صحیح علم پر مطلع تھے، اور وہ گہری بصیرت کی بنا پر ان چیزوں سے باز رہے، بلاشبہ یہ حضرات معاملات کی تہہ تک پہنچنے پر زیادہ قدرت رکھتے تھے، اور اس علم و بصیرت کی بنا پر جو ان کو حاصل تھی، ہم سے زیادہ اس کے مستحق تھے، پس اگر ہدایت کا راستہ وہ ہے جو سلف صالحینؒ کے برخلاف تم نے اختیار کیا تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ تم لوگ ہدایت پانے میں ان حضرات سے سبقت لے گئے... اور یہ باطل ہے... اور اگر تم کہو کہ یہ چیز تو سلف صالحینؒ کے بعد پیدا ہوئی، تو خوب سمجھ لو کہ اس چیز کو انہی لوگوں نے ایجاد کیا ہے جو سلف صالحینؒ کے راستے سے ہٹ کر دوسری راہ پر چل نکلے، اور انہوں نے سلف صالحینؒ سے کٹ جانے کو اپنے لئے پسند کیا،.. اور یہی تمام گمراہیوں کی جڑ ہے... کیونکہ یہ حضرات... ہر خیر و ہدایت کی طرف... سبقت کرنے والے تھے۔“

آخر میں جناب نیازی صاحب سے گزارش کروں گا کہ آپ نے مولانا مودودی کے نام اپنے خط میں جو تحریر فرمایا تھا کہ آپ

نے اپنی مسجد میں سوالات کے جواب دیتے ہوئے سیکڑوں افراد کے سامنے قرآن و حدیث کے دلائل سے اپنے اس عقیدے کی وضاحت کی تھی کہ شرعاً عورت سربراہ مملکت نہیں بن سکتی اور اخباری نمائندوں کی خواہش پر اس خطبے کا خلاصہ بھی آپ نے اخبارات کو بھجوا دیا تھا، غالباً آپ کے کاغذات میں اس کی یادداشت ضرور محفوظ ہوگی، اگر آئندہ اس تحریر کو شائع کر دیں۔ خواہ اخبارات میں، یا کتابچے کی شکل میں... تو یہ ایک ”بڑا کام“ ہوگا، ہو سکتا ہے کہ اس تحریر کی اشاعت کفارہ سیئات بن جائے۔

اللَّهُمَّ وَفَّقْنَا لِمَا نَحِبُّ وَتَرْضَاهُ مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ
وَأَخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

جناب کوثر نیازی صاحب کے لطائف

۱۵ دسمبر ۱۹۹۳ء کے روزنامہ ”جنگ“ کراچی ایڈیشن میں ”عورت کی حکمرانی کے مسئلہ“ پر کوثر نیازی کا ایک مضمون پھر شائع ہوا ہے، جس کو دیکھ کر غالب کا شعر بے ساختہ یاد آیا:

بے نیازی حد سے گزری بندہ پرور کب ملک
ہم کہیں گے حالِ دل اور آپ فرمائیں گے، کیا؟

یہ مضمون ایک تمہید اور چھ نکات پر مشتمل ہے، جس میں کسی معقول علمی بحث کے بجائے چند لطیفے اور چٹکے ارشاد فرمائے گئے ہیں، نامناسب نہ ہوگا کہ قارئین ان کے لطیفوں سے محفوظ رہیں۔

تمہیدی لطائف

۱:۔۔۔ ارشاد ہوتا ہے:

”عورت کی حکمرانی پر میں نے اپنے ایک تیس سالہ پرانے مضمون کا اعادہ کیا کیا، گویا بھڑوں کے چھتے

کو چھینر دیا، یا رلوگ قلم کے نیزے سنبھال کر اب تک اس خطا کا رگو گھونپنے ہی چلے جاتے ہیں۔“

یہ حضرت کی قدیم عادت شریفہ ہے کہ مسئلہ شرعی مسائل میں نئے نئے ”اجتہاد“ کا شوق فرمایا کرتے ہیں، اور اگر کوئی ازراہ اخصاص نو کئے کی گستاخی کرے تو نو کئے والوں کو ”بھڑوں کے چھتے“ کا خطاب عطا فرمایا جاتا ہے۔

۲:۔۔۔ ارشاد ہوتا ہے:

”حالانکہ یہ کوئی اتنا بڑا مسئلہ نہ تھا۔“

سچ فرمایا! یہ کوئی بڑا مسئلہ تو کجا؟ سرے سے کوئی مسئلہ ہی نہیں تھا، آپ قرآن کریم کو غلط تاویلات کے رندے سے چھیلتے

رہیں، حدیث رسوں کی تکذیب فرماتے رہیں، مجتہدین امت کے اجماعی فیصلوں کو جھٹلاتے رہیں، اکابر امت کا مذاق اڑاتے رہیں، شریعت کو دور جبریت کی پیداوار فرماتے رہیں، اور جب اللہ کا کوئی بندہ آپ کی ان ترکتازیوں پر نوکے تو آپ بڑی معصومیت سے فرمادیا کریں کہ: ”یہ کوئی بڑا مسئلہ نہیں تھا، مولوی صاحبان خواہ مخواہ شور مچا رہے ہیں۔“ حضرت کی خدمت میں عرض ہے کہ ایک مسلمان

کے لئے اللہ و رسول کا ہر حکم ”بڑا مسئلہ“ ہے۔

۳: ...ارشاد ہے:

”اس سے بڑی بُرائیاں معاشرے میں پھیلی ہوئی ہیں، اور علمائے کرام انہیں ٹھنڈے پیٹوں گوارا کئے ہوئے ہیں۔“

حضرت کی معلومات ناقص ہیں، ذرا نام تو لیجئے کہ کون سی بُرائی ہے جس کو علمائے کرام نے ٹھنڈے پیٹوں گوارا کیا ہو اور اس پر نکیر نہ فرمائی ہو؟ لیکن جب ٹوکنے کے باوجود بُرائیوں کا ارتکاب کرنے والے ”کوثر نیازی“ بن جائیں تو اس کا کیا علاج کیا جائے؟

۴: ...مزید فرماتے ہیں:

”ہمارے دوست علامہ طاہر القادری نے خوب کہا کہ اسلام میں عورت کی حکمرانی حرام نہیں، زیادہ

سے زیادہ مکروہ (ناپسندیدہ) ہے۔“

سبحان اللہ! حضرت کی نظر میں اس مسئلے پر قرآن کریم کی آیات حجت نہیں، کیونکہ ان کی تاویل ہو سکتی ہے، حدیث نبوی حجت نہیں کہ وہ باطل اور وضعی ہے، ائمہ مجتہدین کے ارشادات حجت نہیں کہ وہ دور جبریت کی پیداوار تھے، علمائے راسخین کے اقوال حجت نہیں کہ وہ ”بھڑوں کے چھتے“ ہیں۔ ہاں! دنیا میں لائق استناد ہستی بس ایک ہے یعنی: ”ہمارے دوست حضرت علامہ طاہر القادری“ کیسی جواب منطوق ہے...؟

حضرت نے غور فرمایا ہوتا کہ ”کراہت“ بھی ایک حکم شرعی ہے، لامحالہ وہ بھی کسی دلیل شرعی سے ماخوذ ہوگا، سوال یہ ہے کہ ”کراہت“ کا یہ حکم آپ کے ”حضرت علامہ“ نے کہاں سے اخذ کیا ہے؟ قرآن کی کسی آیت سے؟ کسی حدیث سے؟ فقہاء کے اقوال سے؟ یا حضرت علامہ کو ذاتی طور پر ”الہام“ ہوا ہے؟ اگر ایسا ہے تو گویا یہ بھی اصول طے ہو گیا کہ دلائل شرعیہ میں سے ایک دلیل ”ہمارے دوست حضرت علامہ“ کا الہام بھی ہے۔

۵: ...ارشاد ہے:

”ترکی اور بنگلہ دیش میں بھی مسلم خواتین وزیراعظم ہیں، مگر وہاں کبھی نہیں سنا کہ اس طرح کی کوئی

تحریک کسی عالم نے چلائی ہو۔“

اور یہ دلیل تو اُدھر والی دلیل سے بھی زیادہ خوبصورت اور وزنی ہے! مثلاً یوں کہا جائے کہ کراچی میں ڈاکے، چوریاں دن دہاڑے ہوتی ہیں، مگر کراچی کی ”شریف پولیس“ کسی کو کچھ نہیں کہتی، پنجاب پولیس کو نہ جانے کیا ہوا ہے کہ پکڑ دھکڑ کا شور مچائے رکھتی ہے۔ کیسی نفیس دلیل ہے...؟

وہاں جوان خواتین کے خلاف کوئی تحریک نہیں چلی، اس کی وجہ شاید یہ ہوگی کہ ان خواتین کو کوئی ”کوثر نیازی“ میسر نہیں آیا ہوگا، جو ان کے حق حکمرانی کو قرآن و سنت سے ثابت کر دکھائے، اور تمام ائمہ دین کے موقف کا مذاق اڑائے، صحابہ کرامؓ پر کچھڑ چھالے، صحیح بخاری کی احادیث کو موضوع اور من گھڑت بتائے، اگر ایسی کوئی مخلوق وہاں بھی پیدا ہوتی تو یقیناً ہے کہ وہاں بھی اللہ تعالیٰ

کا کوئی بندہ اس کی تردید کے لئے ضرور کھڑا ہوتا۔

۶:۔۔۔ ارشاد ہوتا ہے:

”دو چار نکات کا جواب مجبوراً لکھ رہا ہوں کہ خاموشی سے غلط فہمی پیدا ہونے کا امکان ہے۔“

جزاک اللہ! بہت صحیح فرمایا: ”خاموشی سے غلط فہمی پیدا ہونے کا امکان ہے“ اسی ”مجبوری“ نے اہل علم کو آپ کے جواب میں قسم ’نھانے پر آمادہ کیا، فرق یہ ہے کہ آپ کی ”مجبوری“ ”بے نظیر“ ہے، اور اہل علم کی ”مجبوری“ دین و شریعت کی صیانت و حفاظت ہے، الغرض ”مجبوری“ دونوں فریقوں کو لاحق ہے، یہ الگ بحث ہے کہ کس کی ”مجبوری“ کس نوعیت کی ہے؟:

سہو اپنا اپنا ہے جام اپنا اپنا!

کئے جاؤ مے خوارو کام اپنا اپنا!

پہلے نکتے کے لطائف

۱:۔۔۔ ارشاد ہے:

”عورت کی بادشاہت کی تائید کون کر رہا ہے؟“

لیکن حضرت بھول گئے، حدیث نبوی کو باطل کرنے کے لئے آپ نے قصے ”بادشاہ خواتین“ ہی کے سنائے تھے، یہ حدیث نبوی کے مقابلے میں ”عورت کی بادشاہت“ کی تائید نہیں تھی تو اور کیا تھا؟

۲:۔۔۔ ارشاد ہے:

”ہم تو بحث ایک جمہوری ملک میں عورت کے وزیراعظم ہونے کی کر رہے ہیں..... وزیراعظم سربراہ

حکومت ہوتا ہے، سربراہ ریاست یا سربراہ مملکت نہیں ہوتا۔“

اجی حضرت! ہماری گفتگو بھی اسی میں ہے کہ عورت حکومت کی سربراہ نہیں ہو سکتی، جب آپ تسلیم کر رہے ہیں کہ جمہوری پارلیمانی نظام میں وزیراعظم حکومت کا سربراہ ہوتا ہے، وہی ملک میں حاکم اعلیٰ کہلاتا ہے، وہی حکومت کے نظم و نسق کا ذمہ دار ہوتا ہے، انتظامی، شینری کی کل اسی کے ہاتھ میں ہوتی ہے، اور عرف عام میں بھی حکومت اسی کی سمجھی جاتی ہے، تو اب ایسے باختیار حاکم کو آپ بادشاہ کہہ لیجئے، صدر کہہ دیجئے، یا وزیراعظم کہا کیجئے، الغرض کوئی سی اصطلاح اس کے لئے استعمال کر لیجئے، مدعا ایک ہے، یعنی باختیار حاکم۔ اور شریعت کہتی ہے کہ مسلمانوں کی حاکم عورت نہیں ہو سکتی، لہذا عورت کو نہ بادشاہ بنانا صحیح ہے، نہ صدر، نہ وزیراعظم، نہ گورنر، نہ وزیراعلیٰ، نہ قاضی اور نہ کوئی اور حاکم۔ آپ بادشاہ، صدر اور وزیراعظم جیسی خود ساختہ اصطلاحوں میں الجھ کر، بلاوجہ پریشان ہوتے ہیں، حالانکہ دانوں کا قول ہے:

الفاظ کے پیچوں میں الجھتے نہیں دانا!

غواص کو مطلب ہے صدف سے کہ گہر سے؟

۳:۔۔۔ ارشاد ہے:

”حضرت تھانویؒ کا فتویٰ ہے کہ سلطنت جمہوری عورت کی ہو سکتی ہے، جو قسم ثالث ہے حکومت کی اقسام ثلاثہ مذکورہ میں سے، اور راز اس میں یہ ہے کہ حقیقت اس حکومت کی محض مشورہ ہے، اور عورت اہل ہے مشورہ کی، چنانچہ واقعہ حدیبیہ میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمّ سلمہؓ کے مشورے پر عمل فرمایا، اور اس کا انجام محمود ہوا۔“

حضرت کا فتویٰ سر آنکھوں پر! مگر یاد ہو گا کہ حضرتؒ نے یہ فتویٰ بیگم بھوپال کے بارے میں دیا تھا، اس عفت مآب نے اپنا مدارالمہام نواب صاحب کو بنا دیا تھا، خود پردہ نشین رہیں، اور نواب صاحب ان کے مشورے سے امور مملکت انجام دیتے رہے۔ آپ بھی اپنی مدوحہ کو پردہ میں بٹھائیے، خود ان کے مدارالمہام بن کر ان کے مشورے سے امور مملکت انجام دیجئے۔ حضرت تھانویؒ کے فتویٰ پر صحیح عمل ہو جائے گا، ایک عالم بھی اس کی مخالفت نہیں کرے گا، چشم مارو شن دل! لیکن موجودہ صورت حال میں... جبکہ آپ کی وزیراعظم مختار کل ہیں اور ”مردان کار“ اس کے تابع مہمل ہیں... خود سوچ لیجئے کہ حضرت تھانویؒ کا فتویٰ آپ کو کیا کام دے گا؟ وہ تو ان آپ کے خلاف جاتا ہے، اور حضرت تھانویؒ نے جو حضرت اُمّ سلمہؓ کے مشورے کا حوالہ دیا ہے، اس کو اپنی مدوحہ پر چسپاں کرنا لائق تعجب ہے، کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اُمّ سلمہؓ کو وزیراعظم بنا کر ملک کا نظم و نسق ان کے حوالے کر دیا تھا...؟

ہماری گزارش کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر حضرت تھانویؒ کے فتویٰ پر عمل کرنا ہے تو ”مشیر“ کو مشیر کے درجے میں رکھئے، ملک کی وزیراعظم کو مشیر کی حیثیت کوئی احمق سے احمق آدمی بھی نہیں دے سکتا، چہ جائیکہ اس کے لئے حضرت تھانویؒ جیسے حکیم الامت اور مجدد الملت کا حوالہ دیا جائے؟

دوسرے نکتے کے لطائف

ارشاد ہوتا ہے:

”میں نے جان بوجھ کر ان صحابی (یعنی حضرت ابوبکرؓ) کا ذکر نہیں کیا تھا کہ اس سلسلے میں کوئی بد مزگی پیدا نہ ہو، مگر اب بات چل نکلی تو عرض کروں گا کہ حضرت ابوبکرؓ وہ صحابی ہیں جنہوں نے زنا کے مقدمے میں گواہی دی تھی، مقدمہ پوری گواہیاں نہ ہونے کی وجہ سے خارج ہو گیا، حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو ان کے دوسرے دو ساتھیوں کے ہمراہ اسی (۸۰) کوڑوں کی سزا دی، بعد میں انہوں نے حضرت ابوبکرؓ سے یہ بھی مطالبہ کیا کہ وہ اپنے فعل پر توبہ کریں، مگر انہوں نے انکار کر دیا، یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ ان کی گواہی تسلیم نہیں کرتے تھے۔“

اس عبارت میں چند لطائف ہیں:

۱:۔۔۔ اپنے پہلے مضمون میں آنجناب نے حدیث کے راوی اول حضرت ابوبکرؓ کا نام لینا پسند نہیں کیا تھا، اور ”راوی کہتا ہے“

کے مبہم الفاظ سے ان کو ”مجبول“ ظاہر کرنے کی کوشش کی، اب ارشاد ہوتا ہے کہ میں نے جان بوجھ کر ایسا کیا تھا تا کہ بد مزگی پیدا نہ ہو، گویا بد مزگی سے بچنے کے لئے راوی کے نام کو چھپانا... جس کو تہ لیس کہتے ہیں... ضروری تھا۔

۲:۔ وہ بد مزگی کیا تھی؟ اس کا اظہار اوپر کے درج شدہ اقتباس سے ہو رہا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ صحابی جناب کی نظر میں . نعوذ باللہ! اس درجے کے فاسق تھے کہ حضرت عمرؓ ان کی شہادت بھی قبول نہیں فرماتے تھے، لہذا ان کی روایت سے جو حدیث نقل کی جاتی ہے اس کا کیا اعتبار؟

حالانکہ اہل سنت کا یہ اصول جناب کی نظر سے بھی گزرا ہوگا کہ ”الصحابۃ کلہم عدول“... صحابہؓ تمام کے تمام عادل اور ثقہ ہیں... یہ منطق اہل سنت میں سے کسی کو بھی نہیں سوجھی کہ حضرت ابوبکرؓ کی روایت کو ناقابل اعتبار قرار دیا جائے، حافظ ابن حزمؒ لکھتے ہیں:

”ما سمعنا ان مسلماً فسق ابابکرۃ، ولا امتنع من قبول شہادۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی احکام الدین۔“
(المحلی ج: ۹ ص: ۴۳۳)

ترجمہ:۔۔۔ ہم نے نہیں سنا کہ کسی مسلمان نے حضرت ابوبکرؓ کو فاسق قرار دیا ہو، یا دین کے احکام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کی شہادت کے قبول کرنے سے انکار کیا ہو۔“

۳:۔ ایک دلچسپ لطیفہ یہ ہے کہ حدیث: ”لن یفلح قوم ولوا امرہم امرأۃ“ کو آپ اس بنا پر مسترد کرتے ہیں کہ اس حدیث سے حضرت ام المؤمنینؓ کی قیادت پر حرف آتا ہے،... حالانکہ اول تو حضرت ام المؤمنینؓ ”لشکر کی قیادت“ کے لئے تشریف ہی نہیں لائی تھیں، بلکہ ان کی تشریف آوری کا مقصد مسلمانوں کی دو جماعتوں کے درمیان صلح کرانا تھا، یہ بات ان کے گوشہ خیال میں بھی نہیں تھی کہ دونوں فریقوں کے درمیان جنگ چھڑ جائے گی۔ علاوہ ازیں ان کی قیادت پر متعدد صحابہؓ نے نکیر فرمائی اور خود ام المؤمنینؓ کو بھی مدۃ السمر اس کا صدمہ رہا... لیکن اس حدیث کو مسترد کرنے کے لئے آپ ایک ایسے بے سرو پا قصے کا سہارا لیتے ہیں جس سے ایک جلیل القدر صحابی کی شخصیت داغدار ہو جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر آپ کے قلب میں عظمت صحابہؓ اتنی زیادہ ہے تو یہاں آپ کی ایمانی غیرت کو کیوں جوش نہیں آیا؟ اور آپ کی رگ حمیت کیوں نہیں پھڑکی؟ آپ کے ضمیر نے آپ کو کیوں ملامت نہیں کی کہ آپ نے بلا تکلف ایک ایسا قصہ نقل کر دیا جس سے تین جلیل القدر صحابہؓ کا فاسق و مردود الشہادۃ ہونا لازم آتا ہے؟

۴:۔ واقعہ یہ ہے کہ آپ جس قصے کے سہارے ایک جلیل القدر صحابی حضرت ابوبکرؓ... اور ان کے ساتھ ان کے دو بھائیوں کو کہ دونوں صحابی ہیں... فاسق اور مردود الشہادۃ قرار دے کر ان کی روایت کو مسترد کرنے چلے ہیں، یہ قصہ خود ہی مشکوک و مخدوش اور ساقط الاعتبار ہے، یہی وجہ ہے کہ کوفہ و بصرہ کے جلیل القدر تابعینؓ اور اکابر فقہاء و محدثینؓ اس کے خلاف فتویٰ دیتے ہیں۔ چنانچہ امام حسن بصریؒ، امام محمد بن سیرینؒ، امام شعبیؒ، قاضی شریؒ، امام سفیان ثوریؒ، امام اعظم ابو حنیفہؒ اور عراق کے دیگر جلیل القدر فقہاء و محدثینؓ کا فتویٰ اس کے خلاف ہے۔ بلکہ خود امیر المؤمنینؓ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فتویٰ اس کے خلاف منقول ہے۔ اسی طرح حمرا مات حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور سید التابعینؓ حضرت سعید بن مسیبؒ... جن کے حوالے سے یہ قصہ نقل کیا جاتا ہے... ان کا فتویٰ بھی

بہ سند صحیح اس کے خلاف منقوں ہے۔ اس قصے پر شدید جرحیں کی گئی ہیں، اور ثابت کیا گیا ہے کہ یہ قصہ غلط اور مہمل ہے۔ تفصیل کے لئے اعلیٰ اسٹن ج: ۱۵ ص: ۱۹۴ کی مراجعت کی جائے۔۔۔

کیسا اندھیر ہے کہ ایک جلیل القدر صحابی کو فاسق اور مردود الشہادۃ ثابت کرنے کے لئے ایسے مجروح قصے کا سہارا لیا جائے، اور ایک ایسی متفق علیہ حدیث کو، جس کی صحت تمام فقہاء و محدثین کے نزدیک مسلم ہے، اور جس کی صحت میں ایک تنفس کو بھی اختلاف نہیں، بلکہ طبقہ در طبقہ تمام اکابر امت کے درمیان متواتر چلی آتی ہے، ساقط الاعتبار قرار دینے کے لئے ٹکوں کا سہارا لیا جائے؟

۵:۔۔۔ اور اگر اس قصے کو تسلیم کرنا ہی تھا تو لازم تھا کہ اس قصے کی اصل حقیقت بھی نقل کر دی جاتی، جو امام العصر حافظ ابن ندیم مولانا محمد انور شاہ کشمیری کی تقریر ”فیض الباری“ میں ذکر کی گئی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جانب سے پابندی کے باوجود حضرت مغیرہؓ نے، جو بصرہ کے گورنر تھے، وہاں خفیہ نکاح کر لیا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ کو اس کا علم نہیں تھا، انہوں نے حضرت مغیرہؓ کو صبح کے اندھیرے میں اس خاتون کے گھر جاتے ہوئے دیکھا، جا کر دیکھا تو ان خاتون کے ساتھ مشغول تھے، انہوں نے اپنے تین ماں شریک بھائیوں... نافع بن حارث، شبل بن معبد اور زیاد بن سمیہ... کو بھی یہ موقع دکھایا، یہ چاروں یعنی شاہد گواہی دینے کے لئے حضرت عمرؓ کی عداوت میں پہنچے، پہلے تین بھائیوں نے شہادت ادا کر دی، زیاد کا نمبر آیا تو اس نے بات گول کر دی، اور صرف یہ کہا کہ ”میں نے نامناسب حالت دیکھی“ زیاد کے اس طرز عمل سے حضرت مغیرہؓ تو زنا کی حد سے بچ گئے، لیکن پہلے تین گواہ ”مجرم“ بن گئے، اور ان پر حد قذف جاری ہوئی۔

اگر یہ چاروں گواہ گواہی دے دیتے تو حضرت مغیرہؓ دو گواہوں کی گواہی سے اس خاتون کے ساتھ اپنا نکاح ثابت کر دیتے، اور زنا کی سزا ان پر جاری نہ ہوتی، لیکن حضرت عمرؓ کے عتاب کا سامنا ان کو پھر بھی کرنا پڑتا، غالباً حضرت مغیرہؓ نے زیاد کو ایک مسلمان کی پردہ پوشی کی ترغیب دلا کر اس پر آمادہ کر لیا ہوگا کہ وہ مبہم شہادت پر اکتفا کرے، تاکہ اس تدبیر سے ان کے خفیہ نکاح کا راز بھی راز ہی رہے، اور وہ سزا یا عتاب سے بچ جائیں۔

اغرض حضرت ابوبکرؓ اور ان کے دو بھائیوں نے... کہ تینوں صحابی ہیں... جو شہادت دی وہ ان کے علم کے مطابق صحیح تھی، اگرچہ تیسرے گواہ کی گول مول شہادت نے مقدمے کی نوعیت تبدیل کر دی، اگر حضرت ابوبکرؓ کو پہلے سے اس کا علم ہوتا تو کبھی شہادت کے لئے لب کشائی نہ کرتے، سزا جاری ہونے کے بعد ان کے دو بھائیوں نے غالباً یہ سمجھ لیا ہوگا کہ ان کو مغالطہ ہوا ہے، اس لئے انہوں نے حضرت عمرؓ کے کہنے پر توبہ کر لی، لیکن حضرت ابوبکرؓ کو اپنی رؤیت پر عین یقین تھا، انہوں نے توبہ کرنے سے انکار کر دیا، کیونکہ شہادت سے رجوع کرنے کا مطلب یہ ہوتا کہ گویا انہوں نے ایک مسلمان پر ناحق زنا کی تہمت لگائی۔

یہ ہے واقعے کی اصل نوعیت، جس سے نہ صرف حضرت ابوبکرؓ کی جلالت قدر پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ حضرت مغیرہؓ کی طرف بغض باللہ!۔۔۔ زنا کی تہمت منسوب کی جاسکتی ہے۔

اغرض حضرت ابوبکرؓ کی شہادت اپنی جگہ برحق تھی، اس کے لئے نصاب شہادت مکمل نہ ہونے کی وجہ سے ان پر حکم شرعی کا

نفاذ ہوا، مگر اس کے باوجود وہ مردود الشہادۃ نہیں ہوئے، صاحب ”روح المعانی“ آیت: ”إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ...“ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”وكذا الحد في شهادة الزنا، لعدم تمام النصاب لا يدل على الفسق بخلافه في مقام القذف، فليحفظ.“

ترجمہ: ”اسی طرح اگر شہادت زنا میں نصاب شہادت پورا نہ کرنے کی وجہ سے حد جاری کی جائے تو یہ فسق پر دلالت نہیں کرتی، بخلاف اس حد کے جو تہمت کی بنا پر لگائی جائے، خوب سمجھ لو۔“ مزید ارشاد ہے:

”حضرت ابوبکرؓ سے ایک روایت خطبہ حجۃ الوداع کے باب میں بھی منقول ہے، جس میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبے کی صرف چھ سطریں ہیں، حالانکہ دوسری احادیث (اور ثابت شدہ احادیث) میں یہ خطبہ کئی صفحوں پر مشتمل ہے، اگر حضرت ابوبکرؓ کی روایات کا پایہ استناد اتنا ہی بڑا ہے تو پھر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خطبہ بھی صرف چھ سطروں کا ماننا پڑے گا، جو ظاہر ہے کہ کوئی قبول نہیں کرے گا۔“

حضرت نے یہ وضاحت نہیں فرمائی کہ حضرت ابوبکرؓ کی چھ سطری روایت کے مستند ہونے سے باقی صحابہؓ کی احادیث کا غیر مستند ہونا کیسے لازم آیا؟ یا باقی صحابہؓ کی احادیث کے صحیح ہونے سے حضرت ابوبکرؓ کی روایت کا مشکوک ہونا کیسے ثابت ہوا؟ مثلاً: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی احادیث کی کل تعداد ۱۴۲ ہے،... چھ بخاری و مسلم دونوں میں، گیارہ صرف بخاری میں، ایک صرف مسلم میں، باقی دیگر کتابوں میں....

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی کل روایات ۵۳۹ ہیں،... دس بخاری و مسلم میں، نو صرف بخاری میں، پندرہ صرف مسلم میں اور باقی دیگر کتابوں میں....

حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ سے صرف ۱۴۶ احادیث مروی ہیں،... بخاری و مسلم میں، آٹھ صحیح بخاری میں، پانچ صحیح مسلم میں اور باقی دیگر کتب میں....

حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کی روایات کل ۵۸۶ ہیں،... بیس صحیحین میں، نو صحیح بخاری میں، پندرہ صحیح مسلم میں، باقی دیگر کتابوں میں....

کیا یہاں کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ: ”اگر خلفائے راشدینؓ کی روایات کا پایہ استناد اتنا ہی اونچا ہے تو پھر ماننا پڑے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی کل تعداد بس اتنی ہے؟“

تیسرے نکتے کے لطائف

موصوف نے حدیث نبوی: ”لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ“ کے مجروح ہونے پر ایک اور ”شاند ارثوت“ پیش کیا ہے، وہ یہ کہ لاہور کے

کسی ماہنامہ ”کنز الایمان“ میں وہلی کے پروفیسر مشیر الحق کا مضمون شائع ہوا ہے، جس میں انہوں نے اپنے اُستاد مولانا عبد السلام قدوائی کے حوالے سے یہ قصہ نقل کیا ہے کہ وہ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے سابق شیخ الحدیث اور اس وقت کے مشہور عالم مولانا حیدر حسن نوٹکی سے صحیح بخاری کا درس لے رہے تھے، دورانِ درس مولانا مرحوم کو اس حدیث پر اشکال ہوا، کتب خانے سے رجال کی مختلف کتابیں منگوائی گئیں.....

”اور جب راویوں کی چھان بین کی گئی تو ان میں ایک حضرت ایسے بھی ملے، جن کے بارے میں متفقہ طور پر علمائے محققین اسناد نے لکھا ہے کہ وہ صاحبِ حضرت عائشہؓ کے خلاف باتیں گھڑ گھڑ کر پھیلانے کے شوقین تھے۔ اس لئے ان کی روایت کردہ ایسی حدیثوں کو قبول کرنے میں احتیاط برتنی چاہئے جن کا اثر حضرت عائشہؓ کی ذات پر پڑتا ہو۔“
یہ نکتہ چند نفیس لطائف پر مشتمل ہے:

۱:۔۔۔ ابھی تو دوسرے نکتے میں حضرت ابوبکرؓ پر نزلہ گرایا جا رہا تھا، اور ایک جلیل القدر صحابیؓ پر طعن کر کے ”قبر کی روشنی“ کا سامان کیا جا رہا تھا، اور اب یکا یک مولانا حیدر حسن نوٹکی کا نام لے کر حدیث کے راویوں میں سے ”ایک حضرت“ پر نوازش ہونے لگی اور یہ بات ابھی تک پردہ راز میں ہے کہ یہ مشق ناز کس راوی پر ہو رہی ہے؟ کس کتاب کے حوالے سے ہو رہی ہے؟ اور جرح کا راوی کون ہے؟ حدیث صحیح کو ایسی ”خوش فعلیوں“ کے ذریعے رد کر دینا طرفہ تماشا ہے یا نہیں؟

۲:۔۔۔ مولانا حیدر حسن نوٹکیؒ ذوالحجہ ۱۳۳۹ھ سے ذوالحجہ ۱۳۵۸ھ تک پورے انیس سال دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ کے شیخ الحدیث رہے، اس دوران ہزاروں اہل علم کو ان سے تلمذ و استفادہ کا شرف حاصل ہوا ہوگا، کیسا عجیب لطیفہ ہے کہ حضرت مرحوم کی وفات... ۱۳۶۱ھ... کے نصف صدی بعد یہ انکشاف کیا جا رہا ہے کہ ندوہ کا ”شیخ الحدیث“ صحیح بخاری کی احادیث کو غلط سمجھتا تھا۔
۳:۔۔۔ لطیفہ یہ کہ ایک طرف دعویٰ کیا جا رہا ہے کہ حدیث کا ایک راوی ایسا ہے جو حضرت عائشہؓ کے خلاف باتیں گھڑ گھڑ کر پھیلانے کا شوقین تھا، اور اس کو ”علمائے محققین اسناد کا متفقہ فیصلہ“ بتایا جا رہا ہے، دوسری طرف ندوہ کے شیخ الحدیث کی طرف یہ بات بھی منسوب کی جا رہی ہے کہ:

”لہذا ان کی روایت کردہ ایسی حدیثوں کو قبول کرنے میں اتنی احتیاط برتنی چاہئے جن کا اثر حضرت

عائشہؓ کی ذات پر نہ پڑتا ہو۔“

یعنی تمام محققین کا متفقہ فیصلہ ہے کہ یہ راوی جھوٹا ہے، کذاب ہے، مفتری ہے، اُمّ المؤمنینؓ کے خلاف جھوٹ گھڑ گھڑ کر پھیلانے کا شوقین ہے، اور جھوٹے افسانے تراش کر اُمّ المؤمنینؓ کو بدنام کرتا ہے، لیکن دارالعلوم ندوۃ العلماء کے شیخ الحدیث تلقین فرما رہے ہیں کہ ایسے کذاب، مفتری کی روایتوں کے قبول کرنے میں بس ”اتنی احتیاط سے کام لیا جائے کہ حضرت عائشہؓ کی ذات پر اس کا اثر نہ پڑے“ کیا ایسی لغو اور مہمل بات، حدیث کے کسی معمولی طالب علم کے منہ سے بکن نکل سکتی ہے؟ چہ جائیکہ ایک مشہور محدث کی طرف اس کو منسوب کیا جائے؟

اس سے بڑھ کر لطیفہ یہ کہ اہل سنت کے امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاریؒ اس کذاب اور مفتری کی حدیث کو ”اصح الکتاب بعد کتاب اللہ“ میں بار بار درج کرتے ہیں، اور ان کو اس کذاب کی خبر ہی نہیں ہوتی، حالانکہ وہ ”رجال حدیث“ کے حافظ، تاریخ صغیر و کبیر کے مصنف اور ”علمائے محققین اسناد“ کے سر تاج ہیں۔ پھر ”صحیح بخاری“ کی تالیف سے لے کر آج تک لاکھوں اکابر محدثین اور حفاظ حدیث نے اس کے درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا، تو بے ہزار نفوس نے تو صحیح بخاری کا سماع خود امام بخاریؒ سے کیا، ان لاکھوں حفاظ حدیث کو بھی معلوم نہ ہوگا کہ اس حدیث کا فلاں راوی بالاتفاق کذاب اور مفتری ہے۔ پھر سیکڑوں افراد نے صحیح بخاری کی شرحیں لکھیں، بعض نے اس کے رجال پر کام کیا، بعض نے اس کے دیگر متعلقات پر تالیفات کیں، مگر کسی کے خواب میں بھی یہ بات نہ آئی کہ اس حدیث کا فلاں راوی جھوٹا ہے، کذاب ہے، مفتری ہے، حضرت عائشہؓ کے خلاف جھوٹے افسانے تراشتا ہے۔ لاہور کے ایک ماہنامہ کو ایک پروفیسر کی طرف سے ”الہام“ ہوتا ہے کہ اس حدیث کا ایک راوی ”تمام محققین علمائے اسناد کے متفقہ فیصلے“ کے مطابق کذاب تھا، اور ہر رے کوثر نیازی صاحب اس ”الہام“ پر ایمان لے آتے ہیں۔

چوتھے نکتے کے لطائف

نویں مغالطے کے ضمن میں موصوف کے خط بنام مودودی صاحب کا متن اور اس پر تفصیلی گفتگو کر چکا ہوں، موصوف اپنے نئے مضمون میں فرماتے ہیں کہ میں نے تو یہ لکھا تھا:

”شرعاً عورت کسی صورت میں بھی صدر مملکت نہیں بنائی جاسکتی، صدر مملکت اور سربراہ حکومت میں فرق ہے۔ ایوب خان کے زمانے کی صدارت بادشاہت کے مترادف تھی، وہ کہاں؟ اور اس پارلیمانی دور کی وزارت عظمیٰ کہاں؟“
یہاں بھی چند لطیفے ہیں:

۱: جناب سے دریافت کیا جاسکتا ہے کہ شرعاً عورت صدر مملکت کیوں نہیں بن سکتی؟ قرآن و حدیث سے اس دعویٰ کی دلیل اس وقت... جب آپ نے مودودی صاحب کو خط لکھا تھا... جناب کے ذہن میں تھی؟ جس دلیل سے جناب یہ ثابت کریں گے کہ ”شرعاً عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی“ اسی دلیل سے ثابت ہے کہ وہ ”سربراہ حکومت“ بھی نہیں بن سکتی۔

۲: نیز آجناب سے یہ بھی دریافت کیا جاسکتا ہے کہ اگر یہ سچ ہے کہ عورت شرعاً صدر مملکت نہیں بن سکتی، اور آپ خیال میں ایوب خان کے زمانے کی صدارت، صدارت ہی نہیں، بلکہ اس سے بڑھ کر بادشاہت تھی... تو آپ نے مس فاطمہ جناح صدارت کے لئے قرآن و حدیث کے حوالے کیسے دیئے تھے؟

۳: اگر آپ کے خیال میں مس فاطمہ جناح کی صدارت جائز تھی... حالانکہ شرعاً عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی تو آپ نے مودودی صاحب کے نام اپنے خط میں مس فاطمہ جناح کی حمایت کو اپنی زندگی کے تمام گناہوں سے بڑا گناہ عظیم کیوں قرار دیا تھا؟ اور اس گناہ پر اندیشہ سلب ایمان کا اظہار کیوں فرمایا تھا؟

۴:۔۔۔ اور جس گناہ سے آپ اس خط میں توبہ کر چکے تھے، اب تیس سال پہلے کے خطبے کا۔۔۔ جو مس فاطمہ جناح کی حمایت میں دیا تھا۔ بطور فخر حوالے دے کر اسی گناہ کا اعادہ اب کیسے فرما رہے ہیں؟

پانچویں نکتے کا لطیفہ

جناب نے اپنے مضمون۔۔۔ ۲۵ اکتوبر۔۔۔ کے آخر میں حدیث کی اصلاح کے لئے لقمہ دیا تھا کہ حدیث کا اصل لفظ ”القوم“ تھا، راوی نے اس کو ”قوم“ بنا دیا، اس پر عرض کیا گیا کہ حضور! ”القوم“ کا لفظ معروفہ ہے، بعد کا جملہ اس کی صفت نہیں بن سکتا، یہ تو ”قوم“ (نکرہ) کی صفت بن سکتا ہے، اس پر فرماتے ہیں کہ:

”میں نے کب کہا تھا کہ ”القوم“ کے لفظ کے بعد عبارت تبدیل نہیں ہوگی۔“

صد شکر کہ یہ نہیں فرمایا کہ جس طرح صحیح بخاری کی حدیث غلط ہے، اسی طرح نحو یوں کا یہ قاعدہ بھی غلط ہے کہ بعد کا جملہ ”القوم“ کی صفت نہیں بن سکتا، لیکن اتنی کمی اب بھی باقی رہی کہ بعد کی تبدیل شدہ عبارت کی جگہ حدیث کی ”اصل“ عبارت رقم فرمادی جاتی، تاکہ اہل علم کو جناب کا ادبی ذوق بھی معلوم ہو جاتا، اور وہ یہ فیصلہ کر سکتے کہ کیا ایسی مہمل عبارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے صادر ہو سکتی ہے؟

غور فرمائیے کہ ایرانی قوم نے بھی کسی ”خليفة وقت“ کا انتخاب تو نہیں کیا تھا، بلکہ اپنے یہاں کے رائج نظام کے مطابق حکمران ہی کا انتخاب کیا تھا، اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پائے گی جس نے رام حکومت ایک عورت کے سپرد کر دی۔ اگر ایرانی قوم۔۔۔ مجوسی ہونے کے باوجود۔۔۔ اس حدیث کی زد سے نہ بچ سکی تو آپ۔۔۔ دعوائے مسلمانی کے باوجود۔۔۔ ارشاد نبوی کا مصداق کیوں نہ بنیں گے؟

ارشاد ہوتا ہے:

”جمہوری دور میں تو امیدوار مرد و عورت کی عقل (اور صلاحیت) کو دیکھا جائے گا، اگر عقل محترمہ ہے

نظیر کو حق تعالیٰ نے زیادہ دی ہے (اور نہیں تو اسے قاعدہ مستثنیات ہی سے مان لیجئے) تو اس میں غریب و وٹروں

کا کیا قصور؟“

اگر آنجناب کو اصرار ہے کہ آپ کی مدوحہ، مخدومہ، محترمہ ذہانت و فطانت میں یکتا ہیں، عقل کل ہیں، اور ان کی عقل خداوار کے مقابلے میں پورے ملک کے مرد۔۔۔ بشمول آپ کے۔۔۔ بے عقل ہیں، کو دن ہیں، نادان ہیں، طفلِ ملتب ہیں، تو چونکہ آنجناب کو محترمہ کی عقل کا بہتر تجربہ ہوگا، اس لئے ہمیں آپ کے تجربہ و مشاہدہ کو جھٹلانے کی ضرورت نہیں، غالباً اسی عقلِ خداوار کا کرشمہ ہے کہ لغاری، مزاری، چیمے، چٹھے، وٹو، ٹوانے، قریشی، نیازی یعنی ملک کے بڑے بڑے جفاوری اس کی زلف کے اسیر ہیں، اور اس کے دام ہمرنگ زمیں کے صیدزبوں ہیں۔ گویا درج ذیل حدیث نبوی کا مضمون آفتاب کی طرح پوری آب و تاب سے چمک رہا ہے:

”ما رأیت من ناقصات عقل و دین اذهب للرب الرجل الحازم من احدا کن۔ متفق

علیہ۔

(مشکوٰۃ ص: ۱۳)

ترجمہ: ”میں نے تم سے بڑھ کر کوئی ناقص العقل والدین نہیں دیکھا جو اچھے خاصے ہوشیار اور سمجھدار

مردوں کی مت مار دے۔“

رہا یہ کہ ممدوحہ کی ”زمانہ عقل“ ملک و ملت کے حق میں کیا نکل کھلائے گی؟ اس کا فیصلہ قاضی وقت کی عدالت میں ہے، اس کا

بے لاگ فیصلہ بہت جلد سب کے سامنے آ جائے گا، فانظروا، انا منتظرون!

حق تعالیٰ شانہ اس امت پر رحم فرمائیں۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

کیا موجودہ حالات عورت کو سربراہ بنانے کی وجہ سے ہیں؟

سوال: ... ایک حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ جس قوم نے عورت کو اپنا حکمران اور سربراہ

بنالیا، وہ قوم اور مملکت کبھی فلاح نہ پاسکے گی۔ گزشتہ تقریباً اڑھائی تین سال سے پاکستانی قوم اور ملک نت نئے بحرانوں سے دوچار ہے،

اور ایک دن بھی چین اور سکون نہیں رہا۔ کیا قوم اور ملک کی موجودہ تباہ کن حالت اس حدیث شریف سے انحراف کی وجہ سے تو نہیں؟

جواب: ... جب تین سال پہلے قوم نے اپنی ٹکیل ایک عورت کے ہاتھ میں تھما دی تھی، اور کوثر نیازی نے اس کی حمایت میں

اخبار کے کالم سیاہ کرنے شروع کئے تھے، تو میں نے کوثر نیازی کا جواب ”جنگ“ میں دیا تھا، اور ان تباہ کن حالات سے اس وقت ڈرایا

تھا، میں نے اپنا مضمون اس فقرے پر ختم کیا تھا: ”رہا یہ کہ (کوثر نیازی کی) ممدوحہ کی ”زمانہ عقل“ ملک و ملت کے حق میں کیا نکل کھلائے

گی؟ اس کا فیصلہ قاضی وقت کی عدالت ہے، اس کا فیصلہ بہت جلد سب کے سامنے آ جائے گا۔“

یہ لکھتے ہوئے اس ناکارہ کے ذہن میں یہ حالات دُور دور تک نہیں تھے، لیکن جس قوم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ارشاد کو ٹھکر کر ایک عورت کو حکمران بنایا،^(۱) وہ اپنے عمل کی پاداش بھگت رہی ہے، اور سب سے بڑا عذاب اس قوم پر یہ نازل ہوا کہ اس

سے توبہ کی توفیق سب ہوگئی ہے، اور اس کو یہ تمیز ہی نہیں رہی کہ ہم پر لعنت و اذبار کی یہ مار، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو

ٹھکرانے کی وجہ سے ہے۔ یہ دُنیا کا عذاب ہے، اور آخرت کا عذاب اس سے بھی سخت ہے۔ کاش! اگر بابِ حل و عقد کو ہدایت نصیب

ہو جائے اور وہ اس گناہ سے تائب ہو جائیں۔

آزاد خیال نمائندوں کی حمایت کرنا

سوال: دیکھنے میں آیا ہے کہ مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد اپنی عملی زندگی میں تو نماز، روزے اور دوسرے شرعی احکامات کی

(۱) عن ابي بكرة قال: لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى، قال: لن يفلح قوم ولّوا امرهم امرأة. رواه البخاری۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۲۱ کتاب الامارة والقضاء، الفصل الاول)۔

پابند ہوتی ہے، لیکن عام انتخابات میں انہی افراد کی بڑی تعداد ایسے امیدواروں کے لئے کام کرتی اور ووٹ ڈالتی نظر آتی ہے کہ جن کی عسکی زندگیوں میں اسلام کے بنیادی احکامات کی پابندی کی جھلک بھی نظر نہیں آتی، بلکہ بعض امیدوار تو اسلام سے متصادم نظریات کے پیروکار ہوتے ہیں۔ ایسے امیدواروں کے حق میں کام کرنے اور انہیں ووٹ دینے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا ان مسلمانوں کے اس عمل پر آخرت میں ان کی گرفت نہیں ہوگی؟

جواب:۔۔۔ جو لوگ بے دین قسم کے امیدواروں کی حمایت کرتے ہیں، ان کا خیال غالباً یہ ہوتا ہے کہ دین کا سیاست سے، اور سیاست کا دین سے کیا تعلق ہے؟ مگر یہ خیال صحیح نہیں، اس لئے کسی بے دین یا بد دین امیدوار کی حمایت کرنا اور اس کو ووٹ دینا بھی جائز نہیں^(۱)۔ ایک تو یہ بے دینی کی حمایت ہوئی۔ دوسرے یہ بے دین نمائندہ منتخب ہونے کے بعد جتنے غلط کام کرے گا، ان کا گناہ اور قبول اس کی حمایت کرنے والوں اور ووٹ دینے والوں پر بھی ہوگا، اور یہ سب لوگ بھی اس گناہ میں برابر کے شریک ہوں گے۔^(۲)

مسلمان ملک کا سربراہ جو شریعت نافذ نہ کرے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال:۔۔۔ مسلمان ملک کا سربراہ جو شریعت نافذ نہ کرے، کیا وہ کافر، فاسق اور واجب القتل ہے؟ کیا یہ بات قرآن حکیم کی ہدایات کے مطابق ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر وہ واقعاً مسلمان ہے، اور اللہ تعالیٰ اور رسول کے تمام احکام کو دل و جان سے سچا جانتا ہے، لیکن سستی کی وجہ سے یا کسی موہوم مصلحت کی بنا پر ان احکام کو نافذ نہیں کرتا تو کافر اور واجب القتل نہیں، البتہ گناہگار ہے۔^(۳)

جو شریعت نافذ نہ کرے ایسے حکمران کو ہٹانے کے لئے کیا مناسب کارروائی کی جائے؟

سوال:۔۔۔ ایسے حکمران کو ہٹانے کے لئے کیا مناسب کارروائی کی جائے جو شریعت کے مطابق ہو؟

جواب:۔۔۔ اگر بغیر فتنہ و فساد کے اس کو ہٹا کر اس کی جگہ کسی ایسے شخص کو لایا جاسکتا ہو جو احکام خداوندی کو نافذ کرے تو

(۱) تفصیل کے لئے مدحظہ ہو: کفایۃ المفتی ج: ۹ ص: ۳۵۲ تا ۳۵۸، کتاب السیاسیات، طبع دارالاشاعت کراچی۔

(۲) 'وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ' (المائدة: ۲)۔ وَفِي الْحَدِيثِ: مَنْ سَنَّ سُنَّةَ عَمَلٍ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَمِثْلُ أَجْرِهِمْ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ سَنَّ سُنَّةَ فِعْلٍ بِهَا بَعْدَهُ كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهُ وَمِثْلُ أَوْزَارِهِمْ مَنْ غَيْرَ أَنْ يَقْصُرَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا. (کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۸۰، ایضاً، مشکوٰۃ ص: ۳۳ کتاب العلم، الفصل الأول)۔

(۳) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرًا يَعْرِفُونَ وَتَنْكَرُونَ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَّءَ وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا أَفَلَا نَقَاتِلُهُمْ؟ قَالَ: لَا مَا صَلَوَاءُ لَا مَا صَلَوَاءُ، أَيْ مَنْ كَرِهَ بَقْلَهُ وَأَنْكَرَ بَقْلَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. (مشکوٰۃ ص: ۳۱۹، کتاب الإمامة، الفصل الأول)۔

اس کو ضرور ہٹانا چاہئے، لیکن اگر بغیر فتنہ و فساد کے ایسا کرنا ممکن نہ ہو، یا اس کی جگہ اس سے بدتر آدمی کے آنے کا اندیشہ ہو تو صبر کیا جائے گا۔^(۱)

قوم کو اخلاقی تباہی کے گڑھے میں گرنے سے بچانے کے لئے حکومت کو کیا اقدامات کرنے چاہئیں؟

سوال: اس سلسلے میں حکومت کو کیا اقدامات کرنے چاہئیں؟ کیونکہ اخلاقی تباہی اہم قومی مسئلہ ہے۔
جواب: ... حکومت کا اولین فرض ہے کہ قوم کو اخلاقی تباہی کے گڑھے میں گرنے سے بچائے۔ ٹی وی، اور ڈس اینینا کی لعنت کو قانوناً ممنوع قرار دے، دین کی دعوت و تبلیغ کا اہتمام کرے، اور قوم کے افراد پر محاسبہ آخرت کی فکر پیدا کرنے کے انتظامات کرے، لیکن جب ارکان دولت ان لعنتوں کے گرداب میں خود ہی گلے گلے ڈوبے ہوئے ہوں تو ان سے دوسروں کی اصلاح کی توقع کیا کی جائے...؟^(۲)

مہاجرین یا اولاد المہاجرین؟

سوال: ... لفظ ”مہاجر“ قرآن شریف میں کس کس جگہ پر آیا ہے؟ یعنی کن کن سورتوں کی کون کون سی آیات میں؟ کس معنی میں؟ لفظ ”مہاجر“ احادیث شریف کی کن کن کتابوں میں کہاں کہاں پر آیا ہے؟ کن معنی میں؟
جواب: ... لفظ ”مہاجر“، ”ہجرت“ سے ہے، جس کے معنی ہیں: ”ہجرت کرنے والا“ اور ”ہجرت“ کے معنی ہیں: ”اپنے دین کو اپنے لئے دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف یا دار الفساد سے دار الامن کی طرف ترک وطن کر کے جانا۔“
مکہ مکرمہ میں جب کفار کا غلبہ تھا اور مسلمانوں کو اپنے دین پر عمل کرنا دو بھرتھا، اس وقت دو مرتبہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مکہ

(۱) عن عبادة بن الصامت قال: بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العمر والبسر والمنشط والمكره وعلى اثرة علينا وعلى أن لا ننازع الأمر أهله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم. وفي رواية: وعلى أن لا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان. متفق عليه. (مشكوة ص: ۳۱۹، كتاب الإمارة، الفصل الأول). وفي المرقاة: والمراد بالكفر بينا المعاصي والمعنى لا تنازعوا ولاية الأمور في ولايتهم ولا تعرضوا عليهم إلا أن تروا منهم منكرا محققا تعلمونه من قواعد الإسلام فإذا رأيتم ذلك فأنكروه عليهم وقوموا بالحق حيث ما كنتم. (المرقاة شرح مشكوة ج ۳ ص: ۱۱۷، كتاب الإمارة والقضاء، طبع أصح المطابع بمبئی).

(۲) عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: من رأى منكم منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الأيمان. رواد مسلم. (مشكوة ص: ۳۳۶، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول). وفي شرحه قال الحنابلة على القاري: قد قال علمائنا الأمر الأول للأمراء والثاني للعلماء والثالث لعامة المؤمنين علم الله إذا كان المنكر حراما وجب الزجر عنه. (المرقاة ج ۵ ص: ۳، باب الأمر بالمعروف، طبع بمبئی).

مکرمہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے آئے، اور مکہ مکرمہ کے تمام مسلمان جو ہجرت کر سکتے تھے وہ بھی آگے پیچھے مدینہ طیبہ آ گئے، اور مکہ مکرمہ میں چند گئے چنے ایسے مسلمان رہ گئے جو اپنے ضعف اور کمزوری کی وجہ سے ہجرت کرنے سے معذور تھے، مکہ مکرمہ کے فتح ہونے تک ان تمام لوگوں پر ہجرت کر کے مدینہ طیبہ آنا فرض تھا، جو کافروں کے درمیان رہتے ہوئے اپنے دین پر عمل نہ کر سکتے ہوں۔ فتح مکہ کے بعد یہ فرضیت باقی نہ رہی،^(۱) اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں“۔^(۲) قرآن میں ان مہاجرین کا ذکر بار بار آیا ہے اور ان کے بے شمار فضائل بیان فرمائے گئے ہیں، حوالے کے لئے درج ذیل آیات دیکھ لی جائیں:

الحشر: ۹، التوبہ: ۲۰، الانفال: ۷۲، النور: ۲۲، الاحزاب: ۵۰، النحل: ۴۱، ۱۱۰، العنکبوت: ۲۶، الاحزاب: ۶، آل عمران: ۱۹۵، البقرة: ۲۱۸، الحج: ۵۸، الممتحنہ: ۱۰، الحشر: ۸، النساء: ۹۷، ۱۰۰، التوبہ: ۱۰۰، الانفال: ۷۲ تا ۷۴، النساء: ۸۹، التوبہ: ۱۱۷۔

”ہجرت“ اور ”مہاجرین“ کا لفظ صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث میں بھی بڑی کثرت سے آیا ہے، ان تمام کتابوں کے حوالے درج کرنا میرے لئے ممکن نہیں، ان احادیث میں ہجرت اور مہاجرین کے فضائل، ہجرت کی شرائط، اس کی ضرورت اور اس کی قبولیت کی شرط وغیرہ مضامین بیان فرمائے گئے ہیں۔

سوال: کیا لفظ ”مہاجر“ قرآن و سنت کے منافی ہے؟

جواب: ”مہاجر“ کا لفظ قرآن و سنت کے منافی نہیں، البتہ غیر مہاجر کو ”مہاجر“ کہنا بلاشبہ قرآن و سنت کے منافی ہے، چنانچہ حدیث میں ہے:

”المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ۔“

(صحیح بخاری، صحیح مسلم، ابوداؤد، نسائی، مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۴، کتاب الایمان، الفصل الاول)

ترجمہ: ”مہاجر وہ ہے جو ان چیزوں کو چھوڑ دے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔“

ظاہر ہے جو شخص محرمات کا مرتکب اور فرائض شرعیہ کا تارک ہو، اس کو ”مہاجر“ کہنا اس کے منافی ہوگا۔

سوال: مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد ہندوستان کے ان حصوں سے جو اب بھارت کہلاتا ہے، پاکستان آئی، وہ ”مہاجر“

(۱) عن عطاء بن رباح قال: زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثي، فسألناها عن الهجرة، فقالت: لا هجرة اليوم. إلح. قوله فسألناها عن الهجرة أي التي كانت قبل الفتح واجبة إلى المدينة، ثم نسخت بقوله لا هجرة بعد الفتح، وأصل الهجرة هجر الوطن. (فتح الباری ج ۷ ص: ۲۲۶-۲۲۹)۔

(۲) عن ابن عباس قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا. (بخاری ج: ۱ ص: ۴۳۳، باب لا هجرة بعد الفتح)۔

کہلاتے ہیں اور ان کی اولاد بھی، کیا اس میں از روئے شریعت کوئی قباحت ہے؟

جواب: جو بگ اپنے دین کی خاطر ہندوستان سے ترک وطن کر کے پاکستان آئے وہ بلاشبہ ”مہاجر“ ہیں، اور جن لوگوں کے مد نظر دین نہیں تھا بلکہ دنیاوی مفادات کی خاطر یہاں آئے وہ قرآن و حدیث کی اصطلاح میں ”مہاجر“ نہیں، نہ قرآن و حدیث کی رو سے وہ ”مہاجر“ کہلا سکتے ہیں۔ ”ہجرت“ ایک عمل ہے اور اس عمل کے کرنے والے کو ”مہاجر“ کہا جاتا ہے۔^(۱) اس لئے جن حضرات نے خود ہجرت کی وہ تو ”مہاجر“ ہیں، ان کی اولاد کو ”اولاد المہاجرین“ کہنا تو صحیح ہے، مگر خود ان کو ”مہاجر“ کہنا قرآن و سنت کی اصطلاح نہیں، جس طرح کسی نمازی کی اولاد کو نمازی، کسی حاجی کی اولاد کو حاجی، کسی غازی کی اولاد کو غازی کہنا غلط ہے، اسی طرح کسی مہاجر کی اولاد کو مہاجر کہنا بھی غلط ہے۔ احادیث میں انصار کی اولاد کو ”اولاد الانصار“ فرمایا گیا ہے، جیسا کہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا منقول ہے:

”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ وَلِأَبْنَاءِ أَثْنَاءِ الْأَنْصَارِ. وَفِي رِوَايَةٍ: وَلِذُرِّيَةِ

الْأَنْصَارِ وَلِذُرِّيَةِ ذُرِّيَّتِهِمْ۔“ (صحیح بخاری، مسلم، ترمذی، جامع الاصول ج: ۹ ص: ۱۶۳، ۱۶۴)

پس جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی اولاد کے لئے ”ابناء الانصار“ اور ”ذُرِّيَةِ الْأَنْصَارِ“ کے الفاظ فرمائے، خود ”انصار“ کے خطاب میں ان کو شامل نہیں فرمایا، اسی طرح ”مہاجر“ کی اولاد کو ”اولاد المہاجرین“ یا ”ابناء المہاجرین“ کہنا تو بجا ہے، لیکن خود ”مہاجر“ کا لقب ان کے لئے تجویز کرنا بے جا بات ہے۔

ہمارے یہاں جو ”نعرہ مہاجر، جنے مہاجر“ بلند کیا جاتا ہے، حدیث نبوی کی رو سے دعوائے جاہلیت ہے۔ چنانچہ حدیث کا مشہور واقعہ ہے کہ کسی مہاجر نے کسی انصاری کے لات ماردی تھی، انصاری نے ”یا للأنصار!“ کا نعرہ لگایا، اور مہاجر نے ”یا للمہاجرین!“ کا نعرہ لگایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور فرمایا:

”ما بال دعوى الجاهلية“

”یہ جاہلیت کے نعرے کیسے ہیں؟“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قصہ بتایا گیا تو فرمایا:

”دعواها فانها منتنة. وفي رواية: فانها خبيثة۔“

(بخاری، مسلم، ترمذی، جامع الاصول ج: ۲ ص: ۳۸۹)

ترجمہ: ”اس نعرے کو چھوڑ دو، یہ بدبودار ہے!“

(۱) عن عمر بن الخطاب يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنما الأعمال بالنيات، وإنما لامرئ من بوى، فمن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه. (بخاری ج: ۱ ص: ۲)۔

ہمارے بزرگوں نے پاکستان ”دوقومی نظریہ“ کی بنیاد پر بنایا تھا، یہ سندھی، پنجابی، پنجتون، بلوچ کے نعرے ”دوقومی نظریہ“ کی نئی ہے، اسی طرح مہاجر قومیت کا تصور بھی انہی نعروں میں سے ہے۔ اسلام، رنگ و نسل اور وطنیت کے بتوں کو پاش پاش کرنے آیا تھا، نہ کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان سے لڑانے اور ٹکرانے کے لئے۔ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ رنگ و نسل اور قبیلے کی بنیاد پر حمایت و مخالفت کے پیمانے وضع نہ کرو، بلکہ مظلوم کی مدد کرو، خواہ کسی رنگ و نسل اور قبیلے کا ہو اور ظالم کا ہاتھ روکو خواہ کسی برادری کا ہو۔

’جمہوریت‘ اس دور کا صنم اکبر

سوال: میری ایک اُلجھن یہ ہے کہ: ”اسلام میں جمہوریت کی گنجائش ہے یا نہیں؟“ کیونکہ میری ناقص رائے کے مطابق ’جمہوریت‘ کی حکومت میں آزاد خیالی اور لفظ ”آزادی“ کی وجہ سے مسلمان تمام حدود سے تجاوز کر جاتے ہیں، جبکہ مذہب ”گھر“ تک محدود ہو جاتا ہے، حالانکہ ”اسلام“ نہ صرف ایک بے مثال مذہب ہے بلکہ اس میں خدا کے مستند قوانین سموئے ہوئے ہیں، اور اسلام میں ایک حد میں رہتے ہوئے آزادی بھی دی گئی ہے۔ برائے مہربانی جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: بعض غلط نظریات قبولیتِ عامہ کی ایسی سند حاصل کر لیتے ہیں کہ بڑے بڑے عقلاء اس قبولیتِ عامہ کے آگے سر ڈال دیتے ہیں۔ وہ یا تو ان غلطیوں کا ادراک ہی نہیں کر پاتے یا اگر ان کو غلطی کا احساس ہو بھی جائے تو اس کے خلاف لب کشائی کی جرأت نہیں کر سکتے۔ دنیا میں جو بڑی بڑی غلطیاں رائج ہیں ان کے بارے میں اہل عقل اسی لیے کا شکار ہیں۔ مثلاً ”بت پرستی“ کو لیجئے! خدائے وحدہ لا شریک کو چھوڑ کر خود تراشیدہ پتھروں اور مورتیوں کے آگے سربسجود ہونا کس قدر غلط اور باطل ہے، انسانیت کی اس سے بڑھ کر توہین و تذلیل کیا ہوگی کہ انسان کو... جو اشرف المخلوقات ہے... بے جان مورتیوں کے سامنے سرنگوں کر دیا جائے، اور اس سے بڑھ کر ظلم کیا ہوگا کہ حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ مخلوق کو شریکِ عبادت کیا جائے۔ لیکن مشرک برادری کے عقلاء کو دیکھو کہ وہ خود تراشیدہ پتھروں، درختوں، جانوروں وغیرہ کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ تمام تر عقل و دانش کے باوجود ان کا ضمیر اس کے خلاف احتجاج نہیں کرتا اور نہ وہ اس میں کوئی قباحت محسوس کرتے ہیں۔

اسی غلط قبولیتِ عامہ کا سکہ آج ”جمہوریت“ میں چل رہا ہے، جمہوریت دو جدید کاوہ ”صنم اکبر“ ہے جس کی پرستش اول اول دانا یا ان مغرب نے شروع کی، چونکہ وہ آسمانی ہدایت سے محروم تھے، اس لئے ان کی عقلِ نارسا نے دیگر نظام ہائے حکومت کے مقابلے میں جمہوریت کا بت تراش لیا، اور پھر اس کو مثالی طرزِ حکومت قرار دے کر، اس کا صور اس بلند آہنگی سے پھونکا کہ پوری دنیا میں اس کا غلغلہ بلند ہوا، یہاں تک کہ مسلمانوں نے بھی تقلیدِ مغرب میں جمہوریت کی مالا جتنی شروع کر دی۔ کبھی یہ نعرہ بلند کیا گیا کہ ”اسلام جمہوریت کا علم بردار ہے“ اور کبھی ”اسلامی جمہوریت“ کی اصطلاح وضع کی گئی، حالانکہ مغرب ”جمہوریت“ کے جس بت کا پجاری ہے اس کا نہ صرف یہ کہ اسلام سے کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ اسلام کے سیاسی نظریے کی ضد ہے، اس لئے اسلام کے ساتھ ”جمہوریت“ کا پیوند

لگانا اور جمہوریت کو مشرف بہ اسلام کرنا صریحاً غلط ہے۔

سب جانتے ہیں کہ اسلام، نظریہ خلافت کا داعی ہے جس کی زو سے اسلامی مملکت کا سربراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ اور نائب کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ کی زمین پر احکام الہیہ کے نفاذ کا ذمہ دار قرار دیا گیا ہے۔

چنانچہ مسند الہند حکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ، خلافت کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”مسئلہ در تعریف خلافت: ہی الریاسة العامة فی التصدی لإقامة الدین باحیاء العلوم

الدینیة وإقامة أركان الإسلام والقیام بالجهاد وما يتعلق به من ترتیب الحیوش والفروض

للمقاتلة واعطائهم من الفیئ والقیام بالقضاء وإقامة الحدود ورفع المظالم والأمر

بالمعروف والنہی عن المنکر نیابة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔“ (ازالہ الخفاء ص: ۲)

ترجمہ: ”خلافت کے معنی ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت میں دین کو قائم (اور نافذ)

کرنے کے لئے مسلمانوں کا سربراہ بننا۔ دینی علوم کو زندہ رکھنا، ارکان اسلام کو قائم کرنا، جہاد کو قائم کرنا اور

متعلقات جہاد کا انتظام کرنا، مثلاً: لشکروں کا مرتب کرنا، مجاہدین کو وظائف دینا اور مال غنیمت ان میں تقسیم کرنا،

قضاء و عدل کو قائم کرنا، حدود و شرعیہ کو نافذ کرنا اور مظالم کو رفع کرنا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا۔“

اس کے برعکس جمہوریت میں عوام کی نمائندگی کا تصور کارفرما ہے، چنانچہ جمہوریت کی تعریف ان الفاظ میں کی جاتی ہے:

”جمہوریت وہ نظام حکومت ہے جس میں عوام کے چنے ہوئے نمائندوں کی اکثریت رکھنے والی

سیاسی جماعت حکومت چلاتی ہے اور عوام کے سامنے جواب دہ ہوتی ہے۔“

گویا اسلام کے نظام خلافت اور مغرب کے تراشیدہ نظام جمہوریت کا راستہ پہلے ہی قدم پر الگ الگ ہو جاتا ہے، چنانچہ:

✽... خلافت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کا تصور پیش کرتی ہے، اور جمہوریت عوام کی نیابت کا نظریہ پیش

کرتی ہے۔

✽... خلافت، مسلمانوں کے سربراہ پر اقامت دین کی ذمہ داری عائد کرتی ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کی زمین پر اللہ کا دین قائم کیا

جائے، اور اللہ کے بندوں پر، اللہ تعالیٰ کی زمین پر اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ نظام عدل کو نافذ کیا جائے، جبکہ جمہوریت کو نہ خدا اور رسول

سے کوئی واسطہ ہے، نہ دین اور اقامت دین سے کوئی غرض ہے، اس کا کام عوام کی خواہشات کی تکمیل ہے اور وہ ان کے منشاء کے

مطابق قانون سازی کی پابند ہے۔

✽... اسلام، منصب خلافت کے لئے خاص شرائط عائد کرتا ہے، مثلاً: مسلمان ہو، عاقل و بالغ ہو، سلیم الخواس ہو، مرد ہو،

عادل ہو، احکام شرعیہ کا عالم ہو، جبکہ جمہوریت ان شرائط کی قائل نہیں۔ جمہوریت یہ ہے کہ جو جماعت بھی عوام کو سبز باغ دکھا کر اسمبلی

میں زیادہ نشستیں حاصل کر لے اسی کو عوام کی نمائندگی کا حق ہے۔ جمہوریت کو اس سے بحث نہیں کہ عوامی اکثریت حاصل کرنے والے ارکان مسلمان ہیں یا کافر، نیک ہیں یا بد، متقی و پرہیزگار ہیں یا فاجر و بدکار، احکام شرعیہ کے عالم ہیں یا جاہل مطلق اور لائق ہیں یا کندہ ناتراش، الغرض! جمہوریت میں عوام کی پسند و ناپسند ہی سب سے بڑا معیار ہے اور اسلام نے جن اوصاف و شرائط کا کسی حکمران میں پایا جانا ضروری قرار دیا، وہ عوام کی حمایت کے بعد سب لغو اور فضول ہیں، اور جو نظام سیاست اسلام نے مسلمانوں کے لئے وضع کیا ہے وہ جمہوریت کی نظر میں محض بے کار اور لالچہ ہے، نعوذ باللہ!

✽... خلافت میں حکمران کے لئے بالاتر قانون کتاب و سنت ہے، اور اگر مسلمانوں کا اپنے حکام کے ساتھ نزاع ہو جائے تو اس کو اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رُذ کیا جائے گا اور کتاب و سنت کی روشنی میں اس کا فیصلہ کیا جائے گا، جس کی پابندی راعی اور رعایا دونوں پر لازم ہوگی۔ جبکہ جمہوریت کا ”فتویٰ“ یہ ہے کہ مملکت کا آئین سب سے ”مقدس“ دستاویز ہے اور تمام نزاعی امور میں آئین و دستور کی طرف رجوع لازم ہے، حتیٰ کہ عدالتیں بھی آئین کے خلاف فیصلہ صادر نہیں کر سکتیں۔

لیکن ملک کا دستور اپنے تمام تر ”تقدس“ کے باوجود عوام کے منتخب نمائندوں کے ہاتھ کا کھلوتا ہے، وہ مطلوبہ اکثریت کے بل بوتے پر اس میں جو چاہیں ترمیم و تفتیح کرتے پھریں، ان کو کوئی روکنے والا نہیں، اور مملکت کے شہریوں کے لئے جو قانون چاہیں بنا ڈالیں، کوئی ان کو پوچھنے والا نہیں۔ یاد ہو گا کہ انگلینڈ کی پارلیمنٹ نے دو مردوں کی شادی کو قانوناً جائز قرار دیا تھا اور کلیسا نے ان کے فیصلے پر صاف فرمایا تھا، چنانچہ عملاً دو مردوں کا کلیسا کے پادری نے نکاح پڑھایا تھا، نعوذ باللہ!

حال ہی میں پاکستان کی ایک محترمہ کا بیان اخبارات کی زینت بنا تھا کہ جس طرح اسلام نے ایک مرد کو بیک وقت چار عورتوں سے شادی کی اجازت دی ہے، اسی طرح ایک عورت کو بھی اجازت ہونی چاہئے کہ وہ بیک وقت چار شوہر رکھ سکے۔ ہمارے یہاں جمہوریت کے نام پر مرد و زن کی مساوات کے جو نعرے لگ رہے ہیں، بعید نہیں کہ جمہوریت کا نشہ کچھ تیز ہو جائے اور پارلیمنٹ میں یہ قانون بھی زیر بحث آجائے۔ ابھی گزشتہ دنوں پاکستان ہی کے ایک بڑے مفکر کا مضمون اخبار میں شائع ہوا تھا کہ شریعت کو پارلیمنٹ سے بالاتر قرار دینا قوم کے نمائندوں کی توہین ہے، کیونکہ قوم نے اپنے منتخب نمائندوں کو قانون سازی کا مکمل اختیار دیا ہے۔ ان صاحب کا یہ عندیہ ”جمہوریت“ کی صحیح تفسیر ہے، جس کی رُو سے قوم کے منتخب نمائندے شریعتِ الہی سے بھی بالاتر قرار دیئے گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ پاکستان میں ”شریعت بل“ کئی سالوں سے قوم کے منتخب نمائندوں کا منہ تک رہا ہے، لیکن آج تک اسے شرفِ پذیرائی حاصل نہیں ہو سکا، اس کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ اسلام، مغربی جمہوریت کا قائل ہے؟

✽... تمام دنیا کے عقلاء کا قاعدہ ہے کہ کسی اہم معاملے میں اس کے ماہرین سے مشورہ لیا جاتا ہے، اسی قاعدے کے مطابق اسلام نے انتخابِ خلیفہ کی ذمہ داری اہل حل و عقد پر ڈالی ہے، جو رموزِ مملکت کو سمجھتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ اس کے لئے موزوں ترین شخصیت کون ہو سکتی ہے، جیسا کہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے فرمایا تھا:

”انما الشوری للمہاجرین والانصار“

ترجمہ: ”... خلیفہ کے انتخاب کا حق صرف مہاجرین و انصار کو حاصل ہے۔“

لیکن بت کدہ جمہوریت کے برہمنوں کا ”فتویٰ“ یہ ہے کہ حکومت کے انتخاب کا حق ماہرین کو نہیں بلکہ عوام کو ہے۔ دنیا کا کوئی کام اور منصوبہ ایسا نہیں جس میں ماہرین کے بجائے عوام سے مشورہ لیا جاتا ہو، کسی معمولی سے معمولی ادارے کو چلانے کے لئے بھی اس کے ماہرین سے مشورہ طلب کیا جاتا ہے، لیکن یہ کیسی ستم ظریفی ہے کہ حکومت کا ادارہ (جو تمام اداروں کی ماں ہے اور مملکت کے تمام وسائل جس کے قبضے میں ہیں، اس کو) چلانے کے لئے ماہرین سے نہیں، بلکہ عوام سے رائے لی جاتی ہے، حالانکہ عوام کی ننانوے فیصد اکثریت یہی نہیں جانتی کہ حکومت کیسے چلائی جاتی ہے؟ اس کی پالیسیاں کیسے مرتب کی جاتی ہیں؟ اور حکمرانی کے اصول و آداب اور نشیب و فراز کیا کیا ہیں...؟ ایک حکیم و دانائے رائے کو ایک گھیارے کی رائے کے ہم وزن شمار کرنا، اور ایک کندہ ناتراش کی رائے کو ایک عالی دماغ مدبر کی رائے کے برابر قرار دینا، یہ وہ تماشا ہے جو دنیا کو پہلی بار ”جمہوریت“ کے نام سے دکھایا گیا ہے۔

درحقیقت ”عوام کی حکومت، عوام کے لئے اور عوام کے مشورے سے“ کے الفاظ محض عوام کو اُلٹو بنانے کے لئے وضع کئے گئے ہیں، ورنہ واقعہ یہ ہے کہ جمہوریت میں نہ تو عوام کی رائے کا احترام کیا جاتا ہے اور نہ عوام کی اکثریت کے نمائندے حکومت کرتے ہیں، کیونکہ جمہوریت میں اس پر لونی پابندی عائد نہیں کی جاتی کہ عوام کی حمایت حاصل کرنے کے لئے کون کون سے نعرے لگائے جائیں گے اور کن کن ذرائع کو استعمال کیا جائے گا؟ عوام کی ترغیب و تحریص کے لئے جو ہتھکنڈے بھی استعمال کئے جائیں، ان کو گمراہ کرنے کے لئے جو سبز باغ بھی دکھائے جائیں اور انہیں فریفتہ کرنے کے لئے جو ذرائع بھی استعمال کئے جائیں وہ جمہوریت میں سب روا ہیں۔

اب ایک شخص خواہ کیسے ہی ذرائع اختیار کرے، اپنے حریفوں کے مقابلے میں زیادہ ووٹ حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائے، وہ ”عوام کا نمائندہ“ شمار کیا جاتا ہے، حالانکہ عوام بھی جانتے ہیں کہ اس شخص نے عوام کی پسندیدگی کی بنا پر زیادہ ووٹ حاصل نہیں کئے بلکہ روپے پیسے سے ووٹ خریدے ہیں، دھونس اور دھاندلی کے حربے استعمال کئے ہیں اور غلط وعدوں سے عوام کو دھوکا دیا ہے، لیکن ان تمام چیزوں کے باوجود یہ شخص نہ روپے پیسے کا نمائندہ کہلاتا ہے، نہ دھونس اور دھاندلی کا منتخب شدہ اور نہ جھوٹ، فریب اور دھوکا دہی کا نمائندہ شمار کیا جاتا ہے، چشم بد دور! یہ ”قوم کا نمائندہ“ کہلاتا ہے۔ انصاف کیجئے! کہ ”قوم کا نمائندہ“ اسی قماش کے آدمی کو کہا جاتا ہے؟ اور کیا ایسے شخص کو ملک و قوم سے کوئی ہمدردی ہو سکتی ہے...؟

عوامی نمائندگی کا مفہوم تو یہ ہونا چاہئے کہ عوام کسی شخص کو ملک و قوم کے لئے مفید ترین سمجھ کر اسے بالکل آزادانہ طور پر منتخب کریں، نہ اس امید دار کی طرف سے کسی قسم کی تحریص و ترغیب ہو، نہ کوئی دباؤ ہو، نہ برادری اور قوم کا واسطہ ہو، نہ روپے پیسے کا کھیل ہو، الغرض اس شخصیت کی طرف سے اپنی نمائش کا کوئی سامان نہ ہو اور عوام کو بے وقوف بنانے کا اس کے پاس کوئی حربہ نہ ہو۔ قوم نے اس کو

صرف اور صرف اس بنا پر منتخب کیا ہو کہ یہ اپنے علاقے کا لائق ترین آدمی ہے، اگر ایسا انتخاب ہوا کرتا، تو بلاشبہ یہ عوامی انتخاب ہوتا، اور اس شخص کو "قوم کا منتخب نمائندہ" کہنا صحیح ہوتا، لیکن عملاً جو جمہوریت ہمارے یہاں رائج ہے، یہ عوام کے نام پر عوام کو دھوکا دینے کا ایک کھیل ہے اور بس...

کہا جاتا ہے کہ: "جمہوریت میں عوام کی اکثریت کو اپنے نمائندوں کے ذریعہ حکومت کرنے کا حق دیا جاتا ہے" یہ بھی محض ایک پُر فریب نعرہ ہے، ورنہ عملی طور پر یہ ہو رہا ہے کہ جمہوریت کے غلط فارمولے کے ذریعے ایک محدود اقلیت، اکثریت کی گردنوں پر مسلط ہو جاتی ہے! مثلاً: فرض کر لیجئے کہ ایک حلقہ انتخاب میں دونوں کی کل تعداد پونے دو لاکھ ہے، چندرہ امیدوار ہیں، ان میں سے ایک شخص تیس ہزار ووٹ حاصل کر لیتا ہے، جن کا تناسب دوسرے امیدواروں کو حاصل ہونے والے ووٹوں سے زیادہ ہے، حالانکہ اس نے صرف سولہ فیصد حاصل کئے ہیں، اس طرح سولہ فیصد کے نمائندے کو ۸۳ فیصد پر حکومت کا حق حاصل ہوا۔ فرمائیے! یہ جمہوریت کے نام پر ایک محدود اقلیت کو غالب اکثریت کی گردنوں پر مسلط کرنے کی سازش نہیں تو اور کیا ہے...؟ چنانچہ اس وقت مرکز میں جو حکومت "کوس لمن الملک" بجا رہی ہے، اس کو ملک کی مجموعی آبادی کے تناسب سے ۳۳ فیصد کی حمایت بھی حاصل نہیں، لیکن جمہوریت کے تماشے سے نہ صرف وہ جمہوریت کی پاسبان کہلاتی ہے بلکہ اس نے ایک عورت کو ملک کے سیاہ و سفید کا مالک بنا رکھا ہے۔

الغرض! جمہوریت کے عنوان سے "عوام کی حکومت، عوام کے لئے" کا دعویٰ محض ایک فریب ہے، اور اسلام کے ساتھ اس کی پیوند کاری فریب در فریب ہے، اسلام کا جدید جمہوریت سے کوئی تعلق نہیں، نہ جمہوریت کو اسلام سے کوئی واسطہ ہے، "ضدان لا یجتمعان!" (یہ دو متضاد جنسیں ہیں جو اکٹھی نہیں ہو سکتیں)۔

أولوالامر کی اطاعت

سوال: ... اطاعت اولوالامر کی قرآنی ہدایت کے تحت پاکستانی مقتنہ کے نافذ کردہ وہ قوانین جن کی صحت کی تصدیق اسلامی نظریاتی کونسل کر چکی ہو ان کی خلاف ورزی کرنے پر اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا نافرمان قرار پائے گا یا نہیں؟ نیز حکومت وقت کی کب تک اور کہاں تک اطاعت ضروری ہے؟

جواب: ... "أولوالامر" کی اطاعت ان امور میں لازم ہے، جن پر اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی نہ ہوتی ہو۔^(۱) پس جو ملکی قوانین شریعت کے خلاف نہیں ان کی پابندی لازم ہے، اور جو شریعت کے خلاف ہوں ان کی پابندی حرام اور ناجائز ہے۔^(۲) الغرض! اولوالامر کی اطاعت مشروط ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت غیر مشروط ہے۔

(۱) "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ" (النساء: ۵۸)۔

(۲) عن النّوّاس بن مسمعان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق. الحديث. (مشکوٰۃ ص ۳۲۱، کتاب الإمارة). أيضاً: عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة. (مشکوٰۃ ص ۳۱۹، طبع قديمی)۔

اسلامی نظام کے نفاذ کا مطلب

سوال:۔۔۔ آج تقریباً عرصہ ۴ سال ہو گئے، جب سے ہمارے ملک میں اسلامی نظام آرہا ہے، پینٹ کوٹ وغیرہ لوگ بہت کم پہنتے ہیں، لوگوں میں شلواری قمیص یا کرتے کا رواج ہو گیا ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ مرد اور عورتیں سب تقریباً یکساں ڈیزائنوں کے شلواری قمیص اور کرتے پہن رہے ہیں، جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو مرد جیسا لباس اور مرد کو عورت جیسا لباس کے بارے میں فرمایا ہے کہ ایسے پر لعنت ہے۔ ہمارائی وی اس معاملے میں پیش پیش ہے اور پھر ہمارے ملک کے ادبی اور سماجی رسالے، ڈائجسٹ بھی نئے نئے ڈیزائن تخلیق کر رہے ہیں، آیا ہمارے اسلامی معاشرے میں ان چیزوں کی گنجائش ہے؟ یہ ایک معمولی بات ہو سکتی ہے لیکن قرآن کی رو سے لازم ہے کلمہ پڑھنے والے پر کہ ”اسلام میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ“ اسلام کی رو سے مرد اور عورت کے لباس کی وضاحت کریں۔ اقبال۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

ہوئے کس درجہ فقیہان حریے توفیق

جواب:۔۔۔ اسلامی نظام کے نفاذ کا مطلب ہے: ”اپنی خواہشات پر احکام الہیہ کی بالادستی قائم کرنا اور حکم الہی کے سامنے اپنی خواہشات کو چھوڑ دینا۔“ مگر شاید ہم اس کے لئے تیار نہیں، اس لئے ہم اسلامی نظام کے نفاذ کا مطلب سمجھتے ہیں: ”اسلامی احکام کو اپنی پسند و ناپسند کے مطابق ڈھالنا“ چنانچہ اسی کا مظاہرہ ہمارے یہاں ہو رہا ہے، جس کی آپ کو شکایت ہے۔

کیا اسراف اور تبذیر حکومت کے کاموں میں بھی ہوتا ہے

سوال:۔۔۔ گزشتہ دنوں یہاں ایک مسجد میں ایک جید عالم دین تقریر کر رہے تھے، جس کا عنوان یہ تھا کہ ہم پاکستان کے وزیراعظم کی آمد کا خیر مقدم کرتے ہیں مگر حکومت آزاد کشمیر ان کے استقبال کے لئے جو بے پناہ رقم خرچ کر رہی ہے، اس کا کوئی جواز شرعاً نہیں، بلکہ یہ اسراف ہے۔ اس پر انہوں نے ۱۵ ویں پارے کی آیت اسراف پڑھ کر تقریر ختم کر دی۔ اختتام تقریر پر آزاد کشمیر کی اعلیٰ عہدے پر فائز ایک شخصیت نے اٹھ کر کہا کہ مولوی جاہل ہوتے ہیں اور یہ کہ اسراف کا تعلق انسان کی ذات سے ہوتا ہے اور سلطنت میں اسراف کا اطلاق نہیں ہوتا، اور یہ کہ میں جمعہ پڑھنے کے لئے مسجدوں میں اس لئے نہیں آتا کہ یہ جاہل مولوی کچھ نہ کچھ بے تکلی باتیں کر دیتے ہیں، جن کی وضاحت یا تردید کرنی ضروری ہوتی ہے، جس سے فساد کا امکان ہوتا ہے۔ قابل دریافت یہ امر ہے کہ اسراف اور تبذیر میں کیا فرق ہے؟ اور بغیر استثناء کے تمام مولویوں کو جاہل کہنے والا شرعاً کیسا ہے؟ اور اسی خدشے سے جمعہ کو عملاً ترک کرنے والا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

جواب: ... اپنی ذاتی رقم تو آدمی کی ملکیت ہوتی ہے اور حکومت کے خزانے میں جو روپیہ جمع ہوتا ہے وہ کسی کی ذاتی ملکیت نہیں بلکہ وہ امانت ہے، اور اس پر حکومت کا قبضہ بھی امانت کا قبضہ ہے، جب ذاتی ملکیت میں بے جا تصرف اسراف ہے تو امانت میں بے جا تصرف اسراف کیوں نہ ہوگا؟ بلکہ یہ اسراف سے بڑھ کر ہے، یعنی امانت میں خیانت۔ یہ تو اصولی جواب ہوا۔ رہا یہ کہ کون سا تصرف بے جا ہے اور کون سا نہیں؟ اس میں بحث و گفتگو کی کافی گنجائش ہے، بہت ممکن ہے کہ ایک شخص کسی خرچ کو بے جا سمجھے اور دوسرا اس کو بے جا نہ سمجھے۔

ان صاحب نے علماء کے بارے میں جو الفاظ کہے وہ بہت سخت ہیں، ان کو ان الفاظ سے ندامت کے ساتھ توبہ کرنی چاہئے۔ کسی عالم، مولوی میں اگر کوئی غلطی واقعاً نظر آئے تو اس کی وجہ سے صرف اسی کو غلط کہا جاسکتا ہے، لیکن علماء کی پوری جماعت کو مطعون کرنا یا ان کی تحقیر کرنا کسی طرح بھی قرین عقل و انصاف نہیں۔ بلکہ اہل علم کی تحقیر و توہین کو کفر لکھا ہے^(۱)۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اس آفت سے بچائے۔ اور ان صاحب کا ”مولویوں“ کی وجہ سے جمعہ کی جماعت تک کو ترک کر دینا اور بھی سنگین ہے، حدیث میں ہے کہ جو شخص بغیر عذر کے محض معمولی بات سمجھتے ہوئے تین جمعہ چھوڑ دے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر کر دیتے ہیں (مشکوٰۃ ص: ۱۴۱)۔^(۲) نعوذ باللہ!

اپنے پسندیدہ لیڈر کی تعریف اور مخالف کی بُرائی بیان کرنا

سوال: ... آج کل سیاست کا بہت زور ہے، ہر کوئی اپنے پسندیدہ لیڈر کی تعریف کرتا ہے اور اپنے مخالف لیڈر کی بُرائی کرتا ہے، کیا یہ بُرائی بھی غیبت میں شامل ہے؟

جواب: ... اپنے لیڈر کی بے جا تعریف کرنا یا ایسی بات پر تعریف کرنا جو اس کے اندر نہیں پائی جاتی یا ایسی چیز پر تعریف کرنا جو شرعاً مستحسن نہ ہو، جائز نہیں۔^(۳) اور مخالف لیڈر کے ذاتی عیوب و نقائص کو بیان کرنا یہ بھی غیبت ہے،^(۴) البتہ اگر اس کی کوئی پالیسی یا بیان

(۱) وفی الخلاصة: من أبغض عالماً من غیر مسبب ظاہر خیف علیہ الکفر۔ (خلاصة الفتاوی ج: ۴ ص: ۳۸۸، کتاب الفاظ الکفر، الفصل الثانی، الجنس الثامن، طبع رشیدیہ)۔ أيضاً: الاستخفاف بالعلماء لكونه علماء استخفاف بالعلم والعلم صفة الله تعالى منجہ فضلاً علی خيار عبده ليدلوا خلقه علی شريعته نیابة عن رسوله فاستخفافه بهذا يعلم انه إلى من يعود۔ (بمزاوية علی هامش الهندیة ج: ۶ ص: ۳۳۶، کتاب الفاظ تڪون اسلاماً أو کفراً أو خطاً، الثامن فی الاستخفاف بالعلم)۔ أيضاً الاستهزاء بالعلم والعلماء کفر۔ (الأشباه والنظائر ص: ۱۹۱، الفن الثانی فی کتاب السیر)۔

(۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ترك ثلاث جمع تهاونا بها، طبع الله علی قلبه۔ مشکوٰۃ ص: ۱۴۱۔

(۳) عن أمي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يثنی علی رجل ويطريه فی المدحة، فقال: أهلكم أو أقطعتم ظهر الرجل۔ (بخاری ج: ۲ ص: ۸۹۵ باب ما يكون فی التمداح، طبع نور محمد کراچی)۔

(۴) عن أبي هريرة قال: قيل: يا رسول الله! ما الغيبة؟ قال: ذكرک أخاک بما یکره، قال: أرئت إن كان فیہ أقول؟ قال: إن كان فیہ ما تقول فقد اغتبه وإن لم یکن فیہ ما تقول فقد بهته۔ (رواه الترمذی ج: ۲ ص: ۱۵، باب ما جاء فی الغيبة)۔

و تقریر ملک و ملت کے مفاد کے خلاف ہو تو اس پر تنقید جائز ہے۔^(۱)

بدکار کو مذہبی منصب دینا قیامت کی علامت ہے

سوال: ... ایک شخص دیوث ہو اور اپنی بیوی کی حرام کاری میں معاونت کرتا ہو، جس کا ثبوت اور شہادتیں موجود ہوں، کیا ایسا شخص اسلامی جمہوریہ پاکستان کے اہم عہدہ خصوصاً ایسا عہدہ جس میں مسلمانوں کے دینی معاملات بھی اس شخص کے سپرد ہو سکیں، پاکستان کی نمائندگی کے فرائض بھی انجام دے، ایسے شخص کو ذمہ داری کا عہدہ دینا جائز ہے؟

جواب: ... ایسے دیوث کو مسلمانوں کے دینی معاملات سپرد کرنا قیامت کی علامت ہے، اس کو اس منصب سے ہٹانا چاہئے۔^(۲)

ووٹ کا وعدہ پورا کریں یا نہیں؟

سوال: ... اگر کوئی ووٹر کسی سے (امیدوار) وعدہ کرے کہ اپنا ووٹ تم کو ڈوں گا، قرآن میں آتا ہے کہ وعدہ پورا کرو: ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ لیکن وعدہ کرنے کے بعد کسی عالم سے یہ حدیث سننے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ جو شخص خود کو پیش کرے کہ امیر بن جائے، اسے ہرگز امیر یا حکمران نہ بنایا جائے، اس لئے کہ یہ لالچی ہے۔ ہر شخص کو چاہئے کہ شریعت کی کسوٹی پر پرکھے کہ کون سا امیدوار موزوں ہے۔

جناب محترم! صورت حال یہ ہے ہم اپنا وعدہ پورا کریں یا حدیث پر عمل کریں؟ وعدہ کرتے وقت حدیث شریف سے ناواقف تھے۔

جواب: ... اگر غلط آدمی کے ساتھ وعدہ کیا تھا، تو وعدہ کرنا بھی گناہ، اس کو پورا کرنا بھی گناہ۔^(۳) اور اگر کسی نیک آدمی سے وعدہ کیا تھا تو اس کو ضرور پورا کرنا چاہئے۔

مرؤجہ طریق انتخاب اور اسلامی تعلیمات

سوال: ... مرؤجہ طریق انتخاب میں جس میں قومی اسمبلی کے امیدوار وغیرہ چنے جاتے ہیں اور اس میں جاہل، عقل مند، باشعور، بے شعور، دین دار اور بے دین کے ووٹ کی قدر (Value) ایک برابر ہوتی ہے، کیا آزر وئے قرآن و حدیث صحیح ہے؟

(۱) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: کل المسلم علی المسلم حرام (دمہ، ومالہ، وعرضہ)۔ رواہ مسلم وغیرہ، فلا تحل الا عند الضرورة بقدرها۔ (شامی ج: ۶ ص: ۴۰۹)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: احسن الفتاویٰ ج: ۸ ص: ۱۹۳، نخبہ کی جائز صورتیں۔

(۲) عن ابی ہریرۃ قال: بینما النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحدث إذ جاء أعرابی فقال: متى الساعة؟ قال: إذا ضیعت الأمانة فانتظر الساعة، قال: کیف إضاعتها؟ قال: إذا رمد الأمر إلى غیر أهله فانتظر الساعة۔ رواہ البخاری۔ (مشکوٰۃ ص: ۴۶۹، باب أشرط الساعة، الفصل الأول، طبع قدیمی کتب خانہ)۔

(۳) ”وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان واتقوا اللہ، إن اللہ شدید العقاب“ (المائدة: ۲)۔

سوال ۲: ... ہر پانچ سال کے بعد الیکشن کروانا اور ملک کے اندر ہیجان برپا کرنا کیا قرآن و حدیث کی رو سے از حد ضروری ہے؟ کیا ایک مرتبہ کا انتخاب کافی نہیں؟ اگر ضروری ہے تو بحوالہ قرآن و حدیث تحریر فرمائیں، بار بار الیکشن کی مثال اسلامی رو سے دیں۔

سوال ۳: ... مروجہ قانون کے تحت وزیراعظم اسمبلی کی اکثریت کے فیصلے کا پابند ہوتا ہے، کیا یہ شریعت کے خلاف نہیں؟ کیا اکثریت کے فیصلے کے ماننے کا وزیراعظم از روئے قرآن و حدیث پابند ہے؟

جواب ۱: ... اسلامی نقطہ نظر سے حکومت کا انتخاب تو ہونا چاہئے لیکن موجودہ طریق انتخاب جو ہمارے یہاں رائج ہے، کئی وجوہ سے غلط اور محتاج اصلاح ہے:

اول: ... سب سے پہلے تو یہی بات اسلام کی روح اور اس کے مزاج کے خلاف ہے کہ کوئی شخص مسند اقتدار کے لئے اپنے آپ کو پیش کرے، اسلام ان لوگوں کو حکومت کا اہل سمجھتا ہے جو اس کو ایک مقدس امانت سمجھتے ہوں اور عہدہ و منصب سے اس بنا پر خائف ہوں کہ وہ اس امانت کا حق بھی ادا کر سکیں گے یا نہیں؟ اس کے برعکس موجودہ طریق انتخاب، اقتدار کو ایک مقدس امانت قرار دینے کے بجائے حریصان اقتدار کا کھلونا بنادیتا ہے، حدیث میں ہے کہ: ”ہم ایسے شخص کو عہدہ نہیں دیا کرتے جو اس کا طلب گار ہو یا اس کی خواہش رکھتا ہو۔“ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)۔^(۱)

دوم: ... مروجہ طریق انتخاب میں الیکشن جیتنے کے لئے جو کچھ کیا جاتا ہے وہ اول سے آخر تک غلط ہے، رائے عامہ کو متاثر کرنے کے لئے سبز باغ دکھانا، غلط پروپیگنڈہ، جوڑ توڑ، نعرے بازی، دھن، دھونس، یہ ساری چیزیں اسلام کی نظر میں ناروا ہیں، اور یہ غلط روش قوم کے اخلاق کو تباہ کرنے کا ایک مستقل ذریعہ ہے۔

سوم: ... موجودہ طریق انتخاب میں فریق مخالف کو نیچا دکھانے کے لئے اس پر کچڑا اچھالنا اور اس کے خلاف نئے نئے افسانے تراشنا لازمہ سیاست سمجھا جاتا ہے، اور تکبر، غیبت، بہتان، مسلمان کی بے آبروئی جیسے اخلاق ذمیرہ کی کھلی چھٹی مل جاتی ہے، افراد و اشخاص اور جماعتوں کے درمیان بغض و منافرت جنم لیتی ہے اور پورے معاشرے میں تلخی، کشیدگی اور بیزاری کا زہر گھل جاتا ہے، یہ ساری چیزیں اسلام کی نظر میں حرام اور قبیح ہیں، کیونکہ ملک و ملت کے انتشار و افتراق کا ذریعہ ہیں۔

چہارم: ... اس طریق انتخاب کو نام تو ”جمہوریت“ کا دیا جاتا ہے، لیکن واقعتاً جو چیز سامنے آتی ہے وہ جمہوریت نہیں ”جبریت“ ہے، الیکشن کے پردے میں شریف قند کی جو آگ بھڑکتی ہے، لڑ بازی، ہنگامہ آرائی، لڑائی جھگڑا، ونکا فساد، مار پٹائی سے

(۱) عن ابی موسیٰ قال: دخلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا ورجلان من بنی عقی، فقال أحدهما: یا رسول اللہ! امرنا علی بعض ما ولاک اللہ، وقال الآخر مثل ذالک، فقال: انا واللہ لا تولی علی هذا العمل أحدًا یسأله ولا أحدًا حرص علیہ۔ وفی رواية: قال: لا نستعمل علی عملنا من أرادہ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۲۰، کتاب الامارۃ، الفصل الاول)۔

آگے بڑھ کر کئی جانیں ضائع ہو جاتی ہیں، یہ ساری چیزیں اسی جبریت کا شاخسانہ ہے جس کا خوبصورت نام شیطان نے ”جمہوریت“ رکھ دیا ہے۔

پنجم:.... ان ساری ناہموار گھاٹیوں کو عبور کرنے کے بعد بھی جمہوریت کا جو مذاق اڑتا ہے وہ اس طریق انتخاب کی بد مذاقی کی دلیل ہے، ہوتا یہ ہے کہ ایک ایک حلقے میں دس دس پہلوانوں کا انتخابی دنگل ہوتا ہے، اور ان میں سے ایک شخص پندرہ فیصد ووٹ لے کر اپنے دوسرے حریفوں پر برتری حاصل کر لیتا ہے، اور چشم بد دور! یہ صاحب ”جمہور کے نمائندے“ بن جاتے ہیں۔ یعنی اپنے حلقے کے پچاس فیصد رائے دہندگان جس شخص کو مسترد کر دیں، ہماری جمہوریت صاحبہ اس کو ”نمائندہ جمہور“ کا خطاب دیتی ہے۔

ششم:.... تمام عقلاء کا مسئلہ اصول ہے کہ کسی معاملے میں صرف اس کے ماہرین سے رائے طلب کی جاتی ہے، لیکن سیاست اور عسکرانی شاید دنیا کی ایسی ذلیل ترین چیز ہے کہ اس میں ہر کس و ناکس کو مٹورہ دینے کا اہل سمجھا جاتا ہے اور ایک بھگل کی رائے بھی وہی قدر و قیمت اور وزن رکھتی ہے جو سپریم کورٹ کے چیف جسٹس کی، اور چونکہ عوام ذاتی اور وقتی مسائل سے آگے ملک و ملت کے وسیع ترین مفادات کو نہ سوچ سکتے ہیں اور نہ سوچنے کی صلاحیت رکھتے ہیں، اس لئے جو شخص رائے عامہ کو ہنگامی و جذباتی نعروں کے ذریعہ گمراہ کرنے میں کامیاب ہو جائے وہ ملک و ملت کی قسمت کا نا خدا بن بیٹھتا ہے، یہی وہ بنیادی غلطی ہے جسے اہلیس نے ”سلطانی جمہور“ کا نام دے کر دنیا کے دل و دماغ پر مسلط کر دیا ہے۔ اسلام اس احتقان نظریے کا قائل نہیں، وہ انتخاب حکومت میں اہل بصیرت اور ارباب بست و کشاد کو رائے دہندگی کا اہل سمجھتا ہے، شاعرِ ملت علامہ اقبال مرحوم کے الفاظ میں:

گریز از طرز جمہوری غلام ہند کارے شو

کہ از مضر دو صد خرکار یک انسان نمی آید

ہفتم:.... موجودہ طریق انتخاب تجربے کی کسوٹی پر بھی کھونا ثابت ہوا ہے، اس طریق انتخاب سے جو لوگ مستند اقتدار تک پہنچے وہ ملک کی شکست و ریخت کے سوا ملک و قوم کی کوئی خدمت نہ کر سکے، اور جو چیز تجربے سے مضر ثابت ہوئی ہو اور قوم اس کا خمیازہ بھگت چکی ہو اس تجربے کو دوبارہ دہرائنا نہ تو شرعاً جائز ہے اور نہ عقلاً ہی اسے صحیح اور درست کہا جاسکتا ہے، لہذا موجودہ طریقہ کار کو بدل کر ایک ایسا طریقہ انتخاب وضع کرنا ضروری ہے جو ان قباحتوں سے پاک ہو اور جس کے ذریعہ اقتدار کی بے امن منتقلی ہو سکے۔

جواب ۲:.... انتخاب ہر پانچ سال بعد کرانا کوئی شرعی فرض نہیں، لیکن اگر عسکران میں بھی کوئی ایسی خرابی نہ پائی جائے جو اس کی معزولی کا عطا کرتی ہو تو اس کو بدلنا بھی جائز نہیں۔ دراصل اسلام کا نظریہ اس بارے میں یہ ہے کہ وہ حکومت تبدیل

کرنے کے مسئلے کو اہمیت دینے کے بجائے منتخب ہونے والے حکمران کی صفات و اہلیت کو زیادہ اہمیت دیتا ہے، اسلامی ذوق سے قریب تر بات یہ ہے کہ قوم کے اہل رائے حضرات صدر یا امیر کا چناؤ کریں اور پھر وہ اہل الرائے کے مشورے سے اپنے معاونین و رفقاء کو خود منتخب کرے۔

جواب ۳: ... حکومت کا سربراہ اہل مشورہ سے مشورہ لینے کا پابند ہے، مگر کثرت رائے پر عمل کرنے کا پابند نہیں، بلکہ قوت و دلیل پر عمل کرنے کا پابند ہے۔ اس مسئلے میں بھی جمہوریت کا اسلام سے اختلاف ہے، جمہوریت کہنے والوں کی بات کا وزن کرنے کی قائل نہیں، صرف مردم شاری کی قائل ہے، بقول اقبال:

جمہوریت اک طرز حکومت ہے کہ اس میں
بندوں کو گنا کرتے ہیں تو لا نہیں کرتے!